

تفسير  
روح البيان

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

تأليف الامام

اسماعيل حقي البروسوي

البركندار

طاب ثراه

الجلد الثامن  
من  
تفسير روح البيان

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التبرير الكامل الجامع بين البواطن  
والظواهر ومفخر الامائل والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ارباب  
الحقيقة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع العلوم  
مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حقى البروسوى

قدس سره العالى

المتوفى سنة ١١٣٧هـ

دار الفكر

الجلد التاسع

من تفسير روح البيان

تفسير سورة الفتح

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الفتح سبع وعشرون آية مدنية بلا خلاف نزلت في رجوع رسول الله عن مكة عام الحديبية وقال  
الزهري نزلت سورة الفتح من اولها الى آخرها بين مكة والمدينة في شان الحديبية قال البقاعي  
نزلت بضجنان بفتح الصاد المعجمة والجيم والنون . في القاموس ضجنان كسكران جبل قرب  
مكة وفي انسان العيون نزلت بكراع الغميم وهو موضع على ثلاثة اميال من عسفان وهو كعبان  
موضع على مرحلتين من مكة فان قلت اذا لم تنزل بالمدينة كيف تكون مدينة قلت المدني  
في الاصطلاح منازل بعد الهجرة نزل بالمدينة او غيرها كان المكي منازل قبلها كافي حواشي  
سعدى المفق **انا فتحنالك** فتح البلد عبارة عن الظفر به عنوة او صلحا بحرب او بدونه فانه  
مالم يظفر منفلق مأخوذ من فتح باب الدار قال في عين المعاني الفتح هو الفرج المزيل للهم لان  
المطلوب كالتغلق فاذا نيل الفتح وفي المفردات الفتح ازالة الاغلاق والاشكال وذلك ضربان  
احدهما يدرك بالبصر نحو فتح الباب والغلق والنقل والمتاع نحو قوله ولما فتحو متاعهم  
والثاني ما يدرك بالبصيرة كفتح الهم وهو ازالة الغم وذلك ضربان احدهما في الامور الدنيوية  
كفم يفرج وفقير يزال باعطاء المال ونحوه والثاني فتح المستغلق من العلوم نحو قولك فلان  
فتح من العلم باياه فلما انتهى واسناده الى نون العظمة لاستناد افعال العباد اليه تعالى خلقا وابدادا  
والمراد فتح مكة وهو المروي عن انس رضي الله عنه بشربه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عند انصرافه من الحديبية والسير عنه بصيغة الماضي على سنن سائر الاخبار الربانية للايدان  
تحققه لاحاله تا كيدا للتبشير كان تصدير الكلام بحرف التحقيق كذلك وفيه من الفخامة

التيبة عن عظمة شأن الخبز جل جلاله و عز سلطانه مالا يخفى و حذف المفعول لاقصد الى نفس الفعل والايذان بان مناط التبشير نفس الفتح الصادر عنه سبحانه لخصوصية المفتوح قال الامام الراغب انا فتحناك قال عن فتح مكة ويقال بل عنى ما فتح على النبي عليه السلام من العلوم والهدايات التي هي ذريعة الى الثواب و المقام المحمود التي ضارت سببا لغفران ذنوبه انتهى وسيجي غير هذا ﴿ فتحا مينا ﴾ اي بينا ظاهر الامر مكشوف الحيل او فارقا بين الحق والباطل وقال بعضهم المراد بالفتح المين هو الصلح مع قريش في غزوة الحديبية وهي كدوية وقد تشدد بئر قرب مكة حرسها الله تعالى او شجرة حديباء كانت هنالك كما في القاموس هي المكان باسمها و سببها انه صلى الله تعالى عليه وسام رأى في المنام انه دخل مكة هو واصحابه آمنين محلقين رؤسهم ومقصرين اي بعضهم محلق وبعضهم مقصرون انه دخل البيت واخذ مفتاحه وطاق هو واصحابه واعتمر واخبر بذلك اصحابه ففرحوا ثم اخبر اصحابه انه يريد الخروج للعمرة فتجهزوا لاسفر وخرج عليه السلام بعد ان اغتسل بيته ولبس ثوبين وركب راحته القصوى من عند بابه ومعه ألف وأربعمائة من المساحين على الصحيح وابطأ عليه كثير من اهل البوادي خشية قريش وساق عليه السلام معه الهدى سبعين بدنة وكان خروجه يوم الاثنين فرة ذى القعدة من السنة السادسة من الهجرة فلما وصل الى ذى الحليفة وهو ميقات المدينة صلى بالمسجد الذي ركعتين واحرم بالعمرة واحرم معه غالب اصحابه ومنهم من لم يحرم الا من الجحفة وهو ميقات اهل الشام وانما خرج معتمرا ليا من اهل مكة ومن حولها من حربه ويلموا انه عليه السلام انما خرج زائر للبيت فلما كان الاصحاب في بعض الاحمال اقبلوا نحوه عليه السلام وكان بين يديه ركة يتوضأ منها فقال مالكم فقالوا يا رسول الله ليس عندنا ماء نشرب ولا ماء نتوضأ منه الا في ركوتك فوضع رسول الله يده في الركوة فجعل الماء يفور من بين اصابعه الشريفة امثال العيون فشربوا وتوضأوا حتى قال جابر رضي الله عنه لو كنا مائة الف لكفانا وهو اعجب من نبع الماء لموسى عليه السلام من الحجر فان نبعه من الحجر متعارف معهود واما من بين اللحم والدم فلم يعهد وانما لم يخرج عليه السلام بغير ملامسة ما تأدبا مع الله لانه المنفرد بابداع المعدومات من غير اصل وارسل عليه السلام بشر بن سفيان الى مكة عيناه فلما كانوا بمسفان جاء وقال يا رسول الله هذه قريش قد سمعت بخروجك فلبسوا جلود النمرأى اظهروا العداوة والحقد واستنفروا من اطاعهم من الاحابيش وهي قبيلة عظيمة من العرب ومعهم زادهم ونساؤهم واولادهم ليكون ادعى لعدم الفرار وقد نزلوا بذي طوى وهو موضع بمكة ثمان الطاء ويصرف كافي القاموس بعهدون الله ان لا يدخلها عليهم عنوة ابدا فقال عليه السلام اشيروا على ايها الناس تريدون ان تؤم البيت فمن صدنا عنه قاتلناه وقال المقداد يا رسول الله لا نقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى عليه السلام اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون وليكن اذهب انت وربك فقاتلا انا ممكنا مقاتلون فقال عليه السلام فامضوا على اسم الله فصاروا ثم قال هل من رجل يخرجنا عن طريق الى غير طريقهم التي هم بها فقال رجل من اسلم وهو ناجية بن جندب

انا يا رسول الله فسلك بهم طريقا و عراثم افضوا الى ارض سهلة ثم امر رسول الله أن يسلكوا طريقا يخرجهم على مهبط الحديدية من اسفل مكة فسلكوا ذلك الطريق فلما تزلوا بالحديدية ترح ماؤها حتى لم يبق فيها قطرة ماء فاشتكى الناس الى رسول الله المعاش وكان الحر شديدا فاخرج عليه السلام سهما من كنانته ودفعه الى البراء بن تازب وامره ان يعرزه في جوف البئر او تمضض رسول الله ثم سجد في البئر فحاش الماء ثم امتلأت البئر فشربوا جميعا ورويت ابلهم وفي التفسير ولم ينفد ماؤها بعد وفي انسان العيون فلما ارتحلوا من الحديدية اخذ البراء السهم فجف الماء كان لم يكن هناك شيء فلما اطمأن رسول الله بالحديدية اتاه بديل بن ورقاء وكان سيد قومه فسأله ما الذي جاءه فاخبره انه لم يأت يريد حربا انما جاء زآثرا للبيت فلما رجع الى قريش لم يستمعوا وارسلوا الحليس بن علقمة وكان سيد الاحابيش فام يعتمدوا عليه ايضا وارسلوا عروة بن مسعود الثقفي عظيم الطائف وشمول العرب وبقام عروة بالخبر من عنده عليه السلام و قدرأى ما يصنع به اصحابه لا يغسل يديه الا ابتدروا وضوءه اى كادوا يقتلون عليه ولا يبصق بصاقا الا ابتدروه اى يدلك به من وقع في يده وجهه وجلده ولا يقطع من شعره شيء الا اخذوه واذا تكلم خفضوا اصواتهم عنده ولا يحدون النظر اليه تعظيما له فقال يامعشر قريش انى جئت كسرى في ملكه وقصر في ملكه والنجاشي في ملكه والله ما رأيت ملكا في قوم قط مثل محمد في اصحابه اخاف ان لا تنصروا عليه فقالت له قريش لا نتكلم بهذا يا ابا يعفور ولكن نرده عامنا هذا ويرجع من قابل فقال ما اراكم الاستصبيكم قارعة ثم انصرف هو ومن معه الى الطائف واسام بعد ذلك ودعا عليه السلام خراش بن امية الخزاعي فبعثه الى قريش وحمله عليه السلام على بعيره لئلا له الثعلب ليبلغ اشرفهم عنه ماجاء له فعقر واجمل رسول الله وارادوا قتل خراش فقتله الاحابيش فخلوا سبيله حتى اتى رسول الله واخبره بما لقي ثم دعا رسول الله عمر بن الخطاب رضى الله عنه ليبلغ عنه اشراف قريش ماجاء له فقال يا رسول الله انى اخاف قريشا على نفسى وما يمكن من نبي عدى ابن كعب بن عدي بنى وقد صرفت قريش عداوتى اياها وغلظت عليها ولكن ادلك على رجل اعز بها منى عثمان بن عفان رضى الله عنه فان نبي هم يمنعونه فدعا عليه السلام عثمان فبعثه الى اشراف قريش يخبرهم بالخبر وامر عليه السلام عثمان ان يأتى رجلا مسلما بمكة ونساء مسلمات ويدخل عليهم ويخبرهم ان الله قرب ان يظهر دينه بمكة حتى لا يستخفى فيها بالايمان فخرج عثمان رضى الله عنه الى مكة ومعه عشرة رجال من الصحابة باذن رسول الله ليرووا اهلهم هناك فلقى عثمان قبل ان يدخل مكة ابان ابن سعيد فاخبره حتى يبلغ رسالة رسول الله وجعله بين يديه فأتى عظما قريش فبلغهم الرسالة وهم يرددون عليه ان محمدا لا يدخل علينا ابدا فلما فرغ عثمان من تبليغ الرسالة قالوا له ان شئت فطف بالبيت فقال ما كنت لا فعل حتى يطوف رسول الله وكانت قريش قد احتبست عثمان عندها ثلاثة ايام فبلغ رسول الله ان عثمان قد قتل وكذا من معه من العشرة فقال عليه السلام لا تبرح حتى تنجز القوم اى تقاتلهم فامر الله بالبيعة فنادى مناديه اياها الناس البيعة البيعة تزل روح القدس

فاخر جوا على اسم الله فثاروا الى رسول الله وهو تحت شجرة من اشجار السمر بضم الميم شجر معروف فبايعوه على عدم الفرار وانه اما الفتح واما الشهادة وبايع عليه السلام عن عثمان اى على تقدير عدم صحة القول بقتله فوضع يده اليمنى على يده اليسرى وقال اللهم ان هذه عن عثمان فانه فى حاجتك وحاجة رسولك وسيجي معنى المبايعه وقيل لهابية الرضوان لان الله تعالى رضى عنهم وقال عليه السلام لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة وقال ايضا لا يدخل النار من شهد بدر او الحديبية واول من بايع سنان بن ابي سنان الاسدى فقال لاني عليه السلام اباعك على ما فى نفسك قال وما فى نفسى قال اضرب بسيفى بين يديك حتى يظهر لك الله او اقتل وصار الناس يقولون نبايعك على ما بايعك عليه سنان ( روى ) ان عثمان رضى الله عنه رجع بعد ثلاثة ايام فبايع هو ايضا وكان محمد بن مسلمة على حرس رسول الله فبعث قريش اربعين رجلا عليهم مكرز بن حفص ليطوفوا بصكر رسول الله ليلا رجاء ان يصيبوا منهم احدا ويجدوا منهم غرة اى غنمة فاخذهم محمد بن مسلمة الا مكرزا فانه اقلت واتى بهم الى رسول الله فحبسوا وبلغ قريشا حبس اصحابهم فجا جمع منهم حتى رموا المسلمين بالنبل والحجارة وقتل من المسلمين ابن رسم رمى بسهم فاسر المسلمون منهم اثني عشر رجلا وعند ذلك بعث قريش الى رسول الله جمعافهم سهيل بن عمرو فلما رآه عليه السلام قال لاصحابه سهل امركم وكان يحب القائل بمثل هذا فقال سهل يا محمد ان ما كان من حبس اصحابك اى عثمان والعشرة وما كان من قتال من قاتلك لم يكن من رأى ذوى رأينا بل كنا كارهين له حين بلغنا ولم نعام وكان من سفهائنا فابعث الينا من اصحابنا الذين اسروا اولا وثانيا فقال عليه السلام انى غير مرسلهم حتى ترسلوا اصحابى فقالوا نعم فبعث سهيل ومن معه الى قريش بذلك فبعتوا من كان عندهم وهو عثمان والعشرة فارسل رسول الله اصحابهم ولما علمت قريش بهذه البيعة كبرت عليهم وخافوا ان يحاربوا واشتار اهل الراى بالصلح على ان يرجع ويعود من قابل فيقيم ثلاثا فبعثوا سهيل بن عمرو وثانيا ومعه مكرز بن حفص وحويط بن عبد العزيز الى رسول الله ليصالحه على ان يرجع من طامه هذا لثلا يتحدث العرب بأنه دخل غنوة ويعود من قابل فلما رآه عليه السلام مقبلا قال اراد القوم الصالح حيث بعثوا هذا الرجل اى ثانيا فالتأم الامر بينهم على الصلح وان كان بعض الاصحاب لم يرضوا به فى اول الامر حتى قالوا علام نعطى الدنيا بفتح الدال وكسر الون وتشديد الياء التقيصة والحصاة المذمومة فى ديننا وهم مشركون ونحن مسلمون فأشار عليه السلام بالرضى ومتابعة الرسول ثم دعا عليه السلام عليا فقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل لا اعرف هذا اى الرحمن الرحيم ولكن اكتب باسمك اللهم فكتبها لان قريشا كانت تقولها ثم قال رسول الله اكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله سهيل بن عمرو فقال سهيل لو شهدت انك رسول الله لم اقاتلك ولم اصدك عن البيت ولكن اكتب اسمك واسم ابيك فقال عليه السلام اعلى رضى الله عنه اع رسول الله فقال والله ما محوك ابدا فقال ارضيه فأراه اياه فمجاه رسول الله بيده الشريفة وقال اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو وقال انا والله رسول الله وان كذبتونى وانا محمد بن عبد الله وكان الصالح على وضع الحرب عن الناس عشرين يامن فيه الناس ويكف

بعضهم عن بعض ومن أتى محمداً من قريش ممن هو على دين محمد بغير إذن وليه رده إليه  
ذكراً كان أو أتي ومن أتى قريشاً ممن كان مع محمد أي مرتداً ذكراً كان أو أتي لم ترده إليه  
وسبب الأول أن في رد المسلم إلى مكة عمارة للبيت وزيادة خير له في الصلوة بالمسجد الحرام  
والطواف بالبيت فكان هذا من تعظيم حرمة الله وسبب الثاني أنه ليس من المسلمين  
فلا حاجة إلى رده وشرطوا أنه من أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده دخل فيه ومن  
أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه وإن يتنا وبينكم عيبة مكفوفة  
أي صدورا منطوية على ما فيها لا تبدي عداوة بل منطوية على الوفاء بالصلح وأنه لا  
اسلالم ولا اغلال أي لا سرقة ولا خيانة قال سهل وأنت ترجع عامك هذا  
فلا تدخل مكة وأنه إذا كان عام قابل خرج منها قريش فدخلتها بأصحابك فأقت بها  
ثلاثة أيام معك سلاح الركب السيوف في القرب والقوس لا تدخلها بغير ما كان المسلمون  
لا يشكون في دخولهم مكة وطوافهم بالبيت ذلك العام للرؤيا التي رآها رسول الله فلما رآها  
الصلح وما تحمله رسول الله في نفسه دخلهم من ذلك أمر عظيم حتى كادوا يهلكون خصوصاً  
من اشتراط أن يرد إلى المشركين من جاء مسلماً منهم وكانت بيعة الرضوان قبل الصلح وأنها  
السبب الباعث لقريش عليه ولما فرغ رسول الله من الصلح وأشهد عليه رجالاً من المسلمين  
قام إلى هديه فتحره وفرق لحم الهدى على الفقراء الذين حضروا الحديبية وفي رواية بعث  
إلى مكة عشرين بدنة مع ناجية رضى الله عنه حتى نحر بالمروة وقسم لحمها على فقراء مكة ثم  
جلس رسول الله في قبة من أديم أحر فخلق رأسه خدش الذي بعث إلى قريش كما تقدم ورمى  
شعره على شجرة فأخذته الناس تبركاً وأخذت أم عمارة رضى الله عنها طاقات منه فكانت تغسلها  
للمريض وتسقيه فيراً بأذن الله تعالى فلما رآوا رسول الله قد نحر وأما صوته باسم الله والله  
أكبر وخلق توائبوا ينحرون ويحلقون وقصر بعضهم كعثمان وأبي قتادة رضى الله عنهما وقال  
عليه السلام اللهم ارحم الخلقين دون المقصرين قال لأنهم لم يرجوا أن يطوفوا بالبيت بخلاف  
المقصرين أي لأن الظاهر من حالهم أنهم آخروا بقية شعورهم رجاء أن يحلقوا بعد طوافهم  
وارسل الله ريحاً عاصفة احتملت شعورهم فألقته في قرب الحرم وإن كان أكثر الحديبية  
في الحرم فاستبشروا بقول عمرتهم وأقام عليه السلام بالحديبية تسعة عشر أو عشرين يوماً ثم  
انصرف قافلاً إلى المدينة فلما كان بين الحرمين وأتى بكراع الغميم على مافي أنسان العيون  
وغيره أنزلت عليه سورة الفتح وحصل للناس مجاعة هموا أن ينحروا ظهورهم فقال عليه السلام  
ابسطوا أنطاعكم وعباءكم ففعلوا ثم قال من كان عنده بقية من زاد أو طعام فليشره ودعاهم  
ثم قال قربوا أو عيتكم فأخذوا ماشاء الله وحشوا أو عيتهم وأكلوا حتى شبعوا وبقي مثله  
وقال عليه السلام لرجل من أصحابه هل من وضوء بفتح الواو وهو ما يتوضأ به نجاء بأداء  
وهي الركوة فيها ماء قليل فأفرغها في قدح ووضع راحته الشريفة في ذلك الماء قال الراوي  
فتوضأنا كلنا أي الألف والأربعمائة نصبه صباً شديداً ولما أنزلت سورة الفتح قال عليه السلام  
لأصحابه أنزلت على سورة هي أحب إلى مما طلعت عليه الشمس وفي رواية لقد أنزلت على

سورة مايسرنى بها حرائم والحمر بسكون الميم جمع أحمر والنم بفتحين تطلق على جماعة الابل لا واحد لها من لفظها والمراد بحمر النعم الابل الحمر وهى من أنفس اموال العرب يضربون بها المثل فى نقاسة الثوب وانه ليس هناك اعظم منها ثم قرأ السورة عليهم وهنأهم وهنأوه يعنى ايشانرا تنيه كفت واصحاب نيز ويرا مبارك باد كفتند . وتكلم بعض الصحابة وقال هذا ما هو بفتح لقد صدونا عن البيت وصدهدينا فقال عليه السلام لما بلغه بثس الكلام بل هو اعظم الفتح لقد رضى المشركون أن يدفعوك بالبراح عن بلادهم وسألوكم القضية اى الصلح والتجاؤا اليكم فى الامان وقد رأوا امنكم ما كرهوا وظفركم الله عليهم وردكم سالمين مأجورين فهو اعظم الفتح أنسيتم يوم احد وأنا أدعوكم فى اخراكم أنسيتم يوم الاحزاب اذ جاؤكم من فوقكم ومن اسفل منكم واذزاغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا فقال المسلمون صدق الله ورسوله هو اعظم الفتح والله يا بنى الله ما فكرنا فيما فكرت فيه ولا نت اعلم بالله وبأمره منا وقال له عمر رضى الله عنه ألم تقل انك تدخل مكة آمنا قال بلى أقلت لكم من عامى هذا قالوا لا قال فهو كما قال جبريل فانكم تأتونه وتطوفون به اى لانه جاء الوحي بمثل ما رأى وذكر بعضهم انه عليه السلام لما دخل مكة فى العام القابل وحلق رأسه قال هذا الذى وعدتكم فلما كان يوم الفتح واخذ المفتاح قال هذا الذى قلت لكم . يقول الفقير لاشك ان الاصحاب رضى الله عنهم لم يشكوا فى امر النبي عليه السلام ولم يكن كلامهم معه من قبيل الاعتراض عليه وانما سألوه استعلاما لما داخلهم شئ مما لا يخلو عنه البشر فان الامر عميق والافادنى مراتب الارادة فى باب الولاية ترك الاعتراض فكيف فى باب النبوة والله تعالى حكم ومصالح فى ايراد انا فتحنا بصيغة الماضى فانه بظاهره ناطق بفتح الصلح وبحقيقته مشير الى فتح مكة فى الزمان الآتى وكل منهما فتح اى فتح وحاصل ما قال العلماء انه سعى الصلح فتح جامع انه ليس بفتح لاعرفا لانه ليس بظفر على البلد ولا لغة لانه ليس بظفر للمغلق كيف وقد احصرونا ومنعوا من البيت فتحروا وحلقوا بالحديبية واهى ظفر فى ذلك فالجواب ان الصلح مع المشركين فتح بالمنى اللغوى لانه كان مغلقا ومتعدرا وقت نزولهم بالحديبية الا انه لما آل الامر الى بيعة الرضوان وظهر عند المشركين اتفاق كلمة المؤمنين وصدق عزيمتهم على الجهاد والقتال ضعفوا وخافوا حتى اضطروا الى طلب الصلح وتحقق بذلك غلبة المسلمين عليهم مع ان ذلك الصلح قد كان سببا لامور آخر كانت متعلقة قبل ذلك منها ان المشركين اختلطوا بالمسلمين بسببه فسمعوا كلامهم وتمكن الاسلام فى قلوبهم واسلم فى مدة قليلة خلق كثير كثير بهم سواد اهل الاسلام حتى قالوا دخل فى تلك السنة فى الاسلام مثل من دخل فيه قبل ذلك واكثر وفرغ عليه السلام بهذا الصلح لسائر العرب ففراهم وفتح مواضع خصوصا خيبر واغتنم المسلمون وانفتحت فى تلك السنة ملحمة عظيمة بين الروم وفارس غلبت فيها الروم على فارس وكانت غلبتهم عليهم من دلائل النبوة حيث كان عليه السلام وعد بوقوع تلك الغلبة فى بضع سنين وهو ما بين الثلاث الى التسع فكانت كما وعد بها فظهر بها صدقه عليه السلام فكانت من جملة الفتح وسر به عليه السلام والمؤمنون لظهور اهل الكتاب على الجوس الى غير ذلك من



فوحات الله الجليلة ونعمه العظيمة ﴿ ليغفر لك الله ﴾ غاية للفتح من حيث انه مترتب على سعيه عليه السلام في اعلاء كلمة الله بمكابدة مشاق الحروب واقتحام موارد الخطوب قال بعضهم لما لم يظهر وجه تعليل الفتح بالمغفرة جعل الفتح مجازا مرسلا عن اسباب الفتح ليغفر لك فالفتح معلول مترتب على الافعال المؤدية الى المغفرة. وان المغفرة علة حاملة على تلك الافعال فصح جعلها علة لما ترتب على تلك الافعال وهو الفتح وجعل الزمخشري فتح مكة علة للمغفرة وهو اوفق للمذهب الحق لان افعال الله تعالى لا تعلق بالافراض على مذهبهم فليست اللام على حقيقتها بل هي اما للسيرورة والعاقبة اولتشبيه مدخولها بالعلة الغائية في ترتبها على متعلقها وايضا ان العلة الغائية لها جهتا عليا ومعلوية على ماقرر فلا لوم على من نظر الى جهة المعلولة كالزمخشري لظهور صحته كما في حواشي سعدى المفق والالتفات الى اسم الذات المستتبع لجميع الصفات للاشعار بان كل واحد مما انتظم في سلك الغاية من افعاله تعالى صادر عنه تعالى من حيثية غير حيثية الآخر مترتبة على صفة من صفاته تعالى قال ابن الشيخ في اظهار فاعل قوله ليغفر لك وينصرك اشعار بان كل واحد من المغفرة والنصرة متفرع على الالوهية وكونه محبوبا بالحق والمغفرة سترالذنوب ومحوها قال بعض الكبار المغفرة اشد عند العارفين من العقوبة لان العقوبة جزاء فتكون الراحة عقيب الاستيفاء فهو بمنزلة من استوفى حقه والغفران ليس كذلك فانك تعرف ان الحق عليك متوجه وانه انم عليك بترك المطالبة فلا تزال خجلا ذاهبا ولهذا اذا غفر الله تعالى للعبد ذنبه احال بينه وبين تذكركه وانساء اياه وانه لو تذكركه لاستحي ولا عذاب على النفوس اعظم من الحياء حتى يود صاحب الحياء انه لم يكن شيئا كما قالت مريم الكاملة باليتيمت قبل هذا وكنت نسيا منسيا هذ حياء من المخلوقين فكيف بالحياء من الله تعالى فيما فعل العبد من المخالفات ومن هذا الباب ما حكى ان الفضيل قدس سره وقف في بعض حجائه ولم ينطق بشيء فلما غربت الشمس قال واسوأتاه وان عفوت (قال الصائب) هرگز نداد شرم مرا رخصت نگاه . در حجر ووصل روى بديوار داشتم ﴿ ما تقدم من ذنبك وما تأخر ﴾ اي جميع ما فرط منك من ترك الاولى وتسميته ذنبا بالنظر الى منصبه الجليل لان حسنات الابرار سيئات المقربين على ما قاله ابو سعيد الخراساني قدس سره (وفي المتنوى) آنکه عين لطف باشد بر عوام . قهر شد بر عشق كيشان كرام . قال بعضهم اي جميع ما صدر منك قبل النبوة وبعدها مما يطلق عليه الذنب قال في شرح المواقف حمله على ما تقدم على النبوة وما تأخر عنها لادلالة للفظ عليه اذ يجوز ان ان يصدر عنه قبل النبوة صغيرتان احدها متقدمة على الاخرى انتهى وفيه انه يصح ان يطلق على كل من الصغيرتين انهما قبل النبوة فان التقدم والتأخر اضافي وهو اللاحق قال اهل الكلام ان الانبياء معصومون من الكفر قبل الوحي وبعده باجماع العلماء ومن سائر الكبار عمدا بعد الوحي واما سهوا فجوزة الاكثرون واما الصغار فتجوز عمدا عند الجمهور وسهوا بالاتفاق واما قبل الوحي فلا دليل بحسب السمع او العقل على امتناع صدور الكبيرة وقال عطاء الخراساني ما تقدم من ذنبك اي ذنب ابويك آدم وحواء ببركتك روى ان آدم لما اعترف بالخطية

بالخطية قال يارب اسألك بحق محمد أن تغفر لي فقال الله يا آدم كيف عصفت محررا ولم اخلفه  
قال لا لك لما خلقتني بيدك ونفخت في من روحك رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش  
مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله فعرفت أنك لم تضيف إلى اسمك الا اسم احب الخلق  
اليك فقال الله صدقت يا آدم انه لأحب الخلق الى ففقرت لك ولولا محمد لما خلقتك رواه  
البيهقي في دلائله وما تأخر من ذنوب امتك بدعوتك وشفاعتك . سلمى قدس سره فرموده  
ذنب آدم رابوي اضافت كردجه در وقت زلت در صاب وي بوده وكناء امت را بوي  
اسناد فرمودجه او پيش رودكار سزاز ايشانست . وقال ابن عطاء قدس سره  
لا يبلغ عليه السلام سدره المنتهى لانه المعراج قدم هو آخر جبريل فقال لجبريل تتركني  
في هذا الموضع وحدي فعاتبه الله حين سكن الى جبريل فقال ليغفر لك الله ما تقدم من  
ذنوبك وما تأخر فيكون كل من الذنوب بعد النبوة وقال سفيان الثوري رحمه الله ما تقدم  
ما عملت في الجاهلية وما تأخر ما لم تعمله قال في كشف الاسرار ويذكر مثل ذلك على طريق  
التأكيد كما يقال أعطى من رآه ومن لم يره وضرب من لقيه ومن لم يلقه انتهى لكن فيه  
انه خارج من ادب العبارة فالواجب أن يقال ما تقدم اي ما عملت قبل الوحي وقيل ما تقدم  
من ذنب يوم بدر وما تأخر من ذنب يوم حنين حيث قال يوم بدر اللهم أن تهلك هذه العصاة  
لا تعبد في الارض ابدا وكرره مرارا فأوحى الله اليه من اين تعلم اني لو اهلكتها لا اعبد ابدا  
فكان هذا الذنب المتقدم وقال يوم حنين بعد أن هزم الناس ورجعوا اليه لولم ارمهم اي  
الكفار بكف الحصى لم يهزموا فأنزل الله و ما رميت اذ رميت و لكن الله رمى وهو الذنب  
التأخر لكن فيه ان التأخر متأخر عن الوقعة فيكون وعدا بغير ان ماسبق منه قال في بحر العلوم  
وأبعد من هذا قول ابى على الرود بادي رحمه الله لو كان لك ذنب قديم او حديث لغفرناه لك  
انتهى . يقول الفقير ابو علي قدس سره من كبار العارفين فكيف يصدر عنه ما هو ابعد  
عند العقول بل كلامه من قبيل قوله من عرف الله عرف كل شئ يعنى لو تصورت معرفة الله  
لاحد وهي لا تصور حقيقة وكذا لو تصور منه عليه السلام ذنب لغفرله لكنه لا يتصور  
لانه في جميع احواله اما مشتغل بواجب او بمنذوب لا غير فهو كالملائكة في انه لا يصدر  
منه الخالفة ولى معنى آخر في هذا المقام وهو ان المراد بالمغفرة الحفظ والعصمة اذ لا وابدأ  
فيكون المعنى يحفظك الله ويمصمك من الذنب المتقدم والتأخر فهو تعالى انما جاء بما تقدم  
اشارة الى انه عليه السلام محفوظ معصوم في اللاحق كما في السابق فاحصاه وفي الفتوحات المكية  
استغفار الانساء لا يكون عن ذنب حقيقة كذنوبنا وانما هو عن امر يدق عن عقولنا لانه  
لا ذوق لنا في مقامهم فلا يجوز حمل ذنوبهم على ما شغله نحن من الذنب انتهى ومؤاخذة الله  
عباده في الدنيا والآخرة تطهير لهم ورحمة وفي حق الانبياء من جهة العصمة والحفظ والمقات  
لا يكون الا في مذنب والعقوبة تقتضى التأخر عن التقدم لانها تأتي عقبه فقد تجدد العقوبة  
الذنب في المحل وقد لا تجده اما بأن يقع عنه واما ان يكون الاسم العفو والغفور استوليا عليه  
بالاسم الرحيم فزال فترجع العقوبة حاسرة ويزول عن المذنب اسم الذنب لانه لا يسمى مذنبا الا

في حال قيام الذنب به كافي كتاب الجواهر والدرر للشعراني وقال الشعراني في الكبريت الاحمرقات  
ويجوز حمل نحو قوله ليغفرلك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر على نسبة الذنب اليه من حيث  
ان شريعته هي التي حكمت بأنه ذنب فلولا اوحى به اليه ما كان ذنبا لجميع ذنوب امته يضاف  
اليه والى شريعته بهذا التقدير وكذلك ذنب كل نبي ذكره الله وقد قالوا لم يعص آدم وانما  
عصى بنوه الذين كانوا في ظهره فما كان قوله ليغفرلك الخ الاطمينانه عليه السلام ان الله قد  
غفر جميع ذنوب امته التي جاءت بها شريعته ولو بعد عقوبة باقامة الحدود عليهم في دار الدنيا  
كما وقع لماض ومن الواجب على كل مؤمن اتحال الاجوبة للاكابر جهده وذلك مما يحبه الله  
ويحبه من احبنا عنه فافهم هذا اعتقادنا الذي نلقى الله عليه ان شاء الله تعالى انتهى وفي التأويلات  
النجمية اما فتحناك فتحا مينا يشير الى فتح باب قلبه عليه السلام الى حضرة ربوبته تجلي  
صفات جماله وجلاله وفتح ما انفاق على جميع القلوب ليغفرلك الله ما تقدم من ذنبك اي  
ليسترك بانوار جلاله ما تقدم من ذنب وجودك من بدأ خلق روحك وهو اول شئ نعلقت  
به القدرة كما قال اول ما خلق الله روحى وفي رواية نوري وما تأخر اي من ذنب وجودك  
الى الابد وذنوب الوجود هو الشرك في الوجود وغفره ستره بنور الوحدة لمحو آثار الاثنية انتهى  
وقال بعض الاكابر اعلم ان فتوح رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة اولها الفتح القريب  
وهو فتح باب القلب بالترقى عن مقام النفس وذلك بالمكاشفات القلبية والانوار القلبية وقد  
شاركه في ذلك اكثر المؤمنين وثانيها الفتح المين بظهور انوار الروح وترقى القلب الى مقامه  
وحيث تترقى النفس الى مقام القلب فتستر صفاتها المظلمة بالانوار القلبية وتنتفى بالكلية وذلك  
معنى قوله تعالى ليغفرلك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فالسابقة الهيئات المظلمة على فتح  
باب القلب والمتأخرة الهيئات النورانية المكتسبة بالانوار القلبية التي تظهر في التلويينات فيخفى  
حالتها ولا تنتفى هذه بالفتح القريب وان انتفت الاولى لان مقام القلب لا يكمل الا بعد الترقى  
الى مقام الروح واستيلاء انواره على القلب فيظهر تلوين القلب وينتفى تلوين النفس بالكلية  
ويحصل في هذا الفتح مقام المشاهدات الروحية والمسامرات السرية وثالثها الفتح المطلق  
المشار اليه بقوله اذا جاء نصر الله والفتح وهو فتح باب الوحدة بالفناء المطلق والاستغراق في عين  
الجمع بالشهود الذاتي وظهور النور الاحدى فمن صححت له متابعة النبي عليه السلام اتاه الله مقام  
كثيرة وفتوحات فان حسن المتابعة سبب افيضان الانوار الالهية بواسطة روحانية النبي عليه  
السلام (قال الشيخ سعدى قدس سره) خلاف بغير كسى ره كزيد . كه مركز بمنزل نحواهد  
رسيد . مبندار سعدى كه راه صفاء . توان رفت جزيرى . مصطفى . و ذلك ان الفلاسفة  
والبراهمة والرهانية ادعوا معرفة الله والوصول اليه بطريق العقل والرياضة والمجاهدة من غير  
متابعة الانبياء وارشاد الله تعالى فانقطعوا دون الوصول اليه (وتم نعمته عليك) باعلاء الدين  
وضم الملك الى النبوة وغيرهما مما افاضه عليه من النعم الدينية والدينية ﴿ ويهديك بجمع اطمأ  
مستقيا ﴾ في تبليغ الرسالة واقامة مراسم الرياسة واصل الاستقامة وان كانت سائلة قبل  
الفتح لكن حصل بعد ذلك من اتضاح سبل الحق واستقامة مناهج العالم يكن سائر القبل

﴿ وينصر الله ﴾ اظهار الاسم الجليل لكونه خاتمة الغايات ولاظهار كمال العناية بشأن النصر كما يرب عنه تأكيد بقوله تعالى ﴿ نصرنا عزيزا ﴾ اي نصرافيه عزة ومنعة فعزيرنا للنسبة اي ذا عز قال في فتح الرحمن النصر العزيز هو الذي معه غلبة العدو والظهور عليه والنصر غير العزيز هو الذي معه الحماية ودفع العدو فقط انتهى ان نصرنا قويا منيما على وصف المصدر بوصف صاحبه اي المنصور مجازا للمبالغة ولم يجعل وصفا بوصف الناصر لقلة الفائدة فيه لان القصد بيان حال المخاطب لا المتكلم ان نصرنا عزيزا صاحبه ثم الظاهر ان المراد من ذلك النصر هو ما ترتب على فتح مكة من النصر على الاعداء كموافقهم وغيرهم ونصر امته على الاكاسرة والقيصرة وكانت الحكمة في قتال بعض الرسل لمن خالفهم انما هي تخالفة ما فطروا عليه من التوحيد الموجبة تلك الخالفة افساد ذلك الفطر الذي هم فيه باعمالهم واحوالهم الفاسدة التي لا يحصل منها الاحل نظام الاسباب وتبديد ما ذلك الشخص مأمور بحفظه عن ذلك كله فالتبني رحمة للاخلق ولو بعث بالسيف وقس عليه سائر من تصدى للامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال ابن عطاء قدس سره جمع الله لبيبه في هذه السورة نعمتا مختلفة من الفتح الدين وهو من اعلام الاجابة والمغفرة وهي من اعلام المحبة واتمام النعمة وهي من اعلام الاختصاص والهداية وهي من اعلام التحقق بالحق والنصر وهو من اعلام الولاية فالمغفرة تبرئة من العيوب واتمام النعمة ابلاغ الدرجة الكاملة والهداية هي الدعوة الى المشاهدة والنصرة هي رؤية الكل من الحق من غير ان يرجع الى ما سواه تسأل الله ان ينصرنا ببذل الوجود المجازي في وجوده الحقيقي ﴿ هو الذي أنزل السكينة ﴾ بيان لما افاض عليهم من مبادئ الفتح من التيسر والطمأنينة يعني انزلها ﴿ في قلوب المؤمنين ﴾ بسبب الصلح والامن بعد الحروب لانهم كانوا قليلي العدد بسبب انهم معتمرون وكان العدو مستعدين لقتالهم مع مالهم من القوة والشوكة وشدة البأس فقتلوا وبايموا على الموت بفضل الله تعالى ( وقال الكاشفي ونحوه ) چون در صلح حديبه صحابه خالی از دغدغه و ترددی نبودند حق سبحانه و تعالی فرمود هو الذي اخرجهم من الظلمة الى النور فامر ان يقاتلوا به ان ماجوا وزلزلوا حتى عمر الفاروق رضي الله عنه على ما عرف في القصة وذلك القلق والاضطراب انما هو ما ادهمهم من صد الكفار ورجوعهم دون بلوغ مقصودهم وكانوا يتوقعون دخول مكة في ذلك العام آمين للرؤيا التي رآها عليه السلام على ما سبق ﴿ ليزدادوا ﴾ تازيدات كند ﴿ ايماننا ﴾ مفعول يزدادوا كما في قوله تعالى وازدادوا اتساعا ﴿ مع ايمانهم ﴾ اي يقينا منضمنا الى يقينهم الذي هم عليه برسوخ العقيدة واطمئنان النفس عليها ومن ثمة قال عليه السلام لو وزن ايمان ابى بكر مع الثقلين لرحح وكلمة مع في ايمانهم ليست على حقيقتها لان الواقع في الحقيقة ليس انضمام يقين الى يقين لامتناع اجتماع الثقلين بل حصول نوع يقين اقوى من الاول فانه له مراتب لا تحصى من اجلي البيهيات الى اخفى النظريات ثم لا يفتي الاول ما قلنا وذلك كما في مراتب الياس ما حقق في مقامه ففيها استعادة او المعنى انزل فيها السكون الى ما جاء به النبي عليه السلام من الشرائع ليزدادوا ايمانها فقررت ايمانهم بالوحدانية واليوم الآخر فكلما القرآن حينئذ على حقيقتها والقرآن في الحقيقة

لتعلق الايمان بزيادة متعلقه فلا يلزم اجتماع المتلین وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان اول ما اتاهم به النبي عليه السلام التوحيد ثم الصلاة والزكاة ثم الحج والجهاد حتى اكل لهم دينهم كما قال اليوم اكملت لكم دينكم فازدادوا ايمانا مع ايمانهم فكان الايمان يزيد في ذلك الزمان بزيادة الشرائع والاحكام واما الآن فلا يزيد ولا ينقص بل يزيد نوره ويقوى بكثرة الاعمال وقوة الاحوال فهو كالجوهر الفرد فكما لا يتصور الزيادة والنقصان في الجوهر الفرد من حيث هو فكذا في الايمان واما قوله تعالى ومن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فالكفر بالطاغوت هو عين الايمان بالله في الحقيقة فلا يلزم ان يكون الايمان جزءا قال بعض الكبار الايمان الحقيقي هو ايمان الفطرة التي فطر الله الناس عليها لا تبديل لها ويتحقق بالحائمة وما بينهما يزيد الايمان فيه وينقص والحكم للحائمة لانها عين السابقة فيحمل قول من قال ان الايمان لا يزيد ولا ينقص على ايمان الفطرة الذي حقيقته مامات عليه ويحمل قول من قال ان الايمان يزيد وينقص على الحالة التي بين السابقة والحائمة من حين يتعقل التكليف فتأمل ذلك فانه نفيس انتهى وقال حضرة الهدائي قدس سره في مجالسة المنيقة ليزداد ايمانا وجدانيا ذوقيا عينيا مع ايمانهم العلمي الغيبي فان السكينة نور في القلب يسكن به الى ما شاهده ويعلمن وهو من مبادئ عين اليقين بعد علم اليقين كانه وجدان يقيني معه لذة وسرور وفي المفردات قيل ان السكينة ملك يسكن قلب المؤمن ويؤمنه كما ورد ان السكينة لتنطق على لسان عمر وقال بعض الكبار السكينة تطلق على ثلاثة اشياء بالاشتراك اللفظي اولها اما اعطى بنوا اسرائيل في التابوت كما قال تعالى ان آية ملكه ان ياتيكم التابوت فيه سكينة من ربكم قال المسرون هي ریح ساكنة طبيعة تخلع قلب العدو بصوتها رعبا اذا التقى الصفان وهي منجزة لانياتهم وكرامة لملوكهم والثاني شيء من لطائف صنع الحق يلقى على لسان المحدث الحكمة كما يلقى الملك الوحي على قلوب الانبياء مع ترويح الاسرار وكشف السروات الثالث هي التي انزلت على قلب النبي عليه السلام وقلوب المؤمنين وهي شيء يجمع نورا وقوة وروحا يسكن اليه الخائف ويتسلى به الحزين كما قال تعالى فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين انتهى وقال بعض الكبار ان الانبياء والاولياء مشتركون في تنزل الملائكة عليهم ومختلفون فيما نزلت به فان ملك الالهام لا ينزل على الاولياء بشرع مستقل ابدا وانما ينزل عليهم بالاتباع وبافهام ما جاء به نبهم مما لم يتحقق الاولياء بالعلم به فكل فيض ونور وسكينة انما ينزل من الله تعالى بواسطة الملك او بلا واسطته وان كان فرق عظيم بين حال النبي والولي فانه كما ان النبي افضل واولى فكذا وارده اقوى واولى نسأل الله فضله وسكينته . هـ انك يا فتى فضل خدا سكينت دل . نمايد در حرم سينه اش تردد وقل ﴿ والله جنود السموات والارض ﴾ الجنود جمع جند بالضم وهو جمع معد للحرب اي مختص به تعالى جنود العالم يدبر امرها كيفما يشاء يسلط بعضها على بعض تارة ويوقع فيما بينها السلام اخرى حسبما تقتضيه مشيئته المنية على الحكم والمصالح (وقال الكاشغري) ومر خدا يراست لشكرهاى آسمانها از ملائكة و جنود زمين از مؤمنان مجاهد پس اى اهل ايمان جهاد كنيد ربنصرت الهى وائق باشيد كه

هر که لشکر آسمان و زمین در حکم وی بود بلکه ذرات کون سپاه وی بوده باشند اولیای خود را در وقت فتنای عداوت خود فرو نکندارد . نصرت از و طلب که بمیدان قدرتش . هر ذره بهلوانی و هر پشه صفدریست . قال بعضهم کل ما فی السموات والارض بمنزلة الجنده لوشاء لا تنصر به كما ینصر بالجند وتأویل الآیة لم یکن صدالمشركین رسول الله عن قلة جنود الله ولا عن وهن نصره لكن عن علم الله واختیاره انتهى وفي فتح الرحمن والله جنود السموات والارض فلواراد نصر دینہ بتغیرکم لفعل وقال بعضهم هم سموات ارواح العارفين وقصور ارض قلوب المحبین وانفسهم جنوده ینتقم بنفس منہم من جمیع اعدائه فیکفرهم دعا نوع علیه السلام علی قومه فقال لا نذر علی الارض من الکافرين ديارا فهلك به اهل الارض جميعا الامن آمن ودعا موسى علیه السلام علی القبط فقال ربنا اطمس علی اموالهم واشدد علی قلوبهم فصارت حجارة ولم یؤمنوا حتی رأوا العذاب الالیم وقال سید البریات علیه افضل التحیات حين رمی الحصی علی وجوه الاعداء شامت الوجوه فانهمزوا باذن الله تعالی وكذا حال کل ولی وارث قاهر من اهل الانفاس بل کل ذرة من العرش الی التری جند من جنوده تعالی حتی لو سلط نملة علی حبة عظيمة لهلکت و قد قیل الدبة اذا ولدت ولدها رفعتہ فی الهواء یومین خوفا من النمل لانه تضعه لحمه کبيرة غیر متميزة الجوارح ثم یمیز اولها فأولا واذا جمع بین العقرب والفارة فی اناء زجاج قرضت الفارة ابرة العقرب فتسام منها ویکنی قصة البعوض مع نمrod ( وفي المتنوی ) جملة ذرات زمین و آسمان . لشکر حفند کاه امتحان . بادرا دیدیکه باعادان چه کرد . آبر ا دیدیکه باطوفان چه کرد . آنچه بر فرعون زد آن بحر کین . و آنچه باقارون نمود است این زمین . آنچه با آن بیلانان پیل کرد . و آنچه بشه کله نمrod خورد . و آنکه سنک انداخت داودی بدست . کشت ششصد پاره و لشکر شکست . سنک می بارید باعدای لوط . تا که در آب سیه خوردند غوط . دست بر کافر کواهی می دهد . لشکر حق می شود سر می نهد . کر بگوید چشم را کور افشاره درد چشم از نور آرد سد دمار . کر بندگان کوید او غما وبال . بس به بینی تو زندان گوشمال . فلا بد من التوکل علی الله فانه عون کل ضعیف وحسب کل عاجز قال بعضهم ما سلط الله علیک فهو من جنوده ان سلط علیک نفسک اهلك بنفسک وان سلط علیک جوارحک اهلك جوارحک بجوارحک وان سلط علیک نفسک علی قلبک قادتک فی متابعة الهوی وطاعة الشيطان وان سلط قلبک علی نفسک وجوارحک زمها بالادب فالزمها العبادة وزینها بالاخلاص فی العبودية ﴿ وكان الله ﴾ از لا وابدا ﴿ علیها ﴾ مبالغا فی العام بجميع الامور ﴿ حکما ﴾ فی تقدیره وتدبیره فكان بمعنى کان ویكون ای دالة علی الاستمرار والوجود بهذه الصفة لامعينة وقتا ماضيا وقال بعض الکبار والله جنود السموات من الانوار القدسية والامدادات الروحانية وجنود الارض من الصفات النفسانية والقوى الطیعية فیغلب بعضها علی بعض فاذا غاب الاولى علی الاخری حصلت السکينة وکال الیقین واذا عکس وقع الشک والریب وكان الله علیها بسر آثرهم ومقتضیات استعداداتهم وصفاء فطرة الفريق الاول وكدورة نفوس الفريق

الثاني حكيا فيما فعله وفي التأويلات النجمية والله جنود السموات والارض اي كلها دالة على وحدانيته تعالى وهي جنود الله بالنصرة لعبادة في الظفر بمعرفة وكان الله عليا من هواهل النصره للمعرفة حكيا فيما حكم في الازل اهم ﴿ يدخل المؤمن والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ﴾ متعلق بما يدل عليه ما ذكر من كون جنود السموات والارض له تعالى من معنى التصرف والتدبير اي دبر ما دبر من تسليط المؤمنين ليعرفوا نعمة الله في ذلك ويشكروها فيدخلهم الجنة ﴿ ويكفر عنهم سيئاتهم ﴾ هذا بازاء قوله ليفرلك الله اي يغطيها ولا يظهرها قبل ان يدخلهم الجنة ليدخلوها مطهرين من الآثام وتقديم الادخال على التكفير مع ان الترتيب في الوجود على العكس من حيث ان النخلة قبل التحلية للمسارعة الى بيان ماهو المطلوب الاعلى ﴿ وكان ذلك ﴾ اي ما ذكر من الادخال والتكفير ﴿ عندالله فوزا عظيما ﴾ لا يقادر قدره لانه منتهى ما يمتد اليه اعناق الهمم من جلب نفع ودفع ضرر والفوز الظفر مع حصول السلامة وعندالله حال من فوزا لانه صفة في الاصل فلما قدم عليه صار حالا اي كانتا عندالله تعالى اي في علمه وقضائه ﴿ ويعذب المنافقين والمنافقات ﴾ من اهل المدينة ﴿ والمشركين والمشركات ﴾ من اهل مكة عطف على يدخل والتعذيب هو ما حصل لهم من العذاب بنصر المؤمنين وفي تقديم المنافقين على المشركين ما لا يخفى من الدلالة على اهم احق منهم بالعذاب وقد تناقل كثير منهم فام يخرجوا معه عليه السلام ثم اعتذروا فقالوا بالسنتهم ما ليس في قلوبهم ولو صدقوا عند الناس فما صدقوا عندالله وقد قال تعالى يوم ينفع الصادقين صدقهم اي صدقهم عندالله لا عند الخلق ولذلك قال عليه السلام جاهدوا المشركين باموالكم وانفسكم واستنكم اشارة الى مقام التحقيق والتصديق فان الدعوى بغير برهان كذب . برهان ببايد صدق را . ورنه زدعواها جهسود ﴿ الظانين بالله ظن السوء ﴾ صفة لطائف اهل النفاق واهل الشرك وظن السوء منصوب على المصدر والاضافة فيه كلاضافة في سيف شجاع من حيث ان المضاف اليه في الحقيقة هو موصوف هذا المجرور والتقدير سيف رجل شجاع فكذا التقدير هنا ظن الامر السوء وهو ان الله لا ينصر رسوله ولا يرجعهم الى مكة فاتحين والى المدينة سالمين كما قال بل ظنتم ان لن ينقلب الرسل والمؤمنون الى اهلهم ابدا وبالفارسية كان بردند بخدا كان بد . وقال في كشف الكشاف ان ظن السوء مثل رجل صدق اي الظن السيئ الفاسد المذموم انتهى وعندالبصر بين لا يجوز اضافة الموصوف الى صفة ولا عكسها لان الصفة والموصوف عبارتان عن شيء واحد فاضافة احدهما الى الآخر اضافة الشيء الى نفسه وفي التأويلات النجمية الظانين بالله ظن السوء في ذاته وصفاته بالاهواء والبدع وفي افعاله واحكامه بالظلم والعبث قال بعض العارفين مثال من احسن في الله ظنه مثال من سلط الله عليه الشيطان ليقتله ويمتحنه فلما جاءه الشيطان اخبره بأنه رسول من عندالله وانه رسول رحمة وقال جئتك لاشد عضدك في الخير والهمك رشدا لنتكون عند ربك في درجة العرش فحسن بربه ظنه وخرساجدا فصرالله له الشيطان ملكا كما ظن كما روى ان الجن صنعت لسليمان عليه السلام ارضا وصفحتها بالزمرد الاخضر وخصبتها بالؤلؤ والجواهر

لثقتها وهو لا يعلم فرأى ان ذلك من مواهب ربه له في دار الدنيا فخر ساجد الله فأنتها الله له  
ارضاً مقدسة كما ظن الى أن مات على حسن ظنه بربه ومثال من إساء بربه ظنه مثال من ارسل  
الله اليه ملك رحمة ليرشده للخير فقال انما أنت شيطان حيث تغوي فصيروا الله له الملك شيطاناً  
كما ظن وفي الحديث أنا عند ظن عبدي بي وقال عليه السلام قبل موته بثلاثة ايام لا يموتن  
احد الا وهو يحسن الظن بالله وهو من امارات اليقين . در روایت آمده است از بعض  
صحابه رسول عليه السلام که رسول اورا خبر داده بود که تو والی شوی در مصر حکم کنی  
وقتی اقلعه را حصار کرده بودند و آن صحابی نیز در میان بود سائر اصحاب را گفت سردار کفه  
منجیق نهد و بسوی کفار در قلعه اندازید چون من آنجا رسم قتال کنم و در حصار بکشایم  
چون از سبب این جرات برسیدند گفت رسول صلی الله علیه و سلم مرا خبر داده است که  
من والی مصر شوم و هنوز نشدم یقین میدانم که نیرم تا والی نشوم فهم کن که قوت ایمان  
اینست والا از روی حرف معلوم است که چون کسی را در کفه منجیق نهند و بیندازند  
حال او چه باشد . ظاهر و باطن ما آینه یکدیگرند . سینه صاف ترازاب روانم دادند **ع** علیهم  
دائرة السوء **ع** ای مایظنونه و نیز بصونه بالمؤمنین فهو حائق بهم و دأثر علیهم لا يتجاوزهم  
الی غیرهم فقد اكد الله ظنهم و قلب مایظنونه بالمؤمنین علیهم بحيث لا یخطاهم ولا یظفرون  
بالنصرة ابدا وهذا كقوله تعالى ویتربص بکم الدواثر علیهم دائرة السوء و بالفارسیة و برین  
کان برند کانست کردش بدیعنی ایشان منکوب و مغلوب خواهند شد . قال المولی ابوالسعود  
فی التوبة قوله علیهم دائرة السوء دعاء علیهم نحو ما ارادوا بالمؤمنین علی نهج الاعتراض  
كقوله تعالى غلت ایدیهم بمد قول اليهود ما قالوا انتهى فان قلت کیف یحمل علی الدعاء وهو  
للعاجز صرفاً والله منزّه عن العجز قلت هذا تعلیم من الله لعباده انه یجوز الدعاء علیهم كقوله  
قاتلهم الله و نحوه قال ابن الشیخ السوء بالفتح صفة مشبهة من ساء یسوء بضم العین فیها  
سواً فهو سوء و یقابله من حیث المعنی قولك حسن یحسن حسناً فهو حسن وهو فعل  
لازم بمعنى قبح و صار فاسداً رديناً بخلاف ساء یسوء سواً و مساة ای احزنه تقيض سره  
فانه متعد و زنه فی الماضي فعل بفتح العین و وزن ما كان لازماً فعل بضم العین و فعل يأتي  
فاعله علی فعل كصعب صعوبة فهو صعب و السوء بضم السين مصدر لهذا اللازم و السوء  
بالفتح مشترك بین اسم الفاعل من اللازم و بین مصدر المتعدی و قيل السوء بالفتح و الضم لغتان  
من ساء بمعنى كالكره و الكره و الضعف و الضعف خلا ان المفتوح غلب فی ان یضاف اليه ما يراد  
ذمه من كل شیء و اما المضموم فجاء مجرئ الشر المناقض للخیر و من نعمة اضيف الظن الى المفتوح  
لكونه مذموماً و كانت الدائرة محوذة فكان حقها ان لا تضاق اليه الاعلی التأویل المذكور  
و اما دائرة السوء بالضم فلان الذي اصابهم مكروه و شدة یصح ان يقع علیه اسم السوء كقوله  
تعالى ان اراد بكم سواً او اراد بكم رحمة كما فی بعض التفاسیر و الدائرة عبارة عن الخط المحیط  
بالمركز ثم استعملت فی الحادثة و المصيبة المحیطة لمن وقعت هی علیه فمعنی الآية یحیط بهم السوء  
احاطة الدائرة بالشیء او بمن فیها بحيث لا یسبیل الى الانفكاك عنها بوجه الا ان اكثر استعمالها



اي الدآرة في المكروه كما ان اكثر استعمال الدولة في المحبوب الذي يتداول ويكون مرة  
لهذا ومرة لذلك والاضافة في دآرة السوء من اضافة العام الى الخاص للبيان كما في خاتم فضة  
اي دآرة من شر لامن خير وقال ابو السعود في التوبة السوء مصدر ثم اطلق على كل ضرر  
وشر واضيفت اليه الدآرة ذما كما يقال رجل سوء لان من درات عليه يذمها وهي من اضافة  
الموصوف الى صفته فوصفت في الاصل بالمصدر مبالغة ثم اضيفت الى صفتها كقوله تعالى ما كان  
ابوك امرا سوء وقيل معنى الدآرة يقتضى معنى السوء لان دآرة الدهر لا تستعمل الا  
في المكروه فانما هو اضافة بيان وتأكيد كما قالوا شمس النهار ولحيا رأسه ﴿ و غضب الله عليهم ﴾  
عطف لما استحقوه في الآخرة على ما استوجبوه في الدنيا قال بعضهم غضبه تعالى ارادة  
المقبوبة لهم في الآخرة وكونهم على الشرك والفاق في الدنيا وحقيقته ان للغضب صورة ونتيجة  
اما صورة فتغير في الغضبان يتأذى به ويتألم واما نتيجة فاهلاك المفضوب عليه وايلامه فغير  
عن نتيجة الغضب بالغضب على الكناية بالسبب عن المسبب ﴿ وانهم ﴾ خردهم من رحمة  
﴿ واعد لهم جهنم ﴾ وآماده كرديم برأى ايشان دوزخ راه والواو في الفعلين الاخيرين  
مع ان حقهما الفاء المفيدة لسببية ما قبلها لما بعدها اذ اللعن سبب الاعداد والغضب سبب اللعن  
للايدان باستقلال كل منهما في الوعيد واصالته من غير استتباع بعضهما لبعض ﴿ وساءت مصيرا ﴾  
اي جهنم والمصير المرجع وبالفارسية ويدباز كشتيست دوزخ ﴿ والله جنود السموات والارض  
وكان الله عزيزا ﴾ اي بليغ العزة والقدرة على كل شئ ﴿ حكيم ﴾ بليغ الحكمة فيه فلا يفعل  
ما يفعل الاعلى مقتضى الحكمة والصواب وهذه الآية اعادة لما سبق قالوا فآلتها التنبيه على  
ان لله تعالى جنودا للرحمة ينزلهم ليدخل بهم المؤمنين الجنة معظما مكرما وان له تعالى جنودا  
للعذاب يساعدهم على الكفار يعذبهم بهم في جهنم والمراد ههنا جنود العذاب كما ينبي عنه التعرض  
لوصف العزة فان عاداته تعالى ان يصف نفسه بالعزة في مقام ذكر العذاب والانتقام قال في برهان  
القرء ان الاول متصل بانزال السكينة وازدياد ايمان المؤمنين فكان الموضع موضع علم وحكمة وقد  
تقدم ما اقتضاه الفتح عند قوله وينصرك الله نصرا عزيزا واما الثاني والثالث الذي بعده  
فتصلان بالعذاب والغضب وسلب الاموال والفتنم فكان الموضع موضع من وغلبة وحكمة  
وفي كشف الاسرار يدفع كيد من عادى نبيه والمؤمنين بما شاء من الجنود هو الذي جند البعوض  
على نمروود والهدهد على بلقيس وروى ان رئيس المنافقين عبدالله بن ابي بن سلول قال  
هب ان محمدا هزم اليهود وغلب عليهم فكيف استطاعته بفارس والروم فقال الله تعالى وقل  
جنود السموات والارض اكثر عددا من فارس والروم (وقال الكاشفي) ومرخذ ابراست  
لشكرهاى آسمان وزمين يعنى هر كه در آسمانها وزمينهاست همه مملوك ومسخر ويند چنانچه  
لشكرين مر سردار خود را تكرار اين سخن جهت وعده مؤمنانست تا بنصرت الهى مستظهر  
باشند وبراى وعيد مشركان وضايقان تا از تكذيب ربانى خائف گردند وفي الآية اشارة  
الى ما اعد الله من عظام فضاه ومجائب صنعه في سموات القلوب وارض النفوس يمدبها  
اولا فة وينصيرهم بها على انفسهم ليفوزوا بكمال قربه ويخذل بها اعداءه ويهلكهم في اودية

الاهوية ليصبروا الى كابدته وكان الله عزيز اذل اعداءه حكما فيما يعز اوليائه كما في التأويلات  
 النجمية . واعلم ان الله تعالى قد جعل في النار مائة دركة في مقابلة درج الجنة ولكل دركة  
 قوم مخصوصون لهم من الغضب الالهي الحال بهم آلام مخصوصة تصل اليهم من ايدي الملائكة  
 الموكلين بهم فتؤذبن الله من سخطه وعذابه ونسأله الاولى من نعمه وثوابه وللغضب درجات منها  
 وقطع الامداد العلمى المستلزم لتسليط الجهل والهوى والنفس والشيطان والاحوال الذميمة  
 لانه موقت الى النفس الذي قبل آخر الانفاس في حق من يحتم له بالسعادة ومنها ما يتصل الى  
 حين دخولهم جهنم وفتح باب الشفاعة ومنها ما يقتضى الخلود في النار ( قال الحافظ ) دارم  
 از لطف ازل جنت فردوس طمع . كرجه دربانى ميخانه فراوان كردم . والله غفور رحيم  
 لمن تاب ورجع الى الصراط المستقيم ﴿ انا ارسلناك شاهدا على كل امة لعلهم يرجعون ﴾ اي على امتك لقوله تعالى ويكون  
 الرسول عليكم شهيدا يعنى على تصديق من صدقه وتكذيب من صدقه وتكذيب من كذبه  
 اي مقبولا لقوله في حقهم يوم القيامة عند الله تعالى سواء شهد لهم او عليهم كما يقبل قول الشاهد  
 العدل عند الحاكم وهو حال مقدرة فانه عليه السلام انما يكون شاهدا وقت التحمل والاداء  
 وذلك متأخر عن زمان الارسال بخلاف غيره مما عطف عليه فانه ليس من الاحوال المقدرة  
 ﴿ ومبشرا ﴾ على الطاعة بالجنة والثواب وعلى اهل الطلب بالوصول ﴿ نذيرا ﴾ على المعصية  
 بالنار والعذاب وعلى اهل الاعراض بالنقطة وفي التوراة يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا  
 ونذيرا وحرزا للامين انت عبدى ورسولى سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب  
 فى الاسواق ولا يدفع السيئة بالسيئة ولكن يعفو ويصفح ولن يقبضه الله حتى يقبضه الملة العوجاء  
 بان يقولوا لا اله الا الله فيفتح لها اعينا عميا واذانا صما وقلوبا غلما سرخيل انبيا وسهدار انبياء  
 سلطان باركاه دنى قائدام ﴿ انؤمنوا بالله ورسوله ﴾ الخطاب لاني عليه السلام ولائته فيكون  
 تعميما للخطاب بعد الاختصاص لان خطاب ارسلناك لاني خاصة ومثله قوله تعالى يا ايها النبي اذا  
 طامتم النساء خصه عليه السلام بالنداء ثم عمم الخطاب على طريق تغليب الخطاب على الغائبين  
 وهم المؤمنون فدللت الآية على انه عليه السلام يجب ان يؤمن برسالة نفسه كما ورد في الحديث  
 انه عليه السلام اشهداني عبدالله ورسوله قال السبلى فى الامالى انما عرف نبوة نفسه بعد معرفته  
 بجبريل وایمانه به اى بالعلم الضرورى فاذا عرف نبوة نفسه وآمن بها وجب عليه ان يؤمن بما  
 انزل اليه من ربه كما قال تعالى آمن الرسول بما انزل اليه من ربه ويجوز ان يكون الخطاب للامة  
 فقط فان قلت كيف يجوز تخصيص الخطاب الثانى بالامة فى مقام توجيه الخطاب الاول اليه عليه السلام  
 بخصوصه قلت ان خطاب رئيس القوم بمنزلة خطاب من معه من اتباعه فجاز ان يخاطب الانبياء  
 فى مقام تخصيص الرسل بالخطاب لان المقصود سماعهم ﴿ وتعزروه ﴾ وتقووه تعالى بتقوية  
 دينه ورسوله قال فى المفردات التعزير النصرة من التعظيم قال تعالى وتعزروه والتعزير دون  
 الحد وذلك يرجع الاول فان ذلك تاديب والتأديب نصرة بقهر عدوه فان افعال الشر  
 عدو الانسان فتنى قوته عنها فقد نصرته وعلى هذا الوجه قال النبي عليه السلام انصر اخاك  
 ظلما او مظلوما فقال انصره مظلوما فكيف انصره ظلما قال تكفه عن الظلم انتهى وفى القاموس

التعزير ضرب دون الحد او هو اشد الضرب والتفخيم والتعظيم ضد والاواة كالعزير والتقوية  
والنصر انتهى وقال بعضهم اصله المنع ومنه التعزير فانه منع من معاودة التيسيح يعني وتمنوه  
تعالى اى دينه ورسوله حتى لا يقوى عليه عدو ﴿وتوقروه﴾ وتمنوه باعتقاد أنه متصف  
بجميع صفات الكمال منزّه عن جميع وجوه النقصان قال فى القاموس التوقير التبريل والوقار  
كسحاب الرزاة انتهى بمعنى السكون والحلم فأصله من الوقر الذى هو الثقل فى الاذن ﴿وتسبحوه﴾  
وتزهوه تعالى عما لا يليق به ولا يجوز اطلاقه عليه من الشريك والولد وسائر صفات المخلوقين  
او تصلوا له من السبحة وهى الدعاء وصلاة التطوع قال فى القاموس التسبيح الصلاة ومنه فلولا  
انه كان من المسيحين اى من المسلمين ﴿بكرة واصيلا﴾ اى غدوة وعشيا فالبكرة اول النهار  
والاصيل آخره او دائما فانه يراد بهما اللوام وعن ابن عباس رضى الله عنهما صلاة الفجر  
وصلاة الظهر وصلاة العصر وفى عين المعانى البكرة صلاة الفجر والاصيل الصلوات الاربع فتكون  
الآية مشتتة على جميع الصلوات المفروضة وجوز بعض اهل التفسير ان يكون ضمير وتزروه  
وتوقروه للرسول عليه السلام ولا وجه له لانه تفكيك اذ ضمير رسوله وتسبحوه لله تعالى قطعا  
وعلى تقدير أن يكون له وجه فمعنى تعظيم رسول الله وتوقيره حقيقة اتباع سنته فى الظاهر  
والباطن والى العلم بانه زبدة الموجودات وخلاصتها وهو المحبوب الاذلى وما سواه تبع له ولذا  
ارسله تعالى شاهدا فانه لما كان اول مخلوق خلقه الله كان شاهدا بوحداية الحق وربوبيته  
وشاهدا بما اخرج من العدم الى الوجود من الارواح والنفوس والاجرام والاركان والاجسام  
والاجساد والمعادن والنبات والحيوان والملك والجن والشيطان والانسان وغير ذلك لللا  
يشذ عنه ما يمكن للمخلوق دركه من اسرار افعاله ومعجائب صنعته وغيب آيب قدرته بحيث لا يشاركه  
فيه غيره واهذا قال عليه السلام علمت ما كان وما سيكون لانه شاهد الكل وما غاب لحفة  
وشاهد خلق آدم عليه السلام ولا جله قال كنت نبيا وادم بين الماء والطين اى كنت مخلوقا  
وعالما بانى نبى وحكملى بالنبوة وادم بين أن يخلق له جسد وروح ولم يخلق بعد واحدهنهما  
فشاهد خلقه وما جرى عليه من الاكرام والاخراج من الجنة بسبب الخيانة وما تاب الله عليه  
الى آخر ماجرى عليه وشاهد خاق ابليس وما جرى عليه من امتناع السجود لآدم والطرده  
واللعن بعد طول عبادته ووفور علمه بمخالفة امر واحد فحصل له بكل حادث جرى  
على الانبياء والرسل والامم فهوم وعلوم ثم انزل روحه فى قلبه ليزداد له نور على نور فوجود  
كل موجود من وجوده وعلوم كل نبى وولى من علومه حتى صحف آدم وابراهيم وموسى  
وغيرهم من اهل الكتب الالهية وقال بعض الكبار ان مع كل سيد وقينة من روح النبى  
صلى الله عليه وسلم هى الرقيب العتيد عليه فاعراضه عنها بعدم اقباله عليها سبب لانها كمالا  
قبض الروح المحمدي عن آدم الذى كان به دائما لا يضل ولا يفتى جرى عليه ماجرى من  
النسيان وما يتبعه واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم اذا اراد الله انفاذ قضائه وقدره سلب  
ذوى العقول عقولهم واليه ينظر قوله عليه السلام لا يرنى الزانى حين يرنى وهو مؤمن اى  
ينزع منه الايمان ثم يرنى . واعلم ان كل نبي له الولاية والنبوة فان كان رسولا فله الولاية

والنبوة والرسالة فعالم رسالته هو كونه واسطة بين الله وخلقه وكذلك ان كان رسولا الى  
نفسه او اهله او قومه او الى الكافة فليس مع الرسول من عالم الرسالة الا قدر ما يحتاج اليه  
المرسل اليهم وما عدا ذلك فهو عالم ولايته فيما بينه وبين الله ولما تفاضلت الامم تفاضلت الرسل  
ويأتي النبي يوم القيامة ومعه امته وآخر معه، قومه وآخر معه رهطه وهو مادون العشرة  
وآخر معاينه وآخر معه رجل وآخر استتبع فلم يتبع ودعا فلم يجب لانبيائه في الوقت الشديد  
الظلمة ولما جاء نبينا عليا السلام نورا من الله نور العالم ظواهرها وبواطنها فكانت امته اسعد  
الامم واكثرها ولذا نجي في ثمانين صفا وباقي الامم من لدن آدم عليه السلام في اربعين صفا  
وقد قال تعالى في حقه مبشرا فانه لما ارسله الى الاحمر والاسود بشرهم بان لهم في متابعتي الرتبة  
المحبوبة التي هي مخصوصة به من بين سائر الانبياء والمرسلين فقد قال تعالى ونذيرا للذين ظلموا  
عنه تعالى بنى من الدارين كما انقطع اكثر الامم ولم يكونوا على شيء (قال الكمال الحنفي)  
مرد تاروي نيارد زدو عالم بخداي . مصطفي وار كزين همه عالم نشود . نسأل الله ان يجعلنا  
على حظ وافر من الاقبال اليه والوقوف لديه ﴿ ان الذين يبايعونك ﴾ المبايعة با كسي بيع  
ويا بيعت وعهد كردن اي يماهدونك على قال قريش تحت الشجرة وبالفارسية بدرستي كه  
آنانكه بيعت ميكنند با تودر حد يديه سميت المعاهدة مبايعة تشبه بالمعاوضة المالة اي مبادلة المال  
بالمال في اشتغال كل واحد منهما على معنى المبادلة فهم التزموا طاعة النبي عليه السلام والنيات على  
مخاربة المشركين والنبي عليه السلام وعداهم بالثواب ورضى الله تعالى قال بعض الانصار عند  
بيعة العقبة تكلم يا رسول الله فخذ لنفسك ولربك ما احببت فقال عليه السلام اشترط لربي  
ان تعبدوه ولا تشركوا به شيا ولنفسى ان تمنعوني وعماعنوني من انفسكم وابتنائكم ونساءكم  
فقال بن رواحة رضى الله عنه فاذا فعلنا قال لكم الجنة قالوا ربح البيع لان قيل ولانستقبل  
﴿ انما يبايعون الله ﴾ يعنى ان من بايعك بمنزلة من بايع الله كأنهم باعوا انفسهم من الله بالجنة  
كما قال تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة وذلك لان المقصود  
بيعة رسوله هو وجه الله وتوثيق العهد بمراعاة او امره ونواهيته قال ابن الشيخ لما كان الثواب  
انما يصل اليهم من قبله تعالى كان المقصود بالمبايعة منه عليا السلام المبايعة مع الله وانه عليه السلام  
انما هو سفير ومعبود عنه تعالى وبهذا الاعتبار صاروا كأنهم يبايعون الله وبالفارسية جزين نيست كه  
بيعت ميكنند با خداي چه مقصود بيعت اوست وبراى طلب رضاى اوست . قال سعدى  
المفق الظاهر والله اعلم ان المعنى على التشبيه اي كأنهم يبايعون الله وكذا الحال في قوله  
﴿ يدالله فوق ايديهم ﴾ اي كأن يد الله حين المبايعة فوق ايديهم حذف اداة التشبيه للمبالغة في  
التأكيد وذكر اليد لاخذهم بيد رسول الله حين البيعة على ما هو عادة العرب عند المعاهدة  
والمعاهدة وفيه تشریف عظيم ايد رسول الله التي تعلوا ايدي المؤمنين المبايعين حيث عبر عنها بيد الله  
كما ان وضعه عليه السلام يده اليمنى على يد اليسرى لبيعة عثمان رضى الله عنه تفخيم لشأن عثمان حيث  
وضعت يده رسول الله موضع يده ولم ينل تلك الدولة العظمى احد من الاصحاب فكانت غيبته  
رضى الله عنه في تلك الوقعة خيرا له من الحضور وقال بعضهم فيه استعارة تخيلية لتزهره تعالى

عن الجارحة وعن سائر صفات الاجسام فلفظ الله في يد الله استعارة بالكناية عن مباح من الذين يبايعون بالايدي ولفظ اليد استعارة تخيلية اريد به الصورة المنتزعة الشبيهة باليد مع ان ذكر اليد في حقه تعالى لاجتماعه مع ذكر الايدي في حق الناس مشاكلة ازداد بها حسن التخيلية ثم ان قوله يد الله فوق ايديهم على كل من القولين تأكيد لما قبله والمقصود تقرير ان عقد الميثاق مع الرسول كعقد مع الله من غير تفاوت بينهما وحيقيقته ان الله تعالى لو كان من شأنه التمثيل فتمثل للناس لفضل معه عين مافعل مع نبيه من غير فرق فكان العقد مع النبي صورة العقد مع الله بل حقيقته كما ستجيء الاشارة اليه وقال الراغب في المفردات يقال فلان يد فلان اي وليه وناصره ويقال لاولياء الله هم ايدي الله وعلى هذا الوجه قال الله تعالى ان الذين يبايعونك الآية ويؤيد ذلك ما روى لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به ويده التي يبسط بها انتهى فيكون المعنى قوة الله ونصرته فوق قوتهم ونصرتهم كأنه قيل ثق يا محمد بنصرة الله لك لابنصرة اصحابك ومبايعتهم على النصرة والنيات وقال بعضهم اليد في الموضوعين بمعنى الاحسان والصنعة فالمعنى نعمته الله عليهم في الهداية الى الايمان والى بيعة الرضوان فوق ما صنعوا من البيعة كقوله تعالى بل الله يمين عليكم ان هذا كم للايمان وقال السدي يأخذون بيد رسول الله ويبايعونه ويد الله اي حفظ تلك المبايعة عن الانتقاض والبطلان فوق ايديهم كما ان احد المتبايعين اذا مديده الى الآخر لعقد البيع يتوسط بينهما ثالث فيضع يده على يديهما ويحفظ يديهما الى ان يتم العقد لا يترك واحدا منهما ان يقبض يده الى نفسه ويتفرق عن صاحبه قبل انعقاد البيع فيكون وضع الثالث يده على يديهما سببا لحفظ البيعة فلذلك قال تعالى يد الله فوق ايديهم يحفظهم ويمنعهم عن ترك البيعة كما يحفظ المتوسط ايدي المتبايعين وقال اهل الحقيقة هذه الآية كقوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله فالنبي عليه السلام قد فني عن وجوده بالكلية وتحقق بالله في ذاته وصفاته وافعاله فكل ما صدر عنه صدر عن الله فمبايعته مبايعة الله كما ان اطاعته اطاعة الله سلمى قدس سره فرموده كه ابن سخن در مقام جمعست وحق سبحانه مرتبة جمع را براي جميع كس تصريح نكرده الا براي آنكه اخص واشرف موجوداتست . ولهذا السر يقول عليه السلام يوم القيامة امتي دون نفسي نفسي لانه لم يبق فيه بقية الوجود اصلا وفيه اسوة حسنة للكمال من افراد امته فاصرف جدا فمعنى يد الله فوق ايديهم اي قدرته الظاهرة في صورة قدرة النبي عليه السلام فوق قدرتهم الظاهرة في صور ايديهم لانه مظهر الاسم الاعظم المحيط الجامع وكل الاسماء تحت حیطة هذا الاسم الجليل فيد النبي عليه السلام مع غيره كيد السلطان مع مساواه وهو أي قوله يد الله فوق ايديهم زيادة التصريح في مقام عين الجمع لحصول هذا المعنى الاطلاقى مما قبله والحاصل ان الله تعالى جعل نبيه صلى الله عليه وسلم مظهر الكمالات ومرة آة لتجلياته ولذا قال عليه السلام من رآني فقد رآي الحق ولما فني عليه السلام عن ذاته وصفاته و افعاله كان نائبا عن الحق في ذاته وصفاته و افعاله كما قيل (ع) نأبست و دست اودست خدای . وفي هذا المقام قال الخلاج انا الحق وابوزيد سبحاني سبحاني ما اعظم شاني وابو

سعيد الخراز ليس في الجبة غير الله قال الواسطي اخبر الله بهذه الآية ان البشرية في نبيه عارية  
واضافة لاحقية يعني فظاهمه مخلوق وباطنه حق ولذا يجوز السجدة لباطنه دون ظاهره اذ ظاهره  
من عالم التقييد وباطنه من عالم الاطلاق واذا كانت الصلاة جائزة على الموتى فما ظلك بالاحياء  
فاعرف جداً فانه انما جازت الصلاة على الموتى لاشتمالهم على حصة من الحقيقة المحمدية الجامعة  
الكافية ﴿ فمن نكث ﴾ لسكت نقض نحو الجبل والفرز استعير لنقض العهد اي فمن نقض عهده  
وبيعه وازال ابرامه واحكامه ﴿ فاما ينكث على نفسه ﴾ فاما يعود ضرر نكثه على نفسه  
لان الناكث هو لا غير ﴿ ومن اوفى بما عاهد عليه الله ﴾ بضم الهاء فانه ابقى بعد حذف  
الواو اذا صله هو تو سلا بذلك الى تفخيم لام الجلالة اي ومن اوفى بعهده وثبت عليه واثمه  
﴿ فيؤتيه اجرا عظيما ﴾ هي الجنة وما فيها من رضوان الله العظيم والنظر الى جماله الكرم  
ويحتمل ان يراد بنكث العهد ما يتناول عدم مباشرته ابتداءً ونقضه بعد انعقاده لما روى  
عن جابر رضي الله عنه انه قال بايعنا رسول الله بيعة الرضوان تحت الشجرة على الموت وعلى  
ان لا نفر فانكث احد منا البيعة الا وجد بن قيس وكان مناقفا احتياً تحت ابط بعيره ولم يسر  
مع القوم اي الى المبايعة حين دعوا اليها . درموضح آورده كه سه چیز راجع باهل آن میشود یکی  
مکرکه ولا یحقیق المکر السبی الاباهله دوم ستم که انما بیفیکم علی انفسکم سیوم نقض عهد که  
فمن نکث علی نفسه و در عهد و پیمان گفته اند . پیمان مشکن که هر که پیمان بشکست .  
از پای در افتاد و برون رفت زدست . آرا که بدر دست بود پیمان الست . نشکسته بهیچ حال  
هر عهد که بست ( كما قال الحافظ ) از دم صبح ازل تا آخر شام ابد . دوستی و مهر بریک  
عهد و یک میثاق بود ( وقال ) پیمان شکن هر آینه کردد شکسته حاله ان اليهود لیدی اهل  
النهی ذم . قال بعض الکبار هذه البيعة نتيجة العهد السابق المأخوذ على العباد في بدء الفطرة  
فيضرم النكث وينقعه الوفاء قال الشيخ اسمعيل بن سودكين في شرح التجليات الاكبرية  
قدس الله سرها انبايون ثلاثة الرسل والشيوخ الورثة والسلاطين والمبايع في هؤلاء الثلاثة  
على الحقيقة واحد وهو الله تعالى وهؤلاء الثلاثة شهود الله تعالى على بيعة هؤلاء الاتباع  
وعلى هؤلاء الثلاثة شروط نجاحها القيام بأمر الله وعلى الاتباع الذين بايوهم شروط نجاحها المفايعة  
فيما صروا به فاما الرسل والشيوخ فلا يأمرهم بمعصية اصلاً فان الرسل معصومون من هذا  
والشيوخ محفوظون واما السلاطين فمن حق منهم بالشيوخ كان محفوظاً والا كان مخدولاً  
وما هذا فلا يطاع في معصية والبيعة لازمة حتى يلقوا الله تعالى ومن نكث الاتباع من هؤلاء  
فحبه جهنم خالداً فيها لا يكلمه الله ولا ينظر اليه وله عذاب اليم هذا كما قال ابو سليمان الداراني  
قدس سره هذا حظه في الآخرة واما في الدنيا فقد قال ابو يزيد البسطامي قدس سره في حق  
تلميذه لما خالفه دعوا من سقط من عين الله فرؤى بعد ذلك مع المختين و سرق فقطعت يده  
هذا لما نكث ابن هو عن وفي بيعة مثل تلميذ الداراني قيل له أتق نفسك في التنوير فألقى نفسه  
فيه فناد عليه بردا وسلاما هذه نتيجة الوفاء انتهى . يقول الفقير ثبت بهذه الآية سنة المبايعة  
واخذ التلقين من المشايخ الكبار وهم الذين جعلهم الله قطب ارشاد بان اوصلهم الى التجلي

العيني بعد التجلي العلمي اذ لا فائدة في مبايعة الناقصين المحججين لعدم اقتدارهم على الارشاد والتسليك وعن شداد بن اوس وعبادة بن الصامت رضى الله عنهما قالا كنا عند رسول الله عليه السلام فقال هل فيكم ضرب يعنى اهل كتاب قلنا لا يا رسول الله فأمر بفتح الباب فقال ارفعوا ايديكم فقولوا لا اله الا الله فرفعنا ايدينا ساعة ثم وضع رسول الله يده ثم قال الحمد لله اللهم انك بعثتني بهذه الكلمة وامرتني بها ووعدتني عليها الجنة انك لا تخلف الميعاد ثم قال ابشروا فان الله قد غفر لكم كما في ترويح القلوب لعبدالرحمن البسطامي قدس سره وعن عبدالرحمن بن عوف بن مائك الاشجعي رضى الله عنه قال كنا عند رسول الله تسعة او ثمانية اوسية فقال الاتبايعون رسول الله وكنا حديثي عهد ببيعتنا فقلنا قد بايعناك يا رسول الله قال الاتبايعون رسول الله فبسطنا ايدينا وقلنا على من نبايعك قال ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شياً وتقيموا الصلوات الخمس وتطيعوا وامنتموا واسر كلمة خفية ولا تسألوا الناس ولقد رأيت بعض اولئك نفر يسقط سوط احدهم فلا يسأل احداً يناوله اياه رواء مسلم والترمذي والنسائي كما في الترغيب والترهيب الامام المندري رحمه الله وعن عبادة بن الصامت قال اخبرني ابي عن ابيه قال بايعنا رسول الله على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره وان لا تنازع الامر اهله وان نقول بالحق حيث كنا ولا نخاف في الله لومة لائم كما في عوارف المعارف للسهروردي قدس سره وقوله وان لا تنازع الامر اهله اي اذا فوض امر من الامور الى من هو اهل لذلك الامر لا تنازع فيه ونسلم ذلك الامر له وقوله حيث كنا اي عند الصديق والعدو والاقارب والا باعد كما في حواشي زين الدين الحافى رحمه الله واخذ من التقرير المذكور أخذ اليد في المبايعة وذلك بالنسبة الى الرجال دون النساء لما روى ان النساء اجتمعت عند النبي عليه السلام وطابن ان يعاهدن باليد فقال لا تمس يدي يا امرأة واكن قولي لامرأة واحدة كقولي لمائة امرأة فبايعهن بالكلام ثم طابن منه البركة فوضع يده الشريفه في الماء ودفعه اليهن فوضعن ايديهن فيه كذا ذكره الشيخ عبدالعزيز الديريني في الروضة الايقية وكذا في ترجمة الفتوحات حيث قال ورسول عليه السلام وفات كرد ودست او بهيچ زن نامحرم نرسيد وبازمان مبايعه بسخن مى كرد وقول او بايك زن چنان بود كه باهمه انهي وقال في انسان العميون بايعه عليه السلام ليلة العقبة الثانية السبعون رجلاً وبايعه المرأان من غير مصافحة لانه صلى الله عليه وسلم كان لا يصافح النساء انما كان يأخذ عليهن فاذا احرزن قال اذهبن فقد بايعتكن انتهى وفي الاحياء وينجب منع النساء من حضور المساجد للصلاة ومجالس الذكر اذا خيفت الفتنة اذمنعتن عائشة رضى الله عنها قيل لها ان رسول الله مامنهن من الجماعات فقالت لو علم رسول الله ما احسن بعده لمنعهن انتهى فحضورهن مجالس الوعظ والذكركر من غير حائل يمنع من النظر اذا كان محظوراً منكراً فكيف من ايديهن كما في مشيخة هذا الزمان وببتدعته وربما يمسون المسك لاجل النساء اللاتي يحضرن مجالسهم ويبايعنهم كما سمعناه من الثقات والعباد بالله تعالى واتعد الى تحرير المقام قال ابو يزيد البسطامي قدس سره من لم يكن له استاذ فمامه الشيطان وحكي الاستاذ ابو القاسم القشيري عن شيخه ابي علي الدقاق قدس سره

- رها انه قال الشجرة اذا نبتت بنفسها من غير فارس فانها تنورق ولاثمر وهو كما قال  
 ويجوز ان يثمر كما لا شجارا في الاودية والجبال ولكن لا يكون لفا كهتها طعم فاكهة البساتين  
 والفرس اذا نقل من موضع الى موضع آخر يكون احسن واكثر ثمرة لدخول النصف فيه وقد  
 اعتبر التسرع وجود التعليم في الكلب المعلم واحل ما يقتله بخلاف غير المعلم وسمعت كثيرا من المشايخ  
 يقولون من لم يرفلحا لا يفلح ولذا في رسول الله اموة حسنة فأصحاب رسول الله تلقوا العلوم  
 والآداب من رسول الله كما روى عن بعض الصحابة علمنا رسول الله كل شيء حتى الحراة  
 بكسر الحاء المعجمة يعنى قضاء الحاجة فلا بد لطلاب الحق من اديب كامل واستاذ طاق يبصره  
 بأفات النفوس وفساد الاعمال ومداخل العدو فاذا وجد مثل هذا فليلازمه وليصحبه  
 وليتأدب بأدابه ليسرى من باطنه الى باطنه حال قوى كسراج يقبس من سراج وليتأسخ  
 من ارادة نفسه بالكلمة فان التسليم له تسليم لله ورسوله لان سلسلة التسليم تنهى الى رسول الله  
 والى الله (في المتنوى) كفت طوبى من رأى مصطفى . والذي يبصر لمن وجهى رأى .  
 جون جرائى نور شمسى را كشيد . هر كه ديدانرا يقين آن شمع ديد . همچنين تاصد  
 جراغ ارتقل شد . ديدن آخر لقائى اصل شد . خواه نوراز وايسين بستان بجان .  
 هيچ فرقى نيست خواه از شمعدان . وفي الحديث الحجر الاسود يمين الله فى ارضه فمن لم  
 يدرك بيعة رسول الله فمسخ الحجر فقد بايع الله ورسوله وفي رواية الركن يمين الله فى الارض  
 يصافح بها عباده كما يصافح اخذك اخاه قال السخاوى معنى الحديث ان كل ملك اذا قدم  
 عليه قبلت يمينه ولما كان الحاج والمتمرن يتعين لهما تقبيله نزل منزلة يمين الملك ويده والله  
 المثل الاعلى وكذلك من صافحه كان له عند الله عهد كما ان الملك يعطى الهدية والعهد  
 بالمصافحة انتهى . يقول الفقيه لاشك ان الكعبة عند اهل الحقيقة اشارة الى مرتبة الذات  
 الاحدية والذات الاحدية قد تجلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم بجميع اسمائها وصفاتها  
 فكانت الكعبة صورة رسول الله والحجر الاسود صورة يده الكريمة واما حقيقة سر الكعبة  
 والحجر فذاته الشريفة ويمينه المباركة ومن هنا نعرف ان الانسان الكامل افضل من الكعبة  
 وكذا يده اولى من الحجر ولما انتقل النبي عليه السلام خلفه ورثته به ده فهم مظاهر هذين السرين فلا بد  
 من تقبيل الحجر فى الشريعة ومن تقبيل يدا الانسان الكامل فى الحقيقة فانه المبايع الحقيقة فها عين  
 المبايع مع الله ورسوله ثم اذا وقعت المبايع للمبايع فى ذلك او ان ارتضاع وزمان انظام  
 فلا يفارق من يايه الا بعد حصول المقصود بأن يفتتح له باب الفهم من الله ومتى فارق قبل  
 او ان انظام يناله من الاعلال فى الطريق بالرجوع الى الدنيا ومتابعة الهوى ما ينال المفظوم  
 لغير اوانه فى الولادة الطبيعية وكذا الحال فى العلم الظاهر فانه لا بد فيه من التكميل ثم الاذن  
 من الاستاذ للتدريس قال فى الاشياء لما جلس ابو يوسف للتدريس من غير اعلام ابى حنيفة ارسل  
 اليه ابو حنيفة رجلا فسأله عن مسائل خمس . الا ولى قصار جحد الثوب ثم جاءه مقصورا  
 هل يستحق الاجرا ولا فأجاب ابو يوسف يستحق الاجر فقال له الرجل اخطأت فقال  
 لا يستحق فقال اخطأت ثم قال له الرجل ان كانت الفصارة قبل الجحود استحق والا لا .



الثانية هل الدخول في الصلاة بالفرض او بالسنة فقال بالفرض فقال اخطأت فقال بالسنة فقال  
 اخطأت فتجبر ابو يوسف فقال الرجل بهما لان التكبير فرض ورفع اليدين سنة . الثالثة  
 طير سقط في قدر على النار فيه لحم وصرق هل يؤكلان اولا فقال يؤكلان فخطأ فقال لا يؤكلان  
 فخطأ ثم قال ان كان اللحم مطبوخا قبل سقوط الطير يغسل ثلاثا ويؤكل وترى المرقه  
 والاربع الكل . الرابعة مسلم له زوجة ذمية ماتت وهي حامل منه تدفن في اى المقابر فقال  
 ابو يوسف في مقابر المسلمين فخطأ فقال في مقابر اهل الذمة فخطأ فتجبر فقال تدفن في  
 مقابر اليهود ولكن يحول وجهها عن القبلة حتى يكون وجه الولد الى القبلة لان الولد في البطن  
 يكون وجهه الى ظهر أمه . الخامسة ام ولد لرجل تزوجت بغير اذن مولاهما ماتت المولى هل  
 تجب العدة من المولى فقال تجب فخطأ فقال لا تجب فخطأ ثم قال الرجل ان كان الزوج  
 دخل بها لا تجب والاوجبت فعلم ابو يوسف تقصيره فعاد الى ابي حنيفة فقال تربت قبل ان  
 تحصرم ( قال الشيخ سعدى ) بكى درصعت كشتى كبرى بسر آمده بود وسيصد وشصت بند  
 فاخر درين علم بدانستى وهر روز بنوعى كشتى كرفتى مكر كوشه خاطرش باجمال بكى از  
 شا كردان ميل داشت سيصد و پنجاه و نه بند اورا آموخت مكر يك بند كه در تعليم آن دفع  
 انداختى و تهاون كردى فى الجملة بسر درقوت و صنعت بسر آمد و كسى را با او مجال مقاومت  
 نماند تا بخدى كه پيش ملك گفت استادرا فضيلتى كه بر منست از روى بزرگىست و حق تر  
 بيت و كره بقوت ازو كتر نيستم و بصنعت با او برابر ملك را اين سخن پسنديده نيامد بفرمود  
 تا مصارع كند مقامى متسع ترتيب كردند و اركان دوات و اعيان حضرت و زور آوران آن  
 اقليم حاضر شدند بسر چون پيل مست در آمد بصد متى كه اكر كوه آهنين بودى ازجاي  
 بر كندى استاد دانست كه جوان ازو بقوت برترست بدان بند غريب كه ازونهان داشته بود  
 بر او در آويخت و بدودست بر گرفت از زمين بر بالاى سر بردو بر زمين زدغريو ازخلق  
 برخاست ملك فرمود تا استادرا خلعت و نعمت بى قياس دادندو بسر را زجرو ملامت كرد كه  
 با پرورنده خویش دعوى مقاومت كردى و بسر نبردى گفت اى خداوند مرا زور دست  
 ظفر نيافت بلكه از علم كشتى دقيقه مانده بود كه زهن دريغ همى داشت امروز بدان دقيقه  
 بر من دست يافت استاد گفت از بهر چنين روزنهان داشتم فعلم ان التلميذ لا يبلغ درجه استاذه  
 فى زمانه فالاستاذ العلو من كل وجه . سر بدان بقوت زطفلان كند . مشايخ جو ديوار  
 مستحكمند . قال فى كشف النور عن احجاب القبور واما هذا الذى المخصوص الذى اتخذه  
 كل فريق من الصوفية كلبس المرقعات و مئازر الصوف و الملبويات فهو امر قصدوا به التبرك  
 بمشايخهم الماضيه فلا يهتمون عنه ولا يؤمرون به فان غالب ملابس هذا الزمان من هذا القيل  
 كالعمائم التى اتخذها الفقهاء و المحدثون و العمائم التى اتخذها المساكر و الجنود و الملابس التى  
 اتخذها عوام الناس و خواصهم فانها جرمها مباحة و ليس فيها شئ يوافق السنة الا القليل  
 و لا نقول انها بدعة ايضا لان البدعة هى الفعالة المخترعة فى الدين على خلاف ما كان عليه النبي  
 عليه السلام و كانت عليه الصحابة و التابعون رضى الله عنهم و هذه الهياك و الملابس و العمائم

ليست مبتدعة في الدين بل هي مبتدعة في المادة ولا هي مخالفة لسنة ايضا على حسب ما عرف  
 الفقهاء السنة بانها كل فعلة فعلها النبي عليه السلام على وجه العبادة لا العبادة ولم يكن النبي  
 عليه السلام يلبس العمامة على سبيل العبادة ولا يلبس الثياب المخمصة على طريق العبادة وانما  
 القصد بذلك ستر العورة ودفع اذية الحر والبرد ولهذا ورد عنه لبس الصوف والقطن وغير  
 ذلك من الثياب العالية والساقفة فليس مخالفة في ذلك مخالفة سنة وان كان الانباع في جميع  
 ذلك افضل لانه مستحب انتهى قال في العوارف لبس الخرقه اى من يد الشيخ علامة التفويض  
 والتسليم ودخوله في حكم الشيخ دخوله في حكم الله تعالى وحكم رسوله عليه السلام واحياء  
 سنة المباشرة مع رسول الله قالت ام خالد اتي النبي عليه السلام بثياب فيها خمصة سودا صغيرة  
 وهي كساء اسود مربع له علمان فان لم يكن معلما فليس بخمصة فقال عليه السلام من ترون  
 اكسو هذه فكنت القوم فقال عليه السلام اتوني بام خالد قالت فاتي بي فلبستها بيده  
 فقال ابي واخلى يقولها مرتين وجعل ينظر الى علم في الخمصة اصفر واحمر ويقول يا ام  
 خالد هذا سناء والسناء هو الحسن بلسان الحبشة ولاخفاء بان لبس الخرقه على الهيئة التي يعمدها  
 الشيوخ في هذا الزمان لم يكن في زمن رسول الله وهذه الهيئة والاجتماع لها والاعتداد بها من  
 استحسان الشيوخ وقد كان طبقة من السلف الصالحين لا يعرفون الخرقه ولا يلبسونها الذين  
 ممن يلبسها فله مقصد صحيح واصل من السنة وشاهد من الشرع ومن لا يلبسها فله رأى وله  
 في ذلك مقصد صحيح وكل تصارييف المشايخ محمولة على السداد والصواب ولا تخلو عن نية  
 خالصة فيها انتهى كلام العوارف باختصار وقال الشيخ زين الدين الخافى في حواشيه قد صح  
 واشهر بنقل الاولياء كبرا عن كابر على ما هو مسطور في اجازات المشايخ ان رسول الله البس  
 عليا الخرقه الشريفة وهو البس الحسن البصرى وكميل بن زياد رضى الله عنهما وفي المقاصد  
 الحسنة ان ائمة الحديث لم يثبتوا للحسن من على سماعا فضلا عن ان يلبسه الخرقه قال حضرة  
 الشيخ الاكبر قدس سره الضرورى من اللباس الظاهر ما يستر السوات والرياش ما يزيد على  
 ذلك مما تقع به الزينة والضرورى من اللباس الباطن وهو تقوى المحارم مطلقا ما يوارى سواة  
 الباطن والريش لباس مكارم الاخلاق مثل نوافل العبادات كالصفح والاصلاح فأراد اهل الله  
 ان يجمعوا بين اللبستين ويترينوا بالزيتين ليجمعوا بين الحسنين فيتابوا من الطرفين فلبسوا  
 الخرقه وألبسوها ليكون تذكيرا على ما يريدونه من لباس بواطنهم وجعلوا ذلك اصلا واصل  
 هذا اللباس عندي ما لى في سرى ان الحق لبس قلب عبده فانه قال ما وسعنى ارضى ولا سمانى  
 ووسعنى قلب عبدي فان التوب وسع لابس وظهر هذا الجمع بين اللبستين في زمان الشبلى وابن  
 حنبل الى هلم جرا فجزينا على مذهبهم في ذلك فلبسناها من ايدى مشايخ حجة سادات بمد  
 ان محبتناهم وتادبنا بأدابهم ايصح اللباس ظاهرا وباطنا انتهى باختصار نسأل الله سبحانه ان  
 يجعل لبس التقوى لباسا خيرا لنا وأن يصح نياتنا وعقائدنا واعمالنا واحوائنا انه هو المعين  
 لاهل الدين الى أن يأتى اليقين لله سيقول لك المخافون من الاصراب كبه السين للاستقبال يقال  
 خافته بالتشديد تركته خافى وخلفوا انقالهم تخليفا خلوها وراآظهوورهم والتخليف بالفارسية

وإس كذبتن ودر اینجا مراد از مخلفون باز پس کردگان خدای یعنی ایشان که باز پس کرده اند از صحبت رسول علیه السلام از بادیه نشینان . خلفهم الله عن رسول الله كما قال كره الله انبعاثهم فبطهم وقيل اعدوا مع الخالفين قال في المفردات العرب اولاد اسمعيل عليه السلام والاعراب جمعه في الاصل وصار ذلك اسما لسكان البادية وقيل في جمع الاعراب اعرابي والاعرابي صار اسما في التعارف للمنسويين الى سكان البادية انتهى وفي القاموس العرب بالضم وبالتحريك خلاف المعجم مؤنث وهم سكان الامصار والاعراب منهم سكان البادية ويجمع على اعرابي انتهى وفي مختار الصحاح العرب جيل من الناس والنسبة اليهم عربي وهم اهل الامصار والاعراب منهم سكان البادية خاصة والنسبة اليهم اعرابي وليس الاعراب جمعا لعرب بل هو اسم جنس انتهى وقال ابن الشيخ في سورة التوبة العرب هو الصنف الخاص من بني آدم سواء سكن البوادي ام القرى واما الاعراب فانه لا يطلق الا على من يسكن البوادي فالاعراب جمع اعرابي كما ان العرب جمع عربي والحجوس جمع مجوسي واليهود جمع يهودي بحذف ياء النسبة في الجمع ويدل على الفرق بين العرب والاعراب قوله عليه السلام حب العرب من الايمان وقوله تعالى الاعراب اشد كفرا ونفاقا حيث مدح العرب وذم الاعراب الذين هم سكان البادية فعلى هذا يكون العرب اعم من الاعراب وقيل العرب هم الذين استوطنوا المدن والقرى والاعراب اهل البدو فعلى هذا القول يكونان متباينين انتهى والمراد هنا هم اعراب غنار ومزينة وجهينة واشجع واسلم والدليل بالكسر تخافوا عن رسول الله عليه السلام حين استنفر من حول المدينة من الاعراب واهل البوادي اخرجوا معه عند اراته المسير الى مكة عام الحديبية معتمرا حذرا من قريش أن يتعرضوا له بحرب ويصدوه عن اليب واحرم عليه السلام وساق معه الهدى ايعلم انه لا يريد الحرب وتناقلوا عن الخروج وقالوا انذهب الى قوم قد غزوه في عقرداره بالمدينة وقتلوا صحابه فقالتهم فأوحى الله اليه عليه السلام بأنهم سبغتلون اى عند وصولك الى المدينة ويقولون ﴿ شغلنا ﴾ مشغول كرد مارا . والشغل العارض الذي يذهل الانسان وقد شغل فهو مشغول ﴿ اموالا واهلونا ﴾ ولم يكن لنا من يخافنا فيهم ويقوم بمصالحهم ويحميهم من الضياع والاموال جمع مال وهو كل ما يملكه الناس من دراهم او دنانير او ذهب او فضة او حنطة او خبز او حيوان او ثياب او سلاح او غير ذلك والمال العين هو المضروب وسمى المال مالا لكونه بالذات تميل القلوب اليه وفي التلويح المال ما يميل اليه الطبع ويدخر لوقت الحاجة او ما خلق لمصالح الآدمي ويجرى فيه الشح والفضة انتهى والاهلون جمع اهل واهل الرجل عشيرته وذو واقرباء وقد يجمع الاهل على اهل واهال واهلات ويحرك كارضيات على تقدير تاء التانيث اى على ان اصله اهله كما في ارض فحكمه حكم تمر حيث يجوز في تمرات تحريك الميم ﴿ فاستغفر لنا ﴾ الله تعالى ليغفر لنا تخلفنا عنك حيث لم يكن ذلك باختيار بل عن اضطرار ﴿ يقولون بالسنتم ما ليس في قلوبهم ﴾ تكذيب لهم في الاعتذار وسؤال الاستغفار يعنى انه تكذيب لهم فيما تضمنه من الحكم من ان المؤمنون حقا معترفون بذنوبنا فالشك والنفاق هو الذي خافهم لا غير وفي الآية اشارة الى ان القلوب

النافلة عن الله يقولون اي اهلها بالستهم ما ليس له حقيقة ولا شعور لقلوبهم على حقيقة ما يقولون  
 قائم يقولون ويريدون به معنى آخر كقولهم شغلنا اموالنا واهلونا مجازا يريدون به اعتذارا  
 لتخلفهم ولقولهم شغلنا حقيقة وذلك ان اموالهم واهلهم شغلهم عن ذكر الله والاشتمار  
 بأوامره وعن متابعة النبي عليه السلام وهم مأمورون بها ( قال المولى الجامى ) مكن تعاق  
 خاطر بنقش صفحة دهر . جريده وارمى زى وساده وشى باش ﴿ قل ﴾ ردالهم عند  
 اعتذارهم اليك باباطيلهم ﴿ فن يملك اليكم من الله شياً ﴾ اي فن يقدر لاجلكم من مشيئة  
 الله وقضائه على شئ من النفع ﴿ ان اراد بكم ضراً ﴾ اي ما يضركم من هلاك الاهل والمال  
 وضياعهما حتى تخلفوا عن الخروج لحفظهما ودفع الضرر عنهما ﴿ او اراد بكم نفعاً ﴾ اي  
 ومن يقدر على شئ من الضرر ان اراد بكم ما ينفعكم من حفظ اموالكم واهليكم فائى حاجة  
 الى التخلف لاجل القيام بحفظهما ﴿ بل كان الله بما تعملون خبيراً ﴾ اي ليس الامر كما  
 تقولون بل كان الله خبيراً بجميع ما تعملون من الاعمال التي من جملتها تخلفكم وما هو من مباديه  
 فن ترك امر الله ومتابعة رسوله وقعد طلباً للسلامة دخل في الآية ثم لم يجد خلاصاً من الضرر  
 والبلاء فان الله تعالى قادر على اىصال المكروه ولو بغير صورة القتال فلا بد من الصدق والعمل  
 بالاخلاص والتوكل على الله تعالى فان فيه الخلاص . نقلت كه يكرور كسان حجاج ظالم  
 حسن بصرى را رضى الله عنه طاب کردند حسن در صومعه حبيب عجمى قدس سره بنهان  
 شد حبيب را گفتند امروز حسن را دیدی گفت دیدم گفتند کجاست گفت درین صومعه  
 شد در صومعه رفتند چندانکه طلب کردند حسن را نیا فتند چنانکه حسن گفت هفت  
 بار دست بر من نهادند و مراندیدند و بیرون آمدند و گفتند ای حبيب آنچه حجج باشما کند  
 مزای شاست تا چرا دروغ میگویند حبيب گفت او در پیش من درین جا شد اگر شما منی  
 دانید و منی بنید مرا چه جرم عوانان دیگر باره طلب کردند نیا فتند حسن از صومعه  
 بیرون آمد گفت ای حبيب حق استادی نگاه داشتی و مرا بعوانان غمز میگردی گفت ای  
 استاذ برو که راست گفتن خلاص یافتی که اگر دروغ میگویمی هر دو گرفتار خواستیم شدن  
 ( قال الحافظ ) بصدق کوش که خورشید زاید از نقت . که از دروغ سیه روی کشت صبح  
 نخست . حسن گفت چه کردی که مراندیدند گفت نه بار آية الكرسي و نه بار آمن الرسول  
 و نه بار قل هو الله احد بخواندم و باز گفتم که خدایا حسن را بتو سپردم که نگاهش داری  
 وهكذا بحفظ الله اولیاءه الصادقین و بنصرهم و بترك اعداءه الکافرين و یخذلهم ﴿ بل ظننتم ﴾  
 الخ بدل من كان الله الخ مفسر لما فيه من الابهام ای بل ظننتم انها الخلفون ﴿ ان لن ينقاب ﴾  
 لن يرجع وبالفارسية بلکه کان میردید آنکه باز نکرد ﴿ الرسول ﴾ صلى الله عليه وسلم  
 ﴿ المؤمنون ﴾ الذين معه وهم ألف واربعمائة ﴿ الى اهلهم ﴾ بسوی اهالی خود بمدينه  
 ﴿ ابداء ﴾ هرگزای با آن یستأصلهم المشركون بالکلیة فخشیتم ان کنتم معهم ان یصیبکم  
 ما اصابهم فلاجل ذلك تخلفکم لا لما ذکرتم من الماذیر الباطلة ﴿ وزین ذلك فی قلوبکم ﴾  
 وراسته شد این کان در دلهاى شما یعنى شیطان بیاراسته . و قبلتموه و اشتغلتم بشأن انفسکم

غير مبالين بهم ﴿ وظننتم ظن السوء ﴾ وكان برديد كان يد . المراد به اما الظن الاول  
والثكرير لتشدید التوبيخ والتسجيل عليه بالسوء والافهو من عطف الشيء على نفسه او ما  
يعمه وغيره من الظنون الفاسدة التي من جعلها الظن بدم الصحة رسالته عليه السلام فان اجازم  
بصحتها لا يحوم حول فكره ما ذكر من الاستئصال فهذا التعميم لا يلزم التكرار ﴿ وكنتم  
قوما بورا ﴾ اي هالكين عند الله مستوجبين سخطه وعقابه على انه جمع باثر من بار بمعنى  
هلك كعائذ وعود وهي من الابل والحيل الحديثة التاج او فاسدين في انفسكم وقلوبكم  
ونياتكم لا خير فيكم فان البور الفاسد في بعض اللغات وقيل البور مصدر من بار كالهلك من هلك  
بناء ومعنى ولذا وصف به الواحد والجمع والمذكر والمؤنث فيقال رجل بورو قوم بورو في  
المفردات البوار فرط الكساد ولما كان فرط الكساد يؤدي الى الفساد كما قيل كسد حتى  
فسد عبر بالبوار عن الهلاك وكانوا قوما بورا اي هلكي انتهى وفيه اشارة الى ان كل من ظن  
انه يصيبه في الفز وقل او جراحة او مايكره من المصائب ثم يتخلف عن الفزو فانه من الهالكين  
وقد استولى الشيطان على قلبه فزين في قلبه الحياة الدنيا ليؤثرها على الحياة الاخرية التي  
اعدت لاشهداء والدرجات العلى في الجنة والقربات في جوار الحق تعالى . مكن زغصه شكابت كه  
در طريق طلب . براحتي ترسيد آنكه زحمتي نكشيد ﴿ ومن لم يؤمن بالله ورسوله ﴾  
كلام مبتدأ من جهته تعالى ومن شرطية او موصولة اي ومن لم يؤمن بهما كدأب هؤلاء  
المخالفين ﴿ فانا اعتدنا للكافرين - عيرا ﴾ اي ايم وانما وضع موضع الضمير العائد الى  
من الكافرون ايذانا بان من لم يجمع بين الايمان بالله ورسوله وهو كافر فانه مستوجب  
السعير اي النار المتهبة وتذكيره للتحويل للدلالة على انه سعير لا يكتفه كتبها اولاً انها نار  
مخصوصة كما قال تارا تلظى والتذكير للتوبيخ ﴿ والله ملك السموات والارض ﴾ وما فهمها  
يتصرف في الكل كيف يشاء وبالفارسية مرخدا يراست بادشاهي آسمانها وزمينها زمام امور  
مالك علوى وسفلى در قبضة قدرت اوست ﴿ يغفر لمن يشاء ﴾ ان يغفر له وهو فضل منه  
﴿ ويعذب من يشاء ﴾ ان يعذبه وهو عدل منه من غير دخل لا احد في شيء منهما وجودا  
وعدا ووه جسم لاطماعهم الفارسة في استغفاره عليه السلام لهم ﴿ وكان الله غفورا رحيما ﴾  
ماتقا في المعفرة والرحمة ان يشاء ولا يشاء الا لمن تقتضى الحكمة مغفرته ممن يؤمن به ورسوله  
وامن من عداة من الكافرين فهم بمنزل من ذلك قطعا فالآية نظير قوله تعالى في الاحزاب  
ليجزى الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين ان شاء او يتوب عليهم ان الله كان غفورا  
رحيما اي يعذب المنافقين ان شاء تعذيبهم اي ان لم يتوبوا فان الشرك لا يغفر اليه او يتوب  
عليهم اي يقبل توبتهم ان تابوا فانه تعالى يمنحو بتوبة واحده ذنوب العمر كله ويعطى بدل  
كل واحدة منها حسنة وثوابا قال ابو هريرة رضى الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلام ان الله امرح بنوبة عبده المؤمن من الضال الواجد ومن الظمئان الوارد ومن العقيم  
الوالد ومن تاب الى الله توبة نصوحا انسى الله حافظيه وبقاع ارضه خطاياهم وذنوبهم . كراينه  
از آه كردد تباہ . شود روشن آينه دل باہ . تويش از عقوبت در عفو كوب . كسودى

ندارد فنان زيرجوب . وفي هذا المعنى قال الكمال الحنفي . تراجه سود بروز جزا وقابه وحرز . كه از وقاية عفوش حمايي نرسيد . وفي الآية اشارة الى أن من اطفأ سعيه نفسه وشعلة صفاتها بما ذكر وترك الشهوات يؤمن قلبه وينجو من سعي النفس وهو حال من آمن بالله ورسوله والافيكون سعي نفسه وشعلة صفاتها مستولية على القلب فتحرقه وماتبقى من آثاره شياً وهو حال من لم يؤمن بالله ورسوله والله ملك سموات القلوب وارض النفوس ينفخ لنفس من يشاء ويتركها عن الصفات الذميمة ويجعلها مطمئنة قابلة لجذبة ارجي ويعذب قلب من يشاء باستيلاء صفات النفس عليه ويقلبه كما لم يؤمن به وكان الله غفوراً لقلب من يشاء رحماً لنفس من يشاء يؤتى ملك نفس من يشاء لقاها وينزع ملك قلب من يشاء ويؤتية لنفسه ﴿ يقول المخلفون ﴾ المذكورون ﴿ اذا انطلقتم الى مغامراتناخذوها ﴾ ظرف لما قبله لا شرط لما بعده وانطلقتم اي ذهبتم يقال انطلق فلان اذا مر متخلفاً واصل الطلاق التخليه من وثاق كما يقال حبس طلقاً ويضم اي بلا قيد ولا وثاق والمغامر جمع مغمر بمعنى الغنيمه اي الفبي اي يقولون عند انطلاقكم الى مغامر خبير لتحوزوها حسبها وعدم اياها وخصمكم بها عوضاً عما فاتكم من غنائم مكة اذا تصرفوا منها على صالح ولم يصيبوا منها شيئاً فالسين يدل على القرب وخيراً قرب مغامر انطلقوا اليها فهي هي فان قيل كيف يصح هذا الكلام وقد ثبت انه عليه السلام اعطى من قدم مع جعفر رضي الله عنه من مهاجري الحبشة وكذا الدوسيين والاشعريين ولم يكونوا من حضر الحديدية قلنا كان ذلك باستئصال اهل الحديدية عن شيء من حقهم ولولا ان بعض خبير كانت صاحباً لما قال موسى بن عقبة و من تبعه ما قالوا وكان ما اعطاهم من ذلك كما في حواشي سعدى المفق ﴿ ذرونا ﴾ بكذاريد مارا . امر من يذر الشيء اي يتركه ويقذفه لقلة اعتداده به ولم يستعمل ماضيه ﴿ تتبعكم ﴾ الى خبير وشهد معكم قتال اهلها ﴿ يريدون ان يبدلوا كلام الله ﴾ بان يشاركوا في المغامر التي خصها باهل الحديدية فاه عليه السلام رجع من الحديدية في ذي الحجة من سنة ست واقام بالمدينة بقيتها واول المحرم من سنة سبع ثم غزا خبير بمن شهد الحديدية ففتحها وغنم اموالاً كثيرة فخصها بهم حسبما امره الله تعالى فالمراد بكلام الله ما ذكره من وعده تعالى غنائم خبير لاهل الحديدية خاصة لا قوله تعالى ان تخرجوا معي ابداً فان ذلك في غزوة تبوك ﴿ قل ﴾ اتنا طاهم ﴿ لن تتبعونا ﴾ اي لا تتبعونا فاه نفى في معنى النهي للمبالغة وقال سعدى المفق ان ليس للتأييد سبباً اذا اريد النهي والمراد ان تتبعونا في حير او ديمومتهم على مرض القلوب وقال ابو الليث ان تتبعونا في المسير الى خبير الا متطوعين من غير ان يكون لكم شركة في الغنيمه ﴿ كذلك قال الله ﴾ هم جنين كفته است خدای تعالی ﴿ من قبل ﴾ اي عند الانصراف من الحديدية ﴿ فيقولون ﴾ للؤمنين عند سماع هذا النهي ﴿ بل تحسدوننا ﴾ اي ليس ذلك النهي حكماً بل تحسدوننا ان نشارككم في الغنائم الحسد في زوال النعمة عن يستحق لها وربما يكون من ذلك سبب في اذاتها وروى المؤمن يغبط والمنافق يحسد وقال بعض الكبار لا يكون الحسد على المرتبة الا بين الجنس الواحد لا بين الجنسين ولذلك كان اول ابتلاء ابتلى الله به

عبادة رتبة الرسل اليهم منهم لامن غيرهم انقوم الحجة على من جحد قال تعالى ولو جعلناه ملكا  
 لجلناه رجلا يعني لو كان الرسول الى البشر ملكا لازل في صوزة رجل حتى لا يعرفوا انه ملك لانهم  
 لو رأوه ملكا لم يقيمهم حسد ﴿بل كانوا لا يفقهون﴾ اي لا يفهمون قال الراغب الفقه هو التوصل الى  
 علم غائب لم يشاهد فهو اخص من العلم والفقه العلم باحكام الشريعة وفقه اي فهم فقها ﴿الا قليلا﴾  
 اي الا فيهما قليلا وهم فطنهم لامور الدنيا وهو وصف لهم بالجهل المفرط وسوء الفهم في امور  
 الدين وعن علي رضي الله عنه اقل الناس قيمة اقايم علماء . واعلم ان العلم انما يزداد بصحبة  
 اهله ونا تحاف المنافقون عن صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفهم الله بعدم الفقه فلا بد  
 من محاسبة العلماء العاملين حتى تكون الدنيا و رآه الظهر ويجعل الرغبة في الآخرة وقد قال  
 عليه السلام اطلبوا العلم ولو بالعين فكلمنا بعد المنزلة كثيرا الخطي وعن بعضهم قل رأيت في الطواف  
 كهلا قدأ جهده العباد وببيده عصا وهو يطوف معتمدا عليها فسألته عن بلده فقال خراسان  
 ثم قال لي في ك تقطعون هذا الطريق قلت في شهرين او ثلاثة فقال افلا تحجون كل عام فقلت  
 له وكم بينكم وبين هذا البيت قال مسيرة خمس سنين قلت هذا والله هو الفضل المبين والمحبة  
 الصادقة فضحك وانشأ يقول

- زره من هويت وان شطت بك الدار
- وخال من دونه حجب واستار
- لا يمتنعك بعد عن زيارته
- ان المحب لمن بهواه زوار

وفي الآيه اشارت الى ان الدنيا من مظان الحسد وهو من رذائل النفس وفي الحديث ( ولا  
 تحاسدوا ) اي على نعم الله تعالى مالا او علما او غير ذلك الا ان يقع الغبطة على المال المذول  
 في سبيل الله وانما الممول به المشور ( ولا تنساجشوا ) النجش هو ان تزيد في ثمن ساعة  
 ولا رغبة لك في شرآتها وقيل هو تحريض الغير على شر ( ولا تباعضوا ) الا ان يكون البغض  
 في الله قال الشيخ الكلاباذي معنى لا تباعضوا لا تختلفوا في الاهواء والمذاهب لان البدعة  
 في الدين والضلال عن الطريق يوجب البغض عليه ( ولا تدابروا ) اي لا تقاطعوا فان التدابر  
 التقاطع وان يولى الرجل صاحبه دبره فمعرض عنه كافي الفائق اول اتفقا بو اوصفة الاخوة  
 التقابل كما قال تعالى احوانا على سرر متقابلين وكما قال عليه السلام ( وكونوا عباد الله اخوانا )  
 قال الحافظ هيج رحى نه رادر برادر دارد . هيج شوقى نه بدر رابه يسرى بينم . دخترانرا همه  
 جنكست وجدل بامادر . يسرا ترا همه بدخواه بدر مى بينم . نسأل الله السلامة والعافية  
 ﴿ قل يا باغيين من الاصراب ﴾ كرر ذكرهم بهذا العنوان لدمهم مرة بعد اخرى فان التخلف  
 عن صحبة الرسول عليه السلام شناعة اي شناعة ﴿ استدعون الى قوم ﴾ بحرب كرومى ﴿ اولى  
 بأس شديد ﴾ اي اولى قوة في الحرب وبالفارسية كرومى بازور سخت . وهم بنوا حنيفة  
 كصفية ابو حى كافي القساموس والمراد اهل اليمامة قوم مسيلة الكذاب اوهم غيرهم عن  
 ارتدوا به رسول الله او المشركون لقوله تعالى ﴿ تقاتلونهم اويسلمون ﴾ استئناف كأنه قيل  
 لماذا فاجيب ليكون احدا لاهرين اما المقاتلة ابدا او الاسلام لا غير واما من عدا المرتدين

والفركين

والمشركين من العرب فينتهي قتالهم بالجزية كما ينتهي بالاسلام يعنى ان المراد بقوم اولى باس شديد هم المرتدون والمشركون مطلقا سواء كانوا مشركى العرب او العجم بناء على ان من عدا الطائفتين المذكورتين وهم اهل الكتاب والمجوس ليس الحكم فيهم ان يقتلوا الى ان يسلموا بل تقبل منهم الجزية بخلاف المرتدين و مشركى العرب والعجم فانه لا تقبل منهم الجزية بل يقاتلون حتى يسلموا وهذا عند الشافى واما عند ابى حنيفة رحمه الله فمشركوا العجم تقبل منهم الجزية كما تقبل من اهل الكتاب والمجوس والذين لا يقبل منهم الا الاسلام او السيف انما هم مشركوا العرب والمرتدون فقط عنده وفي الآيه دليل على امامة ابى بكر رضى الله عنه اذ لم يتفق دعوة المخلفين الى قتال اولى الباس الشديد لغيره من الخلفاء وقد وعدهم الثواب على طاعته واوعدهم على مخالفته بقوله فان تطيعوا الخ ومن اوجب الله طاعته يكون اما ماحقا فيكون ابوبكر اماما حقا الا اذا ثبت ان المراد بأولى الباس اهل حنين وهم ثقيف و هو ازن فلا دلالة للآيه حينئذ على امامة ابى بكر لان الدعوة الى قتالهم كانت في حياته عليه السلام لانه غزاهم عقيب فتح مكة فيكون المخلفون ممنوعين من خير مدعوين الى قتال اهل حنين اى فيخص دوام نفي الاتباع بما فيه عزوة خير كما قال محي السنة وقيل هم فارس والروم ومعنى يسلمون يتقادون فان الروم نصارى و فارس مجوس تقبل منهم الجزية فتكون الآيه دليلا على امامة عمر رضى الله عنه لانه هو الذى قاتلهم ودعا الناس الى قتالهم ﴿ تطيعوا ﴾ پس اكر فرمان بريد كسى را كه خواننده شاست بقتال آن گروه ﴿ يؤتكم الله ﴾ بدهد شمارا خدای ﴿ اجرا حسنا ﴾ هو الغنيمه فى الدنيا والجنة فى الآخرة ﴿ وان تتولوا ﴾ اى تعرضوا عن الدعوة و بالفارسية و اكر روى بكر دانيد و پشت بر داعى كنيد ﴿ كانوايم ﴾ من قبل ﴿ فى الحديدية ﴾ يعذبكم عذابا اليماء ﴿ لتضعف جرمكم وبيان المقام انه عليه السلام لما قال لهم ان تبعونا دعت الحاجة الى بيان قبول توبة من رجع منهم عن النفاق فجعل تعالى لهذا القبول علامة وهو انهم يدعون بعد وفاته عليه السلام الى محاربة قوم اولى قوة فى الحرب فمن اجاب منهم دعوة امام ذلك الزمان و حاربهم فانه يقبل توبته و يعطى الاجرا الحسن فلمولا هذا الامتحان لاستمر حالهم على النفاق كما استمرت حالة اعبدة عليه فانه قد امتنع من اداء الزكاة ثم اتى بها ولم يقبل منه النبي عليه السلام واستمر عليه الحال ولم يقبل منه احد من الصحابة فاعله تعالى عام من ثعلبية ان حاله لا يتغير نام بين توبته علامة و عام من احوال الاعراب انها تتغير بين تغيرها علامة وقال بعضهم ان عثمان رضى الله عنه قد قبل من اعبدة وهو مجتهد معذور فى ذلك ولعله وقف على اخلاصه والعام عند الله تعالى ولما حكم داود وسليمان عليهما السلام فى الحرب الذى نفشت فيه غم القوم والنفس الرعى بالليل فحكم داود بشىء وحكم سليمان بامر آخر وقال الله تعالى ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما فاخذنا من ههنا وامثالها ان كل مجتهد مصيب وان لم يكن نصافى الباب قل بعضهم لا تنكروا على احد حاله ولا لباسه ولا طعامه ولا غير ذلك الا باجازة الشرع وسلموا الكل احد حاله وما هو فيه ففهم سائحون وتائبون وطابدون وحامدون وساجدون ومسبحون ومستنبرون ومحققون فقد يكون الانكار سبب الايجاش



والوحشة سبب انقطاعهم عن باب الخالق ويرحم البعض بالبعض (قال الحافظ) عيب وندان  
 مكن اي زاهد يا كيزه سرشت . كه كناه دكران بر تونخوا هند نوشت . من اكرنيكم  
 وكربد تورو خودرا باش . هر كسي آن درود طاقت كار كه كشت . نااميدم مكن از سابقه  
 لطف ازل . توجه داني كه پس برده كه خوبست كه زشت . بر عمل تكيه مكن زانكه دران  
 روز ازل . توجه داني قام صنع بنامت چه نوشت . وفي الآية اشارة الى ان النفوس المتخلفة  
 عن الطاعات والعبادات من المفرأئض والنوافل لودعيت الى الجهاد في سبيل الله او الجهاد  
 بلا كبر وهو جهاد النفس والشيطان والدنيا تقاتلونهم ينهي النفس عن الهوى وترك الدنيا  
 وزينتها فان اجابوا واطاعوا فقد استوجبوا الاجر الحسن وان اعرضوا عن الطاعات والعبادات  
 يعذبهم الله بعذاب اليم يتسألون به في الدنيا والآخرة ﴿ ليس على الاعمى ﴾ لما وعد على  
 التخلف نفي الحرج عن الضعفاء والمعذورين فقال ليس على الاعمى وهو فاقد البصر ﴿ حرج ﴾  
 اثم في التخلف عن الغزو لانه كالطائر المقصوص الجناح لا يمتنع على من قصده والتكليف  
 يدور على الاستطاعة واصل الحرج والحراج مجتمع الشيء كالشجر وتصور منه ضيق ما بينهما  
 فقيل للضيق حرج وللآثم حرج ﴿ ولا على الاعرج حرج ﴾ لانه من الالة اللازمة احدى  
 الرجلين او كليهما وقد سقط عن ايس له رجلان غسهما في الوضوء فكيف بالجهاد والاعرج  
 بالفارسية لك . من العروج لان الاعرج ذاهب في صعود بعد هبوط وعرج كعرج اذا صار  
 ذلك خائفة له وقيل للضبع عرجاء لكونها في خلقها ذات عرج وعرج كدخل ارتقى واصابه  
 شيء في رجليه فشيء مشى العارج اي الذاهب في صعود وليس ذلك بخلقه او يثلك في غير الحلقة  
 كافي القاموس ﴿ ولا على المريض حرج ﴾ لانه لا قوة به وفي نفي الحرج عن كل من الطوائف  
 المعدودة مزيد اعتناء بامرهم وتوسيع لداثرة الرخصة ﴿ ومن ﴾ وهر كه ﴿ يعط الله ورسوله ﴾  
 اي فيما ذكر من الاوامر والنواهي في السر والعلانية ﴿ يدخله جنات تجري من تحتها الانهار ﴾  
 قال بعض الكبار انما سميت الجنة جنة لانها سترينك وبين الحق تعالى و حجاب فانها محل  
 شهوات الانفس واذا اراد ان يريك ذاك حجبك عن شهوتك ورفع عن عينك سترها فغبت  
 عن جنتك وانت فيها ورأيت ربك والحجاب عليك منك فانت التمسامة على شمسك  
 فاعرف حقيقة نفسك ﴿ ومن يتول ﴾ عن الطاعة والفارسية وهر كه اعراض كند  
 از فرمان خدا و رسول ﴿ يعذبه عذابا أليما ﴾ لا يقدر قدره و بالفارسية عذابي دردناك كه  
 دردان منقطع نكر ددوالم آن متعنى نشود و آن عذاب حرمانست چه بمخالفت  
 امر خدا از دولت اقامه هجور و بنا فرماني رسول از سعادت شفاعت محروم خواهد ماند .  
 مسوز آتش محروم كه هيچ عذاب . زروي مسوزو الم چون عذاب حرمان نيست .  
 وفي الآية اشارة الى اصحاب الاعذار من ارباب الطلب فمن عرض له مانع يعجزه عن السير  
 بلا عزيمة منه وهمته في الطلب ورغبته في السير وتوجهه الى الحق باق فلا حرج عليه فيما  
 يعتره فيكون اجره على الله وذلك قوله تعالى ومن يعط الله ورسوله يعنى بقدر الاستطاعة  
 يدخله جنات تجري من تحتها الانهار ومن يتول يعنى يعرض عن الله ويتعنى عهد الطلب

يعتبه عذاباً أليماً كما قال اوحيد المشايخ في وقته ابو عبد الله الشيرازي قدس سره رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول من عرفه طريقاً الى الله فسلمه ثم رجع عنه عذبه الله بعذاب لم يعذب به احداً من العالمين وقد فلولوا مرتد الطريقة اعظم ذنباً من مرتد الشريعة وقل الجيد لو اقبل صديق على الله ألف سنة ثم اعرض عنه لحظة فان مافاتة اكثر مما ناله وقال بعضهم في الآية اشارة الى الاعشى الحقيقي وهو من لا يرى غير الله لا الآخرة التي اشير اليها بالعين النبي ولا الدنيا التي اشير اليها بالعين اليسرى وهو معذور بالاستعمال الرخص والدخول في الرفاهية كما قال بعض الكبار ان المحقق لا يجوع نفسه الا اضطراراً سيما اذا كان في مقام الهية وكسر الصفات فانه يكثر اكله لشدة سطوات نيران الحقائق في قلبه بالمعظمة وشهودها وهي حالة المقربين ولكن قد يقال عمداً على قصد المحاق بأهله الانس بالله فهو بذلك يجتمع بالسالك انتهى والى الاعرج الحقيقي وهو من وصل الى منزل المشاهدة فضرب بسيف الوحدة والاطلاق على رجل الانبياء والتقيد فتعطل آياته بالقناء فتقاعد هناك وهم الافراد المشاهدون فلا حرج ائهم أن لا ينزلوا الى مقام المجاهدين ايضاً ومن هنا يعرف سر قواهم الصوفي من لا مذهب له فان من لا مذهب له لا سير له ومن لا سير له لا يلزم له آلة والى المريض الحقيقي وهو الذي اسقمه العشق والمحبة وهو معذور اذا باشر الروحانيات مثل السماع واستعمال الطيب والنظر الى المستحسنيات فان مداواته ايضاً تكون من قبيل العشق والمحبة لان العشق امرضه فيداوى بالعشق ايضاً كما قيل

تداويت من لبلى بلبلى من الهوا ❀ كما يتداوى شارب الخمر بالخمير

وقل بعضهم من كان له عذر في المجاهدة فان الله يحب ان تؤتى رخصه كما يجب أن تؤتى عزائمه فاعرف ذلك ❀ لقد رضى الله عن المؤمنين ❀ رضى العبد عن الله ان لا يكره ما يحجرى به قضاؤه ورضى الله عن العبد هو أن يراه مؤتمراً الامره منها عن نبيه وهم الذين ذكر شأن مبايعتهم وكانوا ألفاً وأربعمائة على الصحيح وقيل ألفاً وخمسمائة وخمسة وعشرين وهذه الآية سميت بيعة الرضوان وقال بعض الكبار سميت بيعة الرضوان لان الرضى فناء الارادة في ارادته تعالى وهو كمال فناء الصفات وذلك ان الذات العلية محتجبة بالصفات والصفات بالافعال والافعال بالاكوان والآثار فمن تجلت عليه الافعال بارتفاع حجب الاكوان توكل ومن تجلت عليه الصفات بارتفاع حجب الافعال رضى وسلم ومن تجلت عليه الذات بانكشاف حجب الصفات فنى في الواحدة فصار موحداً مطلقاً فاعلا مافعل وقارناً مافراً مادام هذا شهوده فتوحيد الافعال مقدم على توحيد الصفات وتوحيد الصفات بمقدم على توحيد الذات والى هذه المراتب الثلاث اشار صلى الله عليه وسلم بقوله في سجوده واعوذ بعفوك من عقابك واعوذ برضائك من سخطك واعوذ بك منك فاعلم ذلك فانه من لباب المعرفة ❀ اذ يبايعونك تحت الشجرة ❀ منصوب برضى وصيغة المضارع لاستحضار صورتها وتحت الشجرة متعلق به والشجر من النبات ماله ساق والمراد بالشجرة هنا سمرة اى ثم غيلان وهي كثيرة في وادى الحجاز وقيل سمرة وكان مبايعتهم على أن يقاتلوا قريشاً ولا يفروا

(روح البيان - ٣ - تاسع)

وروى على الموت دونه قل ابو عيسى معنى الحديثين صحيح فبايعه جماعة على الموت اى لانزال نفاتهم بين يديك ما لم يقتل وبايعه آخرون وقالوا لا نقر . يقول الفقير عدم الفرار لا يستلزم الموت فلا تعارض وان اصحاب را اصحاب الشجرة كويند وكان علامة اصحاب رسول الله معه في الغزاة ان يقول يا اصحاب الشجرة يا اصحاب سورة البقرة وان ساعدت كه دست عهد بيعت گرفتند بارسول فرمان آمد از حق تعالى تادرهاى آسمان بكشادند وفرشتگان از ذرود فلك نظام کردند واز حق فرمان آمد بطريق مباحات كه اى مقربان افلاك نظر كنيد با آن گروه كه از بهر اعزاز دين اسلام واعلاى كلمه حق ميكوشند جان بذل کرده و تن سبيل و دل فدا و در وقت قتال روى نشانه نيزه کرده وسينه سپر ساخته

شراب از خون و جام از كاسه سر . . . بجای بانك رود آواز اسبان

بجای دسته كل دشنه و تیغ . . . بجای قرطه برتن درع و خفتان

كواه باشید اى مقربان كه من از ایشان خشنودم و در قیامت هریكى را از ایشان در امت محمد چندان شفاعت دهم كه از من خشنود کردند و ازین عهد تا آخر دور هر مؤمنى كه آن بیعت بشنود و بدل با سر ایشان در قبول آن بیعت موافق بود من آن مؤمن را همان خلعت دهم كه این مؤمنان را دادم . و عند تلك المبايعه قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انتم اليوم خير اهل الارض واستدل بهذا الحديث على عدم حياة الحضرة عليه السلام حيث لا يُلزم ان يكون غير النبي افضل منه وقد قامت الادلة الواضحة على ثبوت نبوته كما قال الحافظ ابن حجر رحمه الله . يقول الفقير نبوة الحضرة منقضية كنبوة عيسى عليهما السلام فعلى تقدير حياته يكون من اتباعه عليه السلام و امته كما قال عليه السلام لو كان اخي موسى حيا لما وسعه الاتباعى وثبت ان عيسى من اصحابه عليه السلام وعند نزوله فى آخر الزمان يكون من امته فان قلت بحضور الحضرة بين الاصحاب فى تلك المبايعه وان لم يعرف احد فالامر ظاهر وان قات بعدم الحضور فلا يلزم رجحان الاصحاب عليه من كل وجه اذ بعض من هو افضل مفضل من وجه قال فى انسان العيون صارت تلك الشجرة التى وقعت عندها البيعة يقال لها شجرة الرضوان وبلغ عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى زمان خلافته ان ناسا يصلون عندها فتوعدهم وامر بها فقطعت خوف ظهور البدعة انتهى وروى الامام النسفى رحمه الله فى التيسير انها عميت عليهم من قابل فلم يدروا ابن ذهبت . يقول الفقير يمكن التوفيق بين الروايتين بانهم لما عميت عليهم ذهبوا يصلون تحت شجرة على ظن انها هى شجرة البيعة فامر عمر رضى الله عنه بقطعها وفى كشف النور لابن النابلسى اما قول بعض المغرورين باننا نخاف على العوام اذا اعتقدوا اوليا من الاولياء وعظموا قبره و لتسوا البركة والمعونة منه ان يدركهم اعتقاد أن الاولياء تؤثر فى الوجود مع الله فيكفرون ويشركون بالله تعالى فمنها هم عن ذلك ونهدم قبور الاولياء ونرفع البنائيات الموضوعة عليها ونزيل الستور عنها ونجمل الاهانة للاولياء ظاهرا حتى تعلم العوام الجاهلون ان هؤلاء الاولياء لو كانوا مؤثرين فى الوجود مع الله تعالى لدفعوا عن انفسهم هذه الاهانة التى فعلها معهم فاعلم ان هذا الصنيع

(كفر)

لا تكون السورة تمامها نازلة في مرجعه عليه السلام من الحديدية وان كان قبله على انها من الاخبار عن الغيب فلاشارة بهذه تنزيل المغنم منزلة الحاضرة المشاهدة والتعير بالمضي للتحقق ﴿ وتكون آية للمؤمنين ﴾ عطف على علة اخرى محذوفة من احد الفعلين اي فمجل لكم هذه وكف ايدي الناس عنكم لتفتنوها وتكون انرة للمؤمنين يعرفون بها صدق الرسول في وعده ايامهم عند رجوعه من الحديدية ما ذكر من المغنم وفتح مكة و دخول المسجد الحرام ويجوز ان تكون الواو واعتراضية على ان تكون اللام متعلقة بمحذوف مؤخر اي وتكون آية لهم فعمل ما فعل من التعجيل والكف ﴿ ويهديكم ﴾ بتلك الآية ﴿ صراطاً مستقيماً ﴾ هو الثقة بفضل الله تعالى والتوكل عليه في كل ما تأتون وما تذكرون وفي الآية اشارة الى ما وعد الله عباده من المغنم الكثيرة بقوله ادعوني استجب لكم فكل واحد يأخذها بحسب مطمح نظره و علوهمته فمن كانت همته الدنيا فهي له معجزة وماله في الآخرة من خلاق ومن كانت همته الآخرة فله نصيب من حظ الدارين وربما يكف الله ايدي دواعي شهوات النفس عن المؤمنين ليكونوا من اهل الجنة كما قل تعالى ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى ولو وكلهم الى انفسهم لاتبعوا الشهوات وهي دركات الجحيم اذ حفت النار بالشهوات وفي ترك الدنيا وشهوات النفس آية للمؤمنين حيث يهتدى بعضهم بهدى بعض ويصلون على هذا الصراط المستقيم الى حضرة ربوبية ( قال الشيخ سعدى )

بنيات مردان بيادشتافت • هران كين سعادت طلب كديافت  
وليكن تودنيال ديوخسي • نداهم كدر صالحان كي رسي  
يبر كسي راشفاعت كرت • كه برجاده شرع بيغمبرست

ثم ان خير حصن معروف قرب المدينة على ما في القاموس وقال في انسان العيون هو على وزن جعفر سميت باسم رجل من العماليق نزلها يقال له خير وهو اخو يثرب الذي سميت باسمه المدينة وفي كلام بعض خير بلسان اليهود الحصن ومن ثم قيل لها خيبر لاشتمالها على الحصون وهي مدينة كبيرة ذات حصون ومزارع ونخل كثير بينها وبين المدينة الشريفة ثمانية برد والبريد اربعة فراسخ وكل فرسخ ثلاثة اميال يقول الفقير وكل ميلين ساعة واحدة بالساعات السجومية لانه عد من المدينة الى قبايلان وهي ساعة واحدة فتكون الثمانية البرد ثمانين واربعين ساعة بتلك الساعات وفي القاموس البريد فرسخان واثنا عشر ميلا انتهى ولما رجع عليه السلام من الحديدية اقام شهرا اي بقية ذي الحجة وبعض المحرم من سنة سبع ثم خرج الى خيبر وقد استنفر من حوله ممن شهد الحديدية يغزون معه وجاءه المخلفون عنه في غزوة الحديدية ليخرجوا معه رجاء الغنمة فقال عليه السلام لا تخرجوا معي الا راغبين في الجهاد اما الغنمة فلا اي لا تعطون منها شيئا ثم امر مناد ينادي بذلك فنادي به وامر ايضا انه لا يخرج الضعيف ولا من له مركب صعب حتى ان بعضهم خالف هذا الامر فنفر مركوبه فصرعه فانذقت فخذته فمات فأمر عليه السلام بلالا رضي الله عنه أن ينادي في الناس الجنة لا نخل العاص ثلاثا وخرج معه

عليه السلام من نساء ام سلمة رضوا الله عنها ولما اشرف على خيبر وكان وقت الصبح رأى عماله وقد خرجوا بمساحيقهم ومكاتلهم وهي القفف الكبيرة قالوا محمد والحبيس اي الجيش العظيم معه قيل له الحبيس لانه خمسة اقسام المقدمة والساقة واليمينه والميسرة وهما الجناحان والقلب وادبروا اي العمال هربا الى حصونهم وكانوا لا يظنون ان رسول الله يفتز بهم وكان بها عشرة آلاف مقاتل فقال عليه السلام الله اكبر خربت خيبر اما اذا نزلنا بساحة قوم فله صباح المذرين وانما قاله بالوحي كانه قوله تعالى فمجل لكم هذه وابتدأ من حصونهم بحصون النطاة وامر بقطع نخيلها فقطعوا اربعمائة نخلة ثم نهاهم عن القطع ومكث عليه السلام سبعة ايام يقاتل اهل حصون النطاة فلم يرجع من أعطى له الراية بفتح ثم قول لا أعطين الراية غدا الى رجل يحب الله ورسوله ويحبه الله يفتح الله على يديه فتناولها ابوبكر وعمر وبعض الصحابة من فريش فدعا عليه السلام عليا رضي الله عنه وبه رمد ففضل في عينيه ثم أعطاه الراية وكانت بيضاء مكتوب فيها لا اله الا الله محمد رسول الله بالسواد فقال علي علام اقاتلهم يا رسول الله قال ان يشهدوا ان لا اله الا الله واني رسول الله فاذا فعلوا ذلك فقد حقنوا دماءهم واموالهم وألبسه عليه السلام درعه الحديد وشديفه ذا الفقار في وسطه ووجهه الى الحصن وقل لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من حمر النعم اي من الابل النفيسة التي تصدق بها في سبيل الله فخرج على رضي الله عنه بالراية يهروا حتى ركزها تحت الحصن الحارث احو مرجب وكان معروفا بالشجاعة فتضاربا فقتله على وانهزم اليهود الى الحصن

صعوه كريا عقاب سارذجك . دهر از خون خود برش دارك

ثم خرج اليه مرجب سيد اليهود وهو يرتجز ويقول

قد علمت خيبراني مرجب ❀ شاكي السلاح البطل الحارب

اي تام السلاح معروف بالشجاعة وقهر الفرسان وارتمج على رضي الله عنه وقال

انا الذي ستمنى امي حيدره ❀ ضربت اجم وليك قسوره

وضرب عليا فطرح ترسه من يده فتناول على بابا كان عند الحصن فتدس به عن نفسه فلم يزل في يده يقاتل حتى قتل مرجبا وفتح الله عليه الحصن وهو حصن ناعم من حصون النطاة والقي الباب من يده وراء ظهره ثمانين شبرا وذلك بالقوة القدسية وفيه بيان شجاعة على حيث قتل شجيعا بعد شجيع ونم ما قيل

كرجاه شاطر بود خروس بجك . جه زند پش بازروين چك

كربه شيرست در كرفتن موش . ليك موشست در مصاف بلك

ثم انتقل عليه السلام من حصن ناعم الى حصن العصب من حصون النطاة فأقاموا على محاصرتها يومين حتى فتحة الله وما يجير حصن اكثر طعاما منه كالشعير السمن والتمر والزيت والشحم والماشية والمتاع ثم انتقلوا الى حصن قلة وهو حصن بقاة وهو آخر حصون النطاة فقطعوا عنهم ما هم ففتح الله ثم سار المسلمون الى حصار الشق بفتح الشين المعجمة وهو اعرف عند اهل اللغة من الكسر ففتحوا الحصن الاول من حصونه ثم حاصروا حصن البراء وهو

( الحصن )

الحصن الثاني من حصني الشق فقاتلوا قتالا شديدا حتى فتحه الله ثم حاصروا حصون الكنيبة وهي ثلاثة حصون القموص كعبور والوطيح وسلام بضم السين المهمة وكان اعظم حصون خيبر القموص وكان منيعا حاصره المسلمون عشرين ليلة ثم فتحه الله على يد علي رضي الله عنه ومنه سبت صفة رضي الله عنها وانتهت المسلمون الى حصار الوطيح بالحاء المهمة سمى باسم الوطيح بن مارن رجل من اليهود وسلام آخر حصون خيبر ومكنوا على حصارها اربعة عشر يوما وهذان الحصنان فتحا صاحلان اهلها لما اتقوا بالهلاك سألوا رسول الله عليه السلام الصلح على حقن دماء المقاتلة وترك الذرية لهم ويخرجون من خيبر وارضها بذر اربهم وان لا يصحب احد منهم الاثوب واحد على ظهره فصالحهم عليه ووجدوا في الحصنين المذكورين مائة درع واربعمائة سيف والف رمح وخمسمائة قوس عربية مجعها واشياء آخر غاية القيمة وهي مافي الخزانة ابي الحقيق مصغرا وارسل عليه السلام الى اهل فدك وهي محرقة قرية بخيبر يدعوهم الى الاسلام ويخوفهم فتصالحوا معه عليه السلام على أن يحقن دماءهم ويخاطبهم ويخلون بينه وبين الاموال ففعل ذلك رسول الله وقيل تصالحوا معه على ان يكون لهم النصف في الارض ولرسول الله النصف الآخر وكان فدك الاول لرسول الله وعلى الثاني كان له نصفها لانه لم تؤخذ بمقاتلة وكان عليه السلام ينفق منها ويعود منها على صغيرتي هاشم ويزوج منها ايمهم وللمامات عليه السلام وولي ابوبكر رضي الله عنه الخلافة سألته فاطمة رضي الله عنها ان يجعل فدك او نصفها لها فأبى وروى لها انه عليه السلام قال انا معاشر الانبياء لا نورث اى لانكون مورثين ما تركناه صدقة اى على المسلمين ثم ان النبي عليه السلام امر بالغنائم التي غنمت قبل الصلح فجمعت واصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سبايا منها صفة بنت ملكهم حي بن اخطب من سبط هرون بن عمران اخي موسى عليهما السلام فهداها الله فأسامت ثم اعتقها رسول الله وتزوجها وكانت رأت ان القمر وقع في حجرها فكان ذلك رسول الله وجل ولتمها حبسافي نطع الحيس تمر واقط وسمن ودخل بها رسول الله في منزل الصباء في العود والصباء موضع قرب خيبر كافي القاموس وبات تلك الليلة ابواب رسول الانصاري رضي الله عنه متوشحا سيفه بحرسه ويطوف حول قبة حتى اصبح رسول الله فرأى مكان ابي ايوب فقال مالك يا ابي ايوب قال يا رسول الله خفت عليك من هذه المرأة قتلت اباها وزوجها وقومها وهي حديثة عهد بجاهلية فبت احفظك فقال عليه السلام اللهم احفظ ابا ايوب كبايات يحفظني قال السهيلي رحمه الله فحرس الله تعالى ابا ايوب بهذه الدعوة حتى ان الروم لتحرس قبره ويستسقون به فبقون فانه غزاهم يزيد بن معاوية سنة خمسين فلما باغوا القسطنطينية مات ابو ايوب هناك فأوصى يزيد ان يدفنه في اقرب موضع من مدينة الروم فركب المسلمون ومشوا به حتى اذا لم يجدوا مساعدا دفنوه فسألهم الروم عن شأنهم فأخبروهم انه كبير من اكار المسلمين الصحابة فقالت ليزيد ما احقك واحق من ارسلك امننت ان نبشه بعدك فخرق عظامه فحلف لهم يزيد لئن فعلوا ذلك ليهدم من كل كنيسة بارض العرب وينش قبورهم فحينئذ حافوا له بنبيهم ليكرمن قبره وليحرسنه مما استطاعوا وقال صاحب روضة الاخبار مات

( ابو )

ابو ايوب خالد بن زيد الانصاري رضى الله عنه بالقسطنطينية سنة احدى وخمسين مرابطا مع يزيد بن معاوية مرض فلما ثقل مرضه قال لاصحابه اذا انا مت فاحملوني فاذا صافقتم العدو فادفوني تحت اقدامكم ففعلوا وقبره قريب من سورها معروف معظم وكان الروم يتعاهدون قبره ويستشفون به انتهى . يقول الفقير ثبت ان قبر ابى ايوب انما تعين بأشارة الشيخ الشهير باق شمس الدين قدس سره وقد كان مع الفاتح السلطان محمد العثماني في زمان الفتح وهذا يقتضى ان يكون محل قبره المنيق مندرا ساجمورور الايام ولبعد الى تمام القصة ونهى النبي عليه السلام عن اتيان الجبالى حتى تضع وعن غير الجبالى حتى تستبرأ بحبضة ونهى عن اتيان المسجد لمن اكل الثوم والبصل وعن بعضهم ما اكل نبي قط ثوما ولا بصلا . يقول الفقير يدخل فيه الدخان الشائع شربه في هذا الزمان بل رآته اكره من رآته الثوم والبصل فاذا كان دخول المسجد ممنوعا مع رآتهما دفعا لاذى الناس والملائكة فع رآته الدخان اولى وظاهر ان الثوم والبصل من جنس الاغذية ولا كذلك الدخان ومحافظة المزاج بشره انما عرفت بعد الادمان المولد للأمراض الهائلة فليس لشاربه دليل في ذلك اصلا فكما ان شرب الخمر ممنوع اولا وآخرا حتى لوثاب منها ومرض لا يجوز ان يشربها ولومات من ذلك المرض يؤجر ولا يأم فكذا شرب الدخان وليس استطابته الا من خبائة الطبع فان الطباع السليمة تستقدره لاحالة قلب الى الله وعد حتى لا يراك حيث نهاك ووقت عليه السلام قص الشارب وتقام الاظفار واستعمال النورة بان لا يترك ذلك اربعين يوما وقدم عليه صلى الله عليه وسلم بعد فتح خيبر ابن عمه جعفر بن ابى طالب من ارض الحبشة وقد كان هاجر اليها ومعه الاشعريون فقام عليه السلام الى جعفر وقبله بين عينيه واعتقه وقال والله ما درى بأيهما افرح بفتح خيبر ام بقدوم جعفر وليس حديث القيام معارضا لحديث من سره أن يمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار لان هذا الوعيد انما توجه للمتكبرين ولمن يفضب ان لا يقيم له وكان من جملة من قدم معهم من الحبشة ام حبيبة بنت ابى سفيان زوج النبي عليه السلام وذلك ان ام حبيبة كانت ممن هاجر الى الحبشة مع زوجها عبدالله بن جحش فارتد عن الاسلام هناك وتنصروا مات على ذلك وبقيت هي على اسلامها ورأت في المنام كأن قائلا يقول لها يا ام المؤمنين فعلمت بأن رسول الله يتزوجها فارسل عليه السلام في المحرم افتتح سنة سبع الى النجاشى بالتخفيف ملك الحبشة وكان مؤمنا ليتزوجها منه عليه السلام فزوجها واصدقها اربعمائة دينار ولما قدم رسول الله خيبر كان النمر اخضر فأكثر الصحابة من اكله فأصابتهم الحمى فشكوا ذلك الى رسول الله فقال بر دوا لها الماء في الشنان اى في القرب ثم صبوا منه عليكم بين اذنى الفجر واذكروا اسم الله عليه ففعلوا فذهبت عنهم وفي هذه الغزوة اراد عليه السلام ان يبرز فأمر الى شجرتين متباعدين حتى اجتمعا فاستتر بهما ثم قام فانطلقت كل واحدة الى مكانها وفي خيبر كان اكله من الشاة المسمومة وذلك ان زينت ابنة الحارث اخى مرحب سمها واكثر في الذراعين والكتف لما عرفت انه عليه السلام كان يحب الذراع والكتف لكونهما ابد من الاذى واهدتها له

عليه السلام وكان قد صلى المغرب بالناس فلما انتهت من الذراع وازدد لقمه ازدد  
بشر ما في فيه ومات من اكل معه وهو بشر بن البراء واحتجم رسول الله بين الكفتين  
في ثلاثة مواضع وقال الحجامة في الرأس هي المعينة امرني بها جبرائيل حين اكلت طعام  
اليهودية وقد احتجم في غير هذه الواقعة مرارا واحتجم وسط رأسه وكان يسميها مقذا  
وذلك انه لما سحره اليهودي ووصل المرض الى الذات المقدسة امر بالحجامة على قبة رأسه  
المباركة واستعمال الحجامة في كل متضرر بالسحر غاية الحكمة ونهاية حسن المعالجة وفي  
الحديث الحجامة في الرأس شفاء من سبع من الجنون والصداع والجذام والبرص والناس  
ووجع الضرس وظلمة مجدها في عينيه والحجامة في البلاد الحارة انفع من الفصد والاولى  
ان تكون في الربع الثالث من شهر لانه وقت هيجان الدم وعن ابي هريرة مرفوعا من  
احتجم لسبع عشرة وتسع عشرة واحده، وعشرين كانت شفاء من كل داء والحجامة على  
الريق دواء وعلى الشيب داء ويكره في الاربعاء والسبت ثم ادسل رسول الله الى تلك  
اليهودية فقال اسممت هذه الشاة فقالت من اخبرك قال اخبرني هذه التي في يدي اى الذراع  
قالت نعم قال ما حملك على ما صنعت قلت قتلت ابي وعمي وزوجي ونلت من قومي ما نلت  
فقلت ان كان ملكا استرحنا منه وان كان نبيا فسيخبر فعفا عنها

رخوان ميجزا وكرنواله طلي . حديث بره برياشنوكة ما حضرت

فلما مات بشر امر بها فقتلت وصلت وفي الاحياء اطعم عليه السلام السم ثمان الذي اكل  
معه وعاش وهو عليه السلام بعده اربع سنين انتهى قال الشيخ الشهر بافتاده قدس سره  
انما لم يؤثر السم في عمر حين جاء من قبصر لانه رضى الله عنه انما شرب بحقيقته لا بشربته  
وانما اثر في النبي عليه السلام بعد تنزله الى حالة بشرية وذلك ارشاده عليه السلام وان كان  
في عالم التنزل غير ان تنزله كان في مرتبة الروح وهي اعدل المراتب فلم يؤثر فيه حتى مضى  
عليه اثنا عشرة سنة فلما احتضر عليه السلام نزل الى ادنى المراتب لان الموت انما يجري  
على البشرية فلما نزل الى تلك المرتبة اثر فيه انتهى فانتقل عليه السلام من الدنيا بالشهادة  
فأحرز جميع المراتب من النبوة والرسالة والصدقية والشهادة يقول الفقير قوله اثنا عشرة  
سنة وهكذا قال صاحب الحمدي وهو مخالف لما سبق عن الاحياء والحق ما في الاحياء لان  
قصة السم كانت في خير وقصة خير في السنة السابعة من الهجرة فغير هذا وجهه غير ظاهر  
كما لا يخفى ولما كان زمان خلافة عمر رضى الله عنه ظهر خيانة اهل خير فأجلى يهود فكدك  
ونصارى نجران لانه عليه السلام قال لا يبقى دينان في جزيرة العرب وجزيرة العرب  
ما احاط به بحر الهند وبحر الشام ثم دجلة والفرات او ما بين عدن ابين الى اطراف الشام  
طولا ومن جدة الى ريف العراق عرضا كما في القاموس واخرى عطف ليلي هذه  
اي فعجل لكم هذه المغامم واخرى لم تقدروا عليها وهي مغامم هو اذن  
في غزوة حنين فانهم لم يقدروا عليها الى عام الحديدية وانما قدروا عليها عقب فتح مكة  
ووصفها بعدم القدرة عليها لما كان فيها من الجولة اى من تكرار الهزيمة والرجوع الى



القتال قبل ذلك لزيادة ترغيبهم فيها يقال جال القوم جولة انكشفوا ثم كروا وقد احاط  
الله بها ﴿ صفة اخرى لاخرى مفيدة لسهولة تأنيها بالنسبة الى قدرته تعالى بعد بيان  
صعوبة مثالها بالنظر الى قدرتهم اى قد قدر الله عليها واستولى واظهركم عليها وقبل حفظها  
عليكم لتتحكم ومنها من غيركم يعنى جميع فتوح المسلمين قل ابن عباس رضى الله عنهما  
ومن فتح قسطنطينية ورومية وعمورية ومد آن فارس والروم والشام اما قسطنطينية  
فشهوره وهى الآن دار السلطنة للسلطين العثمانية واما رومية ويقال لها رومية الكبرى  
فمدينة عظيمة من مدن الروم مثل قسطنطينية واما عمورية بفتح العين المهمة وضم الميم  
المشدة وبالراء فقد قال الامام البيهقي فى المرآة آة هى التى يسميها اهل الروم انكورية وهى  
مدينة كبيرة كانت مقر ملوكهم فتحها المعتصم بالله قل انراغب الاحاطة على وجهين احدهما  
فى الاجسام نحو احطت بمكان كذا وتستعمل فى الحفظ نحو كان الله بكل شىء محيطا اى  
حافظا له فى جميع جهاته وتستعمل فى المنع نحو الا ان يحاط بكم اى الا ان تمنعوا والثانى  
فى العلم نحو احاط بكل شىء علما فالاحاطة بالشىء علما هو ان يعلم وجوده وجنسه وقدره  
وكيفية وغرضه المقصود به وبإيجاده وما يكون به ومنه وذلك ليس يكون الله وقال بل كذبوا  
بما لم يحيطوا بعلمه ففى عنهم ذلك ﴿ وكان الله على كل شىء قديرا ﴿ لان قدرته تعالى ذاتية  
لا تختص بشىء دون شىء اى متبوية عنده غير متجاوزة عنه لان علمها لا تنهى فتأمل . اعلم  
ان المغازى غزوة حنين وهو اسم موضع قريب من الطائف ويقال لها لغزوة حنين غزوة  
هوازن ويقال لها غزوة اوداس باسم الموضع الذى كانت به الواقعة فى آخر الامر وسببها  
انه لما فتح الله على رسوله مكة طاعت له قبائل العرب الا هو ازن وثقيفا فان اهلها كانوا  
طفة مردة فاجتمعوا الى حنين فلما وصل خبرهم الى رسول الله عليه السلام تبسم وول  
تلك غزوة المسلمين غدا ان شاء الله تعالى فاجتمع على السير الى هوازن وخرج فى اثنى عشر  
الف فلما قربوا من محل المدو صفهم واعطى لواء المهاجرين عليا رضى الله عنه ولواء الخزرج  
الحباب بن المنذر رضى الله عنه ولواء الاوس اسيد بن حضير رضى الله عنه وركب عليه  
السلام بغائه الشباه التى يقال لها فضة فداهداه له صاحب اللقاء وقيل هى دلدل التى  
اهداه له المقوقس وابس درعين والمقفر والدرعان هما ذات الفضول والسغدية بالسين  
المهمة والنين المعجمة وهى درع داود عليه السلام التى لبسها حين قتل جالوت فلما كان  
لحنين وذلك عند غبش الصبح اى ظلمته وانحدروا فى الوادى خرج عليهم القوم وكانوا  
كثرا لهم فى شعاب الوادى ومضايقه فحملوا عليهم حملة رجل واحد ورموهم بالنبل وكانوا  
وما لا يسقط لهم سهم فأخذ المسلمون راجعين منهزمين لا يلبى احد على احد وانحاز رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ففر قليل منهم ابوبكر وعمر وعلى والعباس وابنه الفضل فقال عليه السلام يا عباس  
اصرخ يا بشر الانصار يا اصحاب السمرة يعنى الشجرة التى كانت تحتها بيعة الرضوان وكان صيحا  
يسمع صوته من ثمانية اميال فأجابوا ليك ليك حتى انتهى اليه جمع فاقتلوا ثم قبض عليه السلام  
فقطعت من رايه واستقبله ارجوههم فقال شأهت الوجوه حم لا ينصرون انهزموا ورب محمد ورماهم

( بالتراب )

بالتراب فقلت اعينهم من التراب فولوا مدبرين فقبهم المسلمون يقتلونهم ويأسرونهم ولما  
انهزم القوم عسكر بعضهم بأوطاس فبعث النبي عليه السلام في آزارهم ابا عامر الاشعري  
رضي الله عنه ورجع رسول الله الى معسكره يمشي في المسلمين ويقول من بدلني على رجل  
خالد بن الوليد حتى دل عليه فوجده قد اسند الى مؤخرة رحله لانه اقل بالجراحة فنقل  
عليه السلام في جرحه فبرئ وامر عليه السلام بالسبي والغنائم ان تجمع فجمع ذلك كله  
واخذوه الى الجعرانة بالكسر والعين المهمة موضع بين مكة والطائف سمي بريطة بنت  
سعد وكانت تلقب بالجعرانة وهي المرادة في قوله تعالى ولا تكونوا كالتي نقضت غزايها وكان  
ها الى ان انصرف رسول الله من غزوة الطائف ثم لما اتاها قسم تلك الغنائم وكان السبي  
سنة آلاف رأس والابل اربعة وعشرين الفا والغنم اكثر من اربعين الفا والفضة اربعة  
آلاف اوقية واحرم من الجعرانة بعمره بعد ان اقام بها ثلث عشرة ليلة وقال اعتمر منها  
سبعون نبيا وقد اعتمر عليه السلام بعد الحجرة اربع عمر اولها عمرة الحديبية والثانية  
عمرة القضاء من العام المقبل والثالثة عمرة الجعرانة والرابعة عمرته عليه السلام مع حجة  
الوداع وباقي البيان في غزوة حنين وما يتصل بها قد سبق في اوائل التوبة عند قوله لقد  
نصركم الله الخ ﴿ ولو قاتلكم الذين كفروا ﴾ اي اهل مكة ولم يصالحوكم وقيل خلفاء خبير  
من بني اسد وغطفان ﴿ لولوا الادبار ﴾ اي لانهم لم يكونوا يقاتلون وبالفارسية مرآة بر  
کردايندندى يشتهارا بكريرز يعني هزيمت كردندى . فان تولية الادبار كناية عن الانهزام  
وكذا في الفارسية كما قال . آن نه من باشم كه روز جنگ بيني پشت من . و دبر الشى  
خلاف القبل كالظهر والخلف ﴿ ثم لا يجدون وليا ﴾ يحرسهم ﴿ ولا نصيرا ﴾ ينصرهم  
﴿ سنة الله التي قد خلت من قبل ﴾ اي سن الله غلبة انبيائه سنة قديمة فيمن خلا ومضى  
من الائم وهو قوله لا غابن انا ورسلى فسنه الله . مصدر مؤكده لفعله المحذوف ﴿ وان تجد  
لسنة الله تبديلا ﴾ اي تغييرا ينقل الغلبة من الانبياء الى غيرهم .

مخالست چون دوست دارد ترا . که در دست دشمن گذارد ترا

هر چه در ازل مقرر شده لا محاله كائن خواهر شد و دست تصرف هيچكس رقم تفسير  
و تبديل بر صفحات آن نخواهد كشيد .

تغيير بحكم ازلى راه نيابد . تبديل بفرمان قضا كار ندارد

در دائرة امر كم و بيش نكند . با سر قدر جون و چرا كار ندارد

وفي الآية اشارة الى مقاتلة النفوس المتعددة فالله تعالى ناصر السالكين على قتال النفوس  
وقد قدر العسرة في الازل فلان تبديل لها الى الابد فالنصور من نصره الله والمقهور من  
قهره الله ونصرة الله على انواع فتمها نصرة في المظالم فمن بعضهم كفاي المدينة تتكلم  
في بعض الاوقات في آيات الله تعالى الائم بها على اوليائه وكان رجل ضرير بالقرب منا يسمع  
ما نقول فتقدم الينا وقال أنت بكلامكم اعلموا انه كان لي عيال واطفال فخرجت الى  
البيعه احتطب فرأيت شابا عليه قميص كتان ونعله في اصبعه فتوهمت انه تائه فقصدت ان

(اسله)

اسلبه ثوبه فقلت له ازرع ما عليك فقال لي مر في حفظ فقات له الثانية والثالثة فقال ولابد قلت ولابد فأشار بأصبعه الى عيني فسقطنا فقلت بالله عليك من انت فقال انا ابراهيم الخواص واما دعا ابراهيم الخواص على اللص بالمعنى ودعا ابراهيم بن ادمم للذي ضربه بالجثة لان الخواص شهد من اللص انه لا يتوب الا بعد العقوبة فرأى العقوبة اصلح له وابن ادمم لم يشهد توبة الضارب في عقوبته ففضل عليه بالدعائه فتوة منه وكرما فحصلت البركة والخير بدعائه للضارب فجاءه مستغفرا معتذرا فقال له ابراهيم الرأس الذي يحتاج الى الاعتذار تركته ببلغ يعني ان نخوة الشرف وكبر الرياسة الواقعة في رأسى حين كنت ببلغ قد استبدلت بها تواضع المسكنة والانكسار ومنها نصرة في الباطن فمن احمد بن ابى الحواري رحمه الله قال كنت مع ابى سليمان الداراني قدس سره في طريق مكة فسقطت منى السطيحة اى للزهاة فاخبرت ابا سليمان بذلك فقال ياراد الضلالة فلم البث حتى انى رجل يقول من سقطت منى السطيحة فاذا هى سطىحتى فأخذتها فقال ابو سليمان حسبت ان يتركنا بلا ماء يا احمد فثبنا قليلا وكان برد شديد وعلينا القراء فرأينا رجلا عليه طمران رنان وهو يترشح فقال له ابو سليمان نواسيك بعض ما علينا فقال الحر والبرد خلقان من خلق الله تعالى ان امرها غشبانى وان امرها تركانى وانا اسير في هذه البادية منذ ثلاثين سنة ما ارتعدت ولا انتفضت بلبسى فيجأ من حبه في الشتاء ويلبسى في الصيف مذاق برد حبه جمى كه پشت كرم بعشق فيند . ناز سمور ومنت سنجاب مى كشند . يادارانى تشير الى ثوب وتدع الزهد تجد البرد يادارانى تبكى وتصحيح وتترجى الى الترويح فضى ابو سليمان وقال لم يعرفنى غيره قيل في هذه الحكاية ما معناه انه لما حقق الله يقين ابى سليمان في رد السطيحة صانه من العجب بما رآه من حال هذا الرجل حتى صفر في عينه حال نفسه وتلك سنة الله في اوليائه يصونهم من ملاحظة الاعمال ويصفر في اعينهم ما يصفولهم من الاحوال وينصرهم في تذكى قوسهم عن سفاف الاخلاق رضى الله عنهم ونفعنا بهم وسلك بنا مسالك طريقهم انه هو الكريم المحسان ﴿ وهو الذى كف ايديهم ﴾ اى ايدي كفار مكة ﴿ عنكم ﴾ اى بان حملهم على الفرار منكم مع كثرة عددهم وكونهم في بلادهم بصد الذنب عن اهلهم واولادهم ﴿ وايديكم عنهم ﴾ بان حملكم على الرجوع عنهم وتركهم ﴿ بطن مكة ﴾ اى في داخلها ﴿ من بعد ان اطفركم ﴾ اى جعلكم ظافرين غالبين ﴿ عليهم ﴾ وبالفارسية يس ازانكه ظفر داد شمار او غالب ساخت . مع ان العادة المستمرة فيمن ظفر بعدوه ان لا يتركه بل يستأصله والظفر الفوز واصله من ظفر اى نشب ظفروه وذلك ان عكرمة بن ابى جهل خرج في خمسمائة الى الحديدية فبعث رسول الله عليه السلام خالد بن الوليد على جنده وسماه يومئذ سيف الله فهزمهم حتى ادخلهم حيطان مكة ثم عاد ذكره الطبرانى وابن ابى حاتم في تفسيرهما قال سعدى المفتى لم يصح هذا والمذكور في كتب السير وغيرها من الصحاح ان خالد بن الوليد كان يوم الحديدية طليعة للمشركين ارسلوه في مائتى فارس فدنا في خيله حتى نظر الى اصحاب رسول الله فأمر رسول الله عباد بن بشر رضى الله عنه

فتقدم في خيله فقام بازائه وصف اصحابه وحانت العصر فصلى رسول الله باصحابه صلاة الخوف فكيف يصح ما ذكره وقد صح ان اسلام خالد بن الوليد كان بعد الحديبية في السنة الثامنة او قبلها انتهى وكذا قال في انسان العيون خالد بن الوليد اسلم بعد وقعة الحديبية وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان الله تعالى اظهر المسلمين عليهم بالحجارة حتى ادخلوهم البيوت يعني ان جماعة من اهل مكة خرجوا يوم الحديبية يرمون المسلمين فرماهم المسلمون بالحجارة حتى ادخلوهم بيوت مكة فلما كان الكف على الوجه المذكور في ظاية البعد قال تعالى وهو الذي الخ على طريق الحصر استهاداه على ما تقدم من قوله ولو قاتلكم الخ او هم ثمانون رجلا طلوعوا على رسول الله من قبل التعميم عند صلاة الصبح ياخذوه بقتة ويقتلوا الاصحاب فأخذهم رسول الله فخلى سبيلهم فيكون المراد بطن مكة وادي الحديبية لان بعضها من الحرم وفي المفردات اصل البطن الجارة ويقال للجهة السفلى بطن الحديبية لان بعضها من الحرم وبطن الوادي والبطن من العرب اعتبارا بانهم وللجهة العليا ظهر وبه شبه بطن الامر وبطن الوادي والبطن من العرب اعتبارا بانهم كشخص واحد فان كل قبيلة منهم كعضو بطن وفخذ وكاهل انتهى يقول الفقير لاشك ان وادي الحديبية واقع في الجهة السفلى من مكة لانه في جانب جدة المحروسة فيكون المراد بالبطن تلك الجهة لادخل مكة والمعنى والله تعالى اعلم ان الله هو الذي كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم من الحديبية التي هي الجهة السفلى من مكة من بعد ان اندركم عليهم بحيث لو قاتلوهم غلبتهم عليهم بأذنه تعالى على ما كان في علمه كما قال ولو قاتلكم الخ وسيأتي سر الكف في الآية التي تلي هذه وكان الله بما تعملون من مقاتلتكم وهزمكم ايهم اولا طاعة لرسوله وكفكم عنهم ثانيا لتعظيم بيته الحرام وصيانة اهل الاسلام بصيرا

عالم لا يخفي عليه شيء فيجازيكم بذلك وقل بعض العلماء من بعد ان اظفركم عليهم يوم الفتح وبه استشهد ابو حنيفة رحمه الله على ان مكة فتحت عنوة لا صلحا واما ان السورة دلالة على العنوة فقد يكون الظفر على البلد بالصلح وكذلك قال ابن عثري في اول السورة الفتح الظفر بالبلد عنوة او صلحا بحرب او بغير حرب كافي حواشي سعدى المفقى وقال في بحر العلوم وبدل على انها فتحت عنوة قوله تعالى اما فتحناك فتحا مبينا لان لفظ الفتح اذا ورد مطلقا لا يقع الا على ما فتح عنوة انتهى يقول الفقير هذا ليس من قبيل الفتح المطلق ولو سلم فالفتح المطلق لا يدل عليه ولذا قرأه تعالى بالنصرة في سورة النصر فان النصر يقتضى القهارية لا الفتح وقال في عين المعاني وقد فتحت صلحا عند الشافعي قلنا بل عنوة لقوله عايه السلام لاصحابه احصدوهم بالسيف حصدا الا انه لم يضع الجزية على اهلها ولا الحراج على اراضيها كما هو مذهبنا فيما يفتح عنوة لان مشركي العرب لا يقبل منهم الا الاسلام او السيف عندنا واما سواد الكوفة ارض المعجم انتهى وقصة فتح مكة على الاجمال ان الفتح كان في شهر رمضان سنة ثمان من الهجرة وكان السبب في ذلك نقض عهد وقع من جانب قريش وذلك ان شخصا من بني بكر هاجم رسول الله صلى الله عليه وسلم وصار

يتقى به فسمعه عتلام من خزاعة وكانوا مسلمين فضر به فشبجه فثار الشريين الحيين وآمد قريش  
لبنى بكر على خزاعة فبئوا خزاعة أي اتوهم لبلا على غفابه فقتلوا منهم عشرين ولم يكن ذلك برأى  
أبي سفيان رئيس قريش وعند ما بلغه الخبر قل حدثني زوجتي هتد انهارأت رؤيا كرهتها  
رأت دما اقبل من الحجون يسيل حتى وقت بالخدمة بالحاء العجمة جبل بمكة والحجون بالحاء المهملة  
جبل بمكة مكة وقال الله ليغزوا محمد ففكره القوم ذلك وخرج عمرو بن -الم الخزاعي حتى قدم  
المدينة وقص على رسول الله القصة فقال عليه السلام نصرت يا عمرو بن سالم ودمعت عينا رسول  
الله وكان يقول خزاعة مني وانا منهم قلت عائشة رضی الله عنها أتت قريشا تجترى على نقض  
المهاد الذي بينك وبينهم فقال عليه السلام ينقضون العهد الامر يريد الله فقلت خير قول خير  
ولما ندمت قريش على نقض العهد ارسلوا اباسفيان ليشد العقد وي زيد في الهدية فقال عليه  
السلام نحن على مدتنا وصلاحنا ولم يقبل ذلك من ابى سفيان ولا احد من اصحابه فرجع الى  
مكة واخبر القصة وقال والله قد ابى على وقد تبعت اصحابه فارأيت قوم المالك عليهم اطوع منهم  
لهم ان رسول الله تشاور مع ابى بكر وعمر رضی الله عنهما في السير الى مكة واخفى الامر عن  
غيرها فقال ابوبكرهم قومك يا رسول الله فأشار الى عدم السير وحضه عمر حيث قل هم  
رأس الكفرة زعموا لك ساحر وانك كذاب وذكر له كل سوء كانوا يقولونه وایم الله لا  
تذل العرب حتى تذل اهل مكة فند ذلك ذكر عليه السلام ان ابابكر كبراهيم وكان في الله  
البن من اللين وان عمر كنوح وكان في الله اشد من الحجر وان الامر امر عمرو اشار عليه السلام  
بطي السر وامر اصحابه بالجهاز وارسل الى اهل البادية ومن حوله من المسلمين في كل ناحية  
يقول لهم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحضر رمضان بالمدينة ولما قدموا قال عليه السلام  
اللهم خذ العيون والايخبار من قريش حتى نبغها في بلادها ثم مضى لسفراء امشروا خلون من  
رمضان او غير ذلك وكان المعسكر عشرة آلاف فيهم المهاجرون والانصار جميعا وافتطر عليه السلام  
في هذا السفر بالكديد وهو كما مير محل بين عسفان وقديد كزبير مصغرا وامر الافطار وعد  
مخالفته في ذلك تصيانا لحرارة الهواء ولما فيه من القوة على مقاتلة العدو وفي قديد عقد  
عليه السلام الاولية والرايات ودفعها للقبائل ثم سار حتى مر بمر الظهران وهو موضع على  
مرحلة من مكة وقد أعمى الله الاخبار عن قريش اجابة لدعائه فلم يعلموا بوصوله وكان  
ذلك منه عليه السلام شفقة على قريش حتى لا يفضوا بالمقاتلة وامر عليه السلام اصحابه فأوقدوا  
عشرة آلاف نار وجعل على الحرس شمرا من الخطاب رضی الله عنه وكان العباس عم النبي عليه  
السلام قد خرج قبل ذلك بعباله مسلما أي مظهر الاسلام مهاجرا فلقى رسول الله بالجحفة  
وهو بتقديم الجهم ميقات اهل الشام فرجع معه الى مكة وارسل اهله ونقله الى المدينة وقال له  
عليه السلام هجرتك يا عم آخر هجرة كما ان نبوتى آخر نبوة وبعث قريش اباسفيان تجسس  
الاخبار وقالوا ان لقيت محمد فخذنا منه امانا فلما وصل الى مر الظهران ليلا قل ما رأيت  
كالكلمة ثم انقط ولا عسكرا هذ كبر ان عرفة وكان بينه وبين العباس مصادقة فلما لقيه اخذ  
بيده وذهب الى رسول الله ليأخذ منه امانا فلما اتاه قل عليه السلام اذهب به يا عباس

(الى)

الى رحلك فاذا أصبحت فأتني به فلما أتى به عرض النبي عليه السلام عليه الاسلام فتوقف فقال  
العباس له ويحك اسلم واشهدان لاله الا الله وان محمد رسول الله قبل ان يضرب عنقك فهدهم  
الله فشهد شهادة الحق فأسلم ثم قال يا رسول الله ارأيت ان اعزلت قريش فكفت ايديها آمنون  
هم قال عليه السلام نعم من كف يده وأغلق داره فهو آمن فقال العباس يا رسول الله ان  
اباسفيان يحب الفخر فاجعل له شيئاً قال نعم من دخل دار اباسفيان فهو آمن ومن دخل  
المسجد فهو آمن ومن أغلق بابه فهو آمن ومن التي سلاحه فهو آمن ومن دخل دار حكيم بن  
حزام وهو من اشراف قريش في الجاهلية والاسلام فهو آمن وعقد عليه السلام لابي رويحة  
الذي أخى بينه وبين بلال رضي الله عنه لو آء وامره ان ينادي من دخل تحت لو آء ابي رويحة فهو  
آمن وذلك توسعة للامان اضيق المسجد ودار اباسفيان واستثنى عليه السلام جماعة من النساء  
والرجال امر بقتلهم وان وجدوا متعلقين بأستار الكعبة منهم ابن خطل ونجوه لان الكعبة لا تعيد  
حاصيا ولا تمنع من اقامة حد واجب وكانوا اطفاة سرده مؤذنين لرسول الله عليه السلام اشد  
الاذى فعفا عن آمن وقتل من اصر وقال عليه السلام للعباس احبس اباسفيان في مضيق  
الوادى حتى تمر به جنود الله فيراها فأول من مر خالد بن الوليد في بني سليم مصغرا ثم قبيلة بعد قبيلة رايهم  
حتى مر رسول الله ومعه المهاجرون والانصار وعمر رضي الله عنه يقول رويدا حتى يلحق  
اولكم آخركم قال ابوسفيان سبحان الله يا عباس من هؤلاء فقال هذا رسول الله في الانصار  
عليهم سعد بن عبادة معه الراية ثم نزلت منه واعطيت لابنه قيس وكان من دهاة العرب واهل  
الرأى والمكيدة في الحرب مع النجدة وادبالة وكان المهاجرون سبعمائة ومعهم ثلاثمائة فرس وكانت  
الانصار اربعة آلاف ومعهم خمسمائة فرس فقال ابوسفيان مالا حد بهؤلاء قيل ولا  
طاقة وقل يا عباس لقد أصبح ملك ابن اخيك اليوم عظيما فقال العباس انها النبوة وامر عليه  
السلام خالد بن الوليد ان يدخل مع جماعة من قبائل العرب من اسفل مكة وقال لا تقاتلوا الامن  
قاتلكم وجمع قريش ناسا بالخدمة ليقاتلوا ولما قيهم خالد منعوه الدخول ورموه بالنبل فصاح خالد  
في اصحابه فقتل من قتل واهزم من لم يقتل حتى وصل خالد الى باب المسجد وقال عليه السلام في ذلك اليوم  
احصدوهم حصدا حتى توافوني بالصفاء ودخل عليه السلام مكة وهو راكب على ناقته القصوراء مردفا  
اسامة بن زيد بكرة يوم الجمعة وعن بعضهم يوم الاثنين معتما بعمامة سوداء وقيل غير ذلك والاول  
انسب بتفام المعرفة والفتاء وانما رأسه الشريف على رجلاه تواضعا لله تعالى حين رأى ما رأى  
من فتح الله مكة وكثرة المسلمين ثم قال اللهم ان العيش عيش الآخرة وعن عائشة رضي الله عنها  
دخل رسول الله يوم الفتح من كداء وهو كداه وهو كداه جيل بأعلى مكة واغتسل لدخول مكة وسار وهو  
يقرأ سورة الفتح حتى جاء البيت وطاف به سبعا على راحته ومحمد بن مسلمة أخذ بزمامها واستلم  
الحجر بمحجن في يده وهو العاص المعوجة ولم يطف ماشيا لتعليم الناس كيفية الطواف وصلى  
عليه السلام بالمقام ركعتين وهو يومئذ لا صق بالكعبة في جانب الباب ثم اخره الى المحل المعروف  
الآن بمقام ابراهيم والظاهر ان مقام ابراهيم والحجر الذي انغمس فيه قدم ابراهيم عليه السلام  
عند ما بنى البيت قد محى اثره بكثرة مسح الايدي ثم فقد ومقام ابراهيم الآن محل ذلك الحجر

(وَأَمَّا)

واما الحجر الموضوع هناك فهو موضوع وكان في داخل الكعبة وخارجها يومئذ ثلاثمائة وستون صنما لكل حي من احياء العرب صنم وكان جبل اعظم الاصنام وكان من عتيق الى جنب البيت من جهة باب وهو الآن مطروح تحت باب السلام القديم يطأه الناس الى يوم القيامة لقول ابي سفيان يوم احد مقتخرا بذلك اعل جبل اعل جبل وذلك لان من اعزاه الناس اذله الله فقام عليه السلام ومعه قضيب فجعل يهوى به الى كل صنم منهم فيخر لوجهه وكان يقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا وامر عليا رضي الله عنه فصعد الكعبة وكسر ما فوقها ودخل عليه السلام الكعبة بمدان ارسل بلالا الى عثمان بن ابي طلحة يأتي بمفتاح الكعبة فدخلها عليه السلام وصلى ركعتين ودعا في نواحيها كلها وكان في الكعبة صور كثيرة حتى صورة ابراهيم واسماعيل ومريم وصور الملائكة فأمر عليه السلام عمر رضي الله عنه فتحاها كلها وكانت الكعبة بيت الاصنام الفسنة ثم صارت مسجد اهل الاسلام الف سنة اخرى وكانت تشكو الى الله تعالى بما فعله الناس من الشرك حتى انجز الله وعده لها وفيه اشارة الى كعبة القلب فانها كانت بيت الايمان قبل الفتح والامداد الملكوتي واعظم الاصنام الوجود (قال الشيخ المغربي)

بود وجود مغربي لات ومناات او بود . نيس تبي جوبود او درهمه سومناات تو  
( وقال الحنجدى )

يشكن بت ضرور كه دردين عاشقان . يك بت كه كتنديه از صد عبادتست  
( وقال )

مدعى نيس محرم دربار . خادم كعبه بولهب نبود

وجلس رسول الله يوم الفتح على الصفا يبائع الامس فجاء الكبار والصفار والرجال والنساء فبايعهم على الاسلام اى على شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله وعلى سائر الاحكام ودخل الناس في دين الله افواجا وعفا عليه السلام عن من كان مؤذيا له منذ عشرين سنة ودطاله بالمغفرة وقال عليه السلام يا ايها الناس ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض ويوم خلق الشمس والقمر ووضع هذين الجبلين فهي حرام الى يوم القيامة فلا يحل لامرى يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك فيها دما ولا يعضد فيها شجرة لم تحل لاحد قلبى ولن تحل لاحد يكون بعدى ولا تحل لي الا هذه الساعة اى من صبيحة يوم الفتح الى العصر غضبا على اهلها الا قدر جمت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس فليبلغ الشاهد منكم الغائب واقام بمكة بمدة ثمانية عشر يوما بقصر الصلاة في مدة اقامة ثم خرج الا هو اذن وثقف كما مروى امر مكة عتاب بن اسيد رضي الله عنه وعمره احدى وعشرون سنة وامره ان يصلى بالناس وهو اول امير صلى بمكة بعد الفتح جماعة وترك معاذ بن جبل رضي الله عنه معه معلما للناس السنن والفقه وبه ثبت الاستخلاف وعليه العمل الى يومنا هذا فان النبي اعما يبعث لرفع الجهل وقس عليه اولي جعلنا الله واياكم من الوراثةين (هم) اى قريش (الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام) اى معنوكم عن ان تطوفوا به (والهدى) اى وصدوا الهدى وهو بالنصب عطف على الضمير المنصوب في صدوكم والهدى بسكون الدال جمع هدية كتمر وتمر

وحدي وجدية وهو مختص بما يهدي الى البيت تقربا الى الله تعالى من الزم ايسره شاة واوسطه بقرة  
 واعلام بدنة يقال اهديت له واهديت اليه ويجوز تشديد الباء فيكون جمع هدية (معكوفاً) حال من  
 الهدى اي محبوسا يقال عكفته عن كذا اذا حبسته ومنه العاكف في المسجد لانه حبس نفسه  
 ان يبلغ محله بدل اشمال من الهدى او منصوب بنزع الخافض اي محبوسا من ان  
 يبلغ مكانه الذي يحل فيه نحره اي يجب فالحل اسم للمكان الذي ينحر فيه الهدى فهو من  
 الحلول لا من الحل الذي هو ضد الحرمه قال في المفردات حل الدين حلولا وجب ادائه  
 وحللت زلت من حل الاحمال عند النزول ثم جرد استعماله للنزول والحلجة مكان النزول انتهى  
 وبه استدلال ابو حنيفة على ان المحصر محل هديه الحرم فان بعض الحديثية كان من الحرم  
 فل في بحر العلوم الحديثية طرف الحرم على تسعة اميال من مكة وروى ان خيامه عليه  
 السلام كانت في الحل ومصلاه في الحرم وهناك نحررت هداياه عليه السلام وهي سبعون بدنة  
 والمراد صدها عن محالها المعهود الذي هو منى للحاج وعند الصفا للمعتمر وعند الشافعي  
 لا يختص دم الاحصار بالحرم فيجوز ان يذبح في الموضع الذي احصر فيه . بين تعالى استحقاق  
 كفارة مكة للعقوبة بثلاثة اشياء كفرهم في انفسهم وصد المؤمنين عن اتمام عمرتهم وصد هديهم  
 عن بلوغ المحل فهم مع هذه الافعال القبيحة كانوا يستحقون ان يقتلوا او يقتلوا الا ان الله تعالى  
 كف ايدي كل فريق عن صاحبه محافظة على ما في مكة من المؤمنين المستضعفين ليخرجوا  
 منها او يدخلوها على وجه لا يكون فيه اذى من فيها من المؤمنين والمؤمنات كما قال تعالى  
 ﴿ ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم ﴾ لم تعرفوهم بأعيانهم لاختلاطهم وهو  
 صفة الرجال ونساء جميعا وكانوا بمكة وهم اثنان وسبعون نفسا يكتمون ايمانهم ﴿ ان تطأوهم ﴾  
 بدل اشمال منهم او من الضمير المنصوب في تعلموهم اي توقعوا بهم وتهلكوهم فان الوطأ  
 عبارة عن الايقاع والاهلاك والابادة على طريق ذكر الملزوم وارادة اللازم لان الوطأ تحت  
 الاقدام مستلزم للاهلاك ومنه قوله عليه السلام اللهم اشد وخطاك على مضراي خذهم اخذا  
 شديدا وفي المفردات اي ذلهم ووطى امرأته كناية عن المجامعة صار كاتصریح للعرف  
 ﴿ فتصيبكم منهم ﴾ اي من جهنم معطوف على قوله ان تطأوهم ﴿ مرة ﴾ مفعلة من  
 عره اذا عراه ودهاه بما يكرهه ويشق عليه وفي المفردات العرا الجرب الذي يعر البدن اي  
 يعترضه ومنه قيل للمضرة مرة تشبها بالعر الذي هو الجرب والمعنى مشقة ومكروه كوجوب  
 الدية او الكفارة بقتلهم والتاسف عليهم وتعبير الكفار وسوء حالهم والاثم بالتقصير في  
 البحث عنهم قل سمعنى المفتى قلت في المذهب الحنفي لا يلزم بقتل مثلثي من الدية والكفارة  
 وما ذكره الزمخشري لا يوافق مذهبه انتهى وقل بعضهم اوجب الله على قاتل المؤمن في  
 دار الحرب اذا لم يعلم ايمانه الكفارة فقال تعالى فان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير  
 رقبة مؤمنة ﴿ بغير علم ﴾ متعلق بأن تطأوهم اي غير عالين بهم فيصيبكم بذلك مكروه  
 لما كف ايديكم عنهم وفي هذا الحذف دليل على شدة غضب الله تعالى على كفار مكة  
 كانه قيل لولا حق المؤمنين موجود لفعل بهم ما لا يدخل تحت الوصف والقباض كما في قوله



الحذف للتعظيم والمبالغة ﴿ ليدخل الله في رحمته ﴾ متعلق بما يدل عليه الجواب المحذوف كأنه قيل عقيه لكن كفها عنهم ليدخل بذلك الكف المؤدى الى الفتح بلا محذور في رحمة الواسعة قسمها ﴿ من يشاء ﴾ وهم المؤمنون فانهم كانوا خارجين من الرحمة الدنيوية التي من جعلها الايمن مستضعفين تحت ايدى الكفرة واما الرحمة الاخروية فهم وان كانوا غير محرومين منها بالكلية لكنهم كانوا قاصرين في اقامة مراسم العبادة كما ينبغي فتوفيقهم لاقامتها على الوجه الاتم ادخال لهم في الرحمة الاخروية ﴿ لوتزيلوا ﴾ الضمير للفريقين اى لوتفرقوا وتميز بعضهم من بعض من زاله يزيله فرقه وزيلته فزيل اى فرقه فتفرق ﴿ لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا اليما ﴾ بقتل مقاتليهم وسبي ذراريهم والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها وفي الآية اشارتان احدهما ان من خاصية النفس ان تصد وجه الطالب عن الله تعالى وتشوب الخيرات والصدقات التي يتقرب بها الى الله بالرياء والسمعة والعجب لثلاثين محل الصدق والاخلاص والقبول والثانية ان استبقاء النفوس لاستخلاص الارواح وقواها مع ان بعض صفات النفس قابلة للفيض الالهى فيلزم الحذر من افساد استعدادها لقبول الفيض وعند التزكية فصفة لا يصلح الاقلمها كالكبر والشه والحد والحقد وصفة تصلح للتبديل كالبخل بالسخاوة والحرس بالقناعة والغضب بالحلم والجبانة بالشجاعة والشهوة بالحجة قال البقل انظر كيف شفقة الله على المؤمنين الذين يراقبون الله في السر والعلانية ويرضون ببلائه كيف حرسهم من الخطرات وكيف اخفاهم بسره عن صدمات قهره وكيف جعلهم في كنفه حتى لا يطلع عليهم احد وكيف يدفع بركتهم البلاء عن غيرهم فعلى المؤمن مراعاتهم في جميع الزمان والتوسل بهم الى الله المنان فانهم وسائل الله الحفية

بخود سرفرو برده همجون صدف . نه مانند در يا بر آورده كف

﴿ اذ جعل الذين كفروا ﴾ منصوب باذكر على المفعولية اى اذكر وقت جعل الكافرين يعنى اهل مكة ﴿ في قلوبهم الحمية ﴾ اى الافقة والتكبر فبيعة من حمى من كذا حمية اذا انف منه وفي المفردات عبر عن القوة النفسية اذا ثارت وكثرت بالحمية يقال حميت على فلان اى غضبت عليه انتهى وذلك لان في الغضب نوران دم القلب وحرارته وغليانه والجار والمجرور اما متعلق بالجمع على انه بمعنى الالقاء او محذوف وهو مفعول ثان على انه بمعنى التصير اى جعلوها ثابتة راسخة في قلوبهم ﴿ حمية الجاهلية ﴾ بدل من الحمية اى حمية الملة الجاهلية وهى ما كانت قبل البعثة او الحمية الناشئة من الجاهلية التي تمنع اذعان الحق قال الزمى حميتهم انهم من الاقرار للنبي بالرسالة والاستفتاح بيسم الله الرحمن الرحيم او منعهم من دخول مكة وقال مقاتل قال اهل مكة قد قتلوا ابناؤنا واخواننا ثم يدخلون علينا فتحدث العرب انهم دخلوا علينا على رغم اننا واللات والعزى لا يدخلون علينا فهذه حمية الجاهلية التي دخلت في قلوبهم ﴿ فأنزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين ﴾ عطف على جعل والمراد تذكير حسن صنيع الرسول والمؤمنين بتوفيق الله تعالى وسوء صنيع الكفرة اى فأنزل الله عليهم الثبات والوقار فلم يلحق بهم ملحق الكفار فصالحوهم ورضوا أن يكتب الكتاب على ما ارادوا

( روح البيان - ٤ - تاسع )

يروى انه لما ابى سهيل ومن معه ان يكتب في عنوان كتاب الصلح البسملة وهذا ما صالح  
 عليه رسول اهل مكة بل قالوا اكتب باسمك اللهم وهذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله اهل  
 مكة قال عليه السلام لعلي رضي الله عنه اكتب ما يريدون فهم المؤمنون ان يابوا ذلك  
 ويبطشوا بهم فأنزل الله السكينة عليهم فتوقروا وحلموا مع ان اصل الصلح لم يكن عندهم  
 بمحل من القبول في اول الامر على ما سبق في اول السورة مفصلا ﴿وألزمهم كلمة التقوى﴾  
 اي كلمة الشهادة حتى قالوها وهذا الزام الكرم والالطف لا الزام الاكراه والعنف واضيفت  
 الى التقوى لانها سبها اذ بها يتوقى من الشرك ومن النار فان اصل التقوى الاتقاء عنها وقد  
 وصف الله هذه الامة بالمتقين في مواضع من القرءان العظيم باعتبار هذه الكلمة وبسم الله  
 الرحمن الرحيم ومحمد رسول الله من شعار هذه الامة وخواصها اختارها لهم وصاروا المشركون  
 محرومين منها حيث لم يرضوا بان يكتب في كتاب الصلح ذلك وعن الحسن كلمة التقوى هي  
 الوفاء بالعهد فان المؤمنين وفوا حيث نقضوا العهد وعاونوا من حارب حليف المؤمنين والمعنى  
 على هذا وألزمهم كلمة اهل التقوى وهي العهد الواقع في ضمن الصلح ومعنى الزامها اي اياهم  
 تبيينهم عليها وعلى الوفاء بها قال اهل العربية الكلمة قد استعمل في اللفظة الواحدة ويراد بها  
 الكلام الكثير الذي ارتبط بعضه ببعض فصار ككلمة واحدة كتسميتهم القصيدة بأسرها  
 كلمة ومنه يقال كلمة الشهادة قال الرضي وقد تطلق الكلمة مجازا على القصيدة والجملة يقال  
 كلمة شاعر وقال تعالى وتمت كلمة ربك والكلمة عندها اهل العربية مشتقة من الكلم بمعنى الجرح  
 وذلك لتأثيرها في النفوس وعند المحققين عبارة عن الارواح والذوات المجردة عن المواد والزمان  
 والمكان لكون وجودها بكلمة كن في عالم الامر اطلاقا لاسم السبب على المسبب والدليل  
 على ذلك قوله تعالى انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته القاها الى مريم والمراد  
 بكلمة التقوى ههنا حقيقة التقوى وما هيها فان الحقيقة من حيث هي مجردة عن اللواحق  
 المادية والتشخصات فالله تعالى الزم المؤمنين حقيقة التقوى لئلا يلبوا بها قوة اليقين والتجرد  
 التام وصفاء الفطرة الاصلية ﴿وكانوا أحق بها﴾ متصفين بمزيد استحقاق لها في سابق  
 حكمه وقدم علمه على ان صيغة التفضيل للزيادة مطلقا وقيل احق بها من الكفار ﴿واهلها﴾  
 عطف تفسير اي المستأهل لها عند الله والمختص بها من اهل الرجل وهو الذي يختص به وينسب  
 اليه قيل ان الذين كانوا قبدا لا يمكن لاحد منهم ان يقول لا اله الا الله في اليوم والليلة الامرة  
 واحدة لا يستطيع ان يقولها اكثر من ذلك وكان قائمها يمد بها صوته حتى ينقطع النفس  
 التماس بركتها وفضلها وحمل الله لهذه الامة ان يقولوها متى شاؤا وهو قوله وألزمهم كلمة  
 التقوى وكانوا أحق بها من الائمة السالفة وقال مجاهد ثلاث لا يجحبن عن الرب لا اله الا الله من  
 قلب مؤمن ودعوة الوالدين ودعوة المظلوم كافي كشف الاسرار (وفي المثوى)  
 بحر وحدانست بنت وزوج نيبست . كوهه وههيس غير موج يست  
 اي محال واي محال اشراك او . دورازان دريا وموج پاك او

( فبسوة )

فيسوقه الى مستحقه ومن معلوماته انهم احق بها اي من جميع الامم لان النبي عليه السلام كان خلاصة الموجودات واصلا وهو الحبيب الذي خلقت الموجودات بتبعته والكلمة هي صورة الجذبة التي توصل الحبيب بالحبيب والمحجوب بالمحجوب فهي بالنبوة احق لانه هو الحبيب لتوصله الى حبيه وانه احق بهامن الامم لانهم المحبون لتوصل المحب بالمحجوب وهم اهلها لان اهل هذه الكلمة من يفتي بذاته وصفاته ويبقى بانباتها معها بلا انانيته وما يبلغ هذا المبلغ بالكمال الا النبي صلى الله عليه وسلم فيقول اما انا فلا اقول انا وامت لقوله تعالى كتم خيرا ما اخرجت للناس وكان الله بكل شئ عليما في الازل فبني وجود كل انسان على ما هو عليه فمهم اهل الدنيا ومنهم اهل الآخرة ومنهم اهل الله وخاصته كذا في التاويلات النحوية قال ابو عثمان كلمة التقوى كلمة المتقين وهي شهادة ان لا اله الا الله الاله الذي لا اله الا هو من اولياء المؤمنين وكانوا احق بها واهلها في علم الله اذ خلقهم لها خلق الجنة لاهلها وقال الواسطي كلمة التقوى صيانة النفس عن المطامع ظاهرا وباطنا وقال الجنيب من ادركته غناية السبق في الازل جرى عليه عيون المواصلة وهو اني بها المسبق اليه من كرامة الازل وقال بعض العارفين اعلم ان الله تعالى اسند الفعل في جاب الكفار اليهم فقال ان جعل الذين كفروا وفي جانب المؤمنين اسنده الى الله تعالى فانزل الله سكينة اشارته الى ان الله مولى الذين آمنوا وان الكافرين لا مولاهم فليس لهم من يدبر امرهم واما المؤمنون فقله تعالى ولهم ومدبر امرهم وايضا فالجنية الجاهلية ليست الامن المض لان النفس مقر الاخلاق الذميمة واما السكينة والوقار والثبات والطمأنينة فمن الله ثم ان الله تعالى قال فانزل الله بالقضاء لا بالواو اشارة الى ان انزل السكينة بمقابلة جعل الحمية كما تقول اكرمني فأكرمته اشارة الى ان اكرامك بمقابلة اكرامه ومجازاته وفي ذلك تبيينه على ان قوما اذا ظنوا وظلموا قاله تعالى يحسن الى المظلومين وينصرهم فيعطهم السكينة والوقار وكال اليقين وذلك عين النعيم في مقابلة الزعاج الظالمين وحقدهم واضطرابهم وذلك هو العذاب الاليم فهم اختاروا ذلك العذاب لانفسهم قاله تعالى اختار للمؤمنين النعيم الدائم والمراد بكلمة التقوى كل كلمة تقى النفس عما يضرها من الاذكار كالتوحيد والاسماء الالهية ولذلك ورد في الحديث من احصاها دخل الجنة وافضلها لا اله الا الله كما قال عليه السلام افضل ما قلته انا والنبيون من تبي شهادة ان لا اله الا الله ثم ان قوله تعالى وكانوا احق بها واهلها اشارة الى ان الاسماء الالهية ينبغي ان لا تعلم ولا تلقن الا اهلها ممن استعد لها واستحقها بالامانة والديانة والصلاح روى ان الحجاج احضر انسا رضى الله عنه فقال انت الذي تسبني قال نعم لاني ظالم وقد خالفت سنة رسول الله عليه السلام فقال كيف لو قتلتك اسوء قتلة قال لو علمت ان ذلك بيدك لعبدتك ولكنك لا تقدر فان رسول الله علمني دعاء من قرأه كان في حفظ الله وقد قرأته فقال الحجاج الا تعلمني اياه فقال لا اعلمك ولا اعلمه احدا في حياتك حتى لا يصل اليك ثم خرج فقالوا لم لم تقتله فقال رأيت وراه اسدين عظيمين فخفت منهما ان يربصا بي ان طالما طلب من بعض المشايخ ان يعلمه الاسم الاعظم فأعطاه شيئا منطلي وقال ارسد... مریدی فلان فأخذه ثم انه فتحه في الطريق لينظر ما فيه

فخرج منه فأرة فرجع بكمال الغيظ فلما رآه الشيخ تبسم وقال يا خائن الآن لم تكن  
أميأ لفأرة فكيف تكون اميأ للاسم الاعظم فالكبار يحفظون الاسماء والادعية من غير أهلها  
لئلا يجعلوها ذريعة الى الاغراض الفاسدة النفسانية (قال سعدى)

كسى رابا خواجه تست جنك • بدستس جرامى دهى جوب وسنك  
سنك آخركه باشدكه خواش نهند • بفرماى تا استخوانش نهند

(وفى المتنوى)

چند دزدى حرف مردان خدا • تا فروشى وستانى مرچبا

چون رخت رانست در خوبى اميد • خواهه كلكونه نه وخواهى مديد

﴿لقد صدق الله رسوله الرؤيا﴾ صدق يتعدى الى مفعولين الى الاول بنفسه والى الثانى  
محرف الجر يقال صدقك فى كذا أى ما كذبك فيه وقد يحذف الجار ويوصل الفعل كفى  
هذه الآية أى صدقه عليه السلام فى رؤياه وتحقيقه اراه الرؤيا الصادقة وهى ماسبق فى اول  
السورة من انه عليه السلام رأى قبل خروجه الى الحديبية كأنه واصحابه قد دخلوا مكة  
آمنين وقد خلقوا رؤسهم وقصروا فقص الرؤيا على اصحابه ففرحوا واستبشروا وحسبوا  
انهم داخلوها فى عامهم هذا فلما تأخر ذلك قال بعض المنافقين والله ما حلقتنا ولا قصرنا  
ولا رأينا المسجد الحرام فنزلت وهو دليل قاطع على ان الرؤيا حق وليس باطل كما زعم  
جمهور المتكلمين والمعتزلة فتبالمهم كفى بحر العلوم قالوا ان خلت للرؤيا عن حديث النفس  
وكان هيئة الدماغ صحيحة والمزاج مستقيماً كانت رؤيا من الله مثل رؤيا الانبياء والاولياء  
والصلحاء وفى الحديث الرؤيا الصالحة جزء من ستة واربعين جزءاً من النبوة ﴿بالحق﴾  
أى صدقا ملتبساً بالغرض الصحيح والحكمة البالغة التى هى التمييز بين الراسخ فى الايمان  
والمترنزل فيه او حال كون تلك الرؤيا ملتبسة بالحق ليست من قبيل اضغاث الاحلام لان  
مارآه كائن لا محالة فى وقته المقدر له وهو العام القابل وقد جوز ان يكون قسماً بالحق الذى  
هو من اسماء الله او بنقيض الباطل وقوله ﴿لتدخلن المسجد الحرام﴾ جواب وهو على  
الاولين جواب قسم محذوف أى والله لتدخلنه فى العام الثانى ﴿ان شاء الله﴾ تعليق للعدة  
بالمشينة لتعليم العباد لى يقولوا فى عداتهم مثل ذلك لالكونه تعالى شا كفى وقوع الموعود  
فانه منزه عن ذلك وهذا معنى ما قال ثعلب استثنى الله فيما يعلم ليستثنى الخلق فيما لا يعلمون  
وفيه ايضا تعريض بأن دخولهم مبنى على مشيئته تعالى ذلك لاعلى جلالتهم وقوتهم كما قال  
فى الكواشى استثنى اعلاما انه لافعال الا الله انتهى اوللاشمار بأن بعضهم لا يدخلونه لموت  
او غيبة او غير ذلك فكلمة ان للتشكيك لالشك وقال الحدادى الاستثناء قديذ كالتحقيق  
تبركا كقولهم قد غفر الله لك ان شاء الله ولا تعلق لمن يصحح الايمان بالاستثناء لانه خبر  
عن الحال فالاستثناء فيه محال كفى عين المعانى وروى ان النبي عليه السلام كان اذا دخل  
المقابر يقول السلام عليكم اهل القبور وانا انشاء الله بكم لاحقوق فيستثنى على وجه التبرك  
وان كان اللقوق مقطوعاً به وقيل معناه لا حقوق بكم فى الوفاة على الايمان فان شرطية

(ويمكن)

ويمكن ان يقال تطبيق الحقوق بالمشيئة بناء على ان الحقوق مخصوص بالمخاطبين وتحصل من هذا ان الاستثناء من الامن لامن الدخول لان الدخول مقطوع الا الا من حال الدخول وقال بعضهم ان هنا بمعنى اذ كافي قوله ان اردن نحسنا وقال ابن عطية وهذا احسن في معناه لكن كون ان بمعنى اذ غير موجود في لسان العرب وفيه وجه آخر وهو انه حكاية لما قاله ملك الرؤيا لرسول الله فقله لتدخلن الآية تفسير للرؤيا كأنه قيل هو قول الملك له عليه السلام في منامه لتدخلن واذا كان التعليق من كلام الملك لتبرك فلا اشكال او حكاية لما قاله عليه السلام لاصحابه كأنه قيل قال النبي بناء على تلك الرؤيا التي هي وحى لتدخلن الخ يعني لما قص رؤياه على اصحابه استأنف بأن قال لتدخلن الخ ﴿ آمين ﴾ من الاعادي حال من فاعل لتدخلن والشرط معترض وكذا قوله ﴿ محققين رؤسكم ﴾ اي جميع شعورها والتحليق والتحلاق بيار سترين سركما في تاج المصادر والحلق الضو المخصوص وحلقه قطع حلقه ثم جعل الحلق لقطع الشعر وجزءه فقبل حلق شعره وحلق رأسه اي ازال شعره ﴿ ومقصرين ﴾ بعض شعورها والقصر خلاف الطول وقص شعره حز بعضه اي علقا بعضكم ومقصرا آخرون والافلا مجتمع الحلق والتقصير في كل واحد منهم فالنظم من نسبة حال البعض الى الكل يعني ان الواو ليست لاجتماع الامرين في كل واحد منهم بل لاجتماعهما في مجموع القوم ثم ان قوله محققين ومقصرين من الاحوال المقدره فلا يردان حال الدخول هو حال الاحرام وهو لا يجمع الحلق والتقصير وقدم الحلق على التقصير وهو قطع اطراف الشعر لان الحلق افضل من التقصير وقد حلق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه بمنى واعطى شرسق رأسه اباطلحة الانصاري وهو زوج ام سليم وهي والدة انس بن مالك فكان آل انس يتهادون به بينهم وروى انه عليه السلام حلق رأسه اربع مرات والعادة في هذا الزمان في اكثر البلاد حلق الرأس للرجل عملا بقوله عليه السلام تحت كل شعرة نجاسة فخللوا الشعر وانقوا البشرة وانما قلنا للرجل لان حلق شعر المرأة مثلة وهي حرام كما ان حلق لحية الرجل كذلك ﴿ لا تخافون ﴾ حال مؤكدة من فاعل لتدخلن او استئناف جوابا عن سؤال انه كيف يكون الحال بعد الدخول اي لا تخافون بعد ذلك من احد ﴿ فعلم ما لم تعلموا ﴾ عطاف على صدق والفاء للترتيب الذكري فالعرض لحكم الشيء انما يكون بعد جرى ذكره والمراد بعلمه تعالى العلم الفعلي المتعلق باصر حادث بعد المعطوف عليه اي فعلم عقيب ما اراه الرؤيا الصادقة ما لم تعلموا من الحكمة الداعية الى تقديم ما يشهد بالصدق علما فعليا ﴿ فجعل ﴾ لاجله ﴿ من دون ذلك ﴾ اي من دون تحقق مصداق ما اراه من دخول المسجد الحرام الخ وبالفارسية بس ساخت براي شما يعني مقرر کرد پس ازین یعنی قبل از دخول در مسجد حرام بجهت عمره قضا ﴿ فتجأ قريبا ﴾ هو فتح خير مضى عليه السلام بعد خمس عشرة ليلة كافي عين المعاني والمراد بجعله وعده وانجازته من غير تسوية يستدل به على صدق الرؤيا حسبما قال ولتكون آية للمؤمنين واما جعل ما في قوله ما لم تعلموا عبارة عن الحكمة في تأخير فتح مكة الى العام القابل

كاجتبع اليه الجمهور فتأباه الفاه فان علمه تعالى بذلك متقدم على اراءة الرؤيا قطعا كافي الارشاد وفي الآية اشارة الى ان الله تعالى امتحن المؤمن والمنافق بهذه الرؤيا اذ لم يتعين وقت دخولهم فيه فأخر الدخول تلك السنة فهلك المنافقون بتكذيب النبي عليه السلام فيما وعدهم بدخول المسجد الحرام وازداد كفرهم ونفاقهم وازداد ايمان المؤمنين بصدق النبي عليه السلام مع ايمانهم وانتظروا صدق رؤياه فصدق الله رسوله الرؤيا بالحق فهلك من هلك عن بينة وحى من حى عن بينة ولذلك قال تعالى فعلم ما لم تعلموا يعني من تربية نفاق اهل النفاق وتقوية ايمان اهل الايمان فجعل من دون ذلك فتحا قريبا من فتوح الظاهر والباطن فلا بد من الصبر فان الامور مرهونة باوقاتها

صدهزاران كيميا حق آفريد • كيمياي همجو صبر آدم نديد

بيست مر مطلوب از طالب دريغ • جفت تابش شمس وجفت آب ميغ

وقد صبر عليه السلام على اذى قومه وهكذا حال كل وارث قال معروف الكرخي قدس سره رأيت في المنام كأنني دخلت الجنة ورأيت قصرا فرشت مجالسه وارخيت ستوره وقام ولداه فقلت لمن هذا فقيل لابي يوسف فقلت من استحق هذا فقالوا بتعليمه الناس العلم وصبره على اذاهم ثم ان الصدق صفة الله تعالى وصفة خواص عباده وانه من اسباب الهداية (حكى) عن ابراهيم الخواص قدس سره انه كان اذا اراد سفرا لم يعلم احدا ولم يذكره وانما يأخذ ركوته ويمشي قال حامدا لاسود فينا نحن معه في مسجد تناول ركوته ومشي فاتبعته فلما وافينا القادسية قال لي يا حامد الى اين قلت ياسيدي خرجت لخرجك قال انا اريد مكة ان شاء الله قلت وانا اريد ان شاء الله مكة فلما كان بعد ايام اذا بشاب قد انضم الينا فمشي معنا يوما وليلة لا يسجد لله سجدة فعرفت ابراهيم وقلت ان هذا الغلام لا يصلي فجلس رول يا غلام مالك لا تصلي والصلاة اوجب عليك من الحج فقال يا شيخ ما على صلاة قلت أأنت بمسلم ول لا قلت فاي شيء انت قل نصراني ولكن اشارني في النصرانية الى التوكل وادعت نفسي انها قد احكمت حال التوكل فلم اصدقها فيما ادعت حتى اخرجتها الى هذه الغلاة التي ليس فيها موجود غير المعبود اثير ساكني وامتحن خاطري فقام ابراهيم ومشي وقال دعه معك فلم يزل يسايرنا حتى وافينا بطن مرو فقام ابراهيم وتزع خلقناه فظهرها بالماء ثم جلس وقال له ما اسمك قال عبد المسيح فقال يا عبد المسيح هذا دهلير مكة يعني الحرم وقد حرم الله على امثالك الدخول فيه قال تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا والذي اردت ان تستكشفه من نفسك قد بان لك فاحذر ان تدخل مكة فان رأيتك بمكة انكرنا عليك قال حامد فتركناه ودخلنا مكة وخرجنا الى الموقف فينا نحن جلوس بعرفات اذبه قد اقبل عليه ثوبان وهو محرم يتصفح الوحوه حتى وقف علينا فأكب على ابراهيم يقبل رأسه فقال له ما وراءك يا عبد المسيح فقال له هيات انا اليوم عبد من المسيح عبده فقال له ابراهيم حدثني حديثك قال جلست مكاني حتى اقبلت قافلة الحاج وتنكرت في زي المسلمين كأنني محرم فساعة وقعت عيني على

(الكعبة)

الكعبة اضحل عندي كل دين سوى دين الاسلام فأسلمت واغتسلت واحرمت وها انا  
اطلبك يومى فالتفت الى ابراهيم وقال يا حامد انظر الى بركة الصدق في السراية كيف  
هداه الى الاسلام ثم سبحنا حتى مات بين الفقراء ومن الله الهداية والتوفيق من هو كونه  
الله تعالى وحده هو الذى ارسل رسوله ﷺ يعنى ان الله تعالى مجلال ذاته وعلو شأنه اختص  
بارسال رسوله الذى لا رسول احق منه باضافته اليه ﷺ بالهدى كونه ما تيسر بالتوحيد  
وهو شهادة ان لا اله الا الله فيكون الجار متعلقا بمحذوف او بوسيه ولاجله فيكون متعلقا  
بأرسل ﷻ ودين الحق ﷻ اى ودين الاسلام وهو من قبيل اضافة الموصوف الى صفته  
مثل عذاب الحريق والاصل الدين الحق والعذاب المحرق ومعنى الحق الثابت الذى هو  
ناسخ الاديان ومبطلها ﷻ ليظهره على الدين كله ﷻ اللام فى الدين للجنس اى ليعلى الدين  
الحق وينغلبه على جنس الدين بجميع افراده التى هى الاديان المختلفة بنسخ ما كان حقا  
من بعض الاحكام المتبدلة بتبدل الاعصار واظهار بطلان ما كان باطلا او بتسايط المسلمين  
على اهل سائر الاديان ولقد انجز الله وعده حيث جعله بحيث لم يسبق دين من الاديان الا  
وهو مغلوب مقهور بدين الاسلام ولا يبقى الا مسلم او ذمة للمسلمين وكما ترى من فتوح  
اكثر البلاد وقهر الملوك الشداد ما تعرف به قدرة الله تعالى وفي الآية فضل تأكيده لما وعد  
من الفتح وتوطين نفوس المؤمنين على انه سيفتح لهم من البلاد ويعطيهم من الغلبة على  
الاقليم ما يستقلون اليه فتح مكة وقد انجز كما اشير اليه انفاً واعلم ان قوله ليظهره اثبات  
السبب الموجب للارسال فهذه اللام لام الحكمة والسبب شرعا ولازم العلة عقلا لان افعال  
الله تعالى ليست بعملية بالاعراض عند الاشاعرة لكنها مستتعبة لغايات جليلة فنزل ترتيب  
الفاية على ما هي ثمرة له منزلة ترتب الغرض على ما هو غرض له ﷻ وكفى بالله بديعاً من الذين  
له الاحاطة بجميع صفات الكمالات ﷻ على ان ما وعده كائن لا محالة او على ما به  
عليه السلام باظهار المعجزات وان لم يشهد الكفار وعن ابن عباس رضى الله عنهما شهد له  
بالرسالة وهو قوله ﷻ محمد رسول الله ﷻ فمحمد مبتدأ ورسول الله خبره وهو لقب تام  
والجملة مبنية للمشهور به وقيل محمد خبر مبتدأ محذوف وقوله رسول الله بدل اوسيان او نعمت  
اى ذلك الرسول المرسل بانبيى ودين الحق محمد رسول الله قال في تاجر الاذهان اعاد الله  
سبحانه محمداً عليه السلام انه خلق الموجودات كلها من اجده اى من اجل ظهوره اى  
من اجل تحليه به حتى قال ليس شئ بين السماء والارض الا اذنم انى رسول الله غير ﷻ  
الاس والجن وقال الشيخ الشهير افتاده ندى سره لما تحمى الله ﷻ من اجده اى من اجل  
فوجد اولاً روح نبي صلى الله عليه وسلم ثم سائر الارواح فامن الترسى ﷻ لا اله الا الله  
فكبره اذ بقوه ﷻ من الله فاعطى الرسالة في ذلك الوقت وذا قال عليه السلام كـ  
نيا وادم يذم الطين منه ومعنى الحديث انه كان نيا بالفعل عالماً بنبوه وغيره من  
الانبياء ما كان نيا بالفعل لا نيا بنبوته الا حين يموت بعد وجوده بدمه الغامرى واستكمال  
شرائط الجوة فكل من بدأ بعد وجود المصطفى عليه السلام فهم نوابه وخلفاؤه مقدمين

كالانبياء والرسل او مؤخرين كالولياء الله الكمل قال عليه السلام انه من نور الله والمؤمنون من فيض نوري فهو الجنس العالى والمقدم وما عداه التالى والمؤخر كما قال كنت اولهم خلقا و آخرهم بعثا فرسول الله هو الذى لا يساويه رسول لانه رسول الى جميع الخلق من ادرك زمانه بالفعل فى الدنيا ومن تقدمه بالقوة فيها وبالفعل بالآخرة يوم يكون الكل تحت لوائه وقد اخذ على الانبياء كلهم الميثاق بأن يؤمنوا به ان ادركوه واخذوا الانبياء على امهم وفى الحديث انا محمد واحمد ومعنى محمد كثير الحمد فان اهل السماء والارض حمدوه ومعنى احمد اعظم حمدا من غيره لانه حمد الله بمحمد لم يحمد بها غيره كما فى شرح المشرق لابن الملك (قال الجامى)

محمدت جون بلا نهايه زحق • يافت شد نام آوازان مشتق

واسمه فى العرش ابو القاسم وفى السموات احمد وفى الارض محمد قال على رضى الله عنه ما اجتمع قوم فى مشورة فلم يدخلوا فيها من اسمه محمد الا لم يبارك لهم فيها و اشار الف احمد الى كونه ذنبا ومقدمالان مخرجه مبدأ المخرج و اشارهم محمد الى كونه خاتما ومؤخر الان مخرجها ختم المخرج كما قال نحن الآخرون السابقون و اشار الميم ايضا الى بعثه عند الاربعين من بعضهم اكرم الله من الصبيان اربعة بأربعة اشياء يوسف عليه السلام بالوحى فى الجب ويحيى عليه السلام بالحكمة فى الصباوة وعيسى عليه السلام بالنطق فى المهد وسليمان عليه السلام بالفهم واما نينا عليه السلام فله الفضيلة العظمى والآية الكبرى حيث ان الله اكرمه بالسجدة عند الولادة والشهادة بأنه رسول الله وكل قول يقبل الاختلاف بين المسلمين لا قول لا اله الا الله محمد رسول الله فانه غير قابل للاختلاف فعناه متحقق وان لم يتكلم به احد وكذا اكرمه بشرح الصدر وختم النبوة وخدمة الملائكة والحوار عند ولادته واكرمه بالنبوة فى عالم الارواح قبل الولادة وكفاه بذلك اختصاصا وتفصيلا فلا بد للمؤمن من تعظيم شرعه واحياء سنته والتقرب اليه بالصلوات وسائر القربات لينال عند الله الدرجات وكانت رابعه العدوية رحمة الله تصلى فى اليوم واللييلة الف ركعة وتقول ما اريد بها ثوابا ولكن ليسر بها رسول الله عليه السلام ويقول للانبياء انظروا الى امرأة من امتى هذا عملها فى اليوم واللييلة ومن تعظيمه عمل المولد اذا لم يكن فيه منكر قال الامام السيوطى قدس سره يستحب لنا اظهار الشكر لمولده عليه السلام انتهى وقد اجتمع عند الامام تقي الدين السبكي رحمه الله جمع كثير من علماء عصره فأنشد منشدا قول الصرصرى رحمه الله فى مدحه عليه السلام

قابل لمدح المصطفى الخط بالذهب • على ورق من خط احسن من كتب

وان تنهض الاشراف عند سماعه • قياما صفوفا او جنيا على الركب

فعند ذلك قام الامام السبكي وجميع من بالمجلس فحصل انس عظيم بذلك المجلس ويكفى ذلك فى الاقتداء وقد قال ابن حجر الهيثمى ان البدعة الحسنة متفق على ندها وعمل المولد واجتماع الناس له كذلك اى بدعة حسنة قال السخاوى لم يفعله احد من القرون الثلاثة

(واتما)



وانما حدث بعد ثم لازال اهل الاسلام من سائر الاقطار والمدن الكبار يعملون المولد ويتصدقون في لياليه بانواع الصدقات ويعتنون بقرآته مولده الكريم ويظهر من ركاته عليهم كل فضل عظيم قال ابن الجوزي من خواصه انه امان في ذلك العام وبشرى عاجلة نبيل البنية والمرام واول من احدثه من الملوك صاحب اربل ووصف له ابن دحية رحمه الله كتابا في المولد سماه التنوير بمولد البشير النذير فأجازه بألف دينار وقد استخرج له الحافظ ابن حجر اصلا من السنة وكذا الحافظ السيوطي وردا على الفا كهاني المالكي في قوله ان عمل المولد بدعة مذمومة كما في انسان العيون **والذين معه** اي مع رسول الله عليه السلام وهو مبتدأ خبره قوله **اشداء** غلاظ وهو جمع شديد **على الكفار** كالأسيب على فريسته **رحماء** اي متعاطفون وهو جمع رحيم **بينهم** كالوالد مع ولده يعني انهم يظهرون لمن خالف دينهم الشدة والصلابة ولين وافقهم في الدين الرحمة والرافة كقوله تعالى اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين فلوا كتفى بقوله اشداء على الكفار لربما اؤهم الغلظة والغلظة فكمل بقوله رحماء بينهم فيكون من اسلوب التكميل وعن الحسن بلغ من تشددهم على الكفار انهم كانوا يحرزون من ثيابهم ان تلزق بثيابهم ومن ابدانهم ان تمس ابدانهم وبلغ من رحمهم فيما بينهم انه كان لا يرى مؤمن مؤمنا الا صاحبه وعانقه و ذكر في التوراة في صفة عمر رضي الله عنه قرن من حديد امين شديد وكذا ابو بكر رضي الله عنه فانه خرج لقتال اهل الردة شاهرا سيفه راكبا راحته فهو من شدته وصلابته على الكفار (قال الشيخ سعدى) نه چندان درشتی کن که از نوسیر کردند و نه چندان نرمی کن که بر تود لیر شوند درشتی نرمی بهم در بهت . چور کزن که جراح و مرهم نهست (وقال بعضهم)

هست نرمی آفت جان سمور وز درشتی میرد جان خار پشت

وفي الحديث المؤمنون هينون لينون مدح النبي بالسهولة واللين لانهما من الاخلاق الحسنة فان قلت من امثال العرب لا تكن رطبا فتعصرو ولا يابس فتكسر وعلى وفق ذلك ورد قوله عليه السلام لا تكن مراقعي ولا حلوا فسترت يقال اعقبت الشيء اذا ازلته من فيك لمرارة واسترطه اي ابتلعه وفي هذا نهى عن اللين فواجه كونه جهة مدح قلت لاشبهة في ان خير الامور اوسطها وكل طرفي الامور ذميم اي المذموم هو الافراط والتفريط لا الاعتدال والاقتصاد نسأل الله العمل بذلك **تراهم** ركعوا سجدا **جمع** راكع وساجد اي تشاهدتهم حال كونهم راكعين ساجدين لمواظبتهم على الصلوات فهما حالان لان الرؤية بصرية واريد بالفعل الاستمرار والجملة خبر آخر واستئناف **يتقون فضلا من الله ورضوانا** اما خبر آخر او استئناف مبني على سؤال نشأ عن بيان مواظبتهم على الركوع والسجود كانه قبل ماذا يريدون بذلك فقيل يتقون فضلا من الله ورضوانا اي ثوابا ورضى وقال بعض الكبار قصدتهم في الطاعة والعبادة الوصول والوصول وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء قال الراغب الرضوان الرضى الكثير **سماهم** فعل من سماه اذا اعلمه اي جعله ذاعلامه والمعنى علامتهم وسمتهم وقرى سميياؤهم

بالياء بعد الميم والمد وها لغتان وفيها لغة ثالثة هي السياء بالمد وهو مبتدأ خبر قوله ﴿في وجوههم﴾  
 اي ثابتة في وجوههم ﴿من اثر السجود﴾ حال من المستكن في الجار واثر الشيء حصول ما يدل  
 على وجوده كما في المفردات اي من التأثير الذي تؤثره كثرة السجود وما روى عن النبي عليه  
 السلام من قوله لا تعلموا صوركم اي لا تسموها انما هو قبا اذا اعتمد بجهته على الارض  
 ليحدث فيها تلك السمة وذلك محض رياء ونفاق والكلام فيما حدث في جبهة السجادة الذين لا يسجدون  
 الا خالصا لوجه الله وكان الامام زين العابدين رضى الله عنه وهو على ابن الحسين بن علي رضى  
 الله عنهم وكذا علي بن عبد الله بن العباس يقال لهما ذوا الثغفات لما احدثت كثرة سجودهما  
 في مواضع منهما اشياء ثغفات البعير والثغفة بكسر الفاء من البعير الركبة وماس الارض من  
 اعضاءه عند الاناخة وثغنت يده ثغنا اذا غلظت عن العمل وكانت له خمسمائة اصل زيتون يصلي  
 عنده كل اصل ركعتين كل يوم قال قائلهم

ديار علي والحسين وجعفر . وحمزة والسجاد ذى الثغفات

قال عطاء دخل في الآية من حافظ على الصلوات الخمس وقال بعض الكبار سيما المحيين من اثر  
 السجود فانهم لا يسجدون لشيء من الدنيا والعقبى الا لله مخلصين له الدين وقيل صفرة الوجوه  
 من خشية الله وقيل ندى الطهور و تراب الارض فانهم كانوا يسجدون على التراب لا على الانواب  
 وقيل استنارة وجوههم من طول ماصلوا بالليل قال عليه السلام من كثرت صلواته بالليل حسن  
 وجهه بالنهار الا ترى ان من سهر بالليل وهو مشغول بالشراب واللعب لا يكون وجهه في النهار  
 كوجه من سهر وهو مشغول بالطاعة وجاء في باب الامامة انه يقدم الا علم ثم الاقراء ثم الاورع  
 ثم الاسن ثم الاصبح وجها اي اكثرهم صلاة بالليل لما روى من الحديث قيل لبعضهم ما بال  
 المتجهدين احسن الناس وجوها فقال لانهم خلوا بالرحمن فأصابهم من نوره كما يصيب القمر  
 نور الشمس فينور به . در نفحات مذکور است که چون ارواح بپرکت قرب الهی صافی شد انوار  
 موافقت بر اشباح ظاهر گردد

درویش را کواه چه حاجت که عاشقست . رنگ رخس زدور به بین و بدان که هست

وقل سهل المؤمن من توجه لله مقبلا عليه غير معرض عنه وذلك سيما المؤمنون وقال طاهر بن  
 عبد القيس كادوجه المؤمن بنجر عن مكنون عمله وكذلك وجه الكافر وذلك قوله سيامهم في  
 وجوههم وقال بعضهم ترى علي وجوههم هية لقرب عهدهم بمناجاة سيدهم وقال ابن عطاء ترى  
 عليهم خلع الانوار لائحة وقال عبدالعزيز المكي ليست هي النحولة والصفرة لكنها نور يظهر  
 على وجوه العابدين يبدو من باطنهم على ظاهرهم يتبين ذلك للمؤمنين ولو كان ذلك في زنجي او  
 حبشي انتهى ولا شك ان هذه الامة يقومون يوم القيامة غرا مخجلين من آثار الوضوء وبعضهم  
 يكون وجوههم من اثر السجود كالقمر ليلة البدر وكل ذلك من تأثير نور القلب وانعكاسه ولذا قال

ان سياهی کز پی ناموس حق ناقوس زد . در عرب بوالليل بود اندر قیامت بوالنهار

﴿ ذلك ﴾ اشارة الى ما ذكر من نعمتهم الجليلة ﴿ مثلهم ﴾ اي وصفهم العجيب الشأن الجاري  
 في الغرابة مجرى الامثال ﴿ في التوراة ﴾ حال من مثلهم والعامل معنى الاشارة والتوراة اسم

( كتاب )

كتاب موسى عليه السلام قال من جوز ان تكون التوراة عربية انها تشتق من وري الزند  
 فوعلة منه على ان التاء مبدلة من الواو سمي التوراة لانه يظهر منه النور والضياء لبني اسرائيل  
 وفي القاموس وورية النار وريتها ماتوري به من خرقة او حطبة والتوراة فعلة منه انتهى وقال  
 بعضهم فوعلة منه لاتفعلة لقلعة وجود ذلك ﴿ ومثلهم في الانجيل ﴾ عطف على مثلهم الاول  
 كانه قبل ذلك مثلهم في التوراة والانجيل وتكرير مثلهم لتأكيد غرابته وزيادة تقريرها  
 والانجيل كتاب عيسى عليه السلام يعني بهمين نعمت در كتاب موسى وعيسى مسطورند تا كه  
 معلوم ام كردند وبابشان مزده ورشوند . والانجيل من نجل النبي اظهره سمي الانجيل  
 انجيلا لانه اظهر الدين بعدما درس اي عفا رسمه ﴿ كزرع اخرج شطأه ﴾ يقال زرع  
 كنع طرح البذر وزرع الله ائبت والزرع الولد والمزروع والجمع زروع وموضعه المزرعة  
 مثله الرء وهو الخ تمثيل مستأنف اي هم كزرع اخرج افراخه اي فروعه واغصانه وذلك  
 ان اول ما نبت من الزرع بمنزلة الام وما تفرع واتشعب منه بمنزلة اولاده وافراخه وفي المفردات  
 شطأه فروع الزرع وهو ما خرج منه وتفرع في شاطئه اي جانبيه وجمعه اشطاء وقوله اخرج  
 شطأه اي افراخه انتهى وقيل هو اي الزرع الخ تفسير لقوله ذلك على انه اشارة مبهمة وقيل  
 خبر لقوله تعالى ومثلهم في الانجيل على ان الكلام قد تم عند قوله تعالى مثلهم في التوراة ﴿ فآزره ﴾  
 المنوي في آزره ضمير الزرع اي فقوى الزرع ذلك الشطأ وبالفارسية يس قوى كرد كشت آن  
 يب شاخ با . الا ان الامام النسفي رحمه الله جعل المنوي في آزر ضمير الشطأ قال فآزره  
 اي فقوى الشطأ اصل الزرع بالتفاهه عليه وتكافئه وهو صريح في ان الضمير المرفوع للشطأ  
 والمنصوب للزرع وهو من الموازنة بمعنى المعاونة فيكون وزن آزر فعلا من الازر وهو القوة  
 او من الازار وهي الامانة فيكون وزنه افعال وهو الظاهر لانه لم يسمع في مضارعه بوازر بل  
 بوذر ﴿ فاستغظ ﴾ فصار غليظا بعدما كان دقيقا فهو من باب استحجر الطين يعني ان السبن  
 للتحول ﴿ فاستوى على سوقه ﴾ فاستقام على قصبه جمع استقام . اصوله ﴿ يعجب الزراع ﴾  
 حال اي حال كونه يعجب زراعه الذين زرعوها اي يسرهم بقوته وكثافته وغلظه وحين منظره وطول  
 قامته وبالفارسية بشكفت آرد مزارعازرا وهاتم المثل وهو مثل ضربه الله لاصحاب رسول الله  
 فلو اني بدء الاسلام ثم كثروا واستحكموا فترقي امرهم يوما فيوما بحيث اعجب الناس وقيل مكتوب  
 في التوراة سيخرج قوم يبتون نبات الزرع يأمرؤن بالمعروف وينهون عن المنكر وفي الاسئلة  
 المقحمة كيف ضرب الله المثل لاصحاب النبي عليه السلام بالزرع الذي اخرج شطأه ولما ذالم  
 يشبههم بالحيل والاشجار الكبار المثمرة والجواب لان اصحاب النبي كانوا في بدء الامر  
 قليلين ثم صاروا يزدادون ويكثرؤن كالزرع الذي يبدو ضعيفا ثم ينمو ويخرج شطأه ويكثر  
 لان الزرع يحصد ويزرع كذلك المسلمون منهم من يموت ثم يقوم مقامه غيره بخلاف الاشجار  
 الكبار فانها تبقى بحالها سنين ولانه ثبت من الحبة الواحدة سنابل وليس ذلك في غير الزرع  
 انتهى فكما ان الله لهم نامة فكذا اجسادهم الا ترى انه قتل مع الامام الحسين رضي الله عنه  
 عامة اهل بيته لم ينج الا ابنه زين العابدين على رضي الله عنه لصفه فأخرج الله من صلبه الكثير

الطيب وقيل يزيد بن المهلب واخوتهم وذراريهم ثم مكث من بقي منهم نيفا وعشرين سنة لا يولد فيهم  
اشي ولا يموت منهم غلام وعن عكرمة اخرج شطاء بأبي بكر فآزره بعمر فاستغلظ بهما فاستوى  
على سوقه بعلى رضى الله عنهم ﴿ ليعيظهم الكفار ﴾ العيظ اشد غضب وهو الحرارة التي يجدها  
الانسان من ثوران دم قلبه فاظه يغيظه فاغتاظ وغيظه فتغيظ واغاظه وغيظه كافي القاموس وهو علة  
لما يعرب عنه الكلام من تشبيههم بالزرع في زكاته واستحكامه اى جعلهم الله كالزرع في النماء والقوة  
ليغيظهم مشركى مكة وكفار العرب والعجم وبالفارسية تا الله رسول خوئش وياران او كافر ارا  
بدر آرد . ومن غيظ الكفار قول عمر رضى الله عنه لاهل مكة بعدما سلم لانه بعد الله سرا بعد اليوم  
وفي الحديث ارحم امتى بامتى ابوبكر واقواهم في دين الله عمر واصدقهم حياء عثمان واقضاهم على واقراءهم  
ابى بن كعب وافرضهم زيد بن ثابت واعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وما ظلت الحضرة آولا اقلت  
الغبراء من ذى لهجة اصدق من ابى ذر ولكل امة امين وامين هذه الامة ابو عبيدة ابن الجراح  
وقيل قوله ليعيظهم الكفار علة لما بعده من قوله تعالى ﴿ وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم  
مغفرة واجرا عظيما ﴾ فان الكفار اذا سمعوا بما اعد للمؤمنين في الآخرة مع ما لهم في  
الدنيا من العزة فاظهم ذلك اشد غيظ . يقول الفقير نظر الكفار مقصور على ما فى الدنيا  
مما يتنافس فيه ويتحاسد وكيف لا يغيظهم ما اعد للمؤمنين في الآخرة وليسوا بمؤمنين باليوم  
الآخر ومنهم للبيان كافي قوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان يعنى همه ايشارا وعد فرمود  
امرزش كناه ومزدى بزرك . وهو الجنة ودرجاتها فلا حجة فيه للطاعنين في الاصحاب فان كلهم  
مؤمنون ولما كانوا يتبعون من الله فضلا ورضوانا وعدمهم الله بالنجاة من المكروه والقوز  
بالمحبوب وعن الحسن محمد رسول الله والذين معه ابوبكر الصديق رضى الله عنه لانه كان معه في  
الغار ومن انكر صحبته كفر اشداء على الكفار عمر بن الخطاب رضى الله عنه لانه كان  
شديدا غايظا على اهل مكة رحما بينهم عثمان بن عفان رضى الله عنه لانه كان رؤفا رحيا اذا حيا  
عظيم تراهم ركعا سجدا على بن ابى طالب رضى الله عنه تا حدى كه هر شب آواز هزار تكبير  
احرام از خلوت وى با سماع خادمان عتبة عليه اش ميزيد يتبعون فضلا من الله ورضوانا  
بقية العشرة المبشرة بالجنة وفي الحديث يا على انت فى الجنة وشيعتك فى الجنة وسيجيى بعدى  
قوم يدعون ولايتك لهم لقب يقال لهم الراضة فاذا أدركتهم فاقتلهم فانهم مشركون قال  
يارسول الله ما علامتهم قال يا على انه ليست لهم جمعة ولا جماعة يسبون ابابكر وعمر قال مالك  
بن انس رضى الله عنه من اصبح وفى قلبه غيظ على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقد أصابته هذه الآية قال ابوالعالية العمل الصالح فى هذه الآية حب الصحابة وفى الحديث  
يا على ان الله امرنى ان اتخذ ابابكر والدا وعمر مشيرا وعثمان سندا وانت يا على ظهر اقاتم  
اربعة قد أخذ ميثا قكم فى الكتاب لا يحبكم الا مؤمن ولا يبغضكم الا فاجر اتم خلافة نبوتى  
وعقدة ذمتى لا تقاطعوا ولا تداروا ولا تفاضوا كفى كشف الاسرار وفى الحديث لا تسبوا  
اصحابى فلوان احدكم اتفق مثل احد ذهبا ما بلغ مد احدهم ولا نصفه المدربع الصاع والنصف  
نصف الشئ والضمير فى نصيفه راجع الى احدكم لالى المد والمعنى ان احدكم لا يدرك بانفاق

( مثل )

مثل احد ذهابا من الفضيلة ما ادرك احدكم بانفاق مد من الطعام او نصيفه وفي حديث آخر الله الله في اصحابي لا تحذوهم غرضا من بعدى فمن احبهم فبحي احبهم ومن ابغضهم فيبغض ابغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك ان يأخذه اى يأخذه الله للتعذيب والعقاب وفي الصواعق لابن حجر وكان للنبي عليه السلام مائة الف واربعه عشر ألف صحابي عند موته انتهى وفي حديث الاخوة قال اصحابه نحن اخوانك يا رسول الله قال لا اتم اصحابي واخواني الذين يأتون بعدى آمنوا بي ولم يروني وقال للعامل منهم اجر خمسين منكم قالوا بل منهم يا رسول الله قال بل منكم رددوها ثلاثا ثم قال لانكم تجدون على الخير اعوانا كافي تلقيح الاذهان - يقول الفقير يلزم من هذا الخبر ان يكون الاخوان افضل من الاصحاب وهو خلاف ما عليه الجمهور قلت الذى فى الخبر من زيادة الاجر للعامل من الاخوان عند فقد ان الاعوان لامطلقا فلا يلزم من ذلك ان يكونوا افضل من كل وجه فى كل زمان قال فى فتح الرحمن وقد اجتمع حروف المعجم التسعة والعشرون فى هذه الآية وهى محمد رسول الله الى آخر السورة اول حرف المعجم فيها ميم من محمد وآخرها صاد من الصالحات وتقدم نظير ذلك فى سورة آل عمران فى قوله ثم انزل عليكم من بعد الغم امانة نعاما الآية وليس فى القرءان آيتان فى كل آية حروف المعجم غيرهما من دعا الله بهما استجيب له وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفتح فكأنما كان ممن شهد مع محمد رسول الله فتح مكة وقال ابن مسعود رضى الله عنه بلغنى انه من قرأ سورة الفتح فى اول ليلة من رمضان فى صلاة التطوع حفظه الله تعالى ذلك العام ومن الله العون تمت سورة الفتح المبين بعون رب العالمين فى منتصف صفر الحير من شهر رسة الف ومائة واربع عشرة

التفسير سورة الحجرات ثمانى عشرة آية مدينة باجماع من اهل التأويل

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ تصدير الخطاب بالنداء لثنيه المخاطبين على ان ما فى حيزه امر خطير يستدعى مزيد اعتنائهم بشأنه وفرط اهتمامهم بتلقبه ومراعاته ووصفهم بالايمان لتنشيطهم والابذان بأنه داع الى المحافظة وراوع عن الاخلال به ﴿ لا تقدموا ﴾ امر من الامور ﴿ بين يدي الله ورسوله ﴾ ولا تقطعوه الابد ان يحكمابه وبأذا فيه فتكونوا اما عاملين بالوحى المنزل ومامقتدين بالنبي المرسل ولفظ اليدين بمعنى الجهتين الكائنتين فى سمت يدي الانسان وبين اليدين بمعنى بين الجهتين والجهة التى بينهما هى جهة الامام والقدام فقولاك جلست بين يديه بمعنى جلست امامه وبمكان يحاذى يديه قريبا منه واذا قيل بين يدي الله اتمع ان يراد الجهة والمكان فيكون استعارة تمثيلية شبه ما وقع من بعض الصحابة من القطع فى امر من الامور الدينية قبل ان يحكم به الله ورسوله بحال من يتقدم فى المشى فى الطريق مثلا لو قاحته على من يجب ان يتأخر عنه ويقفو اثره تعظياله فعبء عن الحالة المشبهة بما يعبره عن المشبه بها ﴿ واتقوا الله ﴾ فى كل ماتأتون وما تذررن من الاقوال والافعال ﴿ ان الله سميع ﴾

لا أقوالكم ﴿ علم ﴾ بأفعالكم فمن حقه ان يتقى ويراقب ويجوز ان يكون معنى لا تقدموا  
لا تفعلوا التقديم بالكلية على ان الفعل لم يقصد تعلقه بمفعوله وان كان متعديا قال المولى ابو السعود  
وهو اوفى بحق المقام لافادة النهى عن التلبس بنفس الفعل الموجب لاستفائه بالكلية المستلزم  
لاستفائه تعلقه بمفعوله بالطريق البرهاني وقد جوز ان يكون التقديم لازما بمعنى التقدم ومنه  
مقدمة الجيش للجماعة المتقدمة منهم ومنه وجه بمعنى توجه وبين بمعنى بين نهى عن التقدم  
لان التقدم بين يدي المرء خروج عن صفة المتابعة واستقلال في الامر فيكون التقدم بين  
يدي الله ورسوله منافيا للايمان وقال مجاهد والحسن نزلت الآية في النهى عن الذبح يوم  
الاضحى قبل الصلاة كأنه قيل لا تذبحوا قبل ان يذبح النبي عليه السلام وذلك ان ناسا ذبحوا  
قبل صلاة النبي عليه السلام فأمرهم ان يعيدوا الذبح وهو مذهبنا الا ان تزول الشمس  
وعند الشافعي يجوز اذا مضى من الوقت ما يسع الصلاة وعن البراء رضى الله عنه خطبنا النبي  
عليه السلام يوم النحر فقال ان اول ما يبدأ به في يومنا هذا ان نصلى ثم نرجع فنحرف فنعمل  
ذلك فقد اصاب سنتنا ومن ذبح قبل ان نصلى فانما هو لم يحمله لاهله ليس من النسك في  
شيء وعن عائشة رضى الله عنها انها نزلت في النهى عن صوم يوم الشك اى لا تصوموا  
قبل ان يصوم نبيكم قال مسروق كنا عند عائشة يوم الشك فأتى بلبن فنادت وفي بحر  
العلوم قالت للجارية اسقيه عسلا فقلت انى صائم فقالت قد نهى الله عن صوم هذا اليوم وتلت  
هذه الآية وقالت هذه في الصوم وغيره وقال قتادة ان ناسا كانوا يقولون لو انزل في كذا  
اوضح في كذا ولو نزل كذا وكذا في معنى كذا ولو فعل الله كذا وينبئ ان يكون كذا  
فكره الله ذلك فنزلت وعن الحسن لما استقر رسول الله بالمدينة اتته الوفود من الآفاق  
فاكبروا عليه بالمسائل فهوا ان يتبدؤوا بالمسألة حتى يكون هو المبتدى ولظاهر أن الآية  
عامة في كل قول وفعل ولذا حذف مفعول لا تقدموا ليذهب ذهن السامع كل مذهب مما يمكن  
تقدمه من قول او فعل مثلا اذا جرت مسألة في مجلسه عليه السلام لا تسبقوه بالجواب و اذا  
حضر الطعام لا يتبدؤوا بالاكل قبله واذا ذهبتم الى موضع لا تمسوا امامه الا المصلحة دعت اليه  
وتحذركم مما يمكن فيه التقديم قيل لا يجوز تقدم الاصغر على الاكبر الا في ثلاثة مواضع  
اذا ساروا الا اورا وخيلاي جيشنا او دخلوا سبلا اى ماسائلا وكان في الزمان الاول اذا  
مشى الساب امام الشيخ يحذف الله به الارض ويدخل في النهى المشي بين يدي العلماء فانهم  
ورثة الانبياء دليلا ما روى عن ابى الدرداء رضى الله عنه قال رأيت رسول الله عليه السلام امشى  
امام ابى بكر رضى الله عنه فقال تمشى امام من هو خير منك في الدنيا والآخرة ما طلعت شمس  
ولا غربت على احد بعد النبيين والمرسلين خيرا وفضل من ابى بكر رضى الله عنه كافي كشف  
الاسرار واكثر هذه الروايات يشعر بأن المراد بين يدي رسول الله وذكر الله لتعظيمه والايذان  
بجلالة محابه عنده حيث ذكر اسمه تعالى توطئة وتمهيدا للذكر اسمه عليه السلام ليدل على قوة  
اختصاصه عليه السلام برب العزة وقرب منزلته من حضرته تعالى فان ايقاع ذكره تعالى موقع  
ذكره عليه السلام بطريق العطف تفسير للمراد يدل عليها لا محالة كما يقال اعجبت زيد وكرمه

(في)

في موضع أن يقال اعجبني كرم زيد للدلالة على قوة اختصاص الكرم به وقال ابن عباس رضي الله عنهما معنى الآية لا تقولوا اخلاف الكتاب والسنة . يقول الفقير لعله من باب الاكتفاء والمقصود ولا تقولوا خلفهما ايضا فان كلامهما من قبيل التقدم لحدود الله وحدود رسوله وبهذا المعنى في هذه الآية الهمة بين الذم واليقظة والله اعلم وفي الآية بيان رافة الله على عباده حيث ساهم المؤمنون مع معصيتهم فقال يا أيها الذين آمنوا ولم يقل يا أيها الذين عصوا وهذا مدح كافي تفسير ابي الليث وايضا فيها وعيد لمن حكم بخاطره بغير علم بالفرق بين الالهام والوسواس ويقول انه الحق فالزموه ومقصوده الرياء والسمعة ومن شرط المؤمن ان لا يرى رايه وعقله واختباره فوق راي النبي والشيخ ويكون مستسلما لما يرى فيه مصلحة ويحفظ الادب في خدمته وصحبته ومن ادب المریدان لا يتكلم بين يدي الشيخ فانه سبب سقوطه من عين الاكابر قال سهل لا تقولوا قبل ان يقول واذا قال فاقبلوا منه منصتين له مستمعين اليه واتقوا الله في اعمال حقه وتضييع حرمة ان الله سميع لما تقولون عليهم بما تعملون وقال بعضهم لا تطلبوا وراء منزلة منزلة فانه لا يوازيه احد بل لا يدايه . چشم اواز حيا كوش اواز حكمت زبان اواز نسا وتسيح ودل اواز رحمت دست اواز سخاموی اواز مشك بویا .

قیمت عطار و مشک اندر جهان کاسد شود . چون بر افشاند صبا زلفین عنبر سای تو ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي ﴾ شروع في النهي عن التجاوز في كيفية القول عند النبي عليه السلام بعد النهي عن التجاوز في نفس القول والفعل والصوت هو الهواء المنضبط عن قرع جسمين فان الهواء الخارج من داخل الانسان ان خرج بدفع الطبع يسمى نفسا بفتح الفاء وان خرج بالارادة وعرض له تموج بتصادم جسمين يسمى صوتا والصوت الاختياري الذي يكون للانسان ضربان ضرب باليد كصوت العود وما يجري مجراه وضرب بالقدم فالذي بالقدم ضربان نطق وغيره فغيره النطق كصوت الناي والنطق اما مفرد من الكلام واما مركب كاحد الابواع من الكلام والمعنى لا تبلغوا باصواتكم وراء حديثه عليه السلام بصوته والباء للتعمية وقال في المفردات تخصيص الصوت بالنهي لكونه اعم من النطق والكلام ويجوز انه خصه لان المكروه رفع الصوت لا رفع الكلام وعن عبدالله بن الزبير رضي الله عنه ان الاقرع بن حابس من بني تميم قدم على النبي عليه السلام فقال ابو بكر رضي الله عنه يا رسول الله استعمله على قومه اي بتقدية عليهم بالرياسة فقال عمر رضي الله عنه لا تستعمله يا رسول الله بل القعقاع بن معبد فتكلمما عند النبي عليه السلام حتى ارتفعت اصواتهما فقال ابو بكر لعمر ما اردت الاخلاق فقال ما اردت خلافتك فزلت هذه الآية فكان عمر بعد ذلك اذا تكلم عند النبي لم يسمع كلامه حتى يشفههم وقال ابو بكر آليت على نفسي ان لا اكلم النبي ابدا الا كأخي السرار يعني سو كند ياد كردم كه بعد ازین هرگز با رسول خدا سخن بلند نگویم مگر چنانكه باهر ازی پنهان سخن گویند ﴿ ولا تجهروا له بالقول ﴾ اذا كتموه وتكلم هو ايضا

والجهر يقال لظهور الشيء بافراط لحاسة البصر نحو رأيت جهارا او حاسة السمع نحو  
سواء منكم من اسر القول ومن جهر به ﴿كجهر بعضكم لبعض﴾ اي جهرنا كأننا كالجهر  
الجارى فيما بينكم بل اجعلوا صوتكم اخفض من صوته وتعهّدوا في مخاطبته اللين القريب  
من الهمس كما هو الدأب عند مخاطبة المهيب المعظم وحافظوا على مراعاة جلاله النبوة فهوا  
عن جهر مخصوص مقيد وهو الجهر المماثل لجهر اعتادوه فيما بينهم لاعن الجهر مطلقا  
حتى لا يسوغ لهم الا ان يتكلموا بالهمس والمخافة فالنهي الثاني ايضا مقيد بما اذا نطق  
ونطقوا والفرق ال مدلول النهى الاول حرمة رفع الصوت فوق صوته عليه السلام ومدلول  
الثاني حرمة ان يكون كلامهم معه عليه السلام في صفة الجهر كالسلام الجارى بينهم ووجوب  
كون اصواتهم اخفض من صوته عليه السلام بعد كونها ليست بأرفع من صوته وهذا المعنى  
لا يستفاد من النهى الاول فلا تكرر والمفهوم من الكشف في الفرق بينهما ان معنى النهى  
الاول انه عليه السلام اذا نطق ونطقتم فعليكم ان لا تبلغوا بأصواتكم فوق الحد الذي يبلغ  
اليه صوته عليه السلام وان تغضوا من اصواتكم بحيث يكون صوته عاليا على اصواتكم  
ومعنى الثاني انكم اذا كلموه وهو عليه السلام ساكت فلا تبلغوا بالجهر في القول الجهر  
الذي أثر بينكم بل لينوا القول لنا يقارب الهمس الذي يضاد الجهر ﴿ان تحبط اعمالكم﴾  
تأباضل نشود عمالهاى شما بسبب اين جرأت . وهو علة اما للنهي على طريق التنازع فان  
كل واحد من قوله لا ترفعوا ولا تجهروا يطلبه من حيث المعنى فيكون علة للثاني عند  
البرصيين وللاول عند الكوفيين كأنه قيل انتهوا عما نهيتهم عنه خشية حبوط اعمالكم  
او كراهته كافي قوله تعالى بين الله لكم ان تضلوا فحذف المضاف ولام التعليل واما  
علة للفعل النهى كأنه قيل انتهوا عن الفعل الذي تفعلونه لاجل حبوط اعمالكم فاللام  
فيه لام العاقبة فانهم لم يقصدوا بما فعلوه من رفع الصوت والجهر حبوط اعمالهم الا انه  
لما كان بحيث قد يؤدي الى الكفر المحبط جعل كأنه فعل لاجله فادخل عليه لام العلة  
تشبيها لمؤدى الفعل بالعلة الغائية وليس المراد بما نهى عنه من الرفع والجهر ما يقارنه  
الاستخفاف والاستهانة فان ذلك كفر بل ما يتوهم ان يؤدي اليه مما يجرى بينهم في أثناء  
المخوذة من الرفع والجهر خلا ان رفع الصوت فوق صوته عليه السلام لما كان منكرا محضا  
لم يقيد بشئ يعنى ان الاستخفاف به عليه السلام كفر لا الاستخفاف بأمر الرفع والجهر  
بل هو المؤدى الى المنكر لانهم اذا اعتادوا الرفع والجهر مستخفين بأمرها ربما انضم  
الى هذا الاستخفاف قصد الاهانة به عليه السلام وعدم المبالاة وكذا ليس المراد ما يقع  
الرفع والجهر في حرب او مجادلة معاند او ارباب عدو أو نحو ذلك فانه مما لا بأس به اذ لا  
يتأذى به النبي عليه السلام فلا يتناوله النهى ففي الحديث انه قال عليه السلام للعباس بن  
عبد المطلب لما انهزم الناس يوم حنين اصرخ بالناس وكان العباس اجهر الناس صوتا  
( روى ) ان غارة اتيهم يوما اى في المدينة فصاح العباس يا صباحاه فاسقط الحوامل لشدة  
صوته وكان يسمع صوته من ثمانية اميال كما مر في الفتح وعن ابن العباس رضى الله عنهما

( نزلت )



نزلت في ثابت بن قيس ابن شماس وكان في اذنه وقرور كان جهوري الصوت اي جهوري  
ورفيعه وربما كان يكلم رسول الله فيتأذى بصوته وعن انس لما نزلت الآية فقد ثابت  
وتفقدته عليه السلام فأخبر بشأه فدعاء عليه السلام فسأله فقال يا رسول الله لقد انزلت  
اليك هذه الآية وانه رجل جهير الصوت فأخاف ان يكون عملي قد حبط فقال عليه السلام  
لست هناك انك تعيش بخير وتموت بخير واماك من اهل الجنة وصدق رسول الله فان ثابتا  
مات بخير حيث قتل شهيدا يوم مسيلمة الكذاب وعليه درع فرأه رجل من الصحابة بعد  
موته في المنام فقال له اعلم ان فلانا لرجل من المسلمين نزع درعي فذهب بها وهو في ناحية  
من المعكر وعنده فرس مشدود يرعى وقد وضع على درعي برمة فالت خالد بن الوليد فأخبره  
حتى يسترد درعي واثت ابا بكر رضى الله عنه خليفة رسول الله وقل له ان على ديننا لفلان  
حتى يقضى ديني وفلان من عبيدي حر فأخبر الرجل خالدا فوجد درعه والفرس على  
ما وصفه فاسترد الدرع واخبر خالد ابا بكر بتلك الرؤيا فأجاز ابو بكر وصيته قال مالك بن  
انس رضى الله عنه لا اعلم وصية اجيزت بعد موت صاحبها الا هذه الوصية ﴿واتم لا تشعرون﴾  
حال من فاعل تحبط اي والحال انكم لا تشعرون بحبوطها والشعور العلم والفتنة  
والعشر العلم الدقيق . ودانستن از طريق حس . وفيه مزيد تحذير لما نهوا عنه استدل  
الزمخشري بالآية على ان الكيرة تحبط الاعمال الصالحة اذلا قائل بالفصل والجواب انه  
من باب التعليل والمراد انهم لا يشعرون ان ذلك بمنزلة الكفر المحبط وليس كسائر المعاصي  
وايضا انه من باب ولا تكونن ظهيرا للكافرين يعنى ان المراد وهو الجهر والرفع المقرونان  
بالاستهانة والقصد الى التعريض بالمنافقين قال الراغب حبط العمل على اضرب احدها ان  
تكون الاعمال دنيوية فلا تنفي في القيامة غناء كما اشار اليه تعالى بقوله وقد منا الى ما عملوا  
من عمل فجعلناه هباء منثورا والثاني ان تكون اعمالا اخروية لكن لم يقصد صاحبها بها  
وجه الله كما روى يؤتى رجل يوم القيامة فيقال له بم كان اشتغالك قال بقرآءة القرء ان  
فيقال له كنت تقرأ ليقال فلان قارى وقد قيل ذلك فيومر به الى النار والثالث ان تكون  
اعمالا صالحة لكن بازاآنها سيئات توفى عليها وذلك هو المشار اليه بخفة الميزان انتهى وحبط  
عمله كسمع وضرب حبطا وحبوطا بطل واحبطه الله ابطله كافي القاموس وقال الراغب  
اصل الحبط من الحبط وهو ان تكثر الدابة من الكلاء حتى تنفخ بطنها فلا يخرج منها شيء  
قال البقلى في العرائس اعلمنا الله بهذا التاديب ان خاطر حيبه من كمال لمساته ومراقبة  
جمال ملكوته كان يتغير من الاصوات الجهرية وذلك من غاية شغفه بالله وجمع همومه بين  
يدى الله فكان اذا جهر احد عنده يتأذى قلبه ويضيق صدره من ذلك فكأنه يتقاعد  
سره لحظة عن السير في ميادين الازل فخوفهم الله من ذلك فان تشويش خاطره سبحانه عليه السلام  
سبب بطلان الاعمال ومن العرش الى الثرى لا يزن عند خاطره ذرة واجتماع خاطر الانبياء  
والاولياء في المحبة احب الى الله من اعمال الثقلين وفيه حفظ الحرمة لرسول الله وتاديب  
المريدين بين يدي اولياء الله . يقول الفقير ولكمال لطافته عليه السلام كان الموت عليه

( روح البيان - ٥ - تاسع )

اشد اذ اللطيف يتأثر مما لا يتأثر الكشيف كما قال بعضهم قد شاهدنا اقواما من عرب البوادي  
يسلخ الحكام جميع جلد اقدمهم ولا يظهر فخرا ولو سلخ اكبر الاولياء لصاح الا ان يؤخذ  
عقله بمشاهدة تمنع احساسه انتهى ومن هنا عرف ان لكل من الجهر والخفاء محلا فشد  
النفس له الجهر ولينه له الاخفاء كما في حال النكر وليس كل احد صاحب مشاهد وقال سهل  
لا مخاطبوه الا مستفهمين ثم ان الاصحاب رضى الله عنهم كانوا بعد هذه الآية لا يكلمونه  
عليه السلام الا جهرا يقرب من السر والهمس وقد كره بعض العلماء رفع الصوت عند قبره  
عليه السلام لانه حي في قبره وكذا القرب منه عليه السلام في المواجهة عند السلام بحيث  
كان بينه وبينه عليه السلام اقل من اربعة اذرع وكره بعضهم رفع الصوت في مجالس الفقهاء  
تشريفا لهم اذ هم ورثة الانبياء قال سليمان بن حرب فحك انسان عند حماد بن زيد وهو  
يحدث بحديث عن رسول الله فغضب حماد وقال انى ارى رفع الصوت عند حديث رسول الله  
وهو ميت كرفع الصوت عنده وهو حي وقام وامتنع من الحديث ذلك اليوم وحاصله ان فيه  
كراهة الرفع عند الحديث وعند المحدث مع ان الضحك لا يخلو من السخرية والهزل  
ومجلس الجد لا يحتمل مثل ذلك ولو دخل السلف مجالس هذا الزمان من مجلس الوعظ  
والدرس واجتماع المولد ونحو ذلك خرجوا من ساعتهم لما رأوا من كثرة المنكرات وسوء  
الادب . بزركان كفته اند من ترك الاداب رد عن الباب نهصد هو الزمان طاعت ابليس بيك  
بي ادبي ضايع شد

نكاه دارادب در طريق عشق ونياز . كه كفته اند طريقت تمام آدابست

نسأل الله الكريم ان يجعلنا متحليين بحلية الادب العظيم ﴿ ان الذين يفضون اصواتهم عند رسول  
الله ﴿ الخ ترغيب في الانتهاء عما هموا عنه بعد الترهيب من الاخلال به والغض النقصان من  
الطرف والصوت وما في الاياه يقال غض طرفه خفضه وغض السقاء نقص مما فيه والمعنى ان  
الذين يخفضون اصواتهم عند رسول الله مراعاة للادب وخشية من مخالفة النهى ﴿ اولئك ﴿  
مبتدأ خبره قوله ﴿ الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى ﴿ اخلصها للتقوى من امتحن الذهب اذا  
اذابه وميزاريزه من خبثه فهو من اطلاق المقيد وهو اخلص الذهب واردة المطلق  
دربوته امتحان كرم بكدازى . منت دارم كه بي غشم ميسازى

وقال في الاساس محن الاديم مدده حتى وسعه وبه فسر قوله تعالى امتحن الله قلوبهم اى شرحها  
ووسعها وعن عمر رضى الله عنه اذهب عنها الشهوات اى تزع عنها حجة الشهوات و صفاها  
عن دنس سوء الاخلاق وحلاها بمكارمها حتى انسلخوا عن عادات البشرية ﴿ لهم ﴿  
في الآخرة ﴿ مغفرة ﴿ عظيمة لذنوبهم ﴿ واجر عظيم ﴿ التكبير للتعظيم اى ثابت لهم  
غفران واجر عظيم لا يقادر قدره لغضهم وسائر طاعاتهم فهو استئناف لبيان جزاء الفاضلين  
مدح حالهم وتعريضا بسوء حال من ليس مثلهم وفي الآية اشارة الى غض الصوت عند الشيخ  
المرشد ايضا لانه الوارث وله الخلافة ولا يقع الغض الا من اهل السكنة والوقار وقال الحسين  
قدس سره من امتحن الله قلبه بالتقوى كان شعاره القرءان ودثاره الايمان وسراجة التفكير

( وطيہ )

وطيبه التقوى وطهارته التوبة ونظافته الحلال وزينه الورع وعامه الآخرة وشغفه بالله ومقامه مع الله وصومه الى الممات وافتقاره من الجنة وجمعه الحسان وكثره الاخلاص وصمته المراقبات ونظيره المشاهدات قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر التقوى كل عمل يبيك من النار واذا وقاك من النار وقاك من الحجاب واذا وقاك من الحجاب شاهدت العزيز الوهاب روى ابو هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يزال قلب ابن آدم محتثا حرصاً الا الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى قال الراوى فلقد رأيت رجلاً من اصحاب رسول الله لا يركب الى زراعة له وانها منه على فراسخ وقد أتى عليه سبعون سنة وروى انه عليه السلام قال لا يزال قلب ابن آدم جديداً في حب الشئ وان التفت ترقوتاه من الكبر الا الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى وهم قليل . يعنى هميشه دل آدم نومی باشد در حب چیزی واکرچه نکرسته باشد هر دو جنبه کردندش از پیری و بزرگی مگر آنانکه امتحان کرد است خدا قلوب ایشان از برای تقوى واند کند ایشان

وجود تو شهرت پر نیک و بد . تو سلطان و دستور دانا خرد  
هانا که دونان کردن فراز . درین شهر کبرست و سودا و آرز  
جو سلطان عنایت کند بآبدان . کجا ماند آسایش بخردان

ان الذين ينادونك الماداة والبداء خواندن من وراء الحجرات ای من خارجها من خلفها او قدامها لان وراء الحجرة عبارة عن الجهة التي يواربها شخص الحجرة بجهتها اي من اى ناحية كانت من نواحيها ولا بد ان تكون تلك الجهة خارج الحجرة لان ما في داخلها لا يتوارى عن فيها بحجة الحجرة شترك الورا في تلك الجهتين معنوى لالفظى لكن جعله الجوهرى وغيره من الاضداد فيكون اشتركا كالتظا ومن ابتدائية دالة على ان المناداة نشأت من جهة الورا وان المادى داخل الحجرة لوجوب اختلاف المبدأ والنتهى بحسب الجهة واذ اجر الكلام عن حرف الاستداء جاز ان يكون المادى ايضا في الخارج لان شفاء مقتضى اختلافهما بالجهة والمراد حجرات امهات المؤمنين وكانت لكل واحدة منهما حجرة فتكون تسعا عدد من جمع حجرة بمعنى محجورة كقبضة بمعنى مقبوضة وهى الموضع الذى يحجره الانسان لفسه بحائط ونحوه ويمنع غيره من ان يشاركه فيه من الحجر وهو مانع وقيل للعقل حجر اكون الانسان في منع منه مما تدعو اليه نفسه وما ناداهم من رآها امامهم انوها حجرة حجرة فنادوه عليه السلام من ورآها اوبأهم تفرقوا على الحجرات متطلبين له عليه السلام لانهم لم يحققوا امكانه فناداه بعض من ورآه هذه وبعض من ورآه تلك فاستدل الابعاض الى الكل وقيل لذي ناداه عينة بن حصين القزاري وهو لاحق المطاع وكان من الجرارين بجر عشرة آلاف قنادان تبعه الاقرع بن حابس وهو شاعري تميم وقد ادى رسول الله في سبعين رجلا من بني تميم وقت الظهيرة وهو راقد فقالا يا محمد اخرج البنا فحن الذين مدحنا زين وذمنا حين فاستيقظ فخرج وقال لهم وبحكم ذلكم اي الله الذى مدحنا زين وذمنا حين واما عند النداء الى الكل لانهم رضوا بذلك او امروا به اولاه وجدفيا بينهم وقال سعدى المفتى انما يحتاج الى التأويل اذا اريد ان تقرأ الجمع

الاستغراق الافرادى واما لو اريد الاستغراق المجوعى فلاولذلك قالوا مقابلة الجمع بالجمع تفيد  
انقسام الآحاد بالآحاد و مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم فقال هم جفافة بنى تميم لولا انهم من  
اشد الناس قتالا للاعوز الدجال لدعوت الله ان يهلكهم فنزلت الآية ذمالمهم وبقي هذا الذم  
الى الابد وصدق رسول الله فى قوله ذلكم الله ﴿ اكثرهم لا يعقلون ﴾ قال فى بحر العلوم  
فى قوله اكثر دلالة على انه كان فيهم من قصد بالمحاشاة وهو بالفارسية استنسا كردن . وعلى  
قوله العقلاء فيهم قصدا الى نفي ان يكون فيهم من يعقل اذا القلة تجرى مجرى النفي فى كلامهم  
ويؤيده الحديث السابق فيكون المعنى كلهم لا يعقلون اذ لو كان لهم عقل لما تجاسروا على هذه  
المرتبة من سوء الادب بل تأدبوا معه بأن يجلسوا على بابهم حتى يخرج اليهم كما قال تعالى الفا  
﴿ ونوامهم صبروا ﴾ الصبر حبس النفس عن ان تنازع الى هواها ﴿ حتى تخرج اليهم ﴾  
لومختص بالفعل على ما ذهب اليه المبرد والرجاج والكوفيون فما بعد لو مرفوع على فاعلية  
لاعلى الاستدعاء على ما قاله سيدييه والمعنى ولو تحقق صبرهم وانتظارهم حتى تخرج اليهم وحتى  
تفيد ان الصبر ينبغي ان يكون مغيا بخروجه عليه السلام فانها مختصة بما هو غاية للشئ فى نفسه  
ولذلك تقول اكلت السمكة حتى رأسها ولا تقول حتى نصفها وثلاثها بخلاف الى فانها عامة وفى  
اليهم اشعار بأنه لو خرج للاحلهم ينبغي ان يصبروا حتى يفتحهم بالكلام او يتوجه اليهم ﴿ لكان ﴾  
اي الصبر المذكور ﴿ خير اليهم ﴾ من الاستعجال لما فيه من رعاية حسن الادب وتعظيم الرسول  
الموجين للشواب والثناء والاسعاف بالمسئول اذ روى انهم وفدوا شافعين فى اسارى بنى العنبر  
قال فى لثاموس العنبر ابو حنيفة من تميم قال ابن عباس رضى الله عنهما بعث رسول الله عليه  
السلام سرية الى حنيفة بنى العنبر وأمر عليهم عيينة بن حصين فلما علموا انه توجه نحوهم  
هربوا وتركوا عيالهم فسيبهم عيينة وقدم بهم على رسول الله فجاء بعد ذلك رجالهم يفتدون  
الذراري فقدموا وقت الظهيرة ووافقوا رسول الله فثلاثى اهله فلما رأتهم الذراري اجهشوا  
الى آباءهم يبكون والاجهش كرىستن راساختن . يقال اجهش اليه اذا فزع اليه وهو  
يريد البكاء كالمى يفزع الى امه وكان لكل امرأة من نساء رسول الله بيت وحجرة فجلسوا  
يزادون يا محمد اخرج الينا حتى ابقتوه من نومهم فخرج اليهم فقالوا يا محمد فادنا عيالنا فيزل  
جبر آئيل فقال ان الله يأمرك ان تجعل بينك وبينهم رجلا فقال عليه السلام لهم اترضون ان  
يكون بينى وبينكم سيرة بن عمرو وهو على دينكم قالوا نعم قال سيرة انما احكم بينهم وعسى  
شاهدوه هو اعور بن بشامة بن ضرار فرضوا به فقال الاعور فانا ارى ان تفادى نصفهم وتعتق  
نصفهم فقال عليه السلام قد رضيت فنادى نصفهم واعتق نصفهم وقال مقاتل لكان خيرا  
انهم لانك كانت تعتقهم جميعا وتطلقهم بلا فداء ﴿ والله غفور رحيم ﴾ بلغ المغفرة والرحمة  
واسمهما فان تضيق ساحتهم عن هؤلاء المسيئين للادب ان تابوا واصلحوا ﴿ قال الكاشغرى ﴾  
والله غفور وخداى تعالى آمرزنده است كسى را كه توبه كند از بنى ادبى رحيم مهربانست  
باعل ادب كه تعظيم سيد اولوا الالباب ميكنند چه ادب جاذب رحمتت و حرمتت جالب نعمت  
سرمايه ادب بكف آور كه ابن متاع . آرا كه هست سوء ادب نايدش بكف

(وفى)

وفي هذا المقام امور . الاول ان في هذه الآية تنبها على قدره قدره عليه السلام والتأدت معه بكل حال فهم انما نادوه لعدم عقل يعرفون به قدره ولو عرفوا قدره لكانوا كما في الخبر يقرعون بابه بالاظفير وفي المتأداة اشارة الى انهم رأوه من وراء الحجاب ولو كانوا من اهل الحضور والشهود لما نادوه ﴿ كما قال بعضهم ﴾

كارنادان كونه انديش است . ياد كردن كسى كه دريش است

قال ابو عثمان المغربي قدس سره الادب عند الاكابر وفي مجلس السادات من الاولياء يبلغ بصاحبه الى الدرجات العلى والخير فى الاولى والعقبى فكما لا بد من التأدب معه عليه السلام فكذا مع من استن بسنته كالعلماء العالمين وكان جماعة من العلماء يجلسون على باب غيرهم ولا يدقون عليه بابه حتى يخرج لقضاء حاجته احتراماً قال ابو عبيدة القاسم بن سلام مادقت الباب على عالم قط كنت اصبر حتى يخرج الى لقوله تعالى ولوانهم الخ وفي الحديث ادبى روى فأحسن تأدبى اى ادبى احسن تأدب فالفاء تفسير لما قبله قال بعض الكبار من الحكمة توقيف الكبير ورحمة الصغير ومخاطبة الناس باللين وقال ان كان خيلك فوقك فأصعب بالحرمة وان كان كفوك ونظيرك فأصعب بالوفاء وان كان دونك فأصعب بالمرحمة وان كان عالماً فأصعب بالخدمة والتعظيم وان كان جاهلاً فأصعب بالسياسة وان كان غنياً فأصعب بالزهد وان كان فقيراً فأصعب بالجود وان صحبت صوفياً فأصعب بالتسليم قال بعض الحكماء عاشروا الناس معاشرة ان متم بكوا عليكم وان غبتم حنوا اليكم . والثانى ذم الجهل ومدح العقل والعلم فان شرف العقل مدرك بضرورة العقل والعلم والحسن حتى ان اكبر الحيوانات شخصاً واقواها ابد اذا رأى الانسان احتشمه وخاف منه لاحساسه بأنه مستول عليه بحيلته واقرب الناس الى بالارحة بهائم أجلاف العرب والترك تراهم بالطبع يبالغون فى توقيف شيوخهم لان التجربة دميتهم عنهم بمزيد علم ولذلك روى فى الاثر الشيخ فى قومه كالتى فى امته نظرا الى قوة علمه وعقله لابقوة شخصه وجماله وشوكته وثروته ( وفى المتنوى )

كشتى بى لىكر آمد مرد شر . كه زباد كز نيايد او حذر

لىكر عقلست مائل را امان . لىكرى در يوزه كن از عاقلان

قال بعض الكبار العاقل كلامه وراء قلبه فاذا اراد ان يتكلم به امره على قلبه فينظر فيه فان كان له اى لغمه امضاء وان كان عليه اى لضره امسكه والاحق كلامه على طرف لسانه وعقله فى حجره اذا قام سقط قال امير المؤمنين على رضى الله عنه لسان العاقل فى قلبه وقلب الاحق فى فمه والادب صورة العقل ولاشرف مع سوء الادب ولاداء اعبي من الجهل واذا تم العقل نقص الكلام

هر كرا اندكست مابه عقل . بيهده كفتنش بود بسيار

مرد را عقل چون بيفزايد . در جماع بكاهدش كفتار

وفي الحديث كل كلام ابن آدم عليه لاله الا امراً بمعروف او نهياً عن منكر وفي حديث آخر وهل يكب الناس على مناخرهم فى النار الا حصائد ألسنتهم . والثالث مقال بعض الكبار

تدبر سر قوله تعالى ولو أنهم صبروا الآية ولا تنظر الى سبب النزول واستظر خروجه  
مرة ثانية لقيام الساعة وفتح باب الشفاعة في هذه الدار يوما او لحظة في الآخرة وهو الشافع  
فيها وفي الحافرة وقد ثبت ان الناس يلتجئون يوم القيامة الى الانبياء ثم وثم الى ان يصلوا  
اليه فلا يصلون الى المراد الا عنده وفي الحديث اما اول ولد آدم خروجا اذا بعثوا وانا  
قائدهم اذا وفدوا وخطيبهم اذا أنصتوا وانا مبشرهم اذا ابلسوا وانا شفيعهم اذا حشروا  
ولو آت الكرم بيدي وانا اكرم ولد آدم على ربي ولا فخر بطوف على ألف خادم كما أنهم  
لؤلؤ مكنون

سر خيل ابناء وسه دار اقبيا . سلطان باركاه دني قائد الامم

وانما كان خدامه انما لتحقيقه بألف اسم من اسماء الله سبحانه وتعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا  
ان جاءكم فاسق ﴾ اي فاسق كان ﴿ نبياً ﴾ اي نبياً كان والنبا الخبر . يعني خبري بياردكه  
موحس بود وموجب تألم خاطر \* قلنكبير للتعميم وفيه ايدان بالاحتراز عن كل فاسق  
وانما قال ان جاءكم محرف المشك دون اذا ليدل على ان المؤمنين ينبغي ان يكونوا على هذه  
الصفة لئلا يطمع فاسق في مكالمهم بكذب ما قول ابن الشيخ اخراج الكلام بلانظ الشرط  
المحتمل الوقوع لدرجة مثله فيما بين اصحابه عليه السلام ﴿ قتلوا ﴾ اي ان جاءكم فاسق  
مخبر يعظم وقعه في القلوب فتعرفوا وتفحصوا حتى يتبين لكم ما جاء به اصدق هوام كذب  
ولا تعتمدوا على قوله المجرد لان من لا يخفى جنس الفسوق لا يخفى الكذب الذي هو  
نوع منه روى ان الوايد بن عقبة بن ابي معيط اخا عثمان لاه وهو الذي ولاه عثمان الكوفة  
بعد سعد بن ابي وقاص فصلى بالناس وهو سكران صلاة الفجر اربعا ثم قال هل اريدكم  
فمزله عثمان عنهم بعثه عليه السلام مصدقا الى بي المصطلق اي آخذا وقبنا الصدقاتهم  
وركاتهم وكان بينه وبينهم احنة اي حقد وبغض كما من في الجاهلية بسبب دم فلما سمعوا  
تقدمه استقبلوه ركبا ما غضب انهم مقاتلوه فرجع هاربا وقال لرسول الله عليه السلام  
قد رتدوا ومنعوا الزكاة وهموا بقتلي فهم عليه السلام بقتالهم فزلت وقل بعث اليهم خالد  
بن الوايد بعد رجوع الوايد بن عقبة عنهم في عسكر وقل له اخذ عنهم قوتك اليهم  
بالعسكر وادخل عليهم ليل متجسسا هل ترى شعار الاسلام وآداه قال رأيت منهم ذلك  
فخذ منهم زكاة اموالهم وان لم تر ذلك فاستعمل فيهم ما يفعل بالكفار ففعل ذلك خالد  
وجاءهم وقت المغرب فسمع منهم اذان صلاتي المغرب والعشاء ووجدهم مجتهدين باذلين  
ومهم ومجهودهم في امثال امر الله فأخذ منهم صدقاتهم وانصرف الى رسول الله واخبره  
الخبر فزلت ﴿ ان تصيبوا ﴾ حذار ان تصيبوا ﴿ قوما بجهالة ﴾ حل من ضمير تصيبوا  
اي متبسين بجهالة بحالهم وكبه قصتهم ﴿ فتصبحوا ﴾ اي فصبروا بعد ظهور برآءة  
مما اسند اليهم ﴿ على ما فعلتم ﴾ في حقهم ﴿ ناديين ﴾ مقتبين غملا لزمنا متبسين ايه لم يقع  
فان تركيب هذه الاحرف الثلاثة يدور مع الدوام مثل ادمن الامر اذا ادامه ومدن المكان  
اذا اقام هو منه المدينة يعني ان الدم غم يصحب الانسان حجة لها دوام على ما وقع مع

انه لم يقع وزومه قد يكون لقوته من اول الامر وقد يكون لعدم غيبة وجهه وسببه عن الخاطر وقد يكون لكثرة تذكره ولغير ذلك من الاسباب وفي الآية دلالة على ان الجاهل لا بد ان يصير نادما على ما فعله بعد زمان وفي ترتيب الامر بالتبين على فسق المخبر اشارة الى قبول خبر الواحد المدل في بعض المواد ورد عليه السلام شهادة رجل في كذبة واحدة وقال ان شاهد ازور مع المشار في النار وقال عليه السلام من شهد شهادة زور فعليه لعنة الله ومن حكم بين اثنين فلم يعدل بينهما فعليه لعنة الله وما شهد رجل على رجل بالكفر الاباء به احدهما ان كافرا فهو كما قال وان لم يكن كافرا فقد كفر بتكفيره اياه كما في كشف الاسرار وفي الآية ايضا اشارة الى ترك الاستماع الى كلام الساعي والتمائم والمغتاب للناس

كسى پيش من درجهان عاقست . كه مشغول خود وز جهان غافلست

كسى را كه نام آمد اندر ميان . به نيکو ترين نام و نعتش بخوان

از ان همنشين تا توانى كرز . كه مرسته خفته را كفت خيز

ميان دو كس جنگ چون آتش است . سخن چين بد بخت هيزم كس است

ميان دو تن آتش آفروختن . نه عقلت خود در ميان سوختن

فلا بد من التبين والتفحص ليظهر حقيقة الحال ويسلم المرء من الوبال ويفضح الكذاب الدجال وفي الحديث التبين من الله والمعجاة من الشيطان وفيها ايضا اشارة الى تسويلات النفس الفاسقة الامارة بالسوء ومجبتها كل ساعة نبأ شهوة من شهوات الدنيا فتبينوا ربها وخسرانها من قبل ان تصيبوا قوما من القلوب وصفاتها بجهالة ما فيها من شفاء النفوس وحياتها ومرض القلوب ومماتها فتصبحوا صباح القيامة وانتم على ما فعلتم نادمون ﴿ واعلموا ان فكيم رسول الله ﴾ وبدايد كه در ميان شماست رسول الله . وفائدة الامر بالدلالة على انهم نزلوا منزلة الجاهلين لمكانه لتفريطهم فيما يجب من تعظيم شأنه فيكون قوله تعالى ﴿ لو يطعكم في كثير من الامر لنتم ﴾ استثنافا وقال بعضهم ان بما في حيزها ساد مسد مفعولى اعلموا باعتبار ما به من قوله تعالى ﴿ لو يطعكم الخ فانه حال من احد الضميرين في فيكم الاول المرفوع المستتر فيه العائد الى رسول الله المتقل اليه من عامله المحذوف لان التقدير كائن فيكم او مستقر والثانى المجرور البارز والمعنى اى على الحال ان فيكم رسول الله كأننا على حالة يجب عليكم تغييرها او كأننا على حالة الخ وهى انكم تريدون ان يبيع اياه السلام رأيكم في كثير من الحوادث ولو فعل ذلك لوقفتم في الجهد والهلاك فعلى هذا يكون قوله ﴿ لو يطعكم الخ دليل وجوب تغيير تلك الحال اقيم مقام الحال وفيه ايدان بأن بعضهم زينوا لرسول الله الابحاح بنى المصطلق تصديقا لقول الوليد واه اياه السلام لم يطع رأيهم والعتت محرقة الفساد والاثم والهلاك ودخول المشقة على الاسرار كما في القاموس يقال عنت فلان اذا وقع في امر يخاف منه التلف كما في المفردات فهو من الباب الرابع مثل طرب يطرب طربا وقال الزمخشري هو الكسر بعد الجبر كما في تاج المصادر العنت بزه مند شدن ودركارى نسين كه از ان بيرون نتواند آمد وشكست شدن استخوان پس از جبر وقوله لمن خشي

العنت منكم يعني الفجور والزنى ومنه الاسير من المسلمين في دار الحرب اذا خشي العنت على نفسه والفجور لا بأس بأن يتزوج امرأة منهم والتركيب يدل على مشقة وصيغة المضارع في لويطكم للدلالة على ان امتناع عنهم لامتناع استمرار طاعته عليه السلام لان عنهم انما يلزم من استمرار الطاعة فيما يعين لهم من الامور اذ فيه اختلال امر الایالة وانقلاب الرئيس مرؤسالا من اطاعته في بعض ما يروونه نادرا بل فيها استمالهم بلامعة قال في علم البلاغة لو للشرط في الماضي اى لتعليق حصول مضمون الجزاء بحصول مضمون الشرط فرضا مع النقص بانتفاء الشرط فيلزم انتفاء الجزاء فيلزم عدم الثبوت والمضى في جملتها اذا الثبوت يتنافى التعليق والاستقبال يتنافى الماضي فلا يعدل في جملتها عن الفعلية لماضوية الالكته فدخولها على المضارع نحو لويطكم الخ لقصد استمرار الفعل فيما مضى وقتا فوقتا والفعل هو الاطاعة يعنى ان امتناع عنكم بسبب امتناع استمراره على اطاعتكم فان المضارع يفيد الاستمرار ودخول لوعليه امتناع الاستمرار **﴿﴾** ولكن الله حب اليكم الايمان **﴿﴾** الخ تجريد للخطاب وتوجيه له الى بعضهم بطريق الاستدراك بيانا لبرائتهم من اوصاف الاولين واحادا لافعالهم وهم الكاهلون الذين لا يعتمدون على كل ماسمعه من الاخبار والتحبيب دوست كرايدن . اى ولكنه تعالى جعل الايمان محبوبا لديكم **﴿﴾** وزينه **﴿﴾** وحسنه **﴿﴾** في قلوبكم **﴿﴾** حتى رسخ حبه فيها ولذلك اتيتم بما يليق به من الاقوال والافعال وفي عين المعاني في قلوبكم دون السننكم مجردة ردا على الكرامة وقيل دون جوارحكم ردا على الشفعية **﴿﴾** وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان **﴿﴾** ولذلك اجتنبتم ما لا يليق بها مما لاخبر فيه من آثارها واحكامها والتكريمه هنا بمعنى التبييض والبغض ضد الحب فالبغض نفاذ النفس عن الشيء الذي ترغب عنه والحب انجذاب النفس الى شيء الذي ترغب فيه ولما كان في التحبيب والتكريمه معنى انها المحبة والكرهه اللطف والامداد بالتوفيق والكفر تغطية نعم الله بالجحود وفسوق الخروج عن القصد اى العدل بظلم نفسه والعصيان الامتناع من الاقياد وهو شامل لجميع الذنوب والفسوق مختص بالكبائر **﴿﴾** اولئك **﴿﴾** المستنون بقوله ولكن الله الخ **﴿﴾** هم الراشدون **﴿﴾** اى السالكون الى الطريق السوى الموصل الى الحق وفي الآية عدول وتلون حيث ذكر اولها على وجه المخاطبة وآخرها على المغايبة حيث قيل اولئك هم الراشدون ليعلم ان جميع من كان حاله هكذا فقد دخل في هذا المدح كما قال ابو الليث **﴿﴾** فضلا من الله ونعمة **﴿﴾** اى وانما تعليل لحب وكره وما بينهما اعتراض للراشدين فان الفضل فعل الله والرشد وان كان مسببا عن فعله وهو التحبيب والتكريمه مسند الى ضميرهم يعنى ان المراد بالفاعل من قام به الفعل واسند هو اليه لامن اوجده ومن المعلوم ان الرشد قائم بالقوم والفضل والانعام قائمان به تعالى فلا اتحاد **﴿﴾** والله عليم **﴿﴾** مبالغ في العلم فيعلم احوال المؤمنين وما بينهم من التفاضل والتمايز **﴿﴾** حكيم **﴿﴾** يفعل كل مايفعل بموجب الحكمة ( وقال الكاشفي ) والله عليم وخداى تعالى داناست بصدق وكذب حكيم محكم كارست در امور بشدكان واز حكمتهاى

( اوست كه )



اوست که تحقیق اخبار مفرماید که از خبرهای ناراست انواع فتنهای زاید  
 مرکز سخنان فتنه انگیزمکو . و آن راست که هست فتنه آن نیزمکو  
 خامش کن و کرجاره نداری زسخن . شوخی مکن و تند مشو نیزمکو  
 و فی الآیه دلیل علی ان من کان مؤمناً لا یحب الفسق والمعصية و اذا ابتلی بالمعصية فان شهوته  
 وغفله تحمله علی ذلك لاجله للمعصية بل ربما یعضی حال الحضور لان فیه نفاذ قضاء  
 تعالی . شیخ اکبر قدس سره الاطهرمی فرماید که بعضی از صالحان مرا خبرداد که بفلان  
 عالم درآمد و او عظیم بر نفس خود مسرف بود شیخ فرمود که من آن عالم مسرف را نیزمی  
 دانم و با وی اجتماع اتفاق افتاده بود آن عزیز صالح میگوید که چون بدر خانه او رسیدم  
 ابا کرد از آن سبب که بر صورتی نامشروع نشسته بود گفتم چاره نیست از دیدن او گفت بگوید که  
 من بر چه عالم گفتم لابد است دستوری داد درآمد و آن خیرایشان تمام شده بود بعضی  
 از حاضران گفت بفلانی رفقه بنویس که قدری بفرستد آن عالم گفت نکنم و نمی خواهم  
 بر معصیت حق تعالی مصر باشم والله والله که هیچ کاه نمی خورم الا که در عقب آن توبه  
 میکنم و منتظر کاس دیگر نباشم و بانفس خود در آن باب سخن نمی گویم چوق بار دیگر  
 دوری رسد و ساقی می آید در نفس خود نگاه میکنم اگر رای من بران قرار میگیرد که  
 بکیرم می ستانم و چوق فارغ شدم باز بحق رجوع میکنم و توبه می آرم در مرور اوقات  
 در خاطر من نیست که عصیان کنم آن عزیز می گوید که با وجود عصیان و اسراف او تعجب  
 نمودم که چگونه از مثل این حضور غافل نشد پس حذر کنی از اصرار کردن بر گناه بلکه  
 در هر حالت توبه کنی و بحق تعالی باز کرد و بر اثر هر عصیانی عذری بخواه

طریق بدست آرو صاجی بجوی . شفیی بر انگیز و عذری بکوی

که بکلحظه صورت نبندد امان . چوپیمانه برشد بدور زمان

﴿وان طائفتان من المؤمنین اقتلوا﴾ ای قاتلوا و الجمع حیث لم یقل اقتلنا علی التثنية والتأیث  
 باعتبار المعنی فان کل طائفة جمع والطائفة من الناس جماعة منهم لکنها دون الفرقة کما دل علیه  
 قوله تعالی فلولانفر من کل فرقة منهم طائفة وطائفتان فاعل فعل محذوف وجوبا لامبتداً  
 لان حرف الشرط لا یدخل الا علی الفعل لفظاً او تقدیراً والتقدیر وان اقتل طائفتان  
 من المؤمنین اقتلوا حذف الاول لئلا یلزم اجتماع المفسر والمفسر واصل القتل ازالة الروح  
 عن الجسد ﴿فاصلحوا بینهما﴾ تی الضمیر باعتبار اللفظ والصلاح الحصول علی الحالة  
 المستقیمة النافعة والاصلاح جعل الشئ علی تلك الحالة وبالفارسیة باصلاح آوردن . ای  
 فاصلحوا بین تینک الطائفتین بالنصح والدعاء الی حکم الله قال عمر بن عبدالعزیز رحمه الله  
 من وصل اخاه بنصیحة فی دینه ونظرله فی صلاح دنیاه فقد احسن صلته وقال مطرف وجدنا  
 انصح العباد لله الملائكة ووجدنا اغش العباد لله الشیاطین یقال من کتم السلطان نصیحه  
 والاطیاء مرضه والاخوان بنه فقد خان نفسه والاصلاح بین الناس اذا تفاسدوا من اعظم  
 الطاعات واتم القریبات وكذا نصرة المظلوم و فی الحدیث الا اخیركم بأفضل من درجة الصیام

(تاسع)

والصلاة والصدقة قالوا بلى يا رسول الله قل اصلاح ذات البين وقال لقمان يا بني كذب من يقول ان الشر يطفى الشر فان كان صادقا فليوقد نارين ثم لينظر هل تطفى احدا هما الاخرى وانما يطفى الماء النار وفي الحديث المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يبيع به ولا يتناول عليه في البنيان فيسترعه الريح الا بأذنه ولا يؤذيه بقتار قدره الا ان يعرفه منها ولا يشتري ليه الفاكهة فيخرجون بها الى صبيان جاره ولا يطعمونهم منها وقال بعض العارفين سعى الانسان في مصالح غيره من اعظم القربات الى الله تعالى وتأمل في موسى عليه السلام لما خرج يمشي في الظلمة في حق اهله لطلب لهم نارا يصطلون بها ويقضون بها الامر الذي لا يقضى الا بها في العادة كيف انتج له ذلك الطلب سماع كلام ربه من غير واسطة ملك فكلمه الله في عين حاجته وهي النار ولم يكن يخطر له هذا المقام بخاطر فلم يحصل له الا في وقت السعي في مصالح العيال وذلك ليعلمه الله بما في قضاء حوائج العائلة من الفضل فيزيد حرصا في سعيه في حقهم لانهم عبيده على كل حال وكذلك لما وقع لموسى الفرار من الاعداء الذين طلبوا قتله انتج له ذلك الفرار الحكم والرسالة كما قال ففرت منكم لما خفتكم فوهب لي ربي حكما وجعلني من المرسلين وذلك لان فراره كان سعيًا في حق الغير الذي هو النفس الطائفة المألوفة بتدبير هذا البدن فان فرار الاكابر دأبنا انما يكون في حق الغير لا في حق انفسهم فكان الفار من موسى النفس الحيوانية وكذلك لما خرج الحضرة عليه السلام برناد الماء للجيش الذي كان معه حين فقدوا الماء فوقع بعين الحياة فشرّب منها عاش الى زمتنا هذا والحال انه كان لا يعرف ما خص الله به شارب ذلك الماء من الحياة فلما عاد وأخبر أصحابه بالماء سارعوا الى ذلك الموضع ليستقوا منه فأخذ الله بأبصارهم عنه فلم يهتدوا الى موضعه (كما قال الحافظ)

سكندر راعي بخشد آبي • بزور وزر ميسر نيست اين كار

فانظر ما انتج له سعيه في حق الغير واعمل عليه والآية نزلت في قتال احدث بين الاوس والخزرج في عهده عليه السلام بالسيف وهي اعصاب النخل اذا يبست والنعال فقال ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي عليه السلام مريوما على ملائمتين الانصار فيهم عبدالله بن ابي المنافق ورسول الله عليه السلام على حماره فوقف عليهم بعضهم فبال حماره أو رات فأمسك عبدالله بن ابي انه وقال نزعنا ثمن حمارك فقد آذيتنا بنته فمن جاءك منافق فسمع ذلك عبدالله بن رواحة رضي الله عنه فقال ألحمار رسول الله تقول هذا والله ان بول حمار رسول الله اطيب رائحة منك فبر عليه السلام رطل الكلام بين عبدالله بن ابي المنافق الخزرجي وعبدالله بن رواحة الاوسي حتى استبا وتجادوا وجاء قوم كل واحد منهما من الاوس والخزرج وتجادوا بالصي او بالنعال والايدي او بالسيف ايضا فنزلت الآية فرجع اليهم رسول الله فقرأها عليهم وأصلح بينهم فان قبل عبدالله بن ابي كان منافقا والآية في طائفتين من المؤمنين قانا احدي الطائفتين هي عبدالله بن ابي وعشيرة ولم يكن كلهم منافقين فالآية تناول المؤمنين منهم او المراد بالمؤمنين من اظهر الايمان سواء كان مؤمنا حقيقة او ادعاء وقيل في سبب

(الزولا)

الزول غير هذا ويحتمل ان تكون الروايات كلها صحيحة ويكون نزول الآية عقيب جميعها  
وقال ابن حجر القتال لا يكون بالنعال والايدي وانما هذا في المنتظر من الزمان انتهى .  
يقول الفقير فسروا القتل بضم يحصل به زهوق الروح كالضرب باآلة الحرب والمحدد ولومن  
خشب ونحو ذلك مما يفرق الاجزاء ولا شك ان السيف من قبل الخشب المحدد واما النعال  
فان بعضها يعمل عمل الخشب المحدد كما شاهدنا في نعال بعض الاعراب على ان القتال قد  
يستعمل مجازا في المحاربة والمضاربة فتدور القتال مطلقا في زمن النبي عليه السلام واما حرف  
الشرط فاشارة الى انه لا ينبغي ان يصدر القتال من المؤمنين الا فرضا مع ان خصوص السبب  
لا ينافي عموم الحكم فالآية عامة في جميع المسلمين الى يوم القيامة على تقدير القتال فاعرف  
﴿ فان بنت ﴾ اي تعدت يقال بنتي عليه بغيا علا وظلم وعدل عن الحق واستنطال كفاي  
القاموس واصل النبي طلب ما ليس بمستحق فان النبي الطاب ﴿ احدهما ﴾ وكانت مبطله  
﴿ على الاخرى ﴾ وكانت محقة ولم تتأثر اي الباغية بالصيحة ﴿ فقاتلوا التي تنبى ﴾ اي  
قاتلوا الطائفة الباغية ﴿ حتى تفي ﴾ اي رجع فان النبي الرجوع الى حالة محمودة ﴿ الى  
امر الله ﴾ اي الى حكمه الذي حكم به في كتابه العزيز وهو المصاحفة ورفع العداوة اولى  
مامره وهو الاطاعة المدلول عليها بقوله اطعوا الله واطعوا الرسول واولى الامر منكم  
فامر الله على الاول واحد الامور على الثاني واحد الاوامر وانما اطلق النبي على الظل  
لرجوعه بعد نسخ الشمس اي ازالتها اياه فان الشمس كلما ازدادت ارتفاعا ازداد الظل  
انقساخا وزوالا الى ان توازي الشمس خط نصف النهار فاذا زالت عنه واخذت  
في الانحفاظ اخذ الظل في الرجوع والظهور فاما كان الزوال سببا لرجوع ما نسخ من  
الظل اضيف الظل الى الزوال ففيل في الزوال واطاق ايضا على الغيبة لرجوعها من  
الكفار الى المسلمين وتلك الاموال ونم تكن اولا للمسلمين لكنها لما كانت حقهم  
ليتولوها الى طاعتهم تعالى كانت كما انها اولا لهم رجعت . وصر الاصمعي بحى من احياء  
العرب فوجد صيدا يلعب مع الصبيان في الصحراء . ويتكلم بالفصاحة فقال الاصمعي ابن اباك  
ياصمعي فنظر اليه الصبي ولم يحب ثم قال ابن ابيك فظفر اليه ولم يحب كالاول ثم قال ابن  
ابوك فقتل فاه الى الفياء لطلب النبي فاذا فاه النبي فاه اي رجع ﴿ فان فاه ﴾ اليه واقلمت  
عن القتال حذارا من قتالكم ﴿ واصحوا بينهما بالعدل ﴾ والانصاف بفصل ما بينهما على  
حكم الله ولا تكنفوا بمجرد متاركتهما عسى ان يكون بينهما قتال في وقت آخر (قال الحافظ)  
جويبارك رآب سرشمشيرت . خوش درخت عدل نشان بيخ بدخواهان بكن  
ول كبخرو اعظم الخطايا محاربة من يطلب الصالح وتقيد الاصلاح بالعدل ههنا دون  
الاول لانه مظنة الحيف لوقوعه بعد المقاتلة وهي تورث الاحن في الغالب وقد أكد ذلك حيث  
قبل ﴿ واقسطوا ﴾ اي واعدلوا في كل ما تاتون وما تدررون من اقسط اذا ازال القسط  
بالفتح اي الجور يقال اذا جاء القسط بالكسراى العدل زال القسط بالفتح اي الجور وقال  
بعضهم الانصاف ان يعطى قسط غيره اي نصيبه وذلك انصاف ﴿ ان الله يحب المتقنين ﴾

اي العادلين الذين يؤدون لكل ذي حق حقه فيجازيهم باحسن الجزاء. ( قال الكاشغري )

عدل راشكر هست جان افزاي • عدل مشاطه ايست ملك ارأي

عدل كن زانكه در ولايت دل • در پينغمبري زند عادل

( وقال الحافظ )

شاه رايه بود از طاعت صد ساله وزهد • قدر يكساعته عمري كه درو داد كند

قال بعض الكبار كل من كان فيه صفة العدل فهو ملك وان كان الحق ماستخلفه بالخطاب

الالهى فان من الخلفاء من اخذ المرتبة بنفسه من غير عهد الهى اليه بها وقام بالعدل

في الرعايا استنادا الى الحق كما قال عليه السلام ولدت في زمان الملك العادل يعنى كسرى

فسماه ملكا ووصفه بالعدل ومعلوم ان كسرى في ذلك العدل على غير شرع منزل لكنه

نائب للحق من وراء الحجاب وخرج يقولنا وقام بالعد في الرعايا من لم يقم بالعدل كفرتون

وامثاله من المنازعين لحدود الله والمغالين لجنابه بمغالبة رسله فان هؤلاء ليسوا بخلفاء الله

تعالى كالرسل ولا نوابا له كالملوك العادلة بلهم اخوان الشياطين قال بعضهم •

شه كسرى از ظلم ازان ساده است • كه در عهد او مصطفى زاده است

اي كان عدله من انعكاس نور انبته صلى الله عليه وسلم فاعرف جدا وفي الآية دلالة على

ان الباغى لا يخرج بالبغي عن الايمان لان احدى الطائفتين فاسقة لا محالة اذ اقتلتا وقد

سماها مؤمنين وبه يظهر بطلان ماذهب اليه المعتزلة والخوارج من خروج مرتكب الكبيرة

عن الايمان ويدل عليه ما روى عن على رضى الله عنه انه سئل وهو القدوة في قتال اهل

البنى اعلمنا اهل الجمل وصفين أمشركون هم فقال لا من الشرك فروا فليل أمنافقون هم

فقال لا ان المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا قيل فما حالهم قال اخواننا بغوا علينا وايضا

فيها دلالة على ان الباغى اذا امسك عن الحرب ترك لانه فاه الى اسر الله وانه يجب معاونة

من بغي عليهم بعد تقديم النصح والسعى في المصالحة بدلالة قوله فأصلحوا بينهما فان النصح

والدعاء الى حكم الله اذا وجب عند وجود البغي من الطائفتين فلا ن يجب عند وجوده

من احدهما اولى لان ظهور اثره فيها ارجح • واعلم ان الباغى في الشرع هو الخارج على

الامام العادل وبيانه في الفقه في باب البغاة قال سهل رحمه الله في هذه الآية الطائفتان هما

الروح والقلب والعقل والطبع والهوى والشهوة فان بغي الطبع والهوى والشهوة على العقل

والقلب والروح فيتمثل العبد بسيف المراقبة وسهام المطالعة وانوار الموافقة ليكون الروح

والعقل غالبا والهوى والشهوة مغلوبا وقال بعضهم النفس اذا ظلمت على القلب باستيلاء

شهواتها واستعلائها في فسادها يجب ان تقاتل حتى تنخن بالجراحة بسيف المجاهدة فان

استجابت بالطاعة فبمضى عنها لانها هي المطية الى باب الله ولا بد من العدل بين القلب

والنفس لئلا يظلم القلب على النفس كما لا يظلم النفس على القلب لان لنفسك عليك حقا

نسأل الله اصلاح البال واعتدال الحال ﴿ انما المؤمنون اخوة ﴾ جمع الاخ واصله المشارك

لاخر في الولادة من الطرفين او من احدهما او من الرضاع ويستعار في كل مشارك لفترة

( في القبلة )

وفتح فيها تلك الأرواح وجعل بينها النفوس الامارة التي ليست من قبل الأرواح ولا من قبل الأشباح وجعلها مخالفة للأرواح وما كنها اي الأشباح فأرسل عليها جند العقول ليدفع بها شرها وهي العقول المجردة والاخروية والا فالعقول الفرزية والدينيوية لا تقدر على الدفع بل هي مهيئة للانس فاذا امتحن الله عباده المؤمنين هيج نفوسهم الامارة ليظهره حقائق درجاتهم من الايمان والاخوة وامرهم ان يمينوا العقل والروح والقلب على النفس حتى تنهزم لان المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً فهم كنفس واحدة لان ما درهم مصدر واحد وهو آدم عليه السلام ومصدر روح آدم نور المكوت ومصدر جسمه تربة الجنة في بعض الاقوال ولذلك يصعد الروح الى الملكوت الجسم الى الجنة كما قال عليه السلام كل شئ يرجع الاصله وفي التأويلات النجمية اعلم ان اخوة النسب انما ثبت اذا كان منشأ النطف صلباً واحداً فكذلك اخوة الدين منشأ نطفها صلب النبوة وحقيقة نطفها نور الله فاصلاح ذات بينهم برفع حجب استار البشرية عن وجوه القلب ليتصل النور بالنور من روزنة القلب ليصيروا كنفس واحدة كما قال عليه السلام المؤمنون كنفس واحدة ان اشكى عضو واحد تداعى سائر الجسد بالحلمى والسهر .

بني آدم اعضاى يكديكرند . . . كه در آفرينش زيك جوهرند  
چو عضوى بدر آورد روزگار . . . ذكر عضوها را نماند قرار

ومن حق الاخوة في الدين ان تحب لا خبيك ما تحب لنفسك ويسرك ما سره ويسوءك ما ساءه وان لا تحوجه الى الاستعانة بك وان استعان تغمه وتنصره ظالماً او مظلوماً فنحك اياه عن الظلم فذلك نصرك اياه وفي الحديث المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يشتمه من كان في حاجة اخيه كان الله في حاجته ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه بها كربة من كربات يوم القيامة ومن ستر مساماً ستره الله يوم القيامة ومن حقه ان لا تقصر في تفقد أحواله بحيث يشكل عليك موضع حاجته فيحتاج الى مسألك وان لا تلجئه الى الاعتذار بل تبسط عذره فان اشكل عليك وجهه عدت باللائمة على نفسك في خفاء عذره وتتوب عنه اذا اذنب وتعوده اذا مرض واذا اشار اليك بشئ فلا تطالبه بالدليل وابدالحجة كما قالوا

لا يسألون اخاهم حين يندبهم . . . في النائبات على ما قال برهانا

اذا استنجدوا لم يسألوا من دعاها . . . لاية حرب ام باي مكان

والاستنجد يارى خواستن . قبل لفيلسوف ما الصديق فقال اسم بلا مسمى وقل فضيل

لديان دلى على من اركن اليه فقال ضالة لا توجد وقال ابو اسحق الشيرازي

سألت الناس عن خل وفي . . . فقالوا ما الى هذا سبيل

تمسك ان ظفرت بود حرب . . . فان الحر في الدنيا قليل

قبل ابعاد الناس سفرأ من كان سفره في طلب اخ صالح قال اصراى اللهم اصطفى من الصديق

فقبل له في ذلك قال الحذر منه اكثر من الحذر من العدو قل على رضى الله اخوانه هذا الزمان

(جوابي)

جواسيس الميؤوب وقد احسن من قال الاخ الصالح خير لك من نفسك لان النفس امارة بالسوء والاخ لا يأمرك الا بخير وقيل الدنيا بأسرها لاتسع متباغضين وشبر بشبر يسع المتحابين كما قال الحكماء ده درويش در كليى نجسند ودو پادشاه در اقليى نكنجند . واعلم ان المواخاة امر مسنون من لدن النبي عليه السلام فانه آخى بين المهاجرين والانصار ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا يسخر ﴾ السخرية ان يحقر الانسان اخاه ويستخفه ويسقطه عن درجته ويعدده ممن لا يلتفت اليه اى لا يستهزى ﴿ قوم ﴾ اى منكم وهو اسم جمع لرجل ﴿ من قوم ﴾ آخرين ايضا منكم والتشكير اما للتعظيم او للتبغيض والتقص الى نهى بعضهم عن سخرية بعض لما انها مما يجرى بين بعض وبعض فان قلت المنهى عنه هو ان يسخر جماعة من جماعة فيلزم ان لا يحرم سخرية واحد من واحد قلت اختيار الجمع ليس للاحتراز عن سخرية الواحد من الواحد بل هو لبيان الواقع لان السخرية وان كانت بين اثنين الا ان الغالب أن تقع بمحضر جماعة يرضون بها ويضحكون بسببها بدل ماوجب عليهم من النهى شركاء الساخر في تحمل الوزر ويكونون والانكار ويكونون بمنزلة الساخرين حكما فهو اعن ذلك يعنى انه من نسبة فعل البعض الى الجميع لرضاهم به في الاغاب او لوجوده فيما بينهم والقوم مختص بالرجال لانهم قوامون على النساء ولهذا عبر عن الاماات بما هو مشتق من النسوة ففتح النون وهو ترك العمل ويؤيده قول زهير

وما ادرى ولست اخال ادرى ﴿ اقوم آل حصن ام نساء

﴿ عسى ﴾ شايء ﴿ ان يكونوا ﴾ باشند ﴿ خيرا منهم ﴾ تعليل للنهى اى عسى ان يكون المسخور منهم خيرا عند الله من الساخرين ولا خير لعسى لاغناء الاسم عنه ﴿ ولانساء ﴾ اى ولا تسخر نساء من المؤمنات وهو اسم جمع لامرأة ﴿ من نساء ﴾ منهن وانما لم يقل امرأة من رجل ولا بالعكس للاشعار بان مجالسة الرجل المرأة مستقبح شرطا حتى منعوها عن حضور الجماعة ومجلس الذكر لان الانسان انما يسخر ممن يلابسه قالبا ﴿ عسى ان يكن ﴾ اى المسخور منهن ﴿ خيرا منهن ﴾ اى من الساخرات فان مناط الخيرية في الفريقين ليس ما يظهر للناس من الصور والاشكال ولا الاوضاع والاطوار التى عليها يدور امر السخرية غالبا بل انما هو الامور الكامنة في القلوب فلا يجترى احد على استحقاق احد فطه اجمع منه لما نيط به من الخيرية عند الله فيذلم نفسه تحقير من وقره الله واستهانة من عظمه الله وفي التأويلات النجمية يشير الى انه لا عبرة بظاهر الحاق فلا تنظر الى احد بنظر الا زراه والاستهانة والاستخفاف والاستحقار لان في استحقاق اخيك عجب نفسك مودع كما نظر ابليس بنظر الحقارة الى آدم عليه السلام فأعجبه فنه فقال اما خير منه خالقتى من نار وخالقتى من طين فلن الى الابد لهذا المعنى فمن حقر اخاه المسلم وظن انه خير منه يكون ابليس وقته واخوه آدم وقته ولهذا قل تعالى عسى ان يكونوا خيرا منهم فبالقوم يشير الى اهل المحبة وارباب السلوك فانهم مخصوصون بهذا الاسم كما قل تعالى فسوف يأتى الله بقوم يحبه ويحبونه يعنى لا ينظر المنهى من ارباب الطلب بنظر الحقارة الى المتبدى والمتوسط عسى

ان يكونوا خيرا منهم فان الامور بخواتيمها ولهذا قال اوليائي تحت قبابي لا يعرفهم غيري  
وقال عليه السلام رب اشعت اغبر ذي طمرين لا يوبه به لو اقسام على الله لا ابره قال معروف  
الكرخي يوما لتلميذه السري السقطي قدس الله سرها اذا كانت لك الى الله حاجة فاقسم  
عليه بي ومن هنا اخذوا قولهم على ظهر المكاتب بحرمة معروف الكرخي والله اعلم يقول  
البغداديون قبر معروف تريباق مجرب وبالنساء يشير الى عوام المسلمين لانه تعالى عبر  
عن الخواص بالرجال في قوله رجال لاتهمهم تجارة وقوله رجال صدقوا ما عاهدوا الله  
عليه يعني لا ينبغي لمسلم ما أن ينظر الى مسلم ما ينظر الحقارة عسى ان يكن خيرا منهم  
الى هذا المعنى يشير . ثم تقول ان للملائكة شركة مع ابليس في قولهم لا آدم انجمل فيها  
من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك كان في نظرهم اليه بالحقارة  
اعجاب انفسهم مودعا ولكن الملائكة لم يصروا على ذلك الاعجاب وتابوا الى الله ورجعوا  
مما قالوا فعالجهم الله تعالى باسجادهم لا آدم لان في السجود غاية الهوان والذلة للساجد  
وغاية العظمة والعزة للمسجود فلما كان في تحقير آدم هو انه وذلك وعزة الملائكة وعظمتهم  
امرهم بالسجود لان علاج العال باضدادها فزال عنهم علة العجب وقد أصر ابليس على  
قوله وفعله ولم يتب فأهلكه الله بالطرد واللعن فكذلك حال من ينظر الى اخيه المسلم بنظر  
الحقارة ( قال الحافظ )

مكن بجشم حقارت نكاه بر من مست . كه نيست معصيت وزهد بي مشيت او  
قال ابن عباس رضي الله عنه نزلت الآية في ثابت بن قيس بن شماس رضي الله عنه كان في اذنه  
وقر فكان اذا أتى مجلس رسول الله عليه السلام وقد سبقوه بالمجلس وسعوا له حتى يجلس  
الى جنبه عليه السلام يسمع ما يقول فاقبل ذات يوم وقد فاتته ركعة من صلاة الفجر فلما  
انصرف النبي عليه السلام من الصلاة اخذ اصحابه مجالسهم فضع كل رجل بمجلسه فلا يكاد  
يوسع احد لاحد فكان الرجل اذا جاء لا يجرد مجلسا فيقوم على رجله فلما فرغ ثابت  
من الصلاة اقبل نحو رسول الله يتخطى رقاب الناس وهو يقول تفسحوا تفسحوا فاجلوا  
يتفسحون حتى انتهى الى رسول الله بينه وبينه رجل فقال له تفسح فلم يفعل فقال من هذا  
فقال له الرجل انا فلان فقال بل انت ابن فلانة يريد اماله كان يعيرها في الجاهلية فخشجل  
الرجل ونكس رأسه فأزل الله هذه الآية (وروي) ان قوله تعالى ولانساء من نساء نزل  
في نساء النبي عليه السلام عيرن ام سلمة بالقصراو أن عائشة رضي الله عنها قالت ان ام سلمة  
جميلة لولا انها قصيرة وقيل ان الآية نزلت في عكرمة بن ابي جهل حين قدم المدينة مسلما  
بعد فتح مكة فكان المسلمون اذا رأوه قالوا هذا ابن فرعون هذه الامة فشكا ذلك للنبي  
عليه السلام فقال عليه السلام لاتؤذوا الاحياء بسبب الاموات ونزلت الآية

هميشه درصدد عيب جويي خويشم . نبوده ايم بي عيب ديكران هرگز  
قال ابو الليث ثم صارت الآية عامة في الرجال والنساء فلا يجوز لاحد ان يسخر من صاحبه  
او من احد من خلق الله وعن ابن مسعود البلاء موكل بالقول واني لا تخشى لو يسخرت

( من )

من كلب ان احوال كلباً وذلك لان المؤمن ينبغي أن ينظر الى الخالق فانه صنعه لا الى المخلوق فانه ليس بيده شيء في الحسن والقبح ونحوها قيل للقمان ما اقبح وجهك فقال تعيب هذا على القنبر أو على القنبر نسال الله الوقوف عند امره ونعوذ به من قهره ( قال الحافظ ) نظر كردن بدرويشان منافی بزرگی نیست . سليمان باجنان حشمت نظرها كرد بامورش يشير الى التواضع والنظر الى الاواني بنظر الحكمة ﴿ ولا تلمزوا انفسكم ﴾ اللمز الطعن باللسان وفي تاج المصادر عيب كردن . والاشارة بالعين ونحوه والغار يفعل ويفعل ولم يخص السخرية بما يكون باللسان فاللهي الثاني من عطف الخاص على العام يجعل الخاص كأنه جنس آخر للمبالغة ولهذا قيل

جراحات السنان لها الثام . ولا يلتام ما جرح اللسان

والمعنى اولا يعب بعضكم بعضا فان المؤمنين كنفس واحدة والافراد المنتشرة بمنزلة اعضاء تلك النفس فيكون ما يصيب واحدا منهم كأنه يصيب الجميع اذا اشتكى عضو واحد من شخص تداعى سائر الاعضاء الى الحمى والسهر فمتى عاب مؤمنا فكأنما عاب نفسه كقوله تعالى ولا تقتلوا انفسكم (ع) عيب هر كس كه كنى هم بتومى كردد باز . وفي التأويلات النجمية انما قال انفسكم لان المؤمنين كنفس واحدة ان عملوا اشرا الى احد فقد عملوا الى انفسهم وان عملوا خيرا الى احد فقد عملوا الى انفسهم كما قال تعالى ان احسنتم احسنتم لانفسكم وان اساتم فلها ( قال الحافظ )

عيب زندان مكن اي زاهد با كيزه سرشت . كه كناه دكران بر تو نخوا هند نوشت ويجوز ان يكون معنى الآية ولا تفعلوا ما تلمزون به فان من فعل ما يستحق به اللمز فقد لمز نفسه اي تسبب للمز نفسه والا فلا طعن باللسان لنفسه منه فهو من اطلاق المسبب واردة السبب وقال سعدى الملقى ولا يبعد ان يكون المعنى لا تلمزوا غيركم فان ذلك يكون سببا لان بحث الملموز عن عيوبكم فيلمزكم فتكونوا لامرئ انفسكم فالنظم حينئذ نظير ما ثبت في الصحيحين من قوله عليه السلام من الكبار شتم الرجل والديه قالوا يارسول الله وهل يشتم الرجل والديه قال نعم يسب ابا الرجل فيسب اياه ويسب امه فيسب امه انتهى . يقول الفقير هو مسبوق في هذا المعنى فان الامام الراغب قال في المفردات اللمز الاغتياب وتبع المعايير اي لا تلمزوا الناس فيلمزوك فتكونوا في حكم من لمز نفسه انتهى ولا يدخل في الآية ذكر الفاسق لقوله عليه السلام اذكروا الفاجر بما فيه كي يحذره الناس . يقول الفقير اشار التعليل في الحديث الى ان ذكر الفاجر بما فيه من العيوب انما يصح بهذا الغرض الصحيح وهو ان يحذر الناس منه ومن عمله والا فالامساك مع ان في ذكره تلويث اللسان الطاهر ولذا نقل عن بعض المشايخ انه لم يلعن الشيطان اذ ليس فيه فائدة سوى اشتغال اللسان بما لا ينبغي فان العداوة له انما هي بمخالفته لا ببعثه فقط وفي الحديث طوبى لمن يشغله عيته عن عيوب الناس وفي الآية اشارة الى ان الانسان لا يخلو عن العيب قبل لسقراط هل من انسان لا عيب فيه قال لو كان انسان لا عيب فيه لكان لا يموت ولذا قال الشاعر

( روح البیان - ٦ - تاسع )



ولست بمستبق اخالاته • على شعث اى الرجال المهذب  
 اى لامهذب فى الرجال يخلو من التفرق والعيوب فمن اراد اخامهذبا وطلت صديقا متقحا  
 لا يجده فلا بد من الستر ( قال الصائب )  
 زديدن كرده ام معزول چشم عيب بينى را • اكر برخارى پيم كل بخارى پيم  
 ( وقال )

بعبب خویش اكر راه بردمى صائب • بعيب جوينى مردم چه كارداشتمى  
 و لاتنا بزوا باللقاب • النيز بسكون الباء مصدر نيزه بمعنى لقبه وبالفارسية لقب نهادن •  
 وتنازوا باللقاب لقب بعضهم بعضا فان التناز بالفارسية يكديكررا قلب خواندن • وفتحها  
 اللقب مطلقا اى حسنا كان او قبيحا ومنه قيل فى الحديث قوم نيزهم الراضية اى لقبهم ثم  
 خص فى العرف باللقب القبيح وهو ما يكره المدعون يدعى به واللقب ماسمى به الانسان بعد  
 اسمه العلم من لفظ يدل على المدح او الذم لمعنى فيه والمعنى ولا يدع بعضكم بعضا بلقب السوء  
 قالوا وليس من هذا قول المحدثين لسليمان الاعمش وواصل الاحدب ونحوه مما تدعو الضرورة  
 اليه وليس فيه قصد استخفاف ولا اذى وفيه اشارة الى ان اللقب الحسن لا ينهى عنه مثل  
 محي الدين وشمس الدين وبهاء الدين وفى الحديث من حق المؤمن على اخيه ان يسميه بأحب  
 اسمائه اليه • بئس الاسم الفسوق بعد الايمان • الاسم هنا ليس ما يقابل اللقب والكنية ولا يقابل  
 الفعل والحرف بل بمعنى الذكر المرتفع لانه من السمويقال طار اسمه فى الناس بالكرم  
 او باللؤم اى ذكره والفسوق هو المخصوص بالذم وفى الكلام مضاف مقدر وهو اسم الفسوق  
 اى ذكره والمعنى بئس الذكر المرتفع للمؤمنين ان يذكروا بالفسوق بعد دخولهم الايمان  
 واشتهارهم به وفى التأويلات النجمية بئس الاسم اسم يخرجهم من الايمان والمراد به اما  
 تهجين نسبة الكفر والفسوق الى المؤمنين خصوصا اذ روى ان الآية نزلت فى صفة بنت  
 حبي رضى الله عنها اتت رسول الله باكية فقالت ان النساء يقطنن لى وفى عين المعانى قالت لى  
 هائشة رضى الله عنها يهودية بنت يهوديين فقال عليه السلام هلاقت ان ابي هرون وعمى  
 موسى وزوجى محمد عليهم السلام او الدلالة على ان التناز مطلقا بالكفر والفسوق خصوصا  
 فسق الجمع بينه وبين الايمان قبيح فدخل فيه زيد اليهودى وعمرو النصرانى وبكر الكافر  
 وخالد الفاسق ونحو ذلك والمعجب من العرب يقولون للمؤمنين من اهل الروم نصارى فهم  
 داخلون فى الذم ولا ينفعهم الافتخار بالانساب فان التفاضل بالتقوى كما سيحجى ونعم ما قيل  
 وما ينفع الاصل من هاشم • اذا كانت النفس من باهله

وما قيل

چه غم ز منقصت صورت اهل معنى را • چو جان زروم بود كوتن از حبش مى باش  
 وفى الحديث من غير مؤمنا بذنب تاب منه كان حقا على الله ان يتنايه به ويفضحه فيه فى الدنيا  
 والآخرة وفى الفقه لوقال رجل لصالح يافاسق ويابن الفاسق ويافاجر ويابخيث ويابخنث  
 ويابجرم ويامباحى وياجيفة ويابليد ويابن الحيفة ويابن الفاجرة وياسارق ويالص وياب

(كافر)

كافر ويا زنديق ويا ابن القحبة ويا ابن قرطبان ويا لوطي ويا ملاعب الصبيان ويا آكل الربا ويا شارب الخمر وهو بري منه ويا ديوث ويا باني نماز ويا منافق ويا خائن ويا مأوى الزواني ويا مأوى اللصوص ويا حرام زاده يعزر في هذا كله في الفتاوى الزينية سئل عن رجل قال لاخر يا فاسق واراد ان يثبت فسقه بالينة ليدفع التعزير عن نفسه هل تسمع بينه بذلك انتهى وهو ينافي ظاهر ما قالوا من ان المقول له لو لم يكن رجلا صالحا وكان فيه ما قيل فيه من الاوصاف لا يلزم التعزير ﴿ ومن لم يتب ﴾ عماني عنه ﴿ فاولئك هم الظالمون ﴾ بوضع المصيان موضع الطاعة وتعريض النفس للعذاب والظالم اعم من الفاسق والفاسق اعم من الكافر وفي التاويلات النجمية ومن لم يتب يعني من مقالة ابليس وفعاله بان ينظر الى نفسه بالعجب والى غيره بالحقارة فاولئك هم الظالمون فيكونون منخرطين في سلك اللعنة والطرود مع ابليس كما قال تعالى الا انة الله على الظالمين انتهى وفيه دلالة بينة على ان الرجل يترك التوبة يدخل مدخل الظلمة فلا بد من توبة نصوح من جميع القبائح والمعاصي لاسيما ما ذكر في هذا المقام ( قال الصائب )

سرمایه نجات بود توبه درست . با کشتی شکسته بدریاچه میروی

ومن اصر اخذ سر يعالان اقرب الاشياء صرعة الظلوم وانفذ السهام دعوة المظلوم وتختلف التوبة على حسب اختلاف الذنب فبعض الذنوب يحتاج الى الاستغفار وهو مادون الكفر وبعضها يحتاج معه الى تجديد الاسلام والنكاح ان كانت له امرأة وكان بعض الزهاد يجد عند كل ذنب ايمانا بالله وتبرئاً من الكفر احتياطا كافي زهرة الرياص . يقول الفقير بشير اليه القول المروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني اعوذ بك من ان اشرك بك شيئا وانا اعلم واستغفرك لما لا اعلم ولا اشك ان الالياء معصومون من الكفر قبل الوحي وبعده باجماع العلماء ومن سائر الكبار عمدا بعد الوحي فاستغفارهم لا يكون الاعمال لا يدق بشأنهم من ترك الاولى ونحوه على ما فصل في اول سورة الفتح فدل قوله واستغفرك لما لا اعلم على انه قد يصدر من الانسان الذنب وهو لا يشعر وذلك بالنسبة الى الامة قد يكون كفرا وقد يكون غيره فكما لا بد من الاستغفار بالنسبة الى عامة الذنوب فكذا لا بد من تجديد الاسلام بالنسبة الى الكفر وان كان ذلك احتياطا اذ باب الاحتياط مفتوح في كل شأن الا نادرا وقد صح ان اتيان كلمة الشهادة على وجه المادة لا يرفع الكفر فلا بد من الرجوع قصدا عن قول وفعل ليس فيهما رضى الله وهو باستحضار الذنب ان علم صدوره منه او بالاستغفار مطلقا ان صدر عنه ولو كان ذلك كفرا على انا نقول ان امكان صدور الكفر عام للعوام والخواص ماداموا لم يصلوا الى غاية الغايات وهي مرتبة الذات الاحدية واليه يشير قول سهل النسري قدس سره ولو صلوا ما رجعوا الا ترى ان ابليس كفر بالله مع تمكن يده في الطامات خصوصاً في العرفان فانه الحزم كثيرا من اهل المعرفة لكنه كان من شأنه الكفر والرجوع الى المعصية لانه لم يدخل عالم الذات ولو دخل لم يتصور ذلك منه اذ لا كفر بعد الايمان العيان ولهذا قل عبد السلام اللهم اني اسألك ايمانا يباشر قلبي ويقيئ ابليس بعده كفر فاعرف ﴿ يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ﴾

اي كونوا على جانب منه وابعدوا عنه فان الاجتناب بالفارسية بايك سوشدن . والظن اسم لما يحصل من اماره ومتى قويت ادت الى العلم ومتى ضعفت جدالم تتجاوز حدالنوهم وابهام الكثير لايجاب الاحتياط والتأمل في كل ظن ظن حتى يعلم انه من اي قبيل وتوضيح المقام ان كثيرا لما بين بقوله من الظن كان عبارة عن الظن فكان المأمور باجتنابه بعض الظن الا انه عاق الاجتناب بقوله كثيرا لبيان انه كثير في نفسه ولا بد لنا من الفرق بين تعريف الظن الكثير وتنكيره فلو عرف وقيل اجتنبو الظن الكثير يكون التعريف للاشارة الى ما يعرفه المخاطب بأنه ظن كثير غير قليل ولو تنكر يكون تنكيره للافراد والبعضة ويكون المأمور باجتنابه بعض افراد الظن الموصوف بالكثرة من غير تعيينه اي بعض هو وفي التكليف على هذا الوجه فائدة جلية وهي ان يحتاط المكلف ولا يجترى على ظن ما حتى يتبين عنده انه مما يصح اتباعه ولا يجب الاجتناب عنه ولو عرف لكان المعنى اجتنبوا حقيقة الظن الموصوف بالكثرة او جميع افراده لا ما قل منه وتحريم الظن المعروف تعريف الجنس والاستغراق لا يؤدي الى احتياط المكلف لكون المحرم معينا فيجتنب عنه ولا يجتنب عن غيره وهو الظن القليل سواء كان ظن سوء وظن صدق ومن المعلوم ان هذا المعنى غير مراد بخلاف ما لو تنكر الظن الموصوف بالكثرة فان المحرم حينئذ اتباع الفرد المهم من افراد تلك الحقيقة وتحريمه يؤدي الى احتياط المكلف الى ان يتبين عنده ان ما يحظر بباله من الظن من اي نوع من انواع الظن فان من الظن ما يجب اتباعه كحسن الظن بالله تعالى وفي الحديث ان حسن الظن من الايمان والظن فيما لا قاطع فيه من العمليات كالوتر فانه لما ثبت بخبر الواحد لم يكن مقطوعا به فقلنا بالوجوب فلا يكفر جاحده بل يكون ضالا ومبتدعا لرده خبر الواحد وينقص لكونه فرضا عمليا وفي الاشياء ويكفر بانكار اصل الوتر والاضحية انتهى ومن الظن ما يحرم كالظن في الالهيات اي بوجود الاله وذاته وصفاته وما يليق به من الكمال وفي النبوات فمن قال آمنت بجميع الانبياء ولا اعلم آدم نبي ام لا يكفر وكذا من آمن بأن نبيا عليه السلام رسول ولم يؤمن بأنه خاتم الرسل لا نسخ لدينه الى يوم القيامة لا يكون مؤمنا وكالظن حيث يخالفه قاطع مثل الظن بنبوة الحسين او غيرها من خلفاء هذه الامة واولياؤها مع وجود قوله تعالى وخاتم النبيين وقوله عايبه السلام لا نبي بعدى اي لامشرا ولا متابعا فان مثل هذا الظن حرام ولو قطع كان كفرا وكظن السوء بالمؤمنين خصوصا بالرسول عليه السلام وبورثته الكمل وهم العلماء بالله تعالى قال تعالى وظننتم ظن السوء وكنتم قوما بورا وقال عليه السلام ان الله حرم من المسلم عرضه ودمه وان يظن به ظن السوء والمراد بعرضه جانبه الذي يصونه من نفسه وحسبه ويحامي ان ينتقص (قال الصائب)

بدكاني لازم بد باطنان افتاده است . كوشه از خلاق جا كردم كين بند اشقد  
ومن الظن ما يباح كالظن في الامور المعاشية يعني ظن در امور دنيا ومهمات معاش ودرين صورت بدكاني موجب سلامت وانتظام مهام است واز قبيل حزم شمرده اند كما قيل .  
بد نفس مباش وبد كان باش . وزفته ومكردر امان باش

( وفي )

وفي كشف الاسرار المباح كالظن في الصلاة والصوم والقبلة امر صاحبه بالتحري فيها والبناء على غلبة الظن وفي تفسير الكاشفي تحردى امر قبله وبنانا نهدن برغلة ظن در امور اجتهاديه مندوبست . ومعنى التحري لغة الطلب وشرعا طلب شئ من العبادات بغالب الرأى عند تعذر الوقوف على حقيقته ﴿ ان بعض الظن اثم ﴾ يستحق العقاب عليه وذلك البعض كثير وهو تعليل للامر بالاجتناب بطريق الاستثاف التحقيق والاثم الذنب يستحق العقوبة عليه وهمزة منقلبة من الواو كما نهى عن الاعمال اى يكثرها فان قلت اليس هذا ميلا الى مذهب الاعتزال قلت بلى لولا التشبيه اى فى كانه قاله سعدى المفتى وقال ايضا تبع المصنف فى ذلك الزمخشري واعترض عليه بأن تصرف هذه الكلمة لا تنفك عنه الهمزة بخلاف الواوى وانها من باب علم والواوى من باب ضرب قلت والزمخشري نفسه ذكرها فى الاساس فى باب الهمزة انتهى ودلت الآية على ان اكثر الظنون من قبيل الاثم لان الشيطان ياتى الظنون فى النفس فتظن النفس الظن الفاسد وعلى ان بعض الظن ليس باثم بل هو حقيقته وهو ما لم يكن من قبيل النفس بل كان بالفراصة الصحيحة بان يرى القلب بنور اليقين ماجرى فى الغيب وفى الحديث ان فى كل امة محدثين او مروعين على الشك من الراوى فان يكن فى هذه الامة فان عمر منهم والمحدث المصيب فى رأيه كما حدث بالامر والمروع الذى يلحق الامر فى روعه اى قلبه وفى فتح الرحمن ولا يقدم على الظن الا بعد النظر فى حال الشخص فان كان موسوما بالصالح فلا يظن به سوء بأدنى توهم بل يحتاط فى ذلك ولا تظن السوء الا بعد أن لا تجد الى الخير سبيلا ( قال الصائب )

سباب صاف شد زهم آغوشى محیط . باسینه کشاده کدورت چه میکند

واما الفساق فلنا ان نظن بهم مثل الذى ظهر منهم وفى منهاج العابدين للامام الغزالي قدس سره اذا كان ظاهر الانسان الصالح والستر فلا حرج عليك فى قبول صلاته وصدقته ولا يلزمك البحث بأن تقول قد فسد الزمان فان هذا سوء ظن بذلك الرجل المسلم بل حسن الظن بالموثوقين مأمور به انتهى وفى الحديث من آتاه رزق من غير مسألة فرده فانما يردده على الله قال الحسن لا يرد جو آثر الامراء الامراتى او أحق وكان بعض السلف يستقرض الجميع حوائجه ويأخذ الجوائز ويقضى بها دينه والحيلة فيه أن يشتري بمال مطلق ثم يتقدمه من لى مال شاء وعن الامام الاعظم ان المتلى بطعام السلطان والظلمة تحرى ان وقع فى قلبه حله قبل واكل والا لاقوله عليه السلام استفت قلبك قال الشيخ ابوالعباس قدس سره من كان من فقراء هذا الزمان اكالا لا موال الظلمة مؤثرا للسبب فيه نزعاً يهودية قال تعالى سمعون للكذب اكالون لسحت قال سفيان الثوري رضى الله عنه الظن ظنان احدهما اثم وهو أن تظن وتتكلم به والاخر ايس باثم وهو ان تظن ولا تتكلم به والمراد بأن بعض الظن اثم ما اعلمت وتكلمت به من الظن وعن الحسن كنا فى زمان الظن بالناس حرام فيه وأنت اليوم فى زمان عمل واسكت وظن بالناس ماشئت اى لانهم اهل لذلك والمظنون موجود فيهم وعنه ايضا ان صحة الاشرار تورث حسن الظن باذخيار وطلب المتوكل اجازية

الدقاق بالمدينة وكان من اقران الجنيد ومن اكار مصر فكاد يزول عقله لفرط حبا فقالت لمولاها احسن الظن بالله وبي فاني كفيلة لك بما تحب فحملت اليه فقال لها المتوكل اقرني فقرات ان هذا اخي له تسع وتسعون نعجة ولي نعجة واحدة فقهم المتوكل ما ارادت فردها ( وروى ) عن انس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كلم احدي نساءه فربه رجل فدعاء رسول الله فقال يا فلان هذه زوجتي صفية وكانت قد زارتني في العشر الاول من رمضان فقال يا رسول الله ان كنت اظن بغيرك فاني لم اكن اظن بك فقال عليه السلام ان الشيطان ليجرى من ابن آدم مجرى الدم كافي الاحياء وفيه اشارة الى الحذر من مواضع التهم صيانة لقلوب الناس عن سوء الظن ولا لسنهم من الغيبة والى الاتقاء عن تزكية النفس فان النفس والشيطان لهما شأن عجيب في باب المكر والاعواء والقاء الفتنة والفساد لسأل الله المنان ان يجعلنا في امان ولا تجسسوا ولا تجسسوا اصله لا تجسسوا حذف منه احدي التامين اى ولا تخشوا عن عورات المسلمين وعبوهم تفعل من الجسس لما فيه من معنى الطلب فان جس الخبر طلبة والتفحص عنه فاذا نقل الى باب التفعل يحدث معنى التكلف منضا الى ما فيه من معنى الطاب يقال جسست الاخبار اى تفحصت عنها واذا قيل تجسسها يراد معنى التكليف كالتامس فانه تفعل من اللمس وهو المس باليد لتعرف حال الشئ فاذا قيل تجسس يحدث معنى التكلف والطاب مرة بعد اخرى وقد جاء بمعنى الطلب في قوله وانا لمننا السماء وقرى بالخاء من الجسس الذى هو أثر الجسس وغايته ولتقاربهما يقال للمشاعر الحواس بالخاء والجسس وفي المفردات اصل الجسس من العرق وتعرف نبضه للحكم به على الصحة والسقم ومن لفظ الجسس اشتق الجاسوس وهو اخص من الجسس لانه تعرف ما يدرك الجسس والجسس تعرف حال ما من ذلك وفي الاحياء التجسس بالجسس فى اطلاع الاخبار وبالخاء المهمة فى المراقبة بالعين وفى انسان العيون التجسس للاخبار بالخاء المهمة ان يفحص الشخص عن الاخبار بنفسه وبالجم ان يفحص عنها بغيره وجاء تجسسوا ولا تجسسوا انتهى وفى تاج المصادر التجسس والتجسس خبر جستن . وفى القاموس الجسس تفحص الاخبار كالتجسس ومنه الجاسوس والجسس لصاحب سر الشر ولا تجسسوا اى خذوا ما ظاهر ودعوا ما ستر الله تعالى اولا تفحصوا عن بواطن الامور اولا تخشوا عن العورات والجاسوس الجاسوس اوهو فى الخير وبالجم فى الشر انتهى وفى الحديث لا تتبعوا عورات المسلمين فان من تتبع عورات المسلمين تتبع الله عورته حتى يفضحه ولو فى جوف بيته ( قل الصائب )

خيانتهاى بنهان ميكشد آخر بر سواي . كدزد خانكى راشخه در يازار ميكبرد وعن جبرائيل قال يا محمد لو كانت عبادتنا على وجه الارض لعملنا ثلاث خصال سقى الماء للمسلمين واعانة الخراب العيال وستر الذنوب على المسلمين وعن زيد بن وهب قلنا لابن مسعود رضى الله عنه هل لك فى الوليد بن عقبة بن ابي معيط يعنى چه ميكوي در حق او . نقتطرت لحيته خمر فقال ابن مسعود رضى الله عنه انا قد نهينا عن التجسس فان يظهر لنا شئ تاخذ به وفى الحديث اللهم استر عوراتنا وامن روعاتنا والعورات بالتسكين جمع عورة

( وى )

وهي عورة الانسان وما يستحي منه من العثرات والعيوب وفي الحديث اللهم لا تؤمننا مكره ولا تنسنا ذكرك ولا تهتك عنا سترك ولا تجعنا من الغافلين وعنه عليه السلام من قال عند منامه هذا الدعاء بعث الله اليه ملكا في احب الساعات اليه فيوقظه كافي المقاصد الحسنة قال في نصاب الاحتساب ويجوز للمحتسب أن يتفحص عن احوال السوقية من غير أن يخبره احد بخبايئهم فان قيل ينبغي ان لا يجوز لانه تجسس منه فيقول التجسس طلب الخبر للشر والاذى وطلب الخبر للامر بالمعروف والنهي عن المنكر ليس كذلك فلا يدخل تحت النهي بقول الفقير وهو مخالف لما سبق عن ابن مسعود رضي الله عنه فان قلت ذلك لكونه غير امر ومأمور قلت دل قوله نأخذوه به على ولايته من اي وجه كان اذلا يأخذه الا لوالى او وكيه ويجوز أن يقال لو طلب ابن مسعود خبر الوليد بنفسه للنهي عن المنكر لكان له وجه فلما جاء خبره في صورة السعاية والهتك اعرض عنه او رأى السر في حق الوليد اولى فلم يستمع الى القائل وكان عمر رضي الله عنه يعس ذات ليلة فنظر الى مصباح من خلل باب فاطلع فاذا قوم على شراب لهم فلم يدر كيف يصنع فدخل المسجد فأخرج عبدالرحمن ابن عوف رضي الله عنه فجاء به الى الباب فنظر وقال له كيف ترى أن نعمل فقال ارى والله انا قد آتينا ما نهانا الله عنه لا نأجسسنا واطلعنا على عورة قوم ستروا دوننا وما كان لنا أن نكشف ستر الله فقال ما أراك الا قد صدقت فانصرفا فالمحتسب لا تجسس ولا يتدور ولا يدخل بيتا بلا اذن فان قيل ذكر في باب من يظهر البدع في البيوت انه يجوز للمحتسب الدخول بلا اذن فتقول ذلك فيما ظهر واما اذا خفي فلا يدخل فان ما ستره الله لا بد وأن يستره العبد هذا في عيوب الغير واما عيوب النفس فالفحص عنها لازم للاصلاح والتركية وقد عدوا انكشاف عيوب النفس اولى من الكرامات وخوارق العادات فانه مادام لم تحصل التركية للنفس لا تفيد الكرامة شيأ بل ربما يوقعها في الكبر والمعجب والتطاول فنعوذ بالله تعالى من شرورها وفجورها وغرورها ولا يغيب بعضكم بعضا الا غيبا غيبت كردن والغيبة بالكسر اسم من الاغتياب وفتح الغين غلط اذ هو بفتحها مصدر بمعنى الغيوبة والمعنى ولا يذكر بعضكم بعضا بالسوء في غيبته وخلفه وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقال ان تذكر أخاك بما يكره فان كان فيه فقد اغتبه وان لم يكن فيه فقد بهته اي قلت عليه ما لم يقطعه والحاصل ان الغيبة والاغتياب هو أن يتكلم انسان خلف انسان مستور بما فيه من عيب اي بكلام صادق من غير ضرورة قوية الى ذكره ولو سمعه لغمه وان كان ذلك الكلام كذبا يسما بهتانا وهو الذي يتر الديار بلاقع اي خرابا يجب احدكم أن يأكل لحم اخيه ميتا انتصاب ميتا على الحالية من اللحم واللحم المنفصل عن الحي يوصف بانه ميت لقوله عليه السلام ما بين من حي فهو ميت وقيل من الاخ على مذهب من يجوز الحال من المضاف اليه مطلقا وشدده نافع اي قرأ ميتا بالتشديد والكلام تمثيل وتصوير لما يصدر عن المقتاب من حيث صدوره عنه ومن حيث تعلقه بصاحبه على افحش وجه واشنع طبعه وعقلا وشرعا يعني شبه الاغتياب من حيث اشتماله على تناول عرض المقتاب باكل لحم

الانسان ميتا تشبيها تمثيلا وعبر بالهيئة المشبه بها عن الهيئة المشبهة ولاشك ان الهيئة المشبه بها افحش جنس التناول واقبحه فيكون التمثيل المذكور تصويرا للاغتياب بأقبح الصور وذلك ان الانسان يتألم قلبه من قرض عرضه كما يتألم جسمه من قطع لحمه بل عرضه اشرف من لحمه ودهه فاذا لم يحسن للعاقل اكل لحوم الناس لم يحسن له قرض عرضهم بالطريق الاولى خصوصا ان اكل الميتة هو المتناهي في كراهة النفوس ونفور الطباع فيه اشارة الى ان الغيبة عظيمة عند الله وفي قوله ميتا اشارة الى دفع وهم وهو أن يقال الشتم في الوجه يؤلم فيحرم واما الاغتياب فلا اطلاع عليه للمغتاب فلا يؤلمه فكيف يحرم دفعه بأن اكل لحم الاخ وهو ميت ايضا لا يؤلمه ومع هذا هو في غاية القبح لكونه بمراحل عن رعاية حق الاخوة كذا في حواشي ابن الشيخ . يقول الفقير يمكن أن يقال ان الاغتياب وان لم يكن مؤلما للمغتاب من حيث عدم اعلاعه عليه لكنه في حكم الايلام اذ لو سمعه لغمه على انا نقول ان الميت متألم وان لم يكن فيه روح كما ان السن وهو الضرس متألم اذا كان وجعا وان لم يكن فيه حياة فاعرف **﴿﴾** فكروهموه **﴿﴾** الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها من التمثيل كانه قيل وحيث كان الامر كما ذكر فقد كرهتموه فأضمر كلمة قد لتصحيح دخول الفاء في الجزاء فالمقصود من تحقيق استكراههم وتقديرهم من المشبه به الترغيب والحث على استكراه ماشبهه وهو الغيبة كانه قيل اذا تحققت كراهتكم له فليتحقق عنكم كراهة نظيره الذي هو الاغتياب **﴿﴾** واتقوا الله **﴿﴾** بترك ما أمرتم باجتنابه والندم على ما صدر عنكم من قبل وهو عطف على ما تقدم من الاوامر والنواهي **﴿﴾** ان الله تواب رحيم **﴿﴾** مبالغ في قبول التوبة واقاضة الرحمة حيث يجعل الذنوب كمن لم يذنب ولا ينحص ذلك بذنوب دون تائب بل يعم الجميع وان كثرت ذنوبهم فصيغة المبالغة باعتبار المتعاقبات ( روى ) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا غزا اوسا فرضم الرجل المحتاج الى رجلين موسرين يتجدد بهما ويتقدم لهما الى المنزل فيبيئ لهما طعامهما وشراهما فضم سلمان الفارسي الى رجلين في بعض اسفاره فتقدم سلمان الى المنزل فغلبته عيناه فلم يبيئ لهما شيئا فلما قدما قالاه ما صنعت شيئا فقال لا غلبتني عيناي قالاه انطلق الى رسول الله فاطاب لنا منه طعاما فجاء سلمان الى رسول الله وسأله طعاما فقال عابه السلام انطلق الى اسامة بن زيد وقل له ان كان عنده فضل من طعام فليعطك وكان اسامة خازن رسول الله على رحاه وطعامه فأتاه فقال ما عندي شي فرجع سلمان اليهما فاخبرهما فقالا كان عند اسامة شي ولكن نخل به فبعنا سلمان الى طائفة من الصحابة فلم يجد عندهم شيئا فاما رجوع ولوا لوبعشاد الى بئر سميجة لغار ماؤها وسميجة كجبهة بالحاء المهملة بئر بالمدينة سزيرة الماء على ما في القاموس ثم انطلقا يجلسان هل عند اسامة ما أمر لهما به رسول الله من الطعام فاما جآ الى رسول الله قال لهما مالي أرى خضرة اللحم في افوا حكما والعرب تسمى الاسود أخضر والاخضر أسود وخضرة اللحم من قبيل الاول كانه عليه السلام أراد باللحم لحم الميت وقد اسود بطول المكث تصوير الاغتيابهما بأقبح الصور ويحتمل انه عليه السلام أراد بالخضرة الخضرة اي نظارة اللحم او نظارة تناوله وفي الحديث الدنيا حلوة

( خضرة )

خضرة انضرة اى غضة طرية ناعمة قالا والله يا رسول ماتنا ولما يومنا هذا لهما قال عليه السلام  
ظلمنا تأكلان لحم اسامة وسلمان اى انكما قد اغتبتماها فانزل الله الآية  
آنكس كه لواء غيبت افراخته است . از گوشت مردگان غذا ساخته است  
وانكس كه بعب خلق برداخته است . زانست كه عيب خویش نشاخته است  
وفي الحديث الغيبة اشد من الزنى قالوا وكيف قال ان الرجل يزنى ثم يتوب فيتوب الله عليه  
وان صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه كما في كشف الاسرار وعن ابن عباس  
رضي الله عنهما الغيبة ادم كلاب الناس وكان ابو الطيب الطاهري يهجو بنى سامان فقال له  
نضر بن احمد الى متى تأكل خبزك بلحوم الناس فخبجل ولم يعد ( قال الصائب )  
كسى كه باك نازد دهن زغيبت خلق . همان كلاب در دوزخست مسوا كس  
( قال الشيخ سعدى ) فى كتاب الكلستان ياد دارم كه در عهد طفوليت متعبد بودم وشب  
خبز ومولع زهد وپرهيز تاشي در خدمت پدر نشسته بودم وهمه شب دیده بهم نبسته  
ومصحف عزيز در كنار گرفته وطائفة كردما خفته پدر را كفتم كه از اينان يكي سر  
برنى آرد كه دو ركعت نماز بكزارد ودر خواب غفلت چنان رفته اند كه كوي نخفته  
اند بلكه مرده گفت اى جان پدر اكر تونيز بحفتي به كه در پوستين خاق افتي  
نينا مدعى جز خوبشتن را . كه دارد پرده پندار در پيش  
اكر چشم دلت را بر كشي . نه بيني هيچ كس عاجز تر از خویش  
وعن انس رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرج بي صررت بقوم لهم اظفار  
من نحاس يخمشون وجوههم وصدروهم فقلت من هؤلاء يا جبرائيل فقال هم الذين يأكلون  
لحوم الناس ويقعون في اعراضهم وفي الحديث خمس يفترون الصائم الكذب والغيبة والنميمة  
واليمين الكاذبة والنظر بشهوة رواه انس واول من اغتاب ابليس اغتاب آدم وكان ابن  
سيرين رحمه الله قد جعل على نفسه اذا اغتاب أن يتصدق بنار وما يجب التنبه له ان مستمع  
الغيبة كقائلها فوجب على من سمعها أن يردّها كيف وقد قال النبي عليه السلام من رد عن  
عرض اخيه رد الله عن وجه النار يوم القيامة وقل عليه السلام المغتاب والمستمع شريكان  
في الأثم وعن ميمون انه أتى بحيفة زنجي في النوم فقبل له كل منها فقال لم قبل لانك اغتبت  
عبد فلان فقال ما قلت فيه شيئاً قبل لكنك استمعت ورضيت فكان ميمون لا يغتاب احدا ولا يدع  
احداً أن يغتاب عنده احداً وعن بعض المتكلمين ذكره بما يستخف به انما يكون غيبة اذا قصد  
الاضرار والشتمات به اما اذا ذكره تأسفاً لا يكون غيبة وقل بعضهم رجل ذكر مساوى  
اخيه المسلم على وجه الاهتمام ومثله في الواقعات وعال بأنه انما يكون غيبة أن لو أراد به السب  
والنقص قال السمرقندي في تفسيره قلت فيما قالوه خطر عظيم لانه مظنة أن يجر الى ما هو  
محض غيبة فلا يؤمن فتركها وأما اقرب الى التقوى واحوط انتهى وفي هدية المهديين  
رجل لو اغتاب فريقا لا يأثم حتى يغتاب قوما معروفين ورجل يصلى ويؤذى الناس باليد  
او اللسان لا غيبة له ان ذكر بما فيه وان أعلم به السلطان حتى يزجره لا يأثم انتهى وفي



المقاصد الحسنة ثلاثة ليست لهم غيبة الامام الجائر والفاسق المعان بفسقه والابتدع الذي يدعو الناس الى بدعته انتهى وعن الحسن لاحرمة لفاجر (وروى) من أتى جلباب الحياة فلا غيبة له واذكر الفاجر بما فيه ليحذره الناس كما في الكواشي واذنا جاز نقص عرض الفاسق بغيته فأولى أن يجوز نقص عرض الكافر كما في شرح المشارق لابن الملك وسلك بعضهم طريق الاحتياط فطرح عن لسانه ذكر الخلق بالمساوي مطلقا كما حكى انه قيل لابن سيرين مالك لا تقول في الحجاج شيئا فقال اقول فيه حتى يحيه الله بتوحيده ويمدني باعني به ومن هنا أمسك بعضهم عن لمن يزيد وكان فضيل يقول ما لعنت ابليس قط اي وان كان مامونا في نفس الامر كما نطق به القرءان فكيف يلعن من اشبهه حاله وحال خاتمته وما قبله يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى اي من آدم وحواء عليهما السلام او خلقنا كل واحد منكم من اب وام فالكل سواء في الانتساب الى ذكر وانثى ايا كانا فلا وجه للتفاخر بالنسب

الناس من جهة الجنات اكفاء • ابو هو آدم والام حواء  
 فان يكن لهم من اصلهم نسب • بفاخرون به فالطين والماء  
 از نسب آدمياني كه تفاخر ورزند • از ره دانش وانصاف چه دور افتادند  
 نرسد فخر كسي را بنسب برد كرى • چونكه در اصل زيك آدم وحو ازادند  
 نزلت حين امر النبي عليه السلام بلالا رضى الله عنه ليؤذن بعد فتح مكة فعلا ظهر  
 الكعبة فأذن فقال عتاب بن اسيد وكان من الطلقاء الحمد لله الذي قبض ابى حتى لم يره هذا  
 اليوم وقل الحارث بن هشام اما وجد رسول الله سوى هذا الغراب يعنى بلالا وخرج  
 ابوبكر بن ابى داود في تفسير القرءان ان الآية نزلت في ابى هند حين امر رسول الله بنى  
 بياضة أن يزوجه امرأة منهم فقالوا يا رسول الله تزوج بناتنا مواليها فنزلت وفيه اشارة  
 الى ان الكفاية في الحقيقة انما هي بالديانة اي الصلاح والحسب والتقوى والعدالة ولو كان  
 مبتدعا والمرأة سنية لم يكن كفوا لها كما في التنف وسئل الرستغنى عن المناكحة بين اهل  
 السنة وبين اهل الاعتزال فقال لا يجوز كما في مجمع الفتاوى وجعلناكم شعوبا وقبائل  
 وشمارا شاخ كرده و خاندان خاندان • والشعب بفتح الشين الجمع العظيم المتسبون  
 الى اصل واحد وهو يجمع القبائل والقبيلة تجمع العماثر والعمارة بكسر العين تجمع البطون  
 والبطون تجمع الافخاذ والفخذ تجمع الفضائل والفضيلة تجمع العماثر وليس بعد العشرة  
 حتى يوسف به كما في كشف الاسرار فخر بجمه شعب وكنانة وقبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وهاشم  
 فخذ والعباس فضيلة وسميت الشعوب لان القبائل تشعب منها كتشعب اغصان الشجرة وسميت  
 القبائل لاسها يقبل بعضها على بعض من حيث كونها من اب واحد وقيل الشعوب بطون  
 المعجم والقبائل بطون العرب والاسباط من بنى اسر آثيل والشعوب من قحطان والقبائل  
 من عدنان فتعارفوا كما اصله لتعارفوا حذف احدى التاءين اي ليعرف بعضهم بعضا  
 بحسب الانساب فلا يعتزى احد الى غير آباهه لالتفاخروا بالآباء والقبائل وتدعوا التفاوت

( والتفاضل )

والتفاضل في الانساب (وقال الكاشفي) يعني دو كس كه بنام متحد باشند بقبيلة متميز  
 ميشوند چنانچه زيد تيمی از زيد قرشی ﴿ان اكرمكم عند الله اتقاكم﴾ تعلق لانهی  
 عن التفاخر بالانساب المستفاد من الكلام بطريق الاستئناف التحققي كأن قيل ان الاكرم  
 عنده تعالى هو الاتقى وان كان عبدا حبشيا اسود مثل بلال فان فاخرتم ففاخروا بالتقوى  
 وبفضل الله ورحمته بل بالله تعالى ألا ترى الى قوله عليه السلام انا سيد ولد آدم ولا فخر  
 اى ليس الفخرى بالسيادة والرسالة بل العبودية فانها شرف اى شرف وكفى شرفا تقديم  
 العبد على الرسول في قوله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله (وروى) ان رسول الله عليه  
 السلام صرف سوق المدينة فرآى غلاما اسود يقول من اشتراى فاعلى شرط ان لا يمنعنى عن  
 الصلوات الخمس خلف رسول الله فاشتراه رجل فكان رسول الله يراه عند كل صلاة ففقده  
 فسأل عنه صاحبه فقال محوم فعاده ثم سأل عنه بعد ايام فقيل هو كاهه اى مهيب للموت  
 الذى هو لاحق به فجاء وهو فى بقية حركته وروحه فتولى غسله ودفنه فدخل  
 على المهاجرين والانصار امر عظيم فنزلت الآية ﴿ان الله عليم﴾ بكم وبأعمالكم ﴿خير﴾  
 بواطن احوالكم قال ابن الشيخ فى حواشيه والنسب وان كان معتبرا عرفا وشرعا حتى لا تزوج  
 الشريفة بالنبطى قال فى القاموس النبطى محررة جيل ينزلون بالبطائح بين العراقيين وهو نبطى  
 محررة انتهى الا انه لا عبرة به عند ظهور ما هو اعظم قدرا منه وأعز وهو الايمان والتقوى  
 كما لا تظهر الكواكب عند طلوع الشمس فالفاسق وان كان قرشى النسب وقارون النسب  
 لا قدر له عند المؤمن التقى وان كان عبدا حبشيا والامور التى يفتخر بها فى الدنيا وان كانت  
 كثيرة لكن النسب اعلاها من حيث انه ثابت مستمر غير مقدور التحصيل لمن ليس له  
 ذلك بخلاف غيره كالمال مثلا فانه قد يحصل للفقير مال فيبطل افتخار المفتخر به عليه وكذا  
 الاولاد والبساتين ونحوها فلذلك خص الله النسب بالذكر وابطل اعتباره بالنسبة الى  
 التقوى ليعلم منه بطلان اعتبار غيره بطريق الاولى انتهى وفى الحديث ان ربكم واحد  
 وأبوكم واحد لافضل لعربى على عجمى ولالعجمى على عربى ولالا حمر على اسود ولا  
 لا اسود على احمر الا بالتقوى وعلى هذا اجماع العلماء كما فى بحر العلوم هر كرا تقوى بیشتر  
 قدم او در مرتبة فضل بیشتر . الشرف بالفضل والادب بالاصل والنسب  
 باادب باش تا بزرگ شوى . كه بزرگى نتیجه ادبست

قال بعض الكبار المفاضلة بين الخلق عند الله لنسبهم بالنسبهم فهم من حيث النسبة واحد ومن حيث  
 النسب متفاضلون ان اكرمكم عند الله اتقاكم ولا يصح التفاضل بالاعمال فقد يسبق التابع المتبوع  
 ولو كان الشرف للاشياء من حيث شأنها او مواطنها لكان الشرف لا بليس على آدم فى قوله  
 خاقتنى من نار وخلقته من طين ولكن لما كان الشرف اختصاصا الهيا لا يعرف الا من جانب الحق  
 تعالى جهل ابليس فى مقاله تلك وصح الشرف لآدم عليه السلام عليه والخيرية وسئل عيسى  
 عليه السلام اى الناس اشرف فقبض قبضتين من تراب ثم قال اى هذين اشرف ثم جمعها  
 وطرحهما وقال الناس كلهم من ترابوا اكرمهم عند الله اتقاهم قال سليمان الفارسى رضى الله عنه

ابى الاسلام لآب لى سواه ❁ اذا افتخروا بقیس او نعيم  
 وفي الحديث ان الله لا ينظر الى صوركم واعمالكم ولكن ينظر الى قلوبكم ونياتكم  
 ربه راست بايدنه بالاى راست . كه كافر هم از روى صورت چوماست  
 وقال عليه السلام يا ايها الناس انما الناس رجل مؤمن تقى كريم على الله وفاجر شقى هين  
 على الله وعن ابن عباس رضى الله عنهما كرم الدنيا الغنى وكرم الآخرة التقوى (وروى)  
 عن ابى هريرة رضى الله عنه ان الناس يحشرون يوم القيامة ثم يوقفون ثم يقول الله لهم  
 طالما كنتم تكلمون وانا ساكت فاسكتوا اليوم حتى أتكم انى رفعت نسي وابتيم الا  
 انسابكم قلت ان أكرمكم عندى أتقاكم وابتيم انتم فقلتم لابل فلان ابن فلان وفلان ابن فلان  
 فرفعت انسابكم ووضعتم نسي فاليوم أرفع نسي واضع انسابكم سيعاهل الجمه اليوم من اصحاب  
 الكرم ابن المتقون كما فى كشف الاسرار قال الشافى اربعة لا يعبأ الله بهم يوم  
 القيامة زهد خصى وتقوى جندى وامانة امرأة وعبادة صبي وهو محمول على الغالب كما  
 فى المقاصد الحسنة قال فى التأويلات النجمية يشير بقوله تعالى يا ايها الناس انا خلقناكم من  
 ذكر وانثى الى خلق القلوب انها خلقت من ذكر وهو الروح وانثى وهى النفس وجعلناكم  
 شعوبا وقبائل اى جعلناها صنفين صنف منها شعوب وهى التى تميل الى امها وهى النفس  
 والغالب عليها صفات النفس وصنف منها قبائل وهى التى تميل الى ابيها وهو الروح والغالب  
 عليها صفات الروح لتعارفوا اى لتعارفوا اصحاب القلوب وارباب النفوس للتكأروا  
 وتنافسوا وتباهوا بالعقول والاخلاق الروحانية الطبيعية فانها ظلمانية لا يصلح شىء منها  
 للتفاخر به مالم يقرن به الايمان والتقوى فان تنورت الافعال والاخلاق والاحوال بنور  
 الايمان والتقوى فلم تكن الافعال مشوبة بالرياء ولا الاخلاق مصحوبة بالاهواء ولا الاحوال  
 مذسوبة الى الاعجاب فعند ذلك تصلح للتفاخر والمباهاة بها كما قال تعالى ان أكرمكم  
 عند الله أتقاكم وقال عليه السلام الكرم التقوى فأتقاهم من يكون ابعدهم من الاخلاق  
 الانسانية واقربهم الى الاخلاق الربانية والتقوى هو التحرز والمتقى من تحرز عن نفسه بربه  
 وهو اكرم على الله من غيره استهى ❁ قالت الاعراب آمانا ❁ الاعراب اهل البادية وقد  
 سبق تفصيله فى سورة الفتح والحق التاء بالفعل المسند اليهم مع خلوها منها فى قوله وقال  
 نسوة فى المدينة للدلالة على نقصان عقلم مخالفتهم حيث لمن امرأة العزيز فى سراودتها  
 فتاها وذلك يبين بالعقلاء نزلت فى نفر من بنى اسد قدموا المدينة فى سنة جدب فأظهروا  
 الله آياتين فكانوا يقولون لرسول الله عليه السلام انتك العرب بأفسها على ظهور رواحلها  
 والابل بالانفال والعيال والذرارى ولم نقاتلك كما قتلتك بنوا فلان يرون الصدق ويمنون  
 عليه عليه السلام ما فعلوا ❁ قل ❁ رداهم ❁ لم تؤمنوا ❁ اذا لايمان هو التصديق بالله  
 ورسوله المقارن للثقة بحقيقة المصدق وطمأنينة القلب ولم يحصل لكم ذلك والالما منتم  
 على ما ذكرتم من الاسلام وترك المقاتلة كما نبى عنه آخر السورة يعنى ان التصديق الموصوف  
 مسبوق بالم تقبيل الكافر وشناعة المقاتلة وذلك بأبى المن وترك المقاتلة فان لما قل لا يمن

( بترك )

بترك ما يعلم قبحه ﴿ولكن قولوا أسلمنا﴾ اسلم بمعنى دخل في السلم كما أصبح وامسى  
وأشقى أى قولوا دخلنا في السلم والصلح والالتقياد مخافة أنفسنا فإن الاسلام انقياد ودخول  
في السلم واظهار الشهادة وترك المحاربة مشعر به أى بالانقياد والدخول المذكور واظهار ما  
عليه النظم الكريم على أن يقال لا تقولوا آمنا ولكن قولوا أسلمنا اولم تؤمنوا ولكن اسلمتم  
ليتقابل جهتنا الاستدراك للاحتراز عن النهى عن التلفظ بالايان فان ظاهره مستقبح سيما  
ممن بعث للدعوة الى القول به وللتفادى عن اخراج قولهم مخرج التسليم والاعتداد به مع  
كونه تقولا محضا قال سعدى المفتى والظاهر ان النظم من الاحتباك حذف من الاول ما يقابل  
الثانى ومن الثانى ما يقابل الاول والاصل قل لم تؤمنوا فلا تقولوا آمنا ولكن اسلمتم فقولوا  
أسلمنا وهذا من اختصارات القرءان ﴿ولما يدخل الايمان في قلوبكم﴾ حال من ضمير قولوا  
أى ولكن قولوا أسلمنا حال عدم مطاعة قلوبكم لا لستكم وما فى لما من معنى التوقع  
مشعر بأن هؤلاء قد آمنوا فيما بعد ﴿وأن تطيعوا الله ورسوله﴾ بالاخلاص وترك النفاق  
﴿لا يلبسكم من أعمالكم شيئا﴾ أى لا ينقصكم شيئا من اجورها من لات يلبس لينا اذا نقص  
قال الامام معنى قوله لا يلبسكم انكم ان اتيتم بما يليق بضعفكم من الحسنة المقررة بالاخلاص  
وترك النفاق فهو تعالى يأتكم بما يليق بفضله من الجزاء لا ينقص منه نظرا الى ملفى حسناتكم  
من القسان والتقصير وهذا لان من حمل الى ملك فأكهة طيبة يكون ثمنها فى السوق درهما  
مثلا وأعطاه الملك درهما اودينارا انتسب الملك الى قلة العطاء بل الى البخل فليس معنى  
الآية أن يعطى من الجزاء مثل عملكم من غير نقص بل المعنى يعطى ما تتوقعون بأعمالكم  
من غير نقص ويؤيد ما قاله قوله تعالى ﴿ان الله غفور﴾ لما فرط من المطيعين ﴿رحيم﴾  
بالتفضل عليهم قال فى بحر العلوم فى الآية ايدان بأن حقيقة الايمان التصديق بالقلب وان  
الاقرار باللسان واظهار شرآئه بالايدان ليس بأيمان وفى التأويلات النجمية يشير الى ان  
حقيقة الايمان ليست مما يتناول باللسان بل هو نور يدخل القلوب اذا شرح الله صدر العبد  
للالسلام كما قال تعالى فهو على نور من ربه وقال عليه السلام فى صفة ذلك النور اذا وقع  
فى القلب انفسح له واتسع قيل يا رسول الله هل لذلك النور علامة يعرف بها قال بلى التجا  
فى عن دارالفرور والاناة الى دارالخلود واستعداد الموت قبل نزوله ولهذا قال تعالى ولما  
يدخل الايمان فى قلوبكم فهذا دليل على ان محل الايمان القلب انتهى وفى علم الكلام ذهب  
جمهور المحققين الى ان الايمان التصديق القلب وانما الاقرار شرط لاجزؤه لاجراء الاحكام  
فى الدنيا كالصلاة عليه فى وقت موته لما ان تصديق القلب امر باطن لا يطلع عليه احد لا بد  
له من علامة فمن صدق بقلبه ولم يقر بلسانه فهو مؤمن عند الله لوجود التصديق القلبي  
وان لم يكن مؤمنا فى احكام الدنيا لانفاء شرطه واما من جعل الاقرار ركنا من الايمان  
فمنه لا يكون تارك الاقرار مؤمنا عند الله ولا يستحق النجاة من خلود النار ومن اقر بلسانه  
ولم يصدق بقلبه كالمناق هو مؤمن فى احكام الدنيا وان لم يكن مؤمنا عند الله وهذا المذكور  
من ان الايمان هو التصديق القلبي والاقرار باللسان لاجراء الاحكام هو اختيار الشيخ ابى

منصور رحمه الله والنصوص معاضدة لذلك قال الله تعالى اولئك كتب في قلوبهم الايمان وقال الله تعالى وقلبه مطمئن بالايمان وقال الله تعالى ولما يدخل الايمان في قلوبكم وقال عليه السلام اللهم ثبت قلبي على دينك اى على تصديقك وقال عليه السلام لعلى رضى الله عنه حين قتل من قال لا اله الا الله هل شققت قلبه وفي فتح الرحمن حقيقة الايمان لغة التصديق بما ظاب وشرعا عند ابي حنيفة رحمه الله تصديق بالقلب وعمل باللسان وعند الثلاثة عقد بالجان ونطق باللسان وعمل بالاركان فدخل كل الطاعات انتهى قال ابن الملك في شرح المشارق ثم الاقرار باللسان ليس جزءاً من الايمان ولا شرطه عند بعض علمائنا بل هو شرط لاجراء احكام المسلمين على المصدق لان الايمان عمل القلب وهو لا يحتاج الى الاقرار وقال بعضهم انه جزء منه لدلالة ظواهر النصوص عليه الا ان الاقرار لما كان جزءاً له شائبة العرضية والتبعية اعتبروا في حالة الاختيار جهة الجزئية حتى لا يكون تاركه مع تمكنه منه مؤمناً عند الله وان فرض انه مصدق وفي حالة الاضطرار جهة العرضية فيسقط وهذا معنى قولهم الاقرار ركن زائد اذلا معنى لزيادته الا ان يحتل السقوط عند الاكراه على كلمة الكفر فان قيل ما الحكمة في جعل عمل جارحة جزءاً من الايمان ولم عين به عمل اللسان دون اعمال سائر الاركان قلنا لما اتصف الانسان بالايمان وكان التصديق عملاً باطنياً جعل عمل ظاهره داخل فيه تحقيقاً لكامل اتصافه به وتعين له فعل اللسان لانه مجبول للسان اولكونه اخف وايقن من عمل سائر الجسد نعم يحكم باسلام كافر لصلاته بجماعة وان لم يشاهد اقراره لان الصلاة المسنونة لا تخلو عنه وقال الشيخ عز الدين ابن عبدالسلام المقدسى النطق بكلمتى الشهادة واجب فمن علم وجوبهما وتمكن من النطق بهما فلم ينطق فيحتمل ان يجعل امتناعه من النطق بهما كامتناعه من الصلاة فيكون مؤمناً غير مخلد في النار لان الايمان هو التصديق المحض بالقلب واللسان ترجمانه وهذا هو الاظهر اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان ولا يعدم الايمان من القاب بالسكوت عن النطق الواجب كما لا يعدم بترك الفعل الواجب انتهى وقال سهل رضى الله عنه ليس في الايمان اسباب انما الاسباب في الاسلام والمسلم محبوب للخلق والمؤمن غنى عن الخلق وقال بعض الكبار المسلم في عموم الشريعة من سلم الناس من لسانه ويده وفي خصوصها من سلم كل شئ من لسانه بما يعبر عنه ويده فيما له فيه نفوذ الاقتدار والمؤمن منور الباطن وان عصى والكافر مظلم الباطن وان اتى بمكارم الاخلاق ومن قال اما مؤمن ان شاء الله فاعرف الله كما ينبغي وقال بعض الكبار كل من آمن عن دليل فلا وثوق بايمانه لانه نظرى لا ضرورى فهو معرض للشبه القادحة فيه بخلاف الايمان الضرورى الذى يجده المؤمن في قلبه ولا يقدر على دفعه وكذا القول في كل علم حصل عن نظر وفكر فانه مدخول لا يسلم من دخول الشبه عليه ولا من الحيرة فيه ولا من القدح فى الامر الموصل اليه ولا بد لكل محجوب من التقليد فمن اراد العلم الحق الذى لا يأتى الباطل من بين يديه ولا من خافه فليكثر من الطاعات والتواقل حتى يحبه الحق فيعرف الله بالله ويعرف جميع احكام الشريعة بالله لا بعقله ومن لم يكثر بما ذكر

( فليقلد )

فليقلد به فيما اخبر ولا يؤول فانه اولى من تقليد العقل ﴿ انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا ﴾ اي آمنوا ثم لم يقع في نفوسهم شك فيما آمنوا به ولا اتهم لمن صدقوه واعترفوا بأن الحق معه من ارتاب مطاوع رابه اذا اوقعه في الشك في الخبر مع التهمة للمخبر فنلهم الفرق بين الريب والشك فان الشك تردد بين قبضين لاثمة فيه وفيه اشارة الى ان فيهم ما يوجب نفي الايمان عنهم وهو الارتياب ونم للاشعار بأن اشتراط عدم الارتياب في اعتبار الايمان ليس في حال انشاءه فقط بل وفيما يستقبل فهي كافي قوله تعالى ثم استقاموا ﴿ وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ﴾ في طاعته على تكثير فنونها من العبادات البدنية المحضة والمالية الصرفة والمشتتة عليهما مما كالخج والجهاد ﴿ واولئك ﴾ الموصوفون بما ذكر من الاوصاف الجميلة ﴿ هم الصادقون ﴾ اي الذين صدقوا في دعوى الايمان لا غيرهم فهو قصر افراد وتكذيب لا شراب نفي اسد حيث اعتقدوا الشركة وزعموا أنهم صادقون ايضا في دعوى الايمان . واعلم ان الآية الكريمة شاملة لمجامع القوى التي وجب على كل احد تهذيبها واصلاحها تطهيرا لنفسه الحاصل به الفوز بالفلاح والسعادة كلها كما قال تعالى قد افلح من زكاهها وهي قوة التفكير وقوة الشهوة وقوة الغضب اللاتي اذا اصلحت ثلاثها وضبطت حصل العدل الذي قامت به السموات والارض فانها جميع مكارم الشريعة وتزكية النفس وحسن الخلق المحمود ولاصالة الاولى وجلالتها قدمت على الاخيرتين فدل بالايمان بالله ورسوله مع نفي الارتياب على العلم اليقيني والحكمة الحقيقية التي لا يتصور حصولها الا باصلاح قوة التفكير ودل بالمجاهدة بالاموال على العفة والجود التابعين بالضرورة لاصلاح قوة الشهوة وبالمجاهدة بالانفس على الشجاعة والحلم التابعين لاصلاح قوة الحمية الغضبية وفهرها واسلامها للدين وعليه دل قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين فان العفو عن ظلم هو كمال الحلم والشجاعة واعطاء من حرم كمال العفة والجود ووصل من قطع كمال الفضل والاحسان . واعلم ايضا ان جميع كمالات النفس الانسانية محصورة في القوى الثلاث وفضائلها الاربع اذ العقل كماله العلم والعفة كمالها الورع والشجاعة كمالها المجاهدة والعدل كماله الانصاف وهي اصول الدين على التحقيق وفي الآية رد للدعوى وحث على الاتصاف بالصدق قال بعضهم لولا الدعاوى ما خافت المهاوى فن ادعى فقد هوى فيها وان كان صادقا ألتراء يطالب بالبرهان ولولم يدع ما طولب بدليل ( قال الحافظ )

حديث مدعيان وخيال همكاران . هان حكايه زرد وزو بور يا بافتست

وفي الحديث يا ابا بكر عليك بصدق الحديث والوفاء بالعهود وحفظ الامانة فانها وصية الانبياء ( قال الحافظ )

طريق صدق بيا موز ازاب صافي دل . بر استى طلب آزادكى جوسر وحن  
واتى رسول الله التجار فقال يا مشر التجاران لله باعشكم يوم القيامة فجارا الا من صدق  
ووصل وأدى الامانة وفي الحديث التجار هم الفجار قيل ولم يارسول الله وقد أحل الله  
البيع فقال لانهم يخلفون فيأثمون ويحدثون فيكذبون ( قال الصائب )

كعبه دركام نخستين كند استقبالت . از سر صدق اكر همفلس دل بانى  
 فاذا صدق الباطن صدق الظاهر اذ كل انا يتشرح بما فيه وكل احد يظهر ما فيه فيه  
 روى انه لما نزلت الآيه السابقة جاء الاعراب وحافوا أنهم مؤمنون صادقون  
 فنزل لتكذيبهم قوله تعالى قل يا محمد لهم ﴿أتعامون الله بدينكم﴾ دخلت الباء لان هذا  
 التعليم بمعنى الاعلام والاختبار أى تخبرون الله بدينكم الذى أنتم عليه بقولكم آمنا والتعبير  
 عنه بالتعليم لغاية تشنيعهم والاستفهام فيه للتوبيخ والانكار أى لا تعرفوا الله بدينكم فانه  
 عالم به لا يخفى عليه شئ وفيه اشارة الى ان التوقيف فى الامور الدينية معتبر واجب  
 وحقيقتها موكولة الى الله فالاسامى منه تؤخذ والكلام منه يطلب وأمره يتبع ﴿والله يعلم  
 ما فى السموات والارض﴾ حال من فاعل تعلمون مؤكدة لتشنيعهم ﴿والله بكل شئ  
 عليم﴾ لا يحتاج الى اخباركم تذييل مقرر لما قبله اى مبالغ فى العلم بجميع الاشياء التى من  
 جملتها ما اخفوه من الكفر عند اظهارهم الايمان وفيه مزيد تجهيل وتوبيخ لهم حيث  
 كانوا يمتهدون فى ستر احوالهم واخفائها وفى التأويلات النجمية والله يعلم ما فى سموات  
 القلوب من استعدادها فى العبودية وما فى ارض النفوس من تمردها عن العبودية والله بكل  
 شئ جليل القلوب والنفوس عليه عليم لانه تعالى اودعه فيها عند تخمير طينة آدم بيده  
 انتهى قل بعض الكبار لا تضاف الى نفسك حالا ولا مقاما ولا تخبر احدا بذلك فان الله  
 تعالى كل يوم هو فى شأن فى تغيير وتبديل يحول بين المرء وقلبه فرجما ازالك عما اخبرت به  
 وعزلك عما نخبأت سبحانه فتعجب عند من اخبرته بذلك بل احفظ ذلك ولا تعلمه الى  
 غيرك فان كان الثبات والبقاء علمت انه موهبة فلتشكر الله ولتسأله التوفيق للشكر وان كان  
 غير ذلك كان فيه زيادة علم ومعرفة ونور وتيقظ وتأديب انتهى فظهر من هذا ان الانسان  
 يخبر غالبا بما ليس فيه او بما سيزون عنه والعياذ بالله من سوء الحال ودعوى الكمال  
 قل بعضهم اياكم ثم اياكم والدعوات الصادقة والكاذبة فان الكاذبة تسود الوجه والصادقة  
 تطفى نور الايمان او تضعفه واياكم والقول بالمشاهدات والنظر الى الصور المستحسنات  
 فان هذا كله نفوس وشهوات ومن احدث فى طريق القوم ما ليس فيها فليس هومنا ولاقينا  
 فسمعوا ولا يتدعوا وأطيعوا ولا تمرقوا ووجدوا ولا تشركوا وصدقوا الحق ولا تشكوا  
 واسبروا ولا تجزئوا واثبتوا ولا تفرقوا واسألوا ولا تسأموا وانتظروا ولا تياسوا وتواخوا  
 ولا تعادوا واجتمعوا على الطاعة ولا تفرقوا وتطهروا من الذنوب ولا تلطخوا وليكن  
 احدكم بواب قابه فلا يدخل فيه الا ما امرد الله به وليحذر احدكم ولا يركن وليخف  
 ولا يامن واليناس ولا يغفل ﴿يؤمنون عليك ان اساموا﴾ اى يعدون اسلامهم منة عليك  
 وهى النعمة التى لا يطالب موايها ثوابا ممن أنعم بها عليه من المن بمعنى القطع لان المقصود به  
 قطع حاجته مع قطع النظر ان يعوضه المحتاج بشئ وقيل النعمة الثقيلة من المن الذى يوزن به  
 وهو رطلان يقال من عليه منة اى أثقله بالنعمة قل الراشب المنه النعمة الثقيلة ويقال ذلك على  
 وجهين احدهما ان يكون ذلك بالفعل فيقال من فلان على فلان اذا أثقله بالنعمة وعنى ذلك قوله

( تعالى )

تعالى لقد من الله على المؤمنين وذلك في الحقيقة لا يكون الا الله تعالى والثاني أن يكون ذلك بالقول وذلك مستقبح فيما بين الناس الا عند كفران النعمة ولتصبح ذلك قيل المنة تهدم الصنعة والحسن ذكرها عند الكفران قيل اذا كفرت النعمة حسنت المنة وقوله تعالى يمينون عليك الخ قالته منهم بالقول ومنه الله عليهم بالفضل وهو هدايته اياهم ﴿ قل لا تمنوا على اسلامكم ﴾ اى لا تعدوا اسلامكم منة على اولادكم تمنوا على باسلامكم فصبه بنزع الخافض ﴿ بل الله يمين عليكم ان هداكم للايمان ﴾ على ما زعمتم من انكم ارشدتم اليه وبالفارسية بله خدای تعالی منت مينهد بر شما كه راه نموده است شمارا بايمان ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ في ادعاء الايمان وجوابه محذوف يدل عليه ما قبله اى فله المنة عليكم وفي سياق النظم الكريم من اللطف مالا يخفى فانهم لما سمعوا ما صدر عنهم ايمانا ومنوا به نفى كونه ايمانا وسماه اسلاما فقال يمينون عليك بما هو في الحقيقة اسلام اى دخول في السلم وليس بمجرد بالمن لانه ليس له اعتماد شرعا ولا يعد مثله نعمة بل لوصح ادعائهم للايمان فله المنة عليهم بالهداية اليه اللهم وسئل بعض الكبار عن قوله تعالى بل الله يمين عليكم مع انه تعالى جعل المن اذا وقع منا على بعضنا من سفاسف الاخلاق فقال في جوابه هذا من علم التطابق ولم يقصد الحق به المن حقيقة اذ هو الكريم الجواد على الدوام على من اطاع وعلى من عصى وفي الحديث ما كان الله ليدلكم على مكارم الاخلاق ويفعل معكم خلاف ذلك وفي الحديث ايضا ما كان الله ليناكم عن الرياء ويأخذ منكم قال ذلك لمن قال له يارسول الله انى صليت بالنعم ثم وجدت الماء افاضلى ثانيا فمضى الآية اذا دخلتم في حضرة المن على رسولهم باسلامكم فان الله لا لكم وان وقع منكم شئ من سفاسف الاخلاق رد الحق اعمالكم عليكم لا غير وفي التاويلات النجمية يمينون عليك ان استسلموا لك ظاهرهم قل لا تمنوا على اسلامكم اى تسليم ظاهركم لى لاه ليس هذا من طبيعة نفوسكم المتمردة بل الله يمين عليكم ان هداكم للايمان اذ كتب في قلوبكم الايمان فانعكس نور الايمان من مصباح قلوبكم الى مشكاة نفوسكم فتنورت واستضاءت بنور الاسلام فاسلامكم في الظاهر من فرع الايمان الذى اودعته في باطنكم ان كنتم صادقين اى ان كنتم صادقين في دعوى الايمان انتهى قال الجنيد رحمه الله المن من العباد تقريعا وليس من الله قريبا وانما هو من الله تذكيرا اللهم وحث على شكر المنعم (قال الشيخ سعدى) شكر خدای کن که موفق شدی بخیر . زانعام وفضل او نه معطل گذاشتنت منت من که خدمت سلطان همی کنی . منت شناس ازو که بخدمت بداشتنت ﴿ ان الله يعلم غيب السموات والارض ﴾ اى مناب فيهما عن العباد وخفى عليهم علمه ﴿ والله بصير بما تعملون ﴾ في سرهم وعلايتكم فكيف يخفى عليه ما في ضمائرهم وقول بعض الكبار والله بصير بما تعملون في الظاهر انه من نتائج ما اودعه في باطنكم

در زمین کرنی شکرور خودنی است . ترجمان مرزومین نیت وی است

فن لاحظ شيأ من اعماله واحواله فان رآها من نفسه كان شركا وان رآها لنفسه كان مكررا وان رآها من ربه ربه لربه كان توحيدا وفقنا الله لذلك بمنه وجوده قال البقلی ليس لله

( روح البيان - ٧ - ناسع )



غيب اذا غيب شي مستور وجميع الغيوب عيان له تعالى وكيف يغيب عنه وهو موجوده  
 يبصره ببصره القديم والعلم والبصر هناك واحد قال في كشف الاسرار از سورة الحجرات تا آخر  
 قرآن مفصل كويند . وبه قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله اعطاني السبع الطول مكان التوراة  
 والسبع الطول كصر من البقرة الى الاعراف والسابعة سورة يونس والاتقال و آة جميعا لانها  
 سورة واحدة عنده كما في القاموس واعطاني المابين مكان الانجيل واعطاني مكان الزبور المثاني وفضلني  
 ربي بالمفصل وفي رواية اخرى قال عليه السلام اني اعطيت سورة البقرة من الذكر الاول واعطيت طه  
 والطواشين من ألواح موسى عليه السلام واعطيت فوائح الكتاب وخواتيم البقرة من تحت  
 العرش والمفصل ناقلة اي عطية . وفي فتح الرحمن سورة الحجرات اول المفصل على الراجح  
 من مذهب الشافعي وأحد الاقوال المعتمدة عن ابي حنيفة وعنه قول آخر معتمدان اوله قوله  
 ق قل له عليه السلام فضلني ربي بالمفصل والمفصل من القرء ان ما هو بعد الحواميم من قصار  
 السور الى آخر القرء ان وسميت مفصلا لكثرة الفصولات فيها بسطر بسم الله الرحمن الرحيم  
 لانها سور قصار يقرب تفصيل كل سورة من الاخرى فكثر التفصيل فيها انتهى وقال  
 بعضهم المفصل السبع السابع سمي به لكثرة فصوله وهو من سورة محمد او الفتح اوق الى آخر  
 القرء ان وطوال المفصل الى البروج والواسط منها الى لم يكن والقصار منها الى الآخر وقيل  
 طوال ازلا تقدم تا عيس دان . بس اوسط از عيس تالم يكن خوان  
 قصار از لم يكن تا آخر آيد . بخوان ابن نظم را تا كرد آسان

والذي عليه الجمهور ان طوال المفصل من سورة الحجرات الى سورة البروج والواسط من سورة  
 البروج الى سورة لم يكن والقصار من سورة لم يكن الى آخر القرآن (روى) ان القرء ان لما قسموا  
 القرء ان في زمن الحجاج الى ثلاثين جزءا قسموه ايضا الى سبعة اقسام وعن السلف الصالحين من  
 ختم على هذا الترتيب الذي نذكره ثم دعا تقبل حاجته وهو الترتيب الذي كان يفعله  
 عثمان رضي الله عنه يقرأ يوم الجمعة من اوله الى سورة الانعام ويوم السبت من سورة الانعام  
 الى سورة يونس ويوم الاحد من سورة يونس الى سورة طه ويوم الاثنين من سورة طه  
 الى سورة العنكبوت ويوم الثلاثاء من سورة العنكبوت الى سورة الزمر ويوم الاربعاء من  
 سورة الزمر الى سورة الواقعة ويوم الخميس من سورة الواقعة الى آخره وقيل احزاب القرء ان  
 سبعة الحزب الاول ثلاث سور والثاني خمس سور والثالث سبع سور والرابع تسع سور والخامس  
 احدى عشرة سورة والسادس ثلاث عشرة سورة والسابع المفصل من ق وفي فتح الرحمن  
 واحزاب القرآن ستون قيل ان الحجاج لما جد في قطع المصحف زاد تخزيبه وأمر الحسن  
 ويحيى بن يعمر بذلك واما وضع الاعشار فيه فحكى ان المأمون العباسي أمر بذلك وقيل  
 ان الحجاج فعل ذلك وكانت المصاحف العثمانية مجردة من النقط والشكل فلم يكن فيها  
 اصراب وسبب ترك الاصراب فيها والله اعلم استغناؤهم عنه فان القوم كانوا عربا لا يعرفون  
 اللحن ولم يكن في زمنهم نحو واول من وضع النحو وجعل الاصراب في المصاحف ابو الاسود  
 الدؤلي التابعي البصري (حكى) انه سمع قارئا يقرأ انا لله ربي من المشركين ورسوله بكسر

(اللام)

اللام فاعظمه ذلك وقال عز وجل انه أن يبرأ من رسوله ثم جعل الاعراب في المصاحف وكان  
علاماته قطا بالحمزة غير لون المداد فكانت علامة الفتحة نقطة فوق الحرف وعلامة الضمة نقطة في  
نفس الحرف وعلامة الكسرة نقطة تحت الحرف وعلامة الفتحه نقطتين ثم احدث الخليل بن احمد  
الفراهيدي بعد هذا هذه الصور الشدة والمدة والهمزة وعلامة الكون وعلامة الوصل  
ونقل الاعراب من صورة النقط الى ما هو عليه الآن واما النقط فاول من وضعها بالمصحف  
نصر بن عاصم اللثبي بامر الحجاج بن يوسف امير العراق وخراسان وسببه ان الناس كانوا يقرأون  
في مصحف عثمان نيفا واربعين سنة الى يوم عبد الملك بن مروان ثم كثرت التصحيف وانتشر  
بالعراق فأمر الحجاج أن يضعوا لهذه الاحرف المشبهة علامات فقام بذلك نصر المذكور  
فوضع النقط افرادا وازواجا وخالف بين اما كنها وكان يقال له نصر الحروف واول  
ما احدثوا النقط على الباء والتاء وقالوا لا بأس به هو نور له ثم احدثوا نقطاً عند منتهى الآي  
ثم احدثوا الفواتح والخواتم فأبو الاسود هو السابق الى اعرابه والمبتدى به ثم نصر بن عاصم  
وضع النقط بعده ثم الخليل بن احمد نقل الاعراب الى هذه الصورة وكان مع استعمال  
النقط والشكل يقع التصحيف فالتسوا حيلة فلم يقدروا فيها الا على الاخذ من افواه الرجال  
بالتلقين فانتدب جهابذة علماء الامة وصانيد الائمة وبالغوا في الاجتهاد وجمعوا الحروف  
والقرآت حتى بينوا الصواب وازالوا الاشكال رضى الله عنهم اجمعين واول من خط بالعربية  
يعرب بن قحطان وكان يتكلم بالعربية والسريانية واول من استخرج الخط المعروف  
بالنسخ ابن مقلة وزير المقتدر بالله ثم القاهر بالله فاه اول من نقل الخط الكوفي الى  
طريقة العربية ثم جاء ابن البواب وزاد في تعريب الخط وهذب طريقة ابن مقلة  
وكساها بهجة وحسن ثم ياقوت المستعصي الخطاط وختم فن الخط واكمله ثم جاء الشيخ  
هداية الاماسيوى فأجاد الخط بحيث لا مزيد عليه الى الآن ولله در القائل

✽ خط حسن جمال مرأى ✽ اركان لعالم فأحسن ✽

✽ الدر من النبات احلى ✽ والدر مع النبات ازين ✽

ومن الله التوفيق للكمالات والحمم بانواع السعادات

تمت سورة الحجرات بعون ذي الفضل والبركات في اوائل شهر ربيع الآخر من شهر رعام  
القب ومائة واربعة عشر

تفسير سورة ق خمس واربعون آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ق﴾ اي هذه سورة ق اي مسماة بق وقال ابن عباس رضى الله عنهما هو قسم وهو اسم  
من اسماء الله تعالى وقال محمد بن كعب هو مفتاح اسماء الله تعالى مثل القادر والقدير والقديم  
والقاهر والقهار والقريب والقابض والفايض والقدوس والقيوم اي لما القادر الخ وقيل اسم  
من اسماء القرآن وقيل قسم أقسم الله به اي بحق القائم بالنقط وقيل معناه قل يا محمد والقرءان

المجيد وقيل قف يا محمد على اداء الرسالة وعند امرنا ونهينا ولا نتعدهما والعرب تقتصر من كلمة على حرف قال الشاعر قلت لها قني فقالت ق اي وقت وقيل هو امر من مفاعلة قفا ازه اي تبعه والمضى اعلم بالقرآن واتبعه وقيل معناه قضى الامر وما هو كائن كما قالوا في حم وقيل المراد بحق القلم الذي يرقم القرء آن في اللوح المحفوظ وفي الصحائف (وقال الكاشاني) حروف مقطعة جهت فرق است ميان كلام منظوم ومشور امام علم الهدى فرموده كه سامع بمجرد استماع اين حروف استدلال ميكنند بر آنكه كلامي كه بعد ازومي آيد مشورست نه منظوم پس در ايراد اين حروف رد جماعت است كه قرآن را شعر گفتند . وقال الانطاكي ق عبارة عن قربه لقوله ونحن أقرب اليه يعني قسم است بقرب الهى كه سر ونحن اقرب اليه بدين سوره ازان خبر ميدهد . وقال ابن عطاء اقسم بقوة قلب حبيبه حيث تحمل الخطاب والمشاهدة ولم يؤثر ذلك فيه لعلو حاله اي بخلاف موسى عليه السلام فانه خر صعقا في الطور من سطوة تجلي النور وفي التأويلات النجمية يشير الى ان لكل سالك من السائرين الى الله تعالى مقاما في القرب اذا بلغ الى مقامه المقدر له يشار اليه بقوله قاي قف مكانك ولا تجاوز حدك والقسم قوله والقرء آن المجيد اي قف فان هذا مكانك والقرء آن المجيد فلا تجاوز عنه وقال بعض الكبار ق اشارة الى قول هو الله احدى الى مرتبه الاحدية التي هي التعيين الاول وص اشارة الى الصمدى الى مرتبة الصمدية التي هي التعيين الثانى والصفات اشارة الى التعينات الباقية التابعة للتعين الثانى . بقون الفقير اشارة بقوله ق الى قيامه عليه السلام بين يدي الله تعالى في الصف الاول قبل كل شى مفارقا لكل تركيب منفرد اعن كل كون منقطعا عن كل وصف ثم الى قدومه من ذلك العالم الغيبي الروحاني الى هذا المقام الشهادى الجنائى كما اشار اليه المجي الآتى وقد جاء في حديث جابر رضى الله عنه وحين خلقه اي نور بيك يا جابر اقامه قدامه في مقام القرب اثني عشر ألف سنة وهو تفصيل عدد حروف لا اله الا الله وحروف محمد رسول الله فان عدد حروف كل منهما اثنا عشر وكذا افادانه اقامه في مقام الحب اثني عشر ألف سنة وفي مقام الخوف والرجاء والحياء كذلك ثم خالق الله اثني عشر ألف حجاب فأقام نوره في كل حجاب ألف سنة وهي مقامات العبودية وهي حجاب الكرامة والسعادة والهيبة والرحمة والرافقة والعلم والحلم والوقار والسكينة والصبر والصدق واليقين فبعد ذلك النور في كل حجاب ألف سنة فكل هذا العدد من طريق الاجال اثنان وسبعون واذا انضم اليه المنازل الثماني والعشرون على ما شير اليه في الجلد الاول يصير المجموع مائة واليه الاشارة بالقاف فهو مائة رحمة ومائة درجة في الجنة اختص بها الحبيب عليه السلام في الحقيقة اذ كل من عداه فهو تبع له فكما انهم تابعون له عليه السلام في مقاماته الصورية الدورية المائة لانه اول من خلقه الله ثم خلق المؤمنين من فيض نوره فكذلك هم تابعون له في الدرجات العلوية المبينة على المراتب السلوكية السيرية وفي كل هذه المنازل دار بالقرء آن لان الكلام النفسى تنزل اليه مرتبة بعد مرتبة الى ان أنزله روح القدس على قلبه في هذا العالم الشهادى تشريفا له من الوجه العام والخاص والى كل هذه المقامات رقى بالقرء آن كما يقال لصاحب القرء آن اقرأ وارق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا وان منزلت

(عند)

عند آخر آية قرأها ولا شك انه كان خلقه القرءان فلذا مجد وشرف بمجد القرءان  
وشرفه فاصرف هذا فاه من مواهب الله تعالى ويجوز ان يكون معنى ق من طريق الاشارة  
احذروا قاف العقل والزموا شين العشق كما قال بعضهم

قل در نشاط و سرورست قاف عقل . دندانه كلبه بهشت است شين عشق  
وقال جماعة من العلماء قاف جبل محيط بالارض كأحاطة العين بسوادها وهو اعظم جبال  
الدنيا خلقه الله من زمرد أخضر اوزبرجد أخضر منه خضرة السماء والسماء ملتزقة به فابست  
مدينة من المدائن وقريبة من القرى الاوفيا عرق من عروقه وملك موكل به واضع يديه  
على تلك المروق فاذا اراد الله بقوم هلاكه اوحى الى ذلك الملك فحرك عراقا فحسف  
بأهلها والشياطين ينطلقون الى ذلك الزبرجد فيأخذون منه فيثون في الناس فمن ثم هو  
قليل (وفي المثوى)

رفت ذوالقرنين سوى كوه قاف . ديداورا كنز زمرد بود صاف  
کرد عالم حلقه كشته او محيط . ماند حيران اندران خلق بسيط  
گفت نو كوهی دگرها چيستند . كه به پیش عظم تو بازيستند  
گفت ركهای من اندان كوهها . مثل من نبوند درحسن و بها  
من بهر شهری ركي درام نهان . بر عروقه بسته اطراف جهان  
حق چو خواهد زلزل شهر مرا . كويد او من برجهانم عرق را  
بس بجنابم من آن رك را بقره . كه بدان رك متصل گشتست شهر  
چون بكويد بس شود سا كن ركم . سا كنم وزروي قفل اندر تكم  
همجو مرهم سا كن بس كار كن . چون خرد سا كن وزو جنبان سخن  
زد آنكس كه نداند عقاش اين . زلزله هست از بخارات زمين

قال ابى بن كعب الزلزلة لانخرج الامن ثلاثة اما لنظر الله بالهية الى الارض واما لكثرة  
ذنوب بنى آدم واما لتحريك الحوت الذى على الارضون السبع تأديبا للخلق ونسبها قال  
ذوالقرنين يا قاف اخبرني بشئ من عظمة الله تعالى فقال ان شان ربنا لعظيم وان من در آئی  
مسيرة خمسمائة عام من جبال تلج بحطم بعضها بعضا لولا ذلك لاحتقرت من نار جهنم  
والعباد باق الله تعالى منها يعني اسكندر كفت يا قاف از عظمة الله باما چیزی بكوى كفت  
يا ذا القرنين كار خداوند ما عظيم است واز اندازه وهم وفهم بيروست به عظمت او خبر  
بجارسد وكدام عبارت بوصف اورسد كفت آخر آنچه كتر است ودر تحت وصف آيد  
چیزی بكوى كفت وراى من زمينى است آفریده پانصد ساله راه طول آن وپانصد ساله  
راه عرض آن هم كوهها اندر بران برف وا كرنه آن برف بودى من از حرارت دوزخ  
چون ارز بر بگدا ختمى ذوالقرنين كفت ردنى يا قاف نكته ديگر بكوى از عظمت و جلال  
او كفت جبريل امين كمر بسته در حجب هيت ايستاده هر ساعتى از عظمت و سياست در كاه  
جبروت بر خود بلرز در عده بروى افتد رب العالمين ازان رعد ووى صد هزار ملك بيا فرزند

صفها ركشيدہ در حضرت بنت هيت سردريش افكنده وكوش بر فرمان هاده تا يكبار  
از حضرت عزت ندا آيد كه سخن كوييد همه كويند لاله الا الله وبش ازاين نكويند  
اينست كه رب العالمين كفت يوم يقوم الروح والملائكة صفا الى قوله وقال صوابا يعنى  
لاله الا الله وقيل خضرة السماء من الصخرة التى تحت الارض السفلى تحت الثور وهو  
المشار اليه بقوله تعالى انها ان تك مثقال حبة من خردل فتكن فى صخرة الآيه وجعل الله  
السماء خضراء لتكون اوفق للابصار لان النظر الى الخضرة يقوى البصر فى الحكمة وكل  
صنع الله الحكمة فائدة لاهل العالم وفى الحديث ثلاث يجلون البصر النظر الى الخضرة والى الماء  
الجارى والى الوجه الحسن قال ابن عباس رضى الله عنهما والأعمد عند النوم وبالجملة ان الألوان  
سوى البياض مما يعين البصر على النظر وعن خالد بن عبدالله ان ذا القرنين لما بنى  
الاسكندرية رخمها بالرخام الابيض جدرها وارضاها فكان لباسهم فيها السواد من نصوع  
بياض الرخام فمن ذلك لبس الرهبان السواد كما فى اوضح المسالك لابن سبأى قال الشيخ  
الاكبر قدس سره الاظهر لما خلق الله الارض على الماء تحركت ومالت فخلق الله تعالى  
من الابخرة الغليظة الكثيفة الصاعدة من الارض بسبب هيجانها الجبال فسكن ميل الارض  
وذهبت تلك الحركة التى لا يكون معها استقرار فطوق الارض بجبل محيط بها وهو  
من صخرة خضراء وطوق الجبل بحية عظيمة رأسها بذنبها رأيت من الابدال من صعد  
جبل قاف فسأته عن طوله علوا فقال صليت الضحى فى أسفله والمصر فى أعلاه يعنى بخطوة  
الابدال فخطوة عند الابدال من المشرق الى المغرب . يقول الفقير لعل هذا من قيل البسط  
فى السير والافقد ثبت ان السماء الدنيا متصلة به وما بين السماء والارض كما بين المشرق والمغرب  
وهى مسيرة خمسمائة عام فكيف تسع هذه المسيرة تلك الخطوات المتضاعفة وفى الخبر ان لقاف  
فى السماء سبع شعب لكل سماء شعبة منها فالسماوات السبع مقببة على شعبه وخلق الله ستة  
جبال من وراء قاف وقاف سابعها وهى مودودة بأطراف الارض على الصخرة وقاف ووراءها  
على الهواء وقيل خاق الله جبل قاف كالحصن المشرف على الملك ليحفظ اهل الارض  
من فيج جهنم التى تحت الارض السابعة . يقول الفقير فيه اشارة الى حال قطب الاقطاب  
رضى الله عنه فإنه مشرف على جميع الرجال من حيث جمعية اسمه وعلو رتبته وبه يحفظ الله  
العالم من الآفات الصورية والمعنوية كما ان جبل قاف مشرف على سائر الجبال وبه يحفظ الله  
اهل الارض بالغدو والآصال ومن خلف ذلك الجبل بحر محيط بجبل قاف وحوله جبل  
قاف آخر والسماء الثانية مقببة عليه وكذلك من وراء ذلك بحار محدقات بجبل قاف على  
عدو السماوات وان كل سماء منها مقببة عليه وان فى هذه البحار وفى سواحلها وبسها المحدقة  
بها ملائكة لا يحصى عددهم الا الله ويعبدون الله حق عبادته ومن جبل قاف يتفجر جميع  
عيون الارض فيشرب منه كل بر وفاجر فيجده العبد حيث توجه وفى البعض مثل ذلك  
ومارآه جبل قاف فهو من حكم الآخرة لامن حكم الدنيا وقال بعض المفسرين ان الله  
سبحانه من وراء جبل قاف ارضا بيضاء كالفضة المجلاة طولها مسيرة اربعين يوما للشمس

(وبها)

وبها ملائكة شاخصون الى العرش لا يعرف الملك منهم من الى جانبه من هبة الله تعالى ولا يعرفون ما آدم وما ابليس هكذا الى يوم القيامة وقيل ان يوم القيامة تبدل ارضنا هذه بتلك الارض (وروى) ان الله تعالى خلق ثمانية آلاف عالم الدنيا منها عالم واحد وان الله تعالى خلق في الارض ألف امة سوى الجن والانس ستمائة في البحر واربعمائة في البر وكل مستفيض منه تعالى

جنان بن خوان كرم كسرتد . كه سيمرغ درقف قسمت خورد

﴿ والقراء ان المجيد ﴾ اي ذي المجد والشرف على سائر الكتب على أن يكون للنسب كلابن وتامر اولاه كلام المجيد يعني ان وصف القراء ان بالمجد وهو حال المتكلم به مجاز في الاسناد اولان من علم معانيه وعمل بما فيه مجد عند الله وعند الناس وشرف على أن يكون مثل بنى الامير المدينة في الاسناد الى السبب قال الامام الغزالي رحمه الله المجيد هو الشريف ذاته الجميل أفعاله الجزيل عطاؤه ونواله فكان شرف الذات اذا قارنه حسن الفعال سمي مجيدا وهو الماجد ايضا ولكن احدهما ادل على المبالغة وجواب القسم محذوف اي انك يا محمد لني منذر أي مخوف من عذاب الله تعالى ﴿ بل عجبا ﴾ اي فراعنة قريش ومتعتوم ﴿ ان جاءهم منذر منهم ﴾ اي لان جاءهم منذر من جنسهم لامن جنس الملك وهو اضراب عما بيني عنه الجواب اي انهم شكوا فيه ولم يكتفوا بالشك والتردد بل جزموا بالخلاف حتى جعلوا ذلك من الامور العجيبة وقال بعضهم جواب القسم محذوف ودليل ذلك قوله بل لانه لني ما قبله فدل على نفي مضمرة وتقديره أقسم بحيل قف الذي به بقاء دنياكم وبالقرء ان الذي به بقاء دينكم ما كذبوك ببرهان وبمعرفة بكذبك بل عجبا الخ والعجب نظر النفس لامر خارج عن العادة ﴿ فقال الكافرون هذا شيء عجب ﴾ تفسيراتهم وبيان لكونه مفارفا لثابتة الانكار وهذا اشارة الى كونه عليه السلام منذرا بالقرء ان وحاصله كون التذير ما خص بالرسالة من دوننا وكون ما نذره هو البعث بعد موت كل شيء بليغ في الخروج عن عادة اشكاله وهو من فرط جهلهم لانهم عجبا ان يكون الرسول بشرا ووجبوا أن يكون الاله حجرا وانكروا البعث مع ان اكثر ما في الكون مثل ذلك من اعادة كل من الملون بعد ذهابه واحياء الارض بعد موتها واخراج النبات والاشجار والثمار وغير ذلك ثم ان اضرار الكافرين اولا للاشعار بتعظيم ما اسند اليهم من المقال وانه اذا ذكر شيء خارج عن سنن الاستقامة انصرف اليهم اذ لا يبصرون الا عنهم فلا حاجة الى اظهار ذكركم واظهارهم ثانيا للتسجيل عليهم بالكفر بموجبه ﴿ انذا متوا وكنا ترابا ﴾ اي احيين نموت فنفارق ارواحنا اشباحنا ونصير ترابا لافرق بيننا وبين تراب الارض نوجع ونبت كما ينطق به التذير والنذر به مع كمال التباين بيننا وبين الحياة حينئذ والهمزة للانكار اي لا ترجع ولا نبت ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى محل النزاع اي مضمون الخبر رجوعها ﴿ رجع ﴾ الرجوع متعد بمعنى الرد بخلاف الرجوع اي رد الى الحياة والى ما كنا عليه ﴿ بيد ﴾ جدا عن الاوهام او العادة او الامكان او عن الصدق غير كائن لانه لا يمكن تمييز

ترابنا من قبة التراب ﴿ قد علمنا ما تنقص الأرض منهم ﴾ ودلاستبعادهم وازاحة له اى نحن  
 على ذلك في غاية القدرة فان من عم علمه ولطفه حتى انتهى الى حيث علم ما تنقص الارض  
 من اجساد الموتى وتاكل من لحومهم وعظامهم كيف يستبعد رجعه اياهم احياء كما كانوا  
 عبر بمن لان الارض لاتاكل عجب الذنب فانه كالبذر لاجسام بنى آدم وفي الحديث كل  
 ابن آدم يبلى الا عجب الذنب فانه خلق وفيه يركب والعجب بفتح العين وسكون الجيم اصل  
 الذنب ومؤخر كل شئ وهو ههنا عظم لاجوف له قدر ذرة او خردلة يبقى من البدن  
 ولا يبلى فاذا اراد الله الاعادة ركب على ذلك العظم سائر البدن واحياء اى غير ابدان  
 الانبياء والصديقين والشهداء فاما لانبلى ولا تنفسخ الى يوم القيامة على ما نص به الاخبار  
 الصحيحة قال ابن عطية وحفظ ما تنقص الارض انما هو ليعود بعينه يوم القيامة وهذا  
 هو الحق وذهب بعض الاصوليين الى ان الاجساد المبعوثه يجوز ان تكون غير هذه قال  
 ابن عطية وهذا عندي خلاف لظاهر كتاب الله ولو كانت غيرها فكيف كانت تشهد الجلود  
 والابدى والارحل على الكفرة الى غير ذلك مما يقتضى ان اجساد الدنيا هي التي تعود  
 وسئل شيخ الاسلام ابن حجر هل الاجساد اذا بليت وقيت وأراد الله تعالى اعادةها كما كانت  
 اولاهل تعود الاجسام الاول ام يخلق الله للناس اجسادا غير الاجساد الاول فأجاب ان  
 الاجساد التي يعيدها الله هي الاجساد الاول لا غيرها قال وهذا هو الصحيح بل الصواب  
 ومن قال غيره عندي فقد اخطأ فيه لمخالفة ظاهر القرءان والحديث قال اهل الكلام ان الله  
 تعالى يجمع الاجزاء الاصلية التي صار الانسان معها حال التولد وهي العناصر الاربعة  
 ويعيد رزحه اليه سواء سمي ذلك الجمع اعادة المعدوم بعينه او لم يسم فان قيل البدن الثاني  
 ليس هو الاول لما ورد في الحديث من ان اهل الجنة جرد مرد وان الجهنمي ضره مثل أحد  
 فيلزم التناسخ وهو تعلق روح الانسان ببدن انسان آخر وهو باطل قلنا انما يلزم التناسخ  
 ان لو لم يكن البدن الثاني مخلوقا من الاجزاء الاصلية للبدن الاول يقول الفقير البدن معاد على  
 الاجزاء الاصلية وعلى بعض الفضلاء ايضا وهو المعجب المذكور فكانه البدن الاول فلا يلزم التناسخ  
 جدار التغير في الوصف لا يوجب التغير في الذات فقد ثبت ان الحضرة عليه السلام يصير شابا  
 على كل مائة سنة وعشرين سنة مع ان البدن هو البدن الاول وكذا قال ابن عباس رضي الله  
 عنهما ان ابليس اذا مرت عليه الدهور وحصل له الهرم عاد ابن ثلاثين سنة واختلف  
 القائلون بحشر الاجسام فمنهم من ذهب الى ان الاعادة تكون في الناس مثل ما بدأهم بنكاح  
 وناسل وابتداء مخلق من طين ونفخ كما جرى من خلق آدم وحواء وخلق النبي من نسل  
 ونكاح الى آخر مولود في العالم البشري كل ذلك في مدة قصيرة على حسب ما يقدره الحق  
 تعالى واهل ذهب الشيخ ابوالقاسم بن قسي في كتاب خلق النطين له في قوله تعالى كما  
 بدأكم نمودون ومنهم من قال وهو القول الاصح بالحبر المروي ان السماء تمطر مطرا شبه  
 المنى فينشأ منه النشأة الآخرة كما ان النشأة الدنيا من نقطة تنزل من بحر الحياة الى اصلاب  
 الآباء ومنها الى ارحام الامهات فيتكون من قطر بحر الحياة تلك النقطة جسد في الرحم

وقد علمنا ان النشأة الاولى اوجدها الله تعالى على غير مثال سبق وركبها في اى صورة شاء  
وهكذا النشأة الآخرة بوجدها الحق على غير مثال سبق مع كونها محسوسة بلا شك  
فينشأ الله النشأة الآخرة على عجب الذنب الذى يبقى من هذه النشأة الدنيا وهو اصلها  
فعله تركب النشأة الآخرة فقوله تعالى كما بدأكم تعودون راجع الى عدم مثال سابق  
كما فى النشأة الاولى مع كونها محسوسة بلا شك اذ ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من صفة نشأة اهل الجنة والنار ما يخالف هذه النشأة الدنيا وقوله وهو أهون عليه لا يقدح  
فيا قلنا لان البدء ان كان عن اختراع فكر وتدير كانت اعادته الى أن يخلق خلقا آخر مما  
يقارب ذلك ويزيد عليه اقرب الى الاختراع فى حق من يستفيد الامور بفكرة والله متعال  
عن ذلك علوا كبيرا فهو الذى يفيد العالم ولا يستفيد ولا يتجدد له علم بشئ بل هو عالم  
بتفاصيل ما لا يتناهى بعلم كلى فتمام التفصيل فى عين الاجمال وهكذا ينبنى لجلاله ان يكون  
قال ابو حامد الغزالي رحمه الله ان العجب المذكور فى الخبر النفس وعليها ينشأ النشأة  
الآخرة اى كما يتكون شجر كثير الاصول والاعصان من الحبة الصغيرة فى الطين كذلك  
جد الانسان من حبة العجب الذى لا يقبل البلى فعبر عنه الامام بالنفس لانه مادتها وعنصرها  
هكذا اوله البعض وقال غيره مثل ابى يزيد الرقراقى المراد من العجب جوهر فرد وجزء  
واحد لا يقبل القسمة والبلى فيه قوة القابلية الهيولانية بل هو صورة هبولى النفس الحيوانية  
الحاملة لاجزاء العناصر التى فى الهيكل المحسوس فيبقى الخالق ويعصمه من التغير والبلى  
فى عالم الكون والفساد بل خلقه من اول خلق النشأة الدنيوية الى الابدان الجنانية وعليه  
مدار الهيكل يبقى من هذه النشأة الدنيا لا يتغير وعليه ينشأ النشأة الآخرة وكل ذلك محتمل  
لا يقدح فى شئ من الاصول الشرعية فى الاحكام الآخروية وتوجيهات معقولة يحتمل أن يكون  
كل منها مقصود الشارع بقوله عجب الذنب وقال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر  
والذى وقع لى به الكشف الذى لأشك فيه ان المراد بعجب الذنب هو ما يقوم عليه النشأة  
وهو لا يبلى اى لا يقبل البلى والبقاء فان الجواهر والذوات الخارجة الى الوجود من العدم  
لا تتعدم اعيانها ولكن تختلف عليها الصور الشهادية والبرزخية بالامتزاجات التى هى اعراض  
تعرض لها بتقدير العزيز العليم فاذا تهيأت هذه الصور بالاستعداد لقبول الارواح كاستعداد  
الحشيش بالنارية التى هى فيه لقبول الاشتعال والصور البرزخية كالسرج مشتعلة بالارواح  
التى فيها فينفخ اسرافيل نفخة واحدة فتمر تلك النفخة على تلك الصور البرزخية فتطفئها  
وتمر النفخة التى تليها وهى الآخرة الى الصور المستعدة للاشتعال وهى النشأة الآخرة  
فتشعل بارواحها فاذا هم قيام يظنون نسأل الله تعالى أن يبعثنا امنين بحجاء النبي الامين  
﴿ وعندها كتاب حفيظ ﴾ بالغ فى الحفظ لتفاصيل الاشياء كلها او محفوظ من التغير والمراد  
اما تمثيل علمه تعالى بكليات الاشياء وجزئياتها يعلم من عنده كتاب محيط يتلقى منه كل شئ  
لما كيد لئلمه بها قبونها فى اللوح المحفوظ عنده ﴿ بل كذبوا بالحق ﴾ اضراب وانتقال  
من بيان شاعتهم السابقة الى بيان ما هو اشنع منه واقطع وهو تكذيبهم للنوة الثابتة



بالمعجزات الباهرة فلا فظمية لكون الثاني تكذيباً للأمر الثابت من غير تدبر بخلاف الأول فإنه تعجب ﴿ لما جاءهم ﴾ من غير تأمل وتفكر تقليداً للآباء وبعد التأمل تمرداً وعناداً وجاء بكلمة التوقع اشعاراً بأنهم علموا بعد علوشانه وأعجازه الشاهد على حقيقته فكذبوا به بغياً وحسداً ﴿ فهم في أمر مريب ﴾ من مرج الخاتم في أصبعه إذا جرج بالجيمين كفرح أي قلق وجل واضطرب من سعة بسبب الهزال أي في أمر مضطرب لا قرار له من غلبات آفات الحس والوهم والخيال على عقولهم فلا يهتدون إلى الحق ولذا يقولون تارة إنه شاعر وتارة ساحر وأخرى كاهن ومرة مفتر لا يثبتون على شيء واحد وهذا اضطرابهم في شأن النبي عليه السلام صريحاً ويتضمن اضطرابهم في شأن القرءان أيضاً فإن نسبتهم إياه إلى الشعر ونحوه إنما هي بسببه واعلم أن الاضطراب موجب للاختلاف وذلك أدل دليل على البطلان كما أن الثبات والخلوص موجب للاتفاق وذلك أدل دليل على الحقيقة قال الحسن ماركوم الحق الأمرج أمرهم وكذا قال قتادة وزاد والتبس عليهم دينهم وعن علي رضي الله عنه قال له يهودي مادفتم نبيكم حتى اختلفتم فقال إنما اختلفنا عنه لآفيه ولكنكم ماجفت أرجانكم من البحر حتى قلم لنبيكم اجعل لنا الها كما لهم آلهة وسئل بزرجهر الحكيم كيف اضطربت أمور آل ساسان وفهم مثلك قال استعانوا بأصغر العمال على أكبر الأعمال قال أمرهم إلى ما آل (كما قال الشيخ سعدى)

بندم اكر بشنوى اى پادشاه . در همه دفتر به ازين بند نيست

جز بحر مند مفر ماعمل . كچه عمل كار خرد مند نيست

واضطربوا في حق الحلاج رضي الله عنه وكذبوا بالحق فاقتوا بالقتل فرج أمرهم حيث أحرقت دار الوزير وقتل ثم دار الأمر على الخليفة ففعل به ما فعل واضطربوا في شأن سلطان العلماء والدامولى جلال الدين الرومى فنقوه من بلخ ثم نفاهم الله من الأرض ووقعهم في ويل طويل من تساط عدو مستأصل وكان فيهم صاحب التفسير الكبير فاخفى لكنه ظهر أمر الله عليه أيضاً وما نفع الاختفاء وفيه يقول المولى جلال الدين قدس سره

در چنان نشكى وانكه اين عجب . فخر دين خواهد كه كويندش لقب

واضطربوا في شأن الرسول عليه السلام حتى قتلهم الله تعالى وجعل مكة خالصة للمؤمنين ﴿ أفلم ينظروا ﴾ أي أغفلوا فلم ينظروا حين كفروا بالبعث ﴿ إلى السماء فوقهم ﴾ بحيث يشاهدونها كل وقت أي إلى آثار قدرة الله في خلق العالم وإيجاده من الدم إلى الوجوه وفوقهم ظرف لينظروا أو حال من السماء ﴿ كيف بيناها ﴾ أي رفعاها بغير عمد ﴿ وزيناها ﴾ بما فيها من الكواكب المرتبة على نظام بديع ﴿ ومالهام من فروج ﴾ من فتوح للاستهاوسلامتها من كل عيب وخلل كما قال هل ترى من فطور وهذا لا يتنى وجود الأبواب والمصاعد فإنها ليست من قبيل العيب والخلل ولعل تأخير هذا المراعاة الفواصل والفروج جمع فرج وهو الشق بين الشيتين كفرجة الحائط والفرج ما بين الرجلين وكفى به عن السوءة وكثر حتى صار كالصرح فيه واستعير الفرج للفرج وكل مخافة وسى القباء المشقوق

(اي)

فروجا ولبس رسول الله عليه السلام فروجا من حرير ثم نزع ﴿ والارض مددناها ﴾  
 اي بسطانها وفرشاتها على وجه الماء مسيرة خمسمائة عام من تحت العكبة وهذا دليل على  
 ان الارض مبسوطة وليست على شكل الكرة كافي كشف الاسرار وفيه انه لا منافاة بين  
 بساطها وكريتها لعمتها كما عرف في محله ﴿ وألقينا فيها رواسي ﴾ جيالا ثوابت ارسبت بها  
 الارض اذ لو لم تكن لكنت مضطربة مائلة الى الجهات المختلفة كما كانت قبل اذ روي  
 ان الله لما خلق الارض جعلت ثمر فقلت الملائكة ما هي بمقر أحد على ظهرها فاصبحت  
 وقد ارسبت بالجبال لم تدرك الملائكة ثم خلقت من رسالتني اي ثبت والتعبير عنها بهذا الوصف  
 للايدان بأن القاءها لارساء الارض بها وفيه اشارة الى رجال الله فانهم اوتاد الارض والعمد  
 المصوبة للسما فاذا اهرضوا ولم يوجد في الارض من يقول لله الله فسدت السموات والارض  
 ﴿ وابتنا ﴾ وأخرجنا ﴿ فيها من كل زوج ﴾ صنف وقوله ازواجنا من نبات شتى اي  
 انواعا متناسبة ﴿ بهيج ﴾ حسن طيب من الثمار والنباتات والاشجار كما قال في موضع آخر  
 ذات بهجة اي يتبجح به لحسنه اي يسر والبهجة حسن اللون وظهور السرور فيه وابتهج  
 بكذا اي سر به سرورا بان آثره على وجهه كافي المفردات ﴿ تبصرة وذكري ﴾ علنان للافعال  
 المذكورة معنى على التنازع وان انتصبتا عن الفعل الاخير او فعل مقدر بطريق الاستئناف  
 اي فعلنا ما فعلنا تبصروا وذكرا . يعني از برای بنيابي يعنى بنظر اعتبار واستدلال نكرستن  
 واز برای یاد کردن وبند گرفتن وبعجز أن يكونا نصبا على المصدرية من فعلهما المقدر  
 اي تبصروهم وذكروهم ﴿ لكل عبد منيب ﴾ اي راجع الى ربه متفكر في بدائع صنائعه  
 وفيه اشارة الى ان الوصول الى مقام التبصرة والذكري انما هو بالعبودية والانابة التي هي  
 مبنى الطريقة وأساسها قال بعضهم التبصرة معرفة من الله عليه والذكري عدها على نفسه  
 في كل حال ليشتغل بالشكر فيما عومل به عن النظر الى شئ من معاملته . كفته اند تبصرة  
 وذكري دونام اند شريعت وحققت را تبصره . حقيقت است وذكري شريعت بواسطة  
 وحققت بكاشفه شريعت خدمت است بر شريعت وحققت غربت است بر مشاهده شريعت بي يدي  
 است وحققت بي خوري اهل شريعت فريضة كزاران و معصيت كدازان اهل حقيقت از خویشان  
 كرزبان وبيكي تازان قبله اهل شريعت كعبه است قبله اهل حقيقت فوق العرش ميدان  
 حساب اهل شريعت موقف است و ميدان حساب اهل حقيقت حضرة سلطان ثمره اهل  
 شريعت بهشت ثمره اهل حقيقت لقا ورضای رحمن . فعلی العاقل أن يتبصر بالذكر الحكيم  
 ويتفكر في صنع العظيم ويوحده توحيد الملق بجنابه الكريم وينيب اليه انابة لارجوع بعدها  
 الى يوم مقيم . قلت كه پيرى پيش شقيق بلخي رحمه الله آمد وكفت كناه بسيار دارم  
 وميخواهم كه توبه بكنم وى كفت دير آمدى پير كفت زود آمدم كفتا چرا كفت از  
 بهر آنكه هر كه پيش از مارك بيابد بتوبه زود آمده باشد شقيق كفت نيك آمدى  
 ونيك كفتى

بارهاى خویش را چیزی سبك كردان كه نيست . شكناى مارك را كنجايى اين بارها

( وقال الشيخ سعدى )

بيانا رآريم دستى زدل . كه نتوان بر آورد فردا زكل  
أيقظنا الله تعالى وإياكم من نوم الغفلة ﴿ ونزلنا من السماء ماء مباركا ﴾ اى كثير المنافع حياة  
الاناسى والدواب والارض الميتة وفى كشف الاسرار مطرا يثبت فى اجزاء الارض فينبع  
طول السنة ﴿ فأنبثناه ﴾ اى بذلك الماء ﴿ جنات ﴾ كثيرة اى اشجارا ذوات ثمار فذكر  
نحو وأراد الحال كما قل فأخرجناه ثمرات وبالفارسية بوستانها مشتمل براسجار وانمار  
﴿ وحب الحصيد ﴾ من حذف الموصوف للعام به على ما هو اختيار البصريين فى باب مسجد  
الجامع لثلايلزم اضافة الشئ الى نفسه واصل الحصيد قطع الزرع والحصيد بمعنى المحسود  
وهو هنا مجاز باعتبار الاول والمعنى وحب الزرع الذى شأنه أن يحصد من البر والشعير  
وامثالهما مما يقتات به وتخصيص انبات حبه بالذكر لانه المقصود بالذات ﴿ والنخل ﴾ عطف  
على جنات ونحوه يصح بالذكر مع اندراجها فى الجنات لبيان فضلها على سائر الاشجار وقد  
سبق بعض اوصافها فى السورة يس وتوسيط الحب بينهما تأكيد استقلالها وامتيازها عن البقية  
معرفه من مراعاة الفواصل ﴿ باسقات ﴾ طوالا فى السماء عجيبه الخلق وهو حال مقدرة  
فما وقت الابات لم تكن طوالا يقال بسقت الشجرة بسوقا اذا طالت وفى المفردات الباسق  
هو المذهب طولاً من جهة الانقطاع ومنه بسق فلان على اصحابه علامه ويجوز أن يكون  
معنى باسقات حوامل من أسبقت الشاة اذا حملت فيكون من باب أفعل فهو فاعل ﴿ لها طلع  
نضيد ﴾ اى منضود بعضه فوق بعض والمراد تراكم الطلع او كثرة ما فيه من الثمر والجملة  
حال من النخل يقال نضدت المتاع بعضه على بعض ألقيته فهو منضود ومنضد والمنضد السرير الذى  
ينضد عليه المتاع ومنه استعير طلع نضيد كما فى المفردات والنضد والنضيد وبالفارسية برهم  
نهادن . والطلع شئ يخرج كأنه نعلان مطبقان والحمل بينهما منضود والطرف محدد  
أوما يبدو من ثمرته فى اول ظهورها وقشره يسمى الكفرى بضم الكاف والقاء معا  
وتشديد الراء وما فى داخله الاغريض لياضه كما فى القاموس قال فى بحر العلوم الطلع ما يطلع  
من النخلة وهو الكم قبل أن يشق ويقال لما يظهر من الكم طلع ايضا وهو شئ ابيض  
يشبه بلونه الاسنان وبرآ تحت المنى ﴿ رزقا للعباد ﴾ اى لرزقهم علة لقوله تعالى فأنبثنا وفى  
تعليبه بذلك بعد تعليل أنبثنا الاول بالتبصرة والتذكرة تنبيه على ان الواجب على العبد أن يكون  
انتفاعه بذلك من حيث التذكر والاستبصار أهم وأقدم من تمتعه به من حيث الرزق  
خوردن برأى زيستن و ذكر كردنست . تو معتقد كه زيستن از بهر خوردنست  
يقول الفقير المقصود من الآية الاولى هو الاستدلال على القدرة باعظم الاجرام كما دل عليه  
النظر وذكر الابات فيها بطريق التبع فناسب التعليل بالتبصرة والتذكير ومن الثانية بيان الانتفاع  
بمنافع تلك الاجرام فناسب التعليل بالرزق ولذا أخرت عن اولى لان منافع الشئ مرتبة  
على خلقه قال ابو عبيدة نخل الجنة نضيد ما بين اصلها الى فرعها بخلاف نخل الدنيا فان  
ثمارها رؤسها كلما نزع رطبة عادت ألين من الزبد وأحلى من العسل فنخل الدنيا تذكير لنخل

( الجنة )

الجنة وفي كل منهما رزق للعباد كما قال تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا ﴿واحيذابه﴾  
 اي بذلك الماء ﴿بلدة ميتا﴾ تذكير ميتا باعتبار البلد والمكان اي ارضا جديدة لانماء فيها اصلا  
 بان جعلناها بحيث ربت وانبت انواع النبات والارهار فصارت تهتز ما بعد ما كانت جامدة  
 هامة (روى) ابو هريرة رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاءهم  
 المطر فسالت الميازيب قال لا محل اياكم العام اي لا جذب . يعنى تنبى نيست بر شما امسال  
 ﴿كذلك الخروج﴾ جملة قدم فيها الخبر للقصد الى القصر وذلك اشارة الى الحياة المستفادة  
 من الاحياء اي مثل تلك الحياة البديعة حياتكم بالبعث من القبور لاشي مخالف لها وقد روى  
 ان الله يطر السماء اربعين ليلة كفى الرجال بدخل في الارض فينبت لحومهم وعروقهم وعظامهم  
 ثم يجيهم ويخرجهم من تحت الارض وفي التعبير عن اخراج النبات من الارض بالاحياء وعن  
 حياة الموتى بالخروج تفخيم لشأن الانبات ونهوين لامر البعث وتحقيق للمماثلة بين اخراج  
 النبات واحياء الموتى لتوضيح منهاج القياس وتقريبه الى افهام الناس (قال الكاشفي) واكر كسى  
 تأمل كند در احياء دانه مانند مرده در خاک مدفونست وظهور او بعد از خفا دور نيست كه  
 بشمة از حيات اموات بي تواند برد

كدام دانه فروشد كه بر نيامد باز . چرا بدانه انسانيت كان باشد

فروشدن چو بدیدی بر آمدن بنكر . غروب شمس و قررا جزا زيان باشد

وفي الآية اشارة الى تنزيل ماء الفيض الالهى من سماء الارواح فان الله بنبت به حبات القلوب  
 وحب الحبة المحصودة بحبة ما - وى الله من القلوب وشجرة التوحيد لها طلع نضيد من انواع  
 المعارف رزق للعباد الذين يبيتون عند ربهم يطعمهم ويسقيهم ويحيى بذلك الفيض بلدة القاب  
 الميت من نور الله كما قال او من كان ميتا فأحيناه وجعلنا له نورا الآية كذلك الخروج من ظلمات  
 الوجود الى نور واجب الوجود فافهم جدا ﴿كذبت قلوبهم﴾ اي قبل اهل مكة  
 ﴿قوم نوح﴾ قوم نوح كه بنى شيت و بنى قابيل بودند تكذيب كردند من نوح را ﴿واصحاب الرس﴾  
 قبل كانت الرس بئرا بعدن لامة من بقايا نودو كان لهم ملك عدل حسن السيرة يقال له الصنيس  
 كزير وكانت البئر تسقى المدينة كلها وباديتها وجميع ما فيها من الدواب والغنم والبقر وغير ذلك  
 لانها كانت بكرات كثيرة منصوبة عليها جمع بكرة بالفتح وهى خشبة مستديرة فى وسطها  
 محزبتى عليها ورجال كثيرون موكلون بها و ابازن بالزاي والنون من رخام وهى تشبه الحياص  
 كثيرة تملأ للناس قال فى القاموس الابزن مثلثة الاول حوض يفتسل فيه وقد يتخذ من نحاس  
 معرب ابزنا انتهى و آخر للدواب و آخر للبقر والغنم والهوام يستقون عليها بالليل والنهار يتد اولون  
 ولم يكن لهم ماء غيره فطال عمر الملك فلما جاء الموت طلى بدهن لتبقى صورته ولا تتغير وكذلك كانوا  
 يفعلون اذا مات منهم الميت وكان ممن يكرم عليهم فلما مات شق ذلك عنهم وراوان امرهم قد فسد  
 وضبحوا جميعا بالبكاء واغتمها الشيطان منهم فدخل فى جثة الملك بعد موته بايام كثيرة فكلمهم  
 وقال انى لم امت ولكنى قد نقيت عنكم حتى ارى صنيعكم بعدى فقرحوا أشد الفرح وأمر الخاصة  
 أن يضربوا حجبا بينه وبينهم ويكلمهم من وراءه كيلا يعرف الموت فى صورته فنصوبه صفا

من وراء حجاب لا يأكل ولا يشرب وأخبرهم أنه لا يموت أبدا وأنه اللهم ذلك طه ويتكلم به  
الشيطان على لسانه فصدق كثير منهم وارتاب بعضهم وكان المؤمن المكذب منهم اقل من المصدق  
فكلماتكم ما صح منهم زجر وقهر فانفقوا على عبادة فبعث الله لهم نبيا كان الوحي ينزل  
عليه في النوم دون اليقظة وكان اسمه حنظلة ابن صفوان فأعلمهم ان الصورة صنم لا روح له  
وان الشيطان فيه وقد أضلهم الله وان الله تعالى لا يمثل بالخلق وان الملك لا يجوز أن يكون  
شريكا لله واوعدهم ونصحتهم وحذرهم سطوة ربهم وقتته فأذوه وعادوه وهو يتعدمهم بالموعظة  
والنصيحة حتى قتلوه وطرحوه في بئر وعند ذلك حلت عليهم النعمة فباتوا اشباعي رواء  
من الماء وأصبحوا والبئر قد غار ماؤها وتمطل رشاؤها وهو بالكسر الحبل فصاحوا بأجمعهم  
وضيح النساء والولدان وضبحت البهائم عطشا حتى عمهم الموت وشملهم الهلاك وخلفهم  
في أرضهم السباع وفي منازلهم الثعالب والضباع وتبدت لهم جناتهم وأموالهم بالدر والشوك  
شوك الغضاة والقناد الاول بالكسرام غيلان او محوه والثاني كسحاب شجر صلب شوك كالابر  
فلا تسمع فيها الا عريف الجن اي صوتهم وهو جرس يبع في المفاوز بالليل والازثير  
الاسد اي صوته من الصدر نعوذ بالله من سطواته ومن الاصرار على ما يوجب قهقهة كذا  
في التكملة نقلا عن تفسير المقرئ وقيل الرس بترقرب اليمامة او بئر بأذربيجان او واد كما قال  
الشاعر فهن لو ادى الرس كاليد للفم . وقد سبق بعض الكلام عليه في سورة الفرقان فارجع  
﴿وعمود﴾ وقوم عمود صالح راو هو عمود بن عاد وهو عاد الآخرة وطاد هو عاد ارم وهو عاد الاولي  
﴿وعاد﴾ وقوم عاد هودرا ﴿وفرعون﴾ وفرعون موسى را وهو نورا والمراد هو  
وقومه ليلام ماقبله وما بعده من الجماعة ﴿واخوان لوط﴾ يعني اصهار او سراورا والصحير  
زوج بنت الرجل وزوج اخته وقيل اخوانه قومه لاشترأهم في النسب لافي الدين قال عطاء  
ما من أحد من الانبياء الا ويقوم معه قومه الا لوطا عليه السلام يقوم وحده ﴿واصحاب الأيكة﴾  
هم من بعث اليهم شعيب عليه السلام غير اهل مدين وكانوا يسكنون أيكة اي غبضة تبت  
السدر والأراك وقد مر في سورة الحجر ﴿وقوم تبع﴾ الحميري ملك اليمن وقد سبق شرح  
حالهم في سورة الدخان ﴿كل كذب الرسل﴾ اي فيما أرسلوا به من الشرائع التي من جلتها  
البعث الذي أجمعوا عليه فاطبة اي كل قوم من الاقوام المذكورين كذبوا رسلهم وكذب  
جميعهم جميع الرسل بالمعنى المذكور وافراد الضمير باعتبار لفظ الكل او كل واحد منهم  
كذب جميع الرسل لانفاقهم على التوحيد والابذار بالبعث والحشر فتكذيب واحد منهم تكذيب  
للشكل وهذا على تقدير رسالة تبع ظاهر واما على تقدير عدمها وهو الاظهر فعنى تكذيب  
قومه الرسل تكذيبهم ان قبلهم من الرسل المجمعين على التوحيد والبعث والى ذلك كان يدعوهم  
تبع ﴿لحق وعيد﴾ اي فوجب وحل عليهم وعيدي وهي كلمة العذاب والوعيد يستعمل  
في الشر خاصة بخلاف الوعد فانه يكون في الخير والشر وفي الآية تسلية لرسو الله صلى الله عليه  
وسلم يعني لا تحزن بتكذيب الكفار اياك لانك لست باول من كذب وكل امة كذبت  
رسولها واصبر على اذاهم كما صبروا نظفوا بالمراد كما ظفروا وتهديدا لاهل مكة يعني احذروا

( يا اهل )

یا أهل مكة من مثل عذاب الامم الخالية فلا تكذبوا رسول الله فان الاشتراك في العمل يوجب  
الاشترك في الجزاء . واعلم ان عموم أهل كل زمان الغالب عليهم الهوى والطبيعة الحيوانية  
فهم أهل الحس لأهل العقل ونفوسهم متمردة بعيدة عن الحق قريبة الى الباطل كما جاء  
اليهم رسول كذبوه وعلى ما جاء به قاتلوه فحق عليهم عذاب ربهم بما كفروا بأنعم الله فما  
أعياء اهلاكم وفيه نوبة للاولياء ايضا من طريق الاشارة وتهديد لاهل الانكار ولعمري  
انهم في أيديهم كالانبياء في ايدي الكفار ولكن الصبر مفتاح الفرج فكما ان الكفار مسخوا  
وخسفوا وأخذوا بأنواع النكال فكذا أهل الانكار مسخ الله بواطنهم وخسف بهم الارض  
يعني ارض البشرية الكشيفة الظلمانية وأخذوا بأصناف الخذلان وهم لا يدرون انهم كذلك  
بل يحسبون انهم ناجون من كل المهالك لزيادة عمائم وحيرتهم نسأل الله سبحانه أن يجعلنا  
من المصدقين ويثبتنا على طريق أهل اليقين ويفيض علينا من بركاتهم ويشرفنا بآثار حركاتهم  
﴿ افعينا بالخلق الاول ﴾ الى بالامر المعجز عنه يقال عى بالامر وعي به اذا لم يهتد لوجه  
عمله وقدم في قوله ولم يبي بخلفهم والهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدرينبي عنه الى  
من القصد والمباشرة كأنه قيل اقصدا بالخلق الاول وهو الابدآه فمعجزنا عنه حتى يتوهم معجزنا  
عن الخلق الثاني وهو الاعداء وبالفارسية ايما عاجز شده ايم ورنج يافته بآفرينش اول خاق  
تافرومانيم از آفرينش ثاني . وفي عين المعاني الخلق الاول آدم عليه اسلام وهم يقرون به  
وفي التأويلات النجمية افا عناص علينا فعل شى حتى نعي بالبعث أو يشق علينا البعث اى ليس كذلك  
﴿ بل هم في لبس من خلق جديد ﴾ يقال جددت الثوب اذا قطعه على وجه الاصلاح  
وثوب جديد أصله المقطوع ثم جعل لكل ما أحدث انشاؤه وخلق جديد اشارة الى النشأة  
الثانية وقبول الجديد بالخلق لما كان المقصود بالجديد القريب العهد بالقطع من الثواب  
ومنه قيل لليل والنهار الجديد ان والابدان كما في المفردات والجملة عطف على مقدر يدل  
عليه ما قبله كأنه قيل هم غير منكرين لقدرتنا على الخلق الاول بل هم في خلط وشبهة  
في خلق مستأنف لما فيه من مخالفة العادة اذ لم تجر العادة بالاعادة في هذه الدار وهذا  
قياس قاسد كما لا يخفى ( وقال الكاشفي ) مشركان مكة معترف بودند بانك حق تعالى مبدع  
خلق استدر اول بس ميفرمايد كه كسى كه قادر بود بر آفرينش همى بي ماده ومددى  
چرا ترا تا توانا بود بر اعاده ايشان بجمع مواد ورد حيات بآن وبى شبهه ما بران قوت داريم  
بلكه كافران در شك وشبه اند بسبب وساوس شيطاني از آفريدن نويغى بعث وحشر چه  
آرا مخالف عادت مى بينند . وتنكير خلق لتفخيم شأنه والاشعار بخروجه عن حدود  
المعادت او الايدان بأنه حقيق بأن يبعثه ويهتتم بمعرفته ولا يقعد على لبس . واعلم ان هذا  
الخلق الجديد حاصل في الدنيا ايضا سواء كان في الاعراض او في الاجسام وهو مذهب الصوفية  
ومذهب المتكلمين فانهم جوزوا استفاء الاجسام في كل آن ومشاهدة بقائها تجدد الامثال اى  
الاجسام الاخر كما جوزوا استفاء الاعراض في كل آن ومشاهدة بقائها تجدد الامثال اى  
الاعراض الاخر اى كما انه جازر في الاعراض التي هي غير قائمة بذواتها كذلك جازر في الجواهر

التي هي قائمة بذواتها وفي هذا المعنى ( قال في الثنوي )

صورت ارمعني چوشيرار پيشه دان • ياچوا آواز وسخن زانديشه دان  
 اين سخن و آواز اوانديشه خواست • تونداني بحر اندیشه كجاست  
 ليك چون موج سخن دبدی لطيف • بحر آن دانی كه باشد هم شريف  
 چون زدانش موج اندیشه بتاخت • از سخن و آواز او صورت بساحت  
 از سخن صورت بزاد و باز مرد • موج خود را باراندر بحر برد  
 صورت از بی صورتی آمد برون • باز شد كه انا اليه راجعون  
 پس ترا هر لحظه مرگ و رجبتست • مصطفی فرمود دنیا ساتتست  
 فكر مانيرتست از هودر هوا • در هوا كي پايه آيد تا خدا  
 هر نفس نومی شود دنیا وما • بی خبر از نوشدن اندر بقا  
 عمر همچون جوی نونومیرسد • مستمري می نماید در جسد  
 آن ز تیزی مستمر شكل آمدست • چون شرر كس تیز جنبانی بدست  
 شاخ آتش را بجنبانی بساز • در نظر آتش نماید پس دراز  
 اين درازی مدت از تیزی صنع • می نماید سرعت انگیزی صنع

قال الامام الشعرائي رضي الله عنه في كتاب الجواهر تقايب العالم واقع في كل نفس من حال  
 الى حال فلا يثبت على حالة واحدة زمانا فردا لكن التغيير انما يقع في الصفات لا في الاعيان فلم  
 يزل الحق تعالى خلاقا على الدوام انتهى ومنه يعرف طواف الكعبة ببعض الرجال واستقبالها  
 لهم كما وقع ذلك لرابعة العدوية رضي الله عنها وغيرها وحقيقة هذا المقام لا يتضح الا بالكشف  
 التام ومن الله الملك العلام الفيض والالهام ﴿ ولقد خلقنا الانسان ونعام ما توسوس به نفسه ﴾  
 اي ما تحدث به نفسه وهو ما يخطر بالبال والوسوسة الصوت الخفي والخطرة الرديئة ومنه وسوس  
 الحلي وبالفارسية وميدانيم آن چیزی را كه وسوسه ميكند مر اورا بدان نفس او از اندیشه های  
 بد • والضمير لما أن جعلت مو- ولة والباء كما في صوت بكذا وهمس به يعني انها صلة اول للانسان  
 ان جعلت مصدرية والباء للنعدية اي ما يجعله موسوسا فان النفس تجعل الانسان قائما به  
 الوسوسة قال في الكشاف ما مصدرية لانهم يقولون حدثت نفسه بكذا كما يقولون حدثته  
 به نفسه وفيه اشارة الى ان الله تعالى كما يعلم حال الانسان قبل خلقه علما ثبوتيا كذلك يعلمه  
 بعد خلقه علما فعليا ودخل فيه ما توسوس به نفسه فانه مخلوق الله ايضا لا يخفى عليه مخلوقه مطلقا  
 ودخل فيما توسوس به نفسه شهواته المطلوب الاستبفاؤه وسوء خلقه واعتقاده الفاسد وغير  
 ذلك من اوصاف النفس توسوس بذلك لتشوش عليه قلبه ووقته وفيه دخل آدم عليه السلام فان الله تعالى  
 خلقه وعلم ما وسوست به نفسه في اكل الشجرة وذلك بالقاء الشيطان قال بعض الكبار ليس للشيطان على  
 باطن الانبياء من سبيل فخواطرهم لاحظ للشيطان فيها فهو يأتيهم في ظاهرا الحس فقط ولا يعملون بما  
 يقول لهم ثم ان من الاولياء من يحفظ من الشيطان في علم الله تعالى فيكون بهذه المثابة في العصمة مما يليق  
 لافي العصمة من وصول ذلك الى قلبه لان الاولياء ايسوا بمشروعين بخلاف الانبياء عصمت بواطنهم لكونهم

( اصحاب )

لهما الآن بملأهما خلقا وما اشترط عذاب من يملؤهما بهم ولا نعيمهم وان الجنة اوسع من النار بلاشك فان عرضها السموات والارض فما ظنك بطولها فهي للنار كحيط الدائرة والنار عرضها قدر الخط الذي يميز قطري دائرة فلك الكواكب الثابتة فان هذا الضيق من تلك السعة وسبب هذا الاتساع جنات الاختصاص الالهى فورد في الخبر انه يبقى ايضا في الجنة اما كن ما فيها احد فيخلق الله خلقا للنعيم يعمرها بهم وهو ان يضع الرحمن فيها قدمه اى آخر وجود يعطيه وليس ذلك الا في جنات الاختصاص فالحكيم لله العلى الكبير فمن ارهه انما انزل اهل النار الاعلى اعمالهم خاصة واما قوله تعالى زدناهم عذابا فوق العذاب فذلك لطائفة مخصوصة هم الائمة المضلون ثم لا بد لاهل النار من فضله ورحمته في نفس النار بعد انقضاء مدة موازنة ازمان العمل فيفقدون الاحساس بالآلام في نفس النار فتتخذ جوارحهم بازالة الروح الحساس منها اذ ليسوا بخارجين منها فلا يموتون فيها ولا يحيون ونم طائفة يعطيهم الله بعد انقضاء موازنة المدد بين العذاب والعمل نعيما خياليا مثل ما يراه النائم ونضج جلودهم خدرها فزمان النضج والتبدل يفقدون الآلام لخمود النار في حقهم فيكونون في النار كالامة التي دخلتها وليست من اهلها فاما هم الله فيها اماتة فلا يحسون بما تفعله النار في ابدانهم الحديث بكماله ذكره مسلم في صحيحه وهذا من فضل الله ورحمته يقول الفقير الانسان الكامل قدمان قدم الجلال وقدم الجمال و بالاولى تمتلئ جهنم وبالثانية تمتلئ الجنة و بيان ذلك ان جهنم مقام اهل الطبيعة والنفس يعني انها مظهر قدم الجلال والجنة مقام اهل الروح والسر يعني انها مظهر قدم الجمال والاعراف مقام اهل القلب لمناسبة بين الاعراف والقلب من حيث انه مقام بين الجنة والنار كما ان القلب برزخ بين الطبيعة والنفس وبين الروح والسر وللانسان الكامل نشأة جنانية روحانية ونشأة دنيوية جسمانية فهو لا يدخل الجنة الا بمرتبته الروح والسر فتبقى صورته الطبيعية والنفسية المتعلقة بنشأته العنصرية فيملا الله سبحانه جهنم بهذه البقية يعني يظهر مظاهر جلالاته من تلك البقية فيملاها بها حتى تقول قطقط فادام لم يظهر هذا التجلي من الانسان الكامل لا تزال جهنم تقول هل من مزيد وهو المراد بقدم الجبار كذا في الحديث واليه أشار الشيخ الكبير رضى الله عنه في الفكوك بقوله واخبرت من جانب الحق ان القدم الموضوع في جهنم هو الباقي في هذا العالم من صور الكمال مملأ يصحبهم في النشأة الجنانية وكفى عن ذلك الباقي بالقدم لمناسبة شريفة لطيفة فان القدم من الانسان آخر اعضاءه صورة فكذلك نفس صورته العنصرية آخر اعضاءه مطلق الصورة الانسانية لان صور العالم بأجمعها كالاعضاء مطلق صورة الحقيقة الانسانية وهذه النشأة آخر صورة ظهرت منها الحقيقة الانسانية وما قامت الصور كلها التي قلت انها كالاعضاء انتهى وقال ايضا ان الجنة لاتسع انسانا كاملا وانعامه في الجنة ما يناسب الجنة وفي كل عالم ما يناسب ذلك العالم وما يستدعيه ذلك العالم من الحق من حيث ما في ذلك العالم من الانسان بل أقول ولو جلت جهنم منه لم تنبثق وبها امتلات واليه الاشارة بقدم الجبار المذكور في الحديث انتهى ايضا وقال الشيخ روزبهان البقل في صرائف البيان ان جهنم لفتشاق الى الله كما تشاق اليه الجنة فاذا رأى

( روح البيان - ٩ - ناسع )



سبحانه حالها من الشوق اليه يضع افعال سطوات قهر القدم عليها بنعت التجلي فتعلا من  
المظمة و تصير عند عظمة الله كلاشي ورب طيب في قلوب الجهنميين في تلك الساعة من رؤية  
جلال عظمته ومن رؤية أنوار قدم القدم فتصير نيرانها وردا وريحانا من تأثير بركة ظهوره  
لها انتهى وفي الآية اشارة الى ان جهنم صورة النفس الانسانية فكما ان النفس لا يشبعها  
شيء وهي في طلب المزيد مطلقا فكذا صورتها دار العذاب تطاب المزيد فهما على نسق واحد  
كاللفظ والمعنى يعني ان النفس الانسانية حريصة على الدنيا وشهواتها فكلما ألتقى فيها نوع  
منها ويقال لها اهل امتلاّت تقول هي هل من مزيد من أنواع الشهوات فلا يملأ جوف ابن  
آدم الا التراب

آن شديدستي که در صحراي غور . بار سالاری در افتاد از ستور

کفت چشم تنک دنیا دار را . باقاعت پر کند یا خاک کور

وايضا ان الحرص الانساني قشر محبة الله بل هو عين المحبة اذا كان متوجها الى الدنيا وشهواتها  
يسمى الحرص واذا كان متوجها الى الله وقربانه يسمى محبة فاعلم ان ما زاد في الحرص  
نقص في المحبة وما نقص من الحرص زاد في المحبة واذا اشتعلت نار المحبة فلا تسكن نائرتها بما  
يبقى فيها من محبوبات الدنيا والآخرة بل يكون حطبها وتزيد بعضها الى بعض وتقول  
قط قط كما في التأويلات النجمية ﴿ وازلفت الجنة ﴾ الازلاف نزيك كرايدين اي قربت  
﴿ للمتقين ﴾ عن الكفر والمعاصي بحيث يشاهدونها من الموقف ويقفون على ما فيها من  
فنون المحاسن فينتهجون بانهم محشورون اليها فأترون بها ﴿ غير بعيد ﴾ تأكيد للازلاف  
اي مكانا غير بعيد بحيث ينظرون اليها قبل دخولها فيكون انتصابه على الظرفية او هو حال  
مؤكد اي حال كونها غير بعيد اي شيا غير بعيد كقولك هو قريب غير بعيد وعز غير ذليل  
الى غير ذلك من أمثلة التوكيد فالازلاف تقرب الرؤية وغير بعيد تقرب الدخول فانهم  
يحاسبون حسابا يسيرا ومنهم من لا يحاسب اصلا ويجوز أن يكون التذكير لكونه على زنة  
المصدر الذي يستوي في الوصف به المذكر والمؤنث كالزئير والصيل اول التأويل الجنة بالبستان  
وفيه اشارة الى جنة قلوب خواص المتقين انها قربت لهم في الدنيا بالاجساد وهم في الآخرة  
بالقلوب (ع) جنت نقدرت انجا عشرت وعيش وحضور . ويقال ان الجنة تقرب من  
المتقين كما ان النار تجر بالاسل الى المحشر للمجرمين ويقال بل تقرب الجنة بأن يسهل على  
المتقين مسيرهم اليها ويراد بهم الخواص من المتقين ويقال هم ثلاثة اصناف قوم يحشرون الى الجنة  
مشاة وهم الذين قال فيهم وسبق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا وهم عوام المؤمنين وقوم  
يحشرون الى الجنة ركباناً على طاعتهم المصورة لهم بصورة حيوان وهؤلاء هم الخواص واما  
خاص الخاص فهم الذين قال فيهم وازلفت الجنة للمتقين فقرب الجنة منهم غير بعيد اي الجنة غير بعيد  
عهم وهم البعداء عن الجنة في مقعد صدق عند ملك مقدر ﴿ هذا ما توعدون ﴾ اي  
حال كون اولئك المتقين مقولالهم من قبل الله او على السنة الملائكة عند ما شاهدوا  
الجنة ونعيمها هذا المشاهد او هذا الثواب او الازلاف والتذكير لتذكير الخبر او اشارة

(الى)

الی الجنة والتذکیر لما ان المشار الیه هو المسمى من غیر ان یخطر بالبال لفظ یدل علیہ فضلا عن تذکیرہ وتأنیثہ فانہما من احکام اللفظ العربی كما فی قوله تعالی فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربی وقوله ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وفى التأویلات النجیة هذا اشارة الی مقعد صدق ولو كانت الاشارة الی الجنة لقال هذا ﴿ لكل اواب ﴾ بدل من المتقین باعادة الجارأى رجاع الی الله فأولا یرجع من الشرك الی التوحید وناثیا من المعصية الی الطاعة وثالثا من الخلق الی الحق قال ابن عمر رضی الله عنہما لا یجلسر مجلسا یتقوم حتى یتستفر وفى المفردات الاواب کالتواب وهو الراجع الی الله بترك المعاصی وفعل الخیرات ومنه قیل للتوبة اوبة والفرق بین الاوب والرجوع ان الاوب ضرب من الرجوع وذلك انه لا یقال الا فی حیوان الذى له ارادة والرجوع یقال فیہ وفى غیره أب اوبا وایاها وما آبا والمآب مصدر منه واسم الزمان والمكان ﴿ حفیظ ﴾ حافظ لتوبته من النقص ولعهده من الرفض قال فی التأویلات النجیة مقعد صدق هو فی الحقیقة موعود للمتقین الموصوفین بقوله لكل اواب حفیظ وهو الراجع الی الله فی جمیع أحواله لالی ما سواه حافظا لا تنفس مع الله لا یصرفها الا فی طلب الله یعنی در هر نفس از حق تعالی غافل نباشد

اگر تو پاس داری پاس انھاس . بسلطانی رساندت ازین پاس

ترا یک بند بس در هر دو عالم . کہ برناید زجانت بی خدام

وقال سهل رضی الله عنہ هو الراجع الی الله تعالی بقلبه من الوسوسة الی الکنون الی الله الحفیظ المحافظ علی الطاعات والواصر وقال المحاسی الاواب الراجع بقلبه الی ربه والحفیظ المحافظ قلبه فی رجوعه الیه ان لا یرجع منه الی أحد سواه وقال الوراق هو المحافظ لا اوقاته وخطراته اى الخطرات القلیة والالهامات وفى الحدیث من حافظ علی اربع رکعات فی اول النهار كان اوبا حفیظا ﴿ من ﴾ مرکه . وهو وما به بدل بعد بدل ﴿ خشى الرحمن ﴾ الحشیة خوف یشوبه تعظیم وفى عین المعانی ازعاج القلب عند ذکر السینة وموجها وقال الواسطی الحشیة ارق من الخوف لان الخوف للعامة من العقوبة والحشیة من یران الله فی الطبع فیها نظافة الباطن للعلماء ومن رزق الحشیة لم یعدم الانابة ومن رزق الانابة لم یعدم التفویض والتسلیم ومن رزق التفویض والتسلیم لم یعدم الصبر علی المکاره ومن رزق الصبر علی المکاره لم یعدم الرضى وقال بعضهم اوائل العلم الحشیة ثم الاجلال ثم التعظیم ثم الهیبة ثم الفناء وعن بعضهم الحشیة من الرحمن خشية الفراق ومن الجبار والقهار خشية العقوبة ﴿ بالقیب ﴾ متعلق بمحذوف هو حال من فاعل خشى او من مفعوله او صفة لمصدره اى خشية منتبسة بالقیب حیث خشى عقابه وهو غائب عنه او العقاب بعد غیب یعنی نادیده اورا و عذاب اورا . او هو غائب عن الاعین لا یراه أحد یعنی نہان . اشکار اى او یکى باشد . وقال بعض الکبار بالقیب اى بنور الغیب یشاهد شواهد الحق فیخشى منه والتعرض لعنوان الرحمانیة للاشعار بأنهم مع خشیتهم عقابه واجمعون رحمته اوبان علمهم بسمة رحمته لا یصدمهم عن خشیتہ وانهم عاملون بموجب قوله نى عبادى انی اما النفور الرحیم وان عذابى هو العذاب الالیم ﴿ وجاء ﴾ ویاورد

﴿ بقلب منيب ﴾ وصف القلب بالانابة مع انها وصف المكلف لما ان العبرة برجوعه الى الله تعالى اى لا عبرة للانابة والرجوع الا اذا كان من القلب والمراد بها الرجوع الى الله تعالى بما يحب ويرضى قال في المفردات النوب رجوع الشيء مرة بعد اخرى والانابة الى الله الرجوع اليه بالتوبة واخلاص العمل وفي التأويلات النجمية بقلب منيب الى ربه معرض عما سواه مقبل عليه بكلية ﴿ ادخلوها ﴾ بتأويل يقال لهم ادخلوها واجمع باعتبار معنى من ﴿ بسلام ﴾ متعلق بمحذوف هو حال من فاعل ادخلوها اى ملتبسين بسلامة من العذاب وزوال النعم وحلول النقم او بسلام من جهة الله وملائكته ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى الزمان الممتد الذى وقع في بعض منه ما ذكر من الامور ﴿ يوم الخلود ﴾ والبقاء في الجنة اذا انتهت له ابداء قال الراغب الخلود هو تبرى الشيء من اعتراض الفساد وبقاؤه على الحالة التى هو عليها وكل ما يتباطأ عنه التغيير والفساد تصفه العرب بالخلود كقولهم الايام خوالد وذلك لطول مكثها للدوام بقائها والخلود في الجنة بقاء الاشياء على الحالة التى هي عليها من غير اعتراض الكون والفساد عليها وقال سعدى المفتى ولا يبعد والله اعلم ان تكون الاشارة الى زمان السلم فتحصل الدلالة على ان السلامة من العذاب وزوال النعم حاصله لهم مؤبدا مخلدا لانها مقتصرة على وقت الدخول ﴿ لهم ما يشاؤون ﴾ من فنون المطالب كما انما كان سوى ما تقتضى الحكمة حجرة وهو ما كان خيئاً في الدنيا ابدا كاللواطة ونحوها فانهم لا يشاؤونها كما سبق من ان الله يعصم اهل الجنة من شهوة محال او مهي عندها ﴿ فيها ﴾ متعلق بيشاؤون او حال من الوصول قال القشيري يقال لهم قد قلم في الدنيا ماشاء الله كان فاليوم ماشتم كان وهل جزاء الاحسان الا الاحسان ﴿ ولدينا ﴾ وعندنا ﴿ مزيد ﴾ اى زيادة في النعم على ما يشاؤون وهو ما لا يخطر ببالهم ولا يندرج تحت مشيئتهم من انواع الكرامات التى لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فانهم يسألون الله حتى تنهى سألهم فمطيهم ماشاؤونهم يزيدهم من عنده ما لم يسألوه ولم تبلغه امانيتهم وقيل ان السحاب تمر بأهل الجنة فتمطرهم الحور فتقول نحن المزيد الذى قال تعالى ولدينا مزيد وقال الراغب الزيادة ان يضم الى ما عليه الشيء من نفسه شيء آخر وروى من طرق مختلفة ان هذه الزيادة النظر الى وجه الله اشارة الى انعام واحوال لا يمكن تصورها في الدنيا انتهى وكذا قال غيره المختار ان المزيد هو النظر الى وجه الله الكريم فيجتمعون في كل يوم جمعة فلا يسألون شيئاً الا اعطاهم ونجلى لهم ويقال ليوم الجمعة في الجنة يوم المزيد وفي الحديث ان في الجنة مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال بعض الكبار هي المشاهدة الذاتية وما ينتج من دخول الجنة في الدار الآخرة نتيجة الطاعات في هذه الدار لمن اختصه الله فنتيجتنا في هذه الدار طاعات ومجاهدات توصل الى تجليات ومشاهدات وفي التأويلات النجمية يشير الى ان من يريدنا ويعبر عن نعيم الجنة للوصول اليها فيصلى اليها ولدينا مجد بالمزيد ما يشاء أهل الجنة منها وهذا كما قال من كان لي كنت له ومن كنت له يكون له ما كان لي وقال تعالى من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه فان قيل الزيادة في الدنيا تكون أقل من رأس المال قلت المراد

(بالزيادة)

بالزيادة في الآية الكريمة هو الزيادة على موعود الجنة لامن درجات الجنة لان الزيادة هنا ليست من جنس المزيد عليه حتى يلزم ذلك بخلافه في قوله عليه السلام ان الله زادكم صلاة ألا وهي الوتر فان الزيادة هنا من جنس المزيد عليه وقضيته الفرضية الا انه لما ثبت بخبر الواحد لم يكن مقطوعا به فقبل بالوجوب فالزيادة من الله العزيز الاكبر واغزر كما ان الرضوان من الكريم الاجود اكبر واجل والنظر الى وجهه الكريم كمال الرضى ومزيد فضل وعناية وقال الحسن البصرى ان الله ليتجلى لاهل الجنة فاذا رآوه نسوا نعيم الجنة ثم يقول الله للملائكة ردوهم الى قصورهم اذ لا يهتدون بانفسهم لامرين لما طرأ عليهم من سكر الرؤية ولما زاد من الخير في طريقهم فلم يعرفوها فلولا ان الملائكة تدل بهم ما عرفوا منازلهم فاذا وصلوا الى منازلهم تلقاهم اهلهم من الحور والولدان فيرون جميع ملكهم قدا كتسب بهاء وجمالا ونورا من وجوههم افاضوه افاضة ذاتية على ملكهم فيقولون لهم لقد زدتم نورا وبهاء وجمالا على ما تركناكم عليه فيقول لهم اهلهم وكذلك انتم قد زدتم من البهاء والجمال ما لم يكن فيكم فافهم اسرار تسمية الرؤية بالزيادة لانها نورت زيادة الجمال والعلوم والكمال ويتفاوت الناس بالرؤية تفاوتا عظيما على قدر عملهم قال بعض الكبار اذا أخذ الناس منازلهم في الجنة استدعاهم الحق تعالى الى رؤيته على مقام الكتيب وهو مسك ابيض في جنة عدن وجعل في هذا الكتيب منار واسرة وكراسى ومراتب فيسارعون الى قدر هممهم ومرامهم ومشبهم هنا في طاعة ربه فهم السريع والبطي والتوسط فيجتمعون في الكتيب فكل شخص يعرف مرتبته علما ضروريا يهوى اليها ولا ينزل الى فيها كما يهوى الطفل الى الثدي والحديد الى المغناطيس لورام ان ينزل في غير مرتبته لما قدر ولورام ان يتعشق بغير منزلته ما استطاع بل يرى في منزلته انه قد بلغ منتهى امله وقصده فهو يتعشق بما فيه من النعيم تعشقا طبيعيا ذاتيا لا يقوم بنفسه بما هو عنده احسن من حاله ولولا ذلك لكانت دار ألم وتقصيص ولم تكن جنة ولا نعيم فكل شخص مقصور عليه نعيمه

بعلم نظر كوش جامى كه نيست . زتحصيل علم ذكر حاصلى

( وقال المغربى )

نخست ديدنه طلب كن پس آنكهى ديدار . از آنكه يار كند جلوه بر اولوا الابصار  
( وقال الحنجدى )

باروى توجيست جنت و حور . هر چيز نكو نمايد از دور

﴿ وكم اهلكنا ﴾ كم للتكثير هنا وهي خبرية وقعت مفعول اهلكنا ومن قرن بميزها ومبين لايها مها ﴿ قباهم من قرن ﴾ القرن القوم المقترنون اى وكثيرا من القرون الذين كذبوا رسالهم اهلكنا قبل قومك وهم كفار مكة وبالفارسية وبس كسان كه هلاك كرده ايم  
پيش از قوم نواز اهل قرن و كروه كروه جهانيان كه بحسب واقع ﴿ هم ﴾ ايشان  
﴿ اشد منهم ﴾ سخت تر بودند از كفار مكة ﴿ بطشا ﴾ از روى قوت وعظيم تر بودند  
از روى جسد چون طاد و نمود و فرعون و محل الجملة النصب على انها صفة لكم وفيه اشارة

الى اهلاك النفوس المتمردة في القرون الماضية اظهارا لكمال القدرة والحكمة البالغة لتأديب به النفوس القابلة للخير وتنعظ به القلوب السليمة ﴿ فنقبوا في البلاد ﴾ قال في القاموس نقب في الارض ذهب كما نقب ونقب وعن الاخبار بحث عنها واخبر بها والنقب الطريق في الجبل وفي تاج المصادر التنقيب شب در راهها كرديدن وفي المصادر شدن اندر شهرها . والمعنى خرقوا فيها اى اوقعوا الحرق فيها والجوب وقطع المفازة ودو خوا اى اذلوها وقهروا اهلها واستولوا عليهم وتصرفوا في اقطارها اوجالوا في اكناف الارض كل مجال حذار الموت فالقاء على الاول للتسبب والدلالة على ان شدة بطشهم ابطرهم واقدرتهم على التنقيب وعلى الثانى لمجرد التعقيب واصل التنقيب والنقب التنقيب عن الامر والبحث والطلب ولذا قال في كشف الاسرار اى ابعثوا فيها السير وبحثوا عن الامور والاسباب قال امرؤ القيس

\* لقد نقيت في الآفاق حتى \* رضيت من الغنيمة بالاياب \*

وبالفارسية پس دور شدند و فراوان رفتند در زمين و راه ريديد در شهرها يعنى رفتند تجارت و سفرها كردند و مال و متاع بسيار بدست آوردند . وفي فتح الرحمن اى طافوا في نقوبها اى طرقها ﴿ هل من محيص ﴾ حال من واوقبوا واصله من قولهم وقع في حيص بيص اى في شدة و حاص عن الحق يحيص اى حاد عنه الى شدة و مكروه . وفي القاموس المحيص المهرب اى فنبوا في البلاد قائلين هل من محيص اى هل لهم من مفرو وخلص من امر الله و عذابه او من الموت فمحيص مبتدأ خبره مضمرة وهو لهم و من زائدة و بالفارسية هيچ بودم ايشانرا كرز گاهى از مرك يابناهي از قضاي خداى تعالى كه حكم فنا نازل شد هيچ چيز دستكبرى ايشان نكرد . و يجوز أن تكون الجملة كلاما مستأنفا و اردالنفى أن يكون لهم محيص يعنى نكريد تا هيچ از مرك رستند يعنى نرستند و از عقوبت حق خلاص نشدند . فان اصر اهل مكة فليحذروا من مثل ما حل بالامم الماضية فان الغاية هو الهلاك و النهاية هو العذاب روز كاري كه آدم را وفانداشت تراكى وفا دارد عمرى كه بر نوح بيان رسيد باتوكى بقا دارد اجلى كه بر خليل ناختن آورد تراكى فرو كذازد مركى كه بر سليمان كمين ساخته باتوكى مساحت كند

نه برباد رفتی سحر گاه و شام . سر بر سليمان عليه السلام

با آخر ندیدی كه برباد رفت . خنك آنكه بادانش و داد رفت

مؤكلى كه جان مصطفى را صلى الله عليه وسلم تقاضا كرد باتوكى مدارا كند اكر عمر نوح و مال قارون و ملك سليمان بدست آرى بدرد مرك سود ندارد و باتو محابا نكند هفت هزار سال كه كسرى گذشت تا آدميان اندرين سفرند از اصلا ب ارحام مى آيند و از ارحام به پشت زمين و از پشت زمين بشكم زمين ميروند همه عالم كور ستانست زيرا و همه حسرت زبرا و همه در حيرت سر بر آور از آسمان پرس كه چند پادشاه ياد داری چشم بر زمين افكن و باز پرس كه در شكم چند نازنين داری

( سل )

- سل الطارم العالی الذری عن قطبہ • نجاما نجا من بؤس عیش ولبنہ \*
- فلما استوی فی الملک واستعبد الوری • رسول المنايا لله لجنه \*
- جهان ای پسر ملک جاوید نیست • زدنیآ وفاداری امید نیست

ای سخره امل ای قافل از اجل کاری که لاحاله بود نیست ازان نه اندیشی و راهی که  
 علی الحقیقة رفتیست زاد آن راه برنکیری شغل دنیا راست میداری و برک می نسازی  
 ای مسکین مرکت در قفاست از ویاد دار منزلت کورست آباد دار حطام دنیا جمع میکنی  
 و از مستحق منع میکنی چه طمع داری که جاوید بان بمانی باش تا ملک الموت درآید و جانت  
 غارت کند و وارث درآید مالت غارت کند و خصم درآید طاعت غارت کند و کرم  
 درآید پوست و گوشت غارت کند و آه اگر باین غفلت دشمن درآید و ایمان غارت کند  
 نسال الله سبحانه أن يجعلنا من المتقین ومن الثابتین علی الدین والیقین ومن رفقاء النبیین  
 والصدیقین والشهداء والصالحین آمین ﴿ ان فی ذلك ﴾ ای فیما ذکر من قصتهم اوفیما ذکر  
 فی هذه السورة من العبر والایخار واهلاك القرى ﴿ لذكری ﴾ لذكری و عظة وبالفارسیه  
 بند ﴿ لمن كان له قلب ﴾ ای قلب سلیم یدرک به کنه مایشاهده من الامور وینفکر فیها  
 کما ینبئ فان من كان له ذلك یعلم ان مدار دمارهم هو الکفر فیرتدع عند بمجرد مشاهدة  
 الآثار من غیر تذکر قال الراغب قلب الانسان سحی به لکثرة تقلبه ویمیر بالقلب عن المعانی  
 التي تختص به من الروح والعلم والشجاعة وسائر ذلك وقوله لمن كان له قلب ای عام  
 وفهم انتهى وفسره ابن عباس رضی الله عنهما بالعقل وذلك لان العقل قوة من قوى القلب  
 وخدام من خدامه كما فی كتاب الجواهر للشعرانی فمن له أدنی عقل فله ذکری كما قال  
 تعالی أفلا تعقلون ای أدنی تعقل وقال ابواللیث لمن كان له قلب ای عقل لانه یعقل بالقلب  
 فكفی عنه انتهى و فی الاسئلة المقحمة کیف قال لمن كان له قلب ومعلوم ان لكل انسان  
 قلبا قلت ان المراد ههنا بالقلب عقل کفی بالقلب عن العقل لانه محله ومنبعه كما قال تعالی  
 فانه نزله علی قلبك وسمعت بعض الشيوخ يقول لمن كان له قلب مستقر علی الايمان لا ینقلب  
 بالسراء والضراء انتهى ( و فی تفسیر الکاشفی ) آنکس را که اورا دلی زنده است و فی  
 کشف الاسرار دلی متفکر در حقایق اخبار یا عقلی بیدار کننده از خواب غفلت شبلی  
 قدس سره فرمود موعظة قرآنا دلی باید باخدای تعالی که طرفه العینی قافل نباشد  
 ﴿ اوالقی السمع ﴾ ای الی ما یتلی علیه من الوحی الناطق بما جرى علیهم فان من فعله یقف  
 علی جلبة الامر فینزجر عما یؤدی الیه من الکفر فکلمة اولمیع الخلو دون الجمع فان القاء  
 السمع لا یجدی بدون سلامة القلب كما یلوح به قوله ﴿ وهو ﴾ ای والحال ان ذلك الملقى  
 فهو حال من الفاعل ﴿ شهید ﴾ من الشهود بمعنی الشاهد ای حاضر بذهنه لیفهم معانیه  
 لان من لا یحضر ذهنه فکانه غائب او شاهد بصدق فیتعظ بظواهره وینزجر بزواجره  
 وقال سعدی المفق اولتقسیم المتفکر الی التالی السامع اوالی الفقیه والمتعلم وعبارة اخرى  
 الی العالم المجبول علی الاستعداد الكامل فهو بحيث یحتاج الی التعلیم فیتذکر بشرط أن

يقبل بكنيته ويزيل الموانع كلها وقال بعض الكبراء من العارفين ان في ذلك اى القرء ان  
الناطق باثبات امور متخالفه للحق سبحانه من التنزيه والتشبيه لذكرى اى تذكرها لما هو  
الحق عليه في نفسه من التقلب في الشؤون لمن كان له قلب سمي به لتقلبه في انواع الصور  
والصفات المتخالفه لاختلاف التجليات ولم يقل لمن كان له عقل فان العقل قيد لغة وحقيقة  
اما لغة فانه يقال عقل البعير بالعقال اى قيده وعقل الدوآء البطن اى عقده واما حقيقة  
فلان العقل يقيد العاقل بما يؤدى نظره وفكره اليه فيحصر الامر في نعمت واحد والحقيقة  
تأبى الحصر فليس القرء ان ذكرى لمن كان له عقل يقيد بما يؤديه الكفر اليه فانه ليس  
من يتذكر بما وقع في القرء ان من الآيات الدالة على التنزيه والتشبيه جميعاً بل يؤول ما وقع  
على خلاف ما يؤديه فكره اليه كآيات الدالة على التشبيه مثلاً وهم اى من كان  
له عقل هم اصحاب الاعتقادات الجزئية التقيدية الذين يكفر بعضهم الذى يؤديه فكره  
الى عقد مخصوص بعضاً آخر يؤديه فكره الى خلاف ما دى اليه فكر البعض الاول ويلعن  
بعضهم بعضاً والحق عند العارف الذى يتقلب قلبه في انواع الصور والصفات لانه يعرف أن  
لا غير في الوجود وصور الموجودات كلها صورته فلاختصاص معرفة الحق في جميع الصور  
في الدنيا والآخرة بالعارف الناجم معرفته عن تقلب قلبه قال تعالى لمن كان له قلب فانه  
قد تقلب قلبه في الاشكال فعلم تقلب الحق في الصور وهذا النوع من المعرفة الذى لا يعقبه نكرة  
حظ من عرف الحق من التجلى والشهود اى من تجليه في الصور وشهوده فيها حال كونه  
مستقراً في عين مقام الجميع بحيث لا يشغله صور التفرقة عن شهوده واما أهل الايمان الاعتقادى  
الذين لم يعرفوا الحق من التجلى والشهود فهم المقلدة الذين قلدوا الانبياء والرسل فيما  
أخبروا به عن الحق من غير طلب دليل عقلى لامن قلد اصحاب الافكار والمتأولين للاخبار  
الواردة الكاشفة عن الحق كشفاً مينا يحملها على أدلتهم العقلية وارتكاب احتمالاتها البعيدة  
فهؤلاء الذين قلدوا الرسل عليهم السلام حق التقليد هم المرادون بقوله او ألقى السمع  
لاستماع ماوردت به الاخبار الالهية على السنة الانبياء وهو حاضر بما يسمعه مراقب له  
في حضرة خياله يعنى ينبنى للملقى السمع أن يجهد في احضار ما يسمعه في خياله لعله يفوز  
بالتجليات المثالية لأن يكون صاحب تلك التجليات بالفعل والابقي بعض مقلدة الانبياء  
خارجاً عن هذا الحكم فليس المراد بالشهود هنا الرؤية البصرية بل ما يشابهها كمال المشابهة  
وهو مشاهدة الصور المتمثلة في حضرة الخيال ليس الاومن قلد صاحب نظر فكري فليس  
هو الذىلقى السمع وهو شهيد فالمقلدون لاصحاب الافكارهم الذين قال الله فيهم اذتبرأ  
الذين اتبعوا من الذين اتبعوا لان المتبوعين دعوا التابعين الى خلاف الواقع فتبعوهم  
ورجع نكال متابعتهم الى متبوعهم فتبرأوا منهم والرسل لا يتبرأون من اتباعهم الذين اتبعوهم  
لانهم دعوهم الى الحق والصدق فتبعوهم فانعكست انوار متابعتهم اليهم فلم يتبرأوا  
منهم فاعترف . درلباب آورده كه صاحب قلب مؤمن هر پست و شهيد مؤمن أهل  
كتاب كه نواهی دارد بر كفت حضرت پیغمبر علیه السلام شیخ ابو سعید خراز قدس

سره فرموده که القای سمع بوقت شنیدن قرء آن چنان باید که گویا از حضرت پیغمبر می شود پس در فهم بالآر رود و چنان داند که از جبرائیل استماع میکنند پس فهم را بلند تر سازد و چنان داند که از خدای تعالی می شود شیخ الاسلام قدس سره فرموده که این سخن نامست و برو در قرء آن کواهی هست و آن لفظ شهیدست و شهید از کویند شونده از خبر دهنده چه غائب از خبر می شود و حاضر بامتکلم و از امام جعفر رضی الله عنه منقولست که تکرار می کردم قرء آنرا تا وقتی که از متکلم آن شنودم . و فی التأویلات النجمية القلوب أربعة قلب یائس وهو قلب الکافر و قلب مقبول وهو قلب المنافق و قلب مطمئن وهو قلب المؤمن و قلب سلیم من تعلقات الکوینین وهو قلب المحبین المحبوبین الذی هو مرآة صفات جمال الله و جلاله كما قال لا یسعی ارضی ولا سمانی ولكن یسعی قاب عبدي المؤمن وقوله أو ألقى السمع وهو شهید یعنی من لم یکن له قلب بهذا الصفة یكون له سمع یسمع بالله وهو حاضر مع الله فیعتبر بما یشیر الیه الله فی اظهار اللطف او القهر و قال ابن عطاء قلب لاحظ الحق بعین التعظیم فذاب له وانقطع عما سواه و اذا لاحظ القلب الحق بعین التعظیم لان و حسن و قال بعضهم القلب مضغة وهو محل الانوار و مورد الزوآند من الجبار و به یصح الاعتبار جعل الله القلب للجسد امیرا و قال ان فی ذلك لذكری لمن کان له قلب ثم جعله لربه اسیرا فقال یحول بین المرء و قلبه و قال بعضهم للقلوب مراتب فقلوب فی قبضة الحق مأسورة و قلوب والهة و قلوب طائفة بالشوق الیه و قلوب الی ربه ناظرة و قلوب صاحب الآمال فی الله و قلوب نبکی من الفراق و شددة الاشتیاق و قلوب ضاقت فی دار الفناء و قلوب خاطبها فی سرها فزال عنها مرارة الاوجاع و قلوب سارت الیه بهمها و قلوب صعدت الیه بغزائم صدقها و قلوب تقدمت لخدمته فی الحلوات و قلوب شربت بکأس الوداد فاستوحشت من جمیع العباد الی غیر ذلك و یدل علی شرف القاب قوله علیه السلام تشکر ساعة خیر من عبادة الثقلین . چون بنده بدرکاه آید و دل او گرفتار شغل دنیا رقم خذلان بران طاعت کشند و بروی او باز زند که گفته اند من لم یحضر قلبه فی الصلاة فلا قبل صلاته و من لم یحصل درجة الرؤیة فی الصلاة فما یبلغ غایتها ولا کان له فیها قررة عین لاه لم یر من یناجیه فان لم یسمع ما یرد علیه من الحق فی الصلاة من الواردات الغیبیة فما هو بمن ألقى سمعه و من لم یحضر فیها مع ربه مع کونه لم یسمع ولم یر فلیس یحصل ولا هو بمن ألقى السمع وهو شهید یعنی أدنی مرتبة الصلاة الحضور مع الرب فمن لا یرى ربه فیها ولا یشهده شهودا روحانیا او رؤیة عیابة قلبیة او مثالیة خیالیة او قریبا منها المعبر عنه بقوله علیه السلام ان تعد الله کأنک تراه ولا یسمع کلامه المطلق بغير واسطة الروحانیات او بواسطة مهم و لا حصل له الحضور القلبی المعبر عنه بقوله فان لم تکن تراه فاعلم انه یراک فلیس یحصل و صلاته افادت له الخلاص من القتل لا غیر و بقدر خوف المرء من ربه و قرینه منه یكون حضوره

تزدیکارا پیش بود حیرانی . کایشان دانند سیاست سلطانی



آن وزیر پیوسته از مراقبت سلطان هراسان بود و آن ستوردار راهراسی نهزیرا که سینه  
وزیر خزینه اسرار سلطانت و مهر خزینه شکستن خطرناک بود و کان علیه السلام  
یصلی و اصدده ازیز کا زیز المرجل من البکاء والا زیز الفلیان و قیل صوته والمرجل قدر  
من النحاس

خوشا نماز و نیاز کسی که از سردرد . بآب دیده و خون جگر طهارت کرد  
حذیفة یمانی رضی الله عنه صاحب سر رسول الله علیه السلام بود گفتار روزی شیطانرا  
دیدم که می آریست گفتیم ای لعین ابن ناله و کریه توجیست گفت از برای دو معنی یکی  
آنکه درگاه لعنت بر ما کشاده دیگر آنکه درگاه دل مؤمنان بر ما بسته بهر وقتی که قصد  
درگاه دل مؤمن کنیم بآتش هیت سوخته کردم بدادود علیه السلام وحی آمد که یادادود  
زیانت دلالی است بر سر بازار دعوی اورا در صدر دار الملك دین محلی نیست محلی که هست  
دلراست که ازو بوی اسرار احدیت و ازلیت آید عزیز مصر با برادران گفت رخت  
بردارید و بوطن و قرارگاه خود باز شوید که از دلهای شما بوی مهر یوسفی می نیاید ایست  
سر آنچه رب العالمین فرمود ان فی ذلك لذكری الآیة قال بعض الکبار حقیقة السمع  
الفهم عن الله فیما يتلوه عليك فی الانفس والآفاق فان الحق تارة يتلو عليك الکتاب  
من الکبیر الخارج وتارة من نفسك فاسمع وتأهب لحطاب مولاك الیک فی ای مقام کنت  
وتحفظ من الوقور والصمم فالصمم آفة تمنعك عن ادراك تلاوته عليك من الکتاب الکبیر  
المعبر عنه بالفرقان والوقور آفة تمنعك من ادراك تلاوته عليك من نفسك المختصرة وهو  
الکتاب المعبر عنه بالقرءان اذا الانسان محل الجمع لما تفرق فی العالم الکبیر ﴿ وولقد خلقنا  
السموات والارض وما بينهما ﴾ من اصناف المخلوقات ﴿ فی ستة ايام ﴾ درشش روز آن  
یکشنبه تا شنبه الارض . فی یومین و منافعها فی یومین والسموات فی یومین ولوشاء لکان  
ذلك فی اقل من لمح البصر ولكنه سن لنا التائی بذلك فان العجلة من الشيطان الا فی ستة  
مواضع اداء الصلاة اذا دخل الوقت و دفن الميت اذا حضر و تزویج البکر اذا ادركت  
وقضاء الدین اذا وجب و حل و اطعام الضیف اذا نزل و تعجیل التوبة اذا اذنب قال بعض  
المعارفین اذا فتح الله عليك بالتصریف فائت البيوت من ابوابها و ایاك و الفعل بالهمة من غیر  
اله و انظر الی الحق سبحانه کیف خمر طینه آدم بیدیه و سواء و عدله ثم ففتح فیه الروح و علمه  
الاسماء فأوجد الاشیاء علی ترتیب و نظام و کان قادرا أن یكون آدم ابتداء من غیر تخمیر و لا  
شیء مما ذکر و فی التالیات النجمیة و لقد خلقنا سموات الارواح و ارض الاشیاء و ما بینهما  
من النفوس و القلوب و الاسرار و سر الاسرار فی ستة ايام ای فی ستة انواع من المخلوقات و هی  
محصورة فیما ذکرناه من الارواح و الاشیاء و النفوس و القلوب و الاسرار و سر الاسرار فلا  
مخاوق الا وهو داخل فی جملتها فافهم جدا ﴿ و ما مسنا ﴾ بذلك مع كونه مما لا تنفی به القوى  
والقدر و بالفارسیة و نرسید مارا از آفرینش آنها ﴿ من لغوب ﴾ قال الراغب اللغوب التعب  
والنصب یقال اتانا ساعیا لا غبا خائفا تعبنا و فی القاموس انب لغبا و لغوبا کنع و سمع و کرم

( اعین )

اعني اشد الاعياء وفي تاج المصادر اللغوب مانده شذن . وفعل يفعل فعولا وفعلا ايضا  
لغة ضيفة والمعنى من اعياء ولا تعب في الجملة وبالفارسية هيچ رنجی وماندکی . فانه لو كان  
لاقتضى ضعفا فاقضى فسادا فكان من ذلك شيء على غير ماأردناه فكان تصرفنا فيه غير  
تصرفنا في الباقي وأنتم تشاهدون الكل على حد سواء من نفوذ الامر وتمام التصرف وفي  
التأويلات النجبية وما سنا من لغوب لانها خلقت بأشارة أمركن كما قال تعالى وما امرنا  
الا واحدة كلمح بالبصر فأنى يمس اللغوب وزنه صمد لا يحدث في ذاته حادث انتهى وهذا  
رد على جهلة اليهود في زعمهم ان الله بدأ خلق العالم يوم الاحد وفرغ منه يوم الجمعة واستراح  
يوم السبت واستلقى على العرش سبحانه عما يقولون علوا كبيرا قال العلماء ان الذي وقع  
من التشبيه لهذه الامة انما وقع من اليهود ومنهم أخذ . يقول الفقير هذه الآية نظير قوله  
تعالى اولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض ولم يبي مخلقهين بقادر على أن يحيي  
الموتى يدل عليه ما بعد الآية وهو قوله ﴿ فاصبر على ما يقولون ﴾ اي مايقوله المشركون  
في شأن البعث من الاباطيل المبنية على الانكار واستبعاد فان من فعل هذه الافاعيل بلافتور  
قادر على بعثهم والانتقام منهم او ما يقوله اليهود من مقالات الكفر والتشبيه وغيرهم  
وفي تفسير المناسبات لما دل سبحانه على شمول العلم واحاطة القدرة وكشف فيهما الامر  
أم كشف وكان علم الحبيب القادر عما يفعل العدو أعظم نذارة للعدو وبشارة للوحي سبب  
عن ذلك قوله قاصبر على ما يقولون اي على جميع الذي يقوله الكفرة وغيرهم انتهى وفيه  
اشارة الى تربية النفوس بالصبر على مايقول الجاهلون من كل نوع من المكروهات وتزكيتها  
من الصفات المذمومات ملازمة للذكر والتسيديحات والتحميدات كما قال ﴿ وسبح بحمد  
ربك ﴾ اي تزهه تعالى عن العجز عما يمكن وعن وقوع الخلف في اخباره التي من جللتها  
الاخبار بوقوع البعث وعن وصفه بما يوجب التشبيه حال كونك ملتبسا بحمده على ما انعم  
عليك من اصابة الحق وغيرها قال سهل في الامالي سر اقتران الحمد بالتسبيح ابدأ كافي  
الآية وفي قوله وان من شيء الا يسبح بحمده ان معرفة الله تنقسم قسمين معرفة ذاته  
ومعرفة اسمائه وصفاته ولا سبيل الى اثبات احد القسمين دون الآخر واثبات وجود الذات  
من مقتضى العقل واثبات الاسماء والصفات من مقتضى الشرع فبالعقل عرفت المسمى وبالشرع  
عرفت المسمى ولا يتصور في العقل اثبات الذات الامع نفى سمات الحدود عنها وذلك هو  
التسبيح ومقتضى العقل مقدم على مقتضى الشرع وانما جاء الشرع المنقول بعد حصول  
النظر والعقول فبه العقول على النظر فعرفت ثم علمها مالم تكن تعلم من الاسماء فانضاف  
لها الى التسبيح الحمد والتناء فامرنا الا بتسبيحه بحمده ﴿ قبل طلوع الشمس وقبل  
الغروب ﴾ هما وقتا الفجر والمغرب وفضيلتهما مشهورة فالتسبيح فيها بمكان وفي طه قبل  
طلوع الشمس وقبل غروبها داعي القياس لان الغروب للشمس كما ان الطلوع لها ﴿ ومن  
الليل فسبح ﴾ اي وسبحه بعض الليل فقوله من الليل مفعول لفعل مضمير معطوف  
على سبح بحمد ربك فسبحه ومن للتبويض ويجوز أن يعمل فيه المذكور ايضا

ولا تمنع الفاء عن عمل ما بعدها فيما قبلها كما يجيء في سورة قريش وقال بعض الكبار قبل طلوع الشمس يعني من اول النهار وقبل الغروب يعني الى آخر النهار ومن الليل فسبحه يعني من جميع الليل بقدر الوسع والطاقة . يقول الفقير ثبت ان بعض أهل الرياضة لم يتم سنين فيمكن له دوام الذكر والتسبيح كما قال تعالى والذين هم على صلاتهم دائمون ويمكن أن يقال ان ذلك حال القاب لاحتلال القاب فان أكثر أهل الله ينامون ويقومون على ما فعله النبي عليه السلام لكن قلوبهم يقظى وصلاتهم اي توجههم دائمة فهم في الذكر في جميع آناء الليل والنهار وأدبار السجود وواعقاب الصلوات واواخرها جمع دبر من أدبرت الصلاة اذا انقضت والركوع والسجود يعبر بهما عن الصلاة لانهما أعظم اركانها كما يعبر بالوجه عن الذات لانه اشرف اعضائها وفي تفسير المناسبات وسبح ملتبسا محمد ربك قبل طلوع الشمس بصلاة الصبح وما يليق به من التسبيح وغيره وقبل الغروب بصلاة العصر والظهر كذلك فالعصر أصل في ذلك الوقت والظهر تبع لها ولما ذكر ما هو أدل على الحب في المعبود لانه وقت الانتشار الى الامور الضرورية التي بها القوام والرجوع لقصد الراحة الجسدية بالاكل والشرب واللعب والاجتماع بعد الانتشار والانضمام مع ما في الوقتين من الدلالة الظاهرة على طي الخلق ونشرهم اتبعه ما يكون وقت السكون المراد به الراحة بالذيد الاضطجاع والنام فقال ومن الليل اي في بعض اوقاته فسبحه بصلاة المغرب والعشاء وقيام الليل لان الليل وقت الحلوات وهي ألد المناجاة ولما ذكر الفرائض التي لامندوحة عنها على وجه يشمل النوافل من الصلاة وغيرها اتبعها النوافل المقيدة بها فقال وادبار السجود اي الذي هو الاكمل في باب وهو صلاة الفرض بما يصلى بعده من الرواتب والتسبيح بالقول ايضا والمعنى والله اعلم ان الاشتغال استمطار من المحمود المسبح للنصر على المكذبين وان الصلاة أعظم تزيق للنصر وازالة النصب ولهذا كان النبي عليه السلام اذا حزبه امر فزع الى الصلاة انتهى يقال حزبه الامر انه واشتد عليه واضغطه وفزع اليه لجأ وعن عمر وعلى رضي الله عنهما ادبار السجود الركعتان بعد صلاة المغرب وادبار النجوم الركعتان قبل صلاة الفجر وعليه جمهور المفسرين وعن النبي عليه السلام من صلى بعد المغرب ركعتين قبل أن يتكلم كتبت صلواته في عليين وعنه عليه السلام ركعتا الفجر اي سنة الصبح خير من الدنيا وما فيها وكان عليه السلام يقرأ في الركعتين بعد المغرب والركعتين قبل صلاة الفجر قل يا أيها الكافرون وقل هو الله احد قاله ابن مسعود وعن مجاهد وادبار السجود هو الذي يبيح باللسان في ادبار الصلوات المكتوبة وفي الحديث من سبح الله در كل صلاة ثلاثا وثلاثين وكبر الله ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين فذلك تسع وتسعون ثم قال تمام المائة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت خطاياهم وان كانت مثل زبد البحر وفي رواية اخرى عن ابي هريرة رضي الله عنه قالوا يا رسول الله ذهب أهل الوفور بالدرجات والنعيم المقيم قال وكيف ذلك قالوا صلوا كما صلينا وجاهدوا كما جاهدنا وانفقوا من فضول اموالهم وليست لنا اموال قال أفلا أخبركم بأمر تدركون به

( من كان )

من كان قبلكم وتسبقون من جاء بعدكم ولا يأتي أحد بمثل ما جئتم به الا من جاء بمثله تسبحون في دبر كل صلاة عشرا وتحمدون عشرا وتكبرون عشرا كما في كشف الاسرار يقول الفقير لعسر التثني في بياضه عليه السلام دآر على التثني في بيانهم فانهم قالوا صلوا واجاهدوا وانفقوا فقال عليه السلام تسبحون وتحمدون وتكبرون وفي تخصيص العشر في هذه الحديث رعاية لسر قوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فان كل عشر اذا ضوعف افرادها بعشرة الامثال تبلغ الى المائة المشيرة الى الاسماء الحسنى التسعة والتسعين مع احديتها فاذا كان كل عشر مائة يكون المجموع ثلاثمائة لكنه عليه السلام اراد ان يبلغ الاعداد المضاعفة الى الالف لتكون اشارة الى الف اسم من اسمائه تعالى فزاد في كل من التسبيح والتحميد والتكبير باعتبار اصوله حتى جعله ثلاثا وثلاثين وجعل تمام المائة القول المذكور في الحديث الاول فيكون اصول الاعداد مائة بمقابلة المائة المذكورة وفروعها وهي المضاعفات ألفا ليكون بمقابلة الالف المذكور فان قلت فأهل الوفور لا يخلو من أن يقولوا ذلك في أعقاب الصلوات فاذا لافضل للفقراء عليهم قلت جاء في حديث آخر اذا قال الفقير سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر مخلصا وقال الغني مثل ذلك لم يلحق الغني الفقير في فضله وتضاعف لثواب وان افق الغني معها عشرة آلاف درهم وكذلك اهمال البركلها فظهر فضلهم عليهم والحمد لله تعالى وفي الآية بيان فضيلة النوافل قال عليه السلام خطابا لأبي الدرداء رضي الله عنه يا عويمر اجنب مساخط الله وأد فرأض الله تكن عاقلا ثم تنفل بالصالحات من الاعمال تردد من ربك قربا وعليه صرا وفي الحديث حسنوا نوا فلکم فيها تكمل فرأضکم وفي المرفوع النافلة هدية المؤمن الى ربه فليحسبن احدم هديته وليطها وفي الحديث از دلغوا الى الله برکتين اى تقربوا وفي الحديث القدسي ما تقرب عبد الى بمثل اداه ما افترضت عليه وانه ليتقرب الى بعد ذلك بالنوافل حتى أحبه والمراد بالنوافل نوافل الصلوات وغيرها ومنها سلوك الصوفية فانه يتقرب به السالك الى الله بأزالة الحجب المانعة عن النظر الى وجه الله الكريم قال الراغب القرب الى الله قرب روحاني بازالة الاوساخ من الجهل والطيش والغضب والحاجات البدنية بقدر طاقة البشر والتخلق بالاخلاق الالهية من العلم والحكمة والرحمة وفي زجاجة الفتوحات المكية دراداي فرائض عبوديت اضطرارست ودر نوافل عبوديت اختيار وفضل در رکمت زاندر ا کوبند وتودر اصل خود زاندى بر وجود حق تعالى چه او بود و توبودى و بوجود تو وجود حادث زياده شد پس عمل نفل اشارت بوجودتست که زاندىست واصل تست وعمل فرض اشارت بوجود حق است که اصل کلی است پس دراداي فرائض بنده برای اوست ودر ادای نوافل برای خود وقتی که درکار او باشی هر آینه دوسترازان دارد که درکار خود باشی وثمره این حب که درکار خودی است که کنت سمعه وبصره ثمره آن حب که درکار او باشی اعنى اعمال فرائض قياس کن که چه کونه باشد وبدان که در نفس نفل فرائض ونوافل هست اگر در فرض قصاصى واقع شده باشد بدان فرائض که در ضمن نفل است تمام کرده شود درخبر

صحيح آتية است که حق تعالی فرماید که در نماز بنده نگاه کنید اگر تمام باشد تمام نویسند و اگر ناقص باشد فرماید که ببینید که این بنده را هیچ تطوعی هست اگر باشد فرماید که فريضة بنده را بدان تطوعات تمام سازید چون رکوع وسجود وسائر افعال که نقل بی آن درست نیست که سادسده فرض شود حق تعالی این فروض را در میانه نوافل نهاد تا جبر فرض بفرض باشد انتهى . قال بعض الکبار من أراد العلم الحق الذی لا یأتیه الباطل من بین یدیه ولا من خلفه فلیکثر من الطاعات والنوافل حتی یحبه الحق فیعرف الله بالله ویعرف جمیع الاحکام الشرعیة بالله لا یعقله ومن لم ینکثر بما ذکر فلیقلد به فیما أخبر الا بأولاه فانه اولی من تقلید العقل . یقول الفقیر دخل فی ادبار السجود والنوافل مثل صلاة الرغائب وصلاة البراءة وصلاة القدر فان صلاة الرغائب تصلى بعد المغرب فی لیلۃ الجمعة الاولى من شهر الله رجب والثانیة بعد العشاء فی لیلۃ النصف من شعبان والثالثة بعد العشاء ایضا فی لیلۃ القدر وتلك الصلوات من مستحسنت المشایخ المحققین لانها نوافل ای زوائد علی الفرائض والسنن وهذا علی تقدیر أن لا ینکثر لها اصل صحیح فی الشرع وکلام المشایخ علیها والا کثر علی انه علیه السلام صلاها فلها اصل صحیح لکن ظهورها حادث ولا یقدح هذا الحدوث فی اصلها علی أن عمل المشایخ ینکفی سنداً فانهم ذووا الجناحین وقد أفردت لهذا الباب جزءاً واحداً شافياً ﴿ واستمع ﴾ یا محمد لما یوحى الیک من أحوال القيامة وفی حذف مفعول استمع وابهامه ثم تفسیره بقوله یوم الخ تهویل وتفضیح للمخبر به كما یروی عن النبی علیه السلام انه قال سبعة ايام لمعاذ بن جبل رضی الله عنه یامعاذ اسمع ما أقول لك ثم حدثه بعد ذلك والسمع ادراك المسموع بالاصغاء والفرق بین المستمع والسامع ان المستمع من كان قاصداً للسمع مصفياً الیه والسامع من اتفق سماعه من غیر قصد الیه فکل مستمع سامع من غیر عکس ﴿ یوم ینادى المناد ﴾ اصله ینادى المنادى قرأ ابو عمرو ونافع وابن کثیر المنادى بالیاء فی الوصل وهو الاصل فی اللغة والیاقون بغير یاء لان الکسر یدل علیه واکتفی به والمنادى هو الملك النافع فی الصور وهو اسرافیل علیه السلام والنداء نفاذ سمي نداءً من حیث انه جعله علماً للخروج وللحشر وانما یقع ذلك النداء كأذان المؤذن وعلامات الرحیل فی العساكر وقیل هو النداء حقيقة فیکف علی الصخرة ویضع اصبعه فی أذنیه وینادى أيتها العظام البالية والواصلات المتقطعة واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة ان الله یأمرکن أن تجتمعن لفصل القضاء وقیل اسرافیل ینفخ وجبرائیل ینادى بالحشر ﴿ من مکان قریب ﴾ الی السماء وهو صخرة بیت المقدس فان بیت المقدس اقرب من جمیع الارض الی السماء بأثنی عشر میلاً او ثمانية عشر میلاً وهو وسط الارض كما قاله علی رضی الله عنه او من مکان قریب یصل نداءه الی الكل علی سواه . یعنی آواز او همه جا یرسد واز هیچ موضعی دور نبود . وفی کشف الاسرار سمي قریباً لان کل انسان یسمعه من طرف اذنه وقیل من تحت اقدامهم وقیل من منابت شعورهم یسمع من کل شعرة وامل ذلك فی الاعاءة مثل کن فی البدء ﴿ یوم ﴾ الخ بدل من یوم ینادى الخ

( یسمعون )

﴿ یسمون ﴾ ای ارواح و قبل الاجساد لانه یعدھا أربعین سنة كما فی عین المعانی ﴿ الصیحة ﴾  
 وهی صیحة البعث الی هی النفخة الثانیة والصیحة والصبح الصوت بأقصى الطاقة  
 ﴿ بالحق ﴾ متعلق بالصیحة علی انه حال منها والعامل فی الظرف ما یدل علی قوله تعالی  
 ﴿ ذلك ﴾ این روز ﴿ یوم الخروج ﴾ من القبور وهو من اسماء یوم القیامة وسمی یوم  
 الیوم یوم الخروج ایضا تشبیها به والمعنی یوم یسمون الصیحة ملتبسة بالحق الذی هو البعث  
 یمخرجون من القبور الی المحاسبة ثم الی احدی الدارین اما الی الجنة واما الی النار قال  
 فی كشف الاسرار چون این ندا در طالم دهد در خلق اضطرار افتد آن کوشتهای و پوستهای  
 پوسیده واستخوانها ریزیده و خاک کشته و ذره ذره بهم بر آمیخته بعضی بشرق بعضی  
 بغرب بعضی به ربضی به بحر بعضی کرکان خورده و بعضی مرغان پرده همه باهم می آید  
 و ذره ذره بجای خود باز میشود هر چه در هفت اقلیم خاکی جانور بوده از ابتدا دور عالم  
 تا روز رستاخیز همه باهم آید تنها راست گردد و صورتها پیدا شود اعضا و اجزای مرتب  
 و مرکب گردد ذره کم نه و ذره بیش نه موی ازین بان نیامزد و ذره ازان به این نه پیوندد  
 آه صعب روزی که چشم و ثنرست روز جزاء خیر و شرست ترازوی راستی آویخته  
 کرسی قضا نهاده بساط هیبت باز کترده همه خلق بزانو در آمده که و تری کل امة جانب  
 دوزخ می غرد که نکاد تمیز من الفیظ زبانیه در عاصی آویخته که خذوه فقلوه ثم الجحیم  
 سلوه هر کس بخود در مانده و از خویش و پیوند بگریخته لکل امری منهم یوئذ شأن  
 یغیه آورده اند که پیش از آمدن خلق از خاک جبریل و میکائیل بزمین آیند براق می آرند و حله  
 و تاج از بهر مصطفی صلوات الله علیه و از هول آن روز ندانند که روضه سید کجاست از زمین  
 می برسند و زمین میگوید من از هول رستاخیز ندانم که در بطن خود چه دارم جبریل بشرق  
 و ضرب همی نکرد از آنجا که خوابگاه سیدست نوری بر آید جبریل آنجا شتابد سید عالم  
 صلوات الله علیه از خاک بر آید چنانکه در خبرست اما اول من تنشق عنه الارض اول سخن  
 این گوید ای جبرائیل حال امم چیست خبر چه داری گوید ای سید اول تو برخاسته  
 ایشان در خاک اند ای سید نوحه در پوش و تاج بر سر نه و بر براق نشین و بمقام شفاعت  
 رو تا امت در رسند مصطفی علیه السلام همی رود تا بمحضرت عزت سجده آرد و حق را جل  
 جلاله بتابد و حمد گوید از حق تعالی خطاب آید که ای سید امروز نه روز خدمت است که  
 روز عطا و نعمت است نه روز سجود است که روز کرم و جودست سر بردار و شفاعت کن  
 هر چه تو خواهی آن کنم تو در دنیا همه آن کردی که مافرمودیم ما امروز ترا آن دهیم که  
 تو خواهی و لسوف یعطیک ربک فترضی قال المولی الجامی فی سلسله الذهب

سوم افکن زمرحت نظری • باز کن بر رخم ز فضل دری  
 لب بجنیان بی شفاعت من • منکر در کنه و طاعت من  
 مانده ام زیر بار عصیان پست • اقم از پای اگر نکبری دست  
 رحم کن بر من و فقیری من • دست ده بر دستگیری من

﴿ انا نحن نحي ونميت ﴾ في الدنيا من غير أن يشار كنا في ذلك أحد فتكرير الضمير بعد ايقاعه اسما للتأكيد والاختصاص والتفرد ( قال الكاشفي ) يعني نطفة مرده راحيات مدهيم ومبراهيم ايشارا در دنيا ﴿ والينا المصير ﴾ للجزء في الآخرة لآلى غيرنا لاستقلال ولا اشتراكا فليستعدوا للقائنا وفيه اشارة الى مراقبة القلوب بعد اقتضاء اوقات الذكر لاستماع نداء الهوائف الغيبية والالهامات الربانية والاشارات الالهية من مكان قريب وهو القلب يوم يسمع النفوس الصيحة من جانب الحق تجلى صفاته ذلك يوم الخروج من ظلمات البشرية الى نور الروحانية والربانية انا نحن نحي القلوب الميتة ونميت النفوس الحية والينا المصير لمن ماتت نفسه وحيى قلبه . واعلم ان الحشر حشر عام وهو خروج الاجساد من القبور الى المحشر يوم النشور وحشر خاص وهو خروج الارواح الاخرية من قبور الاجسام الدنيوية بالسير والسلوك في حال حياتهم الى العالم الروحاني وذلك بالموت بالارادة عن الصفات الحيوانية النفسانية قبل الموت بالاضطرار عن الصورة الحيوانية وحشر اخص وهو الخروج من قبور الانانية الروحانية الى الهوية الربانية وكما ان الموت نوعان اضطرارى واختيارى فكذا الولادة الاضطرارية بمخلق الله تعالى لامدخل فيها الكسب العبد واختياره واما الاختيارية فانما تحصل بالكسب وهو الذي أشار اليه عيسى عليه السلام بقوله لمن يبلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين ﴿ يوم تشقق الارض عنهم ﴾ بحذف احدى التامين من تشقق اى تصدع قال في تاج المصادر التشقق شكافته شذن والمعنى بالفارسية بياد آر روزى را كه بشكافد زمين ودور شود ز آدميان يعنى مردكان پس بيرون آيد از قبرها ﴿ سراعا ﴾ حال من المجرور وهو جمع سريع والسرعة صد البطى ويستعمل في الاجسام والافعال ويقال سريع فهو سريع واسرع فهو مسرع والمعنى حال كونهم مسرعين الى اجابة الداعى من غير التفات يمينا وشمالا هذا كقوله مهطمين الى الداع ﴿ ذلك ﴾ اين احيائى ايشان از قبور ﴿ حشر ﴾ بعث وجمع وسوق ﴿ علينا يسر ﴾ اى هين علينا قول له كن فيكون وهو كلاء معادل لقول الكفرة ذلك رجع بعيد وتقديم الجار والمجرور لتخصيص اليسر به تعالى فان ذلك لا يتيسر الاعلى العالم القادر لذاته الذى لا يشغله شأن من شأن كما قال ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ﴿ نحن اعلم بما يقولون ﴾ من نفي البعث وتكذيب الآيات الناطقة به وغير ذلك مما لاخير فيه وهو تسلية لرسول الله عليه السلام وتهديد لهم ﴿ وما انت عليهم بجبار ﴾ بمسلط قسرهم على الايمان او تفعل بهم ما تريد وانما انت مذكر هذا كقوله انما انت مذكر لست عليهم بمسيطر اى لست بمسيطر عليهم مجبرهم مما تريد واصل الجبر اصلاح الشئ بضرب من القهر والجبار فى اسم الله تعالى هو الذى حبر العباد على ما اراد ﴿ فذكر ﴾ پس يندكوى ﴿ بالقرءان من يخاف وعيد ﴾ اى عظم مواعظه فاهم المنتفعون به كما قال فذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين واما من عداهم فنفعل بهم ما يوجبهم اقوالهم وتسندها اعمالهم من الوان العقاب وقنون العذاب كقوله انما تنذر من اتبع الذكر وخشى الرحمن بالغيب والوعيد التخويف بالعذاب ويستعمل

( فى نفس )

اصحاب الشرائع قال بعض الكبار ما من شخص من بني آدم الا ويخطر له كل يوم وليلة سبعون ألف خاطر لآتيا ولا تنقص عدد الملائكة الذين يدخلون البيت المعمور كل يوم فاما من شخص الا ويخلق من خواطره كل يوم سبعون ألف ملك ثم يرفعون الى جهة البيت المعمور فاذا خرج السبعون ألفا من البيت المعمور كل يوم يجتمعون بالملائكة المخلوقين من خواطر فيكون ذكركم استغفار الاصحابهم الى يوم القيامة ولكن من كان قلبه معمورا بذكر الله دائما فالملائكة المخلوقون من خواطره يمتازون عن الملائكة التي خلقوا من خواطر قلب ليس له هذا المقام وسواء كان الخاطر فيما ينبغي او فيما لا ينبغي فالقلوب كلها من هذا البيت المعمور خلقت فلا تزال معمورة دائما وكل ملك يتكون من الخاطر يكون صورة سالحة في علم الله لما نظر وان كان هو في نفسه ملكا سبح وقد لا يعلم ما خطر ﴿ ونحن أقرب اليه ﴾ اي الى الانسان ﴿ من جبل الوريد ﴾ ازرك جان وي بوي . اي اعلم بحاله بمن كان اقرب اليه من جبل الوريد وعبر عن قرب العام بقرب الذات تجوز الاله موجب له فاطلق الملتزم على اللازم وجبل الوريد مثل في فرط القرب كقولهم هو مني بمقد الازار والجبل العرق شبه بواحد من الجبال من حيث الهيئة واصله بيانية وجوز الترخشي كونها بمعنى اللام ويجوز أن تكون كأضافة لجين الماء على ان يكون الجبل على حقيقته والوريدان عرقان مكتنفان لصفحتي العنق في مقدمها متصلان بالوين وهو عرق في القلب اذا انقطع مات صاحبه يردان من الرأس اليه فالوريد بمعنى الوارد وقبل سمي وريد الان الروح الحيواني يرد فالوريد حينئذ بمعنى المورد وفي المفردات الوريد عرق متصل بالكبد والقلب وفيه مجاري الروح وقوله ونحن أقرب اليه من جبل الوريد أي من روحه انتهى . ماوردى فرموده كه جبل الوريد ركبست متصل بدل وعلم خدای تعالی ببنده زديكتر نيست از علم دل وي . وفي التأويلات النجمية جبل الوريد أقرب اجزاء نفسه الى نفسه يشير به الى انه تعالى اقرب الى العبد من نفس العبد الى العبد فكما انه كل وقت يطلب نفسه يجدها لانها قريب منه فكذلك كل وقت يطلب ربه يجده لانه قريب منه كما قال تعالى واذا سألك عبادي عني فاني قريب وفي الزبور الا لمن طلبني وجدني

نحن أقرب كفت من جبل الوريد . تو بكندي پش فكرت را بعبد  
اي كان تيرها برساخته . سيد زديك وتودور انداخته

( قال الشيخ سعدى )

دوست زديكتر از من بمنست . وين عجيزكه من ازوي دورم  
چكنم با كه توان كفت كه او . دركنار من ومن مهجورم

قال بعض الكبار شدة القرب حجاب كما ان غاية البعد حجاب واذا كان الحق أقرب الينا من جبل الوريد فأين السبعون ألف حجاب التي بيننا وبينه فتأمل وقال البقلى ولو يرى الانسان نفسه لرأى هوان نفسه الا ترى كيف أخبر عن كمال قربه بنعت الاتحاد بقوله ونحن أقرب اليه من جبل الوريد ولذلك قال عليه السلام من عرف نفسه فقد عرف ربه اذ لا نفس الا هوان فهت ما قلت والافاعلم ان الفعل قائم بالصفة والصفة قائمة بالذات فمن

( روح البيان - ۸ - تاسع )



حيث عين الجمع ما هو الا هو ولا تظن الحلول فانه بذاته وصفاته منزه عن أن يكون له محل في الحوادث هذا رمز العاشقين الأتري الى قول المجنون .

\* انا من أهوى ومن أهوى انا \* نحن روحان حللنا بدنا \*  
\* فاذا أبصرتني أبصرته \* واذا أبصرته أبصرتنا \*

وقال الواسطي اي نحن اولي به وأحق أنا جمعناه بعد الافتراق وانشأناه بعد العدم وتفخنا فيه الروح فالاقرب اليه من هو أعلم به منه بنفسه وقال ايضا بي عرفت روحك بي عرفت نفسك كل ذلك لاظهار النعوت على قدر طاقة الخلق فاما الحقيقة فلا تحملها العبد سماها (وقال الكاشفي) وبباید دانست که قرب حق تعالی بی چون و چگونه باشد ای عزیز کیفیت قرب جارا که پیوسته است بتن در نمی توان یافت قرب حق را که پیوسته از کیفیت مقدس و منزّه است چگونه ادراک توان کرد و همین در مشنوی معنوی مذکور است

قرب بیچونست جائز است . قرب حق را چون بدانی ای عمو

قرب بی بالا و پستی رفتن است . قرب حق از حبس هستی رستن است

در کشف الاسرار آورده که قرب حق بحق آنست که فرمود و اسجد واقرب و در احادیث قدسیه واردست که لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل و این قرب اول بایمانست و تصدیق و آخر باحسانست و تحقیق یعنی مقام مشاهده که أن تعبد الله كأنك تراه و قرب حق تعالی مرئیه را دو قسمت یکی کافه خلق را بعلم و قدرت کقوله وهو معكم انما كنتم دیکر خواص دو کاه را بخصائص برو شواهد لطف که و نحن أقرب اليه اول اورا قریبی دهد غیبی تا از جهانش رها ندیس قرب بحق حقیقی تا از آب و گلش بالا برداز هستی موهوم بنده می کاهد و از پستی اصلی زیاده ظهور میکند تا چنانچه در اول خود بود در آخر خود باشد انجا علایق مرتفع گردد و اسباب منقطع و رسوم باطل و حدود متلاشی و اشارات منتهای و عبارات متنی و خبر منمحق و حق بیکتا بخود باقی و الله خیر و ابقى

\* رأيت حبي بعين قلبي \* فقال من أنت قلت أنتا \*

\* انا الذي جزت كل حد \* بمحو أبنی فأبن انتا \*

موج بحر بان الملك براید نا کاه . غرقه کردند در ان بحر چه درویش و چه شاه

خرمن هستی موهوم چنان سوزاند . آتش عشق که نه دانه بماند نه کاه

قال ابو يزيد البسطامي قدس سره انساخت من نفسي كما تنساخ الحية من جلدها فنظرت فاذا انا هو ای ان من انساخ من شهوات نفسه و هواها و همها فلا يبقى فيه متسع لغير الله ولا يكون له هم سوى الله تعالی و اذا لم يحل في القلب الاجلال الله و جماله حتى صار مستغرقا بصير كأنه هو لانه هو تحقیقا و فرق بین قولنا كأنه هو و بین قولنا هو لکن قدیمبر بهو هو عن قولنا كأنه هو كما يقال زيد أسد في مقام التشبيه مبالغة في الشجاعة فان قلت ما معنى السلوك و ما معنى الوصول قلت معنى السلوك هو تهذيب الاخلاق و الاعمال و المعارف و ذلك اشتغال بمهارة الظاهر و الباطن و العبد في جميع ذلك مشغول بنفسه عن ربه الا انه مشتغل

(بتصفية)

بتصفية باطنه ليستمد للوصول وانما الوصول هو ان ينكشف له جلية الحق ويصير مستقرا  
 به فان نظر الى معرفته فلا يعرف الا الله وان نظر الى همه فلاهم له سواء فيكون كله  
 مشغولا بكم مشاهدة وهما لا يلتفت في ذلك الى نفسه ليعمر ظاهره بالعبادة وباطنه بتهديب الاخلاق  
 وكل ذلك طهارة وهي البدآة وانما النهاية ان ينسأخ عن نفسه بالكلية وتجرد له فيكون كأنه  
 هو وذلك هو الوصول كما في شرح الاسماء الحسنى للامام الغزالي رحمه الله ﴿ اذ يتلقى المتلقيان ﴾  
 منصوب باذكر وهو اولى لبقاء قوله ونحن الخ على اطلاقه او بما في اقرب من معنى الفعل  
 والتلقى الاخذ والتلقن بالحفظ والكتابة والمعنى انه لطيف يتوصل علمه الى مالا شيء اخفى  
 منه وهو اقرب الى الانسان من كل قريب حين يتلقى ويتلقن ويأخذ الحفيظان اي الملكان  
 الموكلان بالانسان ما يتلفظ به وفيه اي على الوجه الثاني ايدان بأنه تعالى غنى عن استحفاظهما  
 لاحاطة علمه بما يخفى عليهما وانما ذلك لما في كتبهما وحفظهما لاعممال العبد وعرض  
 صحاقهما يوم يقوم الاشهاد وعلم العبد بذلك مع علمه بأحاطته تعالى بتفاصيل احواله خيرا  
 من زيادة اللطف له في الكف عن السيئات والرغبة في الحسنات وعنه عليه السلام ان مقعد  
 ملكك على نيتك ولسانك قلمها وريقك مدادها وانت تجري فيما لا يعينك لا تستحي  
 من الله ولا منهما وقد جوز ان يكون تاتي الملكين بيانا للقرب على معنى انا اقرب اليه مطلقون  
 على اعماله لان حفظنا وكتبنا موكلون به ﴿ عن اليمين ﴾ هو اشرف الجوارح وفيه  
 القوة التامة ﴿ وعن الشمال ﴾ هو مقابل اليمين ﴿ عقيد ﴾ اي عن جانب اليمين عقيد اي  
 مقاعد كالجليس بمعنى المجالس لفظا ومعنى فحذف الاول لدلالة لا الثاني عليه وقيل يطلق الفعيل  
 على الواحد والمتعدد كما في قوله والملائكة بعد ذلك ظهير ﴿ ما يلفظ من قول ﴾ ما يرمى به  
 من فيه من خير او شر والقول اعم من الكلمة والكلام ﴿ الالديه ﴾ مكر زديك او  
 ﴿ رقيب ﴾ ملك يقرب قوله ذلك ويكتبه فان كان خيرا فهو صاحب اليمين بعينه والا  
 فهو صاحب الشمال ﴿ عقيد ﴾ اي معد مهيا لكتابة ما امر به من الخير او الشر فهو حاضر  
 انما كان وبالفارسية رقيب نكهباني وديده باني بود عقيد آماده في الحال نويسد والافراد  
 حيث لم يقل رقيبان عقيدان مع وقوفهما معا على ما صدر عنه لما ان كلامهما رقيب لما فوض  
 اليه لاما فوض الى صاحبه كما ينبي عنه قوله تعالى عقيد وتخصيص القول بالذكر لاثبات  
 الحكم في الفعل بدلالة النص واختلف فيما يكتبانه فقيل يكتبان كل شيء حق ائنه  
 في مرضه وقيل انما يكتبان ما فيه اجر ووزر وهو الاظهر كما ينبي عنه قوله عليه السلام  
 كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يسار الرجل وكاتب الحسنات امير  
 امين على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين عشرا واذا عمل سيئة قال صاحب  
 اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح او يستغفر قبل ان الملائكة يجتنبون  
 الانسان عند فائطه وعند جماعه ولذا كره الكلام في الحلاء وعند قضاء الحاجة أشد كراهة  
 لان الحفظة تتأذى بالحضور في ذلك الموضع الكريه لاجل كتابة الكلام فان سلم عليه في هذه  
 الحالة قال الامام ابو حنيفة رحمه الله برد السلام قلبه لابلساه لئلا يلزم كتابة الملائكة

فإنهم لا يكتبون الأمور القلبية وكذا يحمد الله بقلبه عند العطاس في بيت الخلاه وكذا يكره الكلام عند الجماع وكذا الضحك في هذه الحالة فلا بد من حفظ اللسان وفي الحديث من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه

اباهي از صرفه زر ميكني • صرفه كفتار كن ار ميكني

مصلحت تست زبان زير كام • تبغ پسنديده بود در نيام

وفي الحديث ان ملائكة الليل وملائكة النهار يصلون معكم العصر فتصعد ملائكة النهار وتمت ملائكة الليل فاذا كان الفجر نزل ملائكة النهار ويصلون الصبح فتصعد ملائكة الليل وتمت ملائكة النهار وما من حافظين يرفعان الى الله ما حفظا فيرى الله في أول الصحيفة خيرا وفي آخرها خيرا الا قال للملائكة اشهدوا اني قد غفرت لعبدي ما بين طرفي الصحيفة كما في كشف الاسرار وفي الحديث نظفوا لثانكم جمع لثة بالكسر وفتح الثاء المخففة وهي اللحمة التي فوق الاسنان ودون الاسنان وهي منابتها والعمور اللحمة القليلة بين السنين واحدها عمر بفتح العين فأمر بتظيفها لثا يبق فيها وضر الطعام فتغير منه النكهة وتسكر الرآحة ويتأذى المكان لانه طريق القرءان ومقعد الملكين عندنا به (وروى) في الخبر في قوله ما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد قال عندنا به كما في تفسير القرطبي في سورة البقرة وفي الحديث نقوا براجمكم وهي مفاصل الاصابع والعقد التي على ظهرها يجتمع فيها من الوسخ واحدها برجة بضمق الباء والجيم وسكون الراء بينهما وهو ظهر عقدة كل مفصل فظهر العقدة يسمى برجة وما بين العقدتين يسمى راجبة وجمعها رواجب وذلك مما يلي ظهرها وهو قصبه الاصابع فلكل اصبع رجتان وثلاث راجب الا الابهام فان له برجة وراجبتين فأمر بتنقيته لثا يدرن فيبقى فيه الجنابة ويحول الدرن بين الماء والبشرة والجنب لا يقربه ملائكة الرحمن الى أن يتطهر وعن مجاهد قال ابطأ جبريل عليه السلام على النبي عليه السلام ثم اناه فقال له عليه السلام ما حبسك يا جبريل قال وكيف آتيكم وانتم لاتقصون اظفاركم ولا تأخذون من شواربكم ولا تنقون براجمكم ولا تستاكون ثم قرأ وما تنزل الا بأمر ربك كما في سفينة الابرار وفي الخبر النبوي قل عليه السلام نقوا افواهكم بالخلال فانها مجلس الملكين الكريمين الحافظين وان مدادها الريق وقامهما اللسان وليس عليهما شيء أمر من بقايا الطعام بين الاسنان كما في اسئلة الحكم قال الامام حجة الاسلام أليس الله منع الجنب والمحدث عن الدخول الى بيته ومس كتابه فقال من قائل ولا جنبنا الا عارى سبيل وقل تعالى لا يمسه الا المطهرون مع انها اثر مباح فكيف بمن هو منقوس في قدر الحرام ونجاسة السمحت والشبهة مع من يدعى الى خدمة الله العزيز وذكره الشريف وصحبه الطاهرة سبحانه كلا لا يكون ذلك ابدا كما في الاسرار المحمدية اخواني فكر القاب في المباحات يحدث له ظلمة فكيف تدابير الحرام اذا غير المسك الماء منع الوضوء به فكيف ولوغ الكلب كما في درياق الذنوب لابي الفرج ابن الجوزي وفي الحديث ان الله ملكا على بيت المقدس ينادي كل ليلة ألا كل من اكل حراما لم يقبل منه صرف ولا عدل فالصرف النافلة والعدل

(الفريضة)

الفريضة كافي الاحياء واطلاق الآية يدل على ان للكفار كتابا وحفظة فان قيل قالذي يكتب عن يمينه اذا اى نوى يكتب ولم يكن لهم حسنات يقال له الذي عن شماله يكتب باذن صاحبه ويكون شاهدا على ذلك وان لم يكتب كما في بستان العارفين وقائدة حضور صاحب اليمين احتمال الايمان وهو اللاتح بالبال وفي الحديث ان الله تبارك وتعالى وكل بعبد المؤمن ملكين يكتبان عمله فاذا مات قال الملكان اللذان وكلا به يكتبان عمله قدمات فلان فتأذن لنا فنصمد الى السماء فيقول الله تعالى سمائي مملوءة من ملائكتي يسبحون فيقولان فابن فيقول قوما على قبر عبدى فكبرانى وهلالنى واكتبا ذلك لعبدى الى يوم القيامة قال بعض الكبار من اهل البرزخ من يخلق الله تعالى من منهم من يعمل في قبورهم بغالب اعمالهم في الدنيا ويكتب الله تعالى لعبدته ثواب ذلك العمل الى آخر البرزخ كما وقع لثبات المنان قدس سره فانهم وجدوا في قبره شخصا على صورته يصلى فظنوا انه هو وانما هو مخلوق من همته وكذلك المثالات المتخيلة في صور اهل البرازخ لاهل الدنيا في النوم واليقظة فاذا رؤى مثال اجدهم فهو اما ملك خلقه الله تعالى من همته ذلك الولي واما مثال اقامه الله تعالى على صورته لتنفيذ ماشاء الله من حوائج الناس وغيرها فأرواح الاولياء في البرزخ مالها خروج منه ابدا واما ارواح الانبياء عليهم السلام فانها مشرفة على وجود الدنيا والآخرة كما في كتاب الجواهر للشعراى ومن ذلك ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه ضرب بعض الصحابة خباثه على قبر وهو لا يشعر انه قبر فاذا فيه انسان يقرأ سورة الملك فأتى النبي عليه السلام فأخبره فقال عليه السلام هي المائنة هي المنجية تنجيه من عذاب القبر كما في حل الرموز . يقول الفقير بعض الآثار يدل على ان بعض الارواح يطوف في الارض كالصديق والفاروق رضى الله عنهما كما اشار اليه قوله عليه السلام انلى وزيرين في الارض ابابكر وعمر وايضا ان المهدي رضى الله عنه اذا خرج يستصحب اصحاب الكهف وروحانية شخصين من كمل هذه الامة وايضا قد اشهر في الروايات خروج بعض الارواح من القبور في بعض الايام والليالى والشهور بأذن الملك الغفور الا أن يأول كل ذلك والعلم عند الله تعالى وفي التأويلات النجمية يشير ان من لم يعرف قدر قربي اليه ويكون بعبداه في بحصاله الذميمة وفعاله الرديئة ولم ارض بأن أكون رقيه اوكل عليه رقيين ما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد يكتب بقلم حركاته ومداديته على صحيفة قلبه فان كانت حركاته شرعية ونيته صافية تجي كتابته نورانية وان كانت حركاته طيبة حيوانية ونيته هو آثية شهوانية تجي كتابته ظلمانية نفسانية فن هنا تبيض وجوه وتسود وجوه وفيه ايضا اشارة الى كمال عنايته في حق عباده اذ جعل على كل واحد رقيين من الملائكة المقربين ليحفظوه بالليل والنهار اذا كان قاعدا فواحد عن يمينه وواحد عن شماله واذا نام فواحد عن رأسه وواحد عن قدمه واذا كان ماشيا فواحد بين يديه واخر خلفه وقالها انسان بالليل لكل واحد وأنان بالنهار ويقال بل الذي يكتب الحيرات كل يوم آخران والذي يكتب الشر والزلة كل يوم هو الذي كان بالامس ليكثر شهود الطاعة فدا وتقل شهود المعصية ويقال بل الذي يكتب المعصية كل يوم انسان آخران لتلا يعلم

من مساويك الا القليل منهم فيكون علم المعاصي متفرقا فيهم انتهى ﴿ وجاءت سكرة الموت بالحق ﴾ السكره استعارة لشدة الموت وعمرته الذاهبة بالعقل انما لم يجعل الموت استعارة بالكناية ثم اثبات السكره له تخيلا لان المقام ادعى للاستعارة الحقيقية وعبر عن وقوعها بالماضي ابذانا تحققها وغاية اقترابها حتى كأنها قد أتت وحضرت كما قيل قد أتاكم الجيش اى قرب آتيانه والباء اما للتعدي كما في قولك جاء الرسول بالحبر والمعنى حضرت سكرة الموت اى شدته التى تجعل الانسان كالسكران بحيث تغشاها وتغلب على عقله حقيقة الامر الذى نطق به كتاب الله ورسله او حقيقة الامر وجليه الحال من سعادة الميت وشقاوته واما للملابسة كالتى في قوله تعالى نبت بالدهن اى ملتبسة بالحق اى بحقيقة الامرا وبالحكمة والغاية الجميلة وقال بعضهم أنت وحضرت بأمر الله الذى هو حق (وحكى) ان رجلا أتى عمر رضى الله عنه فقال انى احب الفتنة واكره الحق وأشهد بما لم أره فحبسه عمر رضى الله عنه فبلغت قصته عليا رضى الله عنه فقال يا عمر حبسته ظلما فقال كيف ذلك قال لانه يحب المال والولد قال تعالى انما اموالكم واولادكم فتنة ويكره الموت وهو الحق قال تعالى وجاءت سكرة الموت بالحق ويشهد بأن الله واحد لم يره فقال عمر لولا على لهلك عمر ﴿ ذلك ﴾ اى يقال للميت بلسان الحال وان لم يكن بلسان القال او تقول ملائكة ذلك الموت يا انسان ﴿ ما ﴾ موصولة اى الامر الذى ﴿ كنت ﴾ فى الدنيا ﴿ منه ﴾ متعلق بقوله ﴿ تحميد ﴾ من حاد عنه يحيد جيدا اذا مال عنه اى تميل وتهرب منه وبالفارسية مى كرىمى وسمى ترسيدى واورا مكروه ميداشنى . بل تحسب انه لا ينزل عليك بسبب محبتك الحياة الدنيا كما في قوله اولم تكونوا اقستم من قبل مالكم من زوال اى اقستم بالسننكم بطرا واشرا وجهلا وسفها او بالسنة الحال حيث بنيت مشيدا واملتم بعيدا ولم تحدثوا انفسكم بالانتقال منها الى هذه الحالة فكأنكم ظننتم انكم مالكم من زوال مما اتم عليه من التمتع بالحظوظ الدنيوية فالخطاب فى الآية للانسان المتقدم على طريق الالتفات فان القررة عن الموت شاملة لكل فرد من افراده طبعا وبعضه ماروى عن عائشة رضى الله عنها انها قالت اخذت ابا بكر غشية من الموت فكببت عليه فقلت

﴿ من لا يزال دمه مقنعا ﴾ لا بد يوما انه مهراق ﴿

فأفاق ابوبكر رضى الله عنه فقال بل جاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحميد وماروى انها قالت ان من نعم الله على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفى في بيتى وبين سحرى ونحرى وان الله جمع بين ريقى وريقه عند موته ودخل عبدالرحمن بن ابي بكر رضى الله عنه على ويده سواك وانا مسندة رسول الله فرأيت ينظر اليه وعرفت انه يحب السواك فقلت آخذه لك فأشار برأسه أن تم فتناوله فاشتد عليه فقلت أليته لك فأشار برأسه أن نعم فليته فأمره وبين يديه ركوة فيها ماء فجعل يدخل يده فى الماء فيمسح بها وجهه ويقول لا اله الا الله ان للموت سكرات ثم نصب يده فجعل يقول فى الرفيق الاعلى حتى قبض ومالت يده . وجوز فى الكشاف ان تكون الاشارة الى الحق والخطاب للفاجر وهذا هو الظاهر لان الكلام

( فى النجار )

في الفجار قاله سعدى المفق وفي الحديث القدسي ( وما رددت في شيء انا فاعله ) بتشديد  
الذال يعني ما رددت ملائكتي الذين يقبضون الارواح ( ما رددت في قبض نفس عبد المؤمن )  
اي مثل ترددي اليهم في قبض ارواح المؤمنين بأن أقول اقبضوا روح فلان ثم أقول لهم  
أخروه وفي بعض النسخ ما رددت ولما كان التردد وهو التحير بين الشيطان لعدم العلم بأن  
الاصح ايها محال في حق الله تعالى حمل على انتهاء وهو التوقف يعني ما توقفت فيما أفعله  
مثل توقفي في قبض نفس المؤمن فاني اتوقف فيه وأربه ما أعددت له من النعم والكرامات  
حتى يعيل قلبه الى الموت شوقا الى لقائي ﴿ يكره الموت ﴾ استئناف عن قال ما سبب ترددك  
أراد به شدة الموت لان الموت نفسه يوصل المؤمن الى لقاء الله فكيف يكرهه المؤمن ( وانا  
اكره مائه ) اي اذاه بما يلحقه من صعوبة الموت وكرهه ( ولا بد منه ) اي للعبد من الموت  
لانه مقدر لكل نفس كذا في شرح المشارق لابن الملك قال في كشف الاسرار هر چند كه حالت  
مرك بظا هر صعب می نماید لكن دوستانرا اندران حال در باطن همه عزیزان باشد و از دوست  
هر لمح را حتی در هر ساعتی خاتمى آید مصطفی علیه السلام زینجا گفته ( تحفة المؤمن الموت )  
هیچ صاحب صدق از مرك نترسد حسین بن علی رضی الله عنهما بدررا دید که پیراهن حرب  
میکرد گفت ليس هذا زى المحاربين على كفت ما يبالي ابوك أسقط على الموت ام سقط  
الموت عليه صدق زاد سفر مرك است و مرك راه بقاست و بقا سبب لقاست من احب لقاء الله  
احب لقاءه عمار بن ياسر رضی الله عنه عمروی به نود سال رسیده نيزه در دست گرفت  
و دستش می لرزیدی مصطفی علیه السلام اورا گفته بود آخر قوت تو از طعام دنیا شربتی  
شیر باشد در حرب صفین عمار حاضر بود نيزه در دست گرفته و تشنگی بروی افتاده شربتی  
آب خواست قدحی شیربوی دادند بآدم آمد حدیث مصطفی که امروز روز دولت عمار است  
آن شربت بکشید و پیش رفت و میگفت اليوم ناقي الاحبه محمدا و حزبه ( وفي المتنوى )

همچنين باد اجل با عارفان • نرم و خوش همچون نسیم یوسفان  
آتش ابراهیم را دندان نژد • چون کزیده حق بود جوشش کزرد  
پس رجال از قل عالم شادمان • و زبانش شادمان این کود کان  
چونکه آب خوش ندید آن مرغ کور • پیش او کوثر نماید آب شور

وعن صاحب المتنوى انه لما حضره الموت ورأى ملك الموت عند الباب قال

يا ابن آدم ما آتاك من ربك من نعم الله عز وجل ما تحصى

قالوا ينزل عند الموت أربعة من الملائكة ملك يجذب النفس من قدمه اليمى وملك يجذبها من  
قدمه اليسرى وملك يجذبها من يده اليمى وملك يجذبها من يده اليسرى فيجذبونها من اطراف  
البنان ورؤس الاصابع ونفس المؤمن المطيع تنسل انسلال القطرة من السماء واما الفاجر  
فينسل روحه كالنفود من الصوف المبلول وهو يظن ان بطنه قدمائت شوكا و كأن نفسه تخرج  
من ثقب ابرة و كأن السماء انطبقت على الارض وهو بينهما فان قلت مع وجود هذه الكرات  
لم لا يصبح المختضر كما يصبح من به ألم من الضرب وغيره قلت انما يستقيت المضروب ويصبح

لبقاء قوته في قلبه وفي لسانه وإنما ينقطع صوت الميت وصياحه مع شدته لأن الكرب قد بولغ فيه وتساعد على قلبه وغلب على كل موضع منه اعنى البدن فهد كل قوة واضعف كل جارحة فلم يترك له قوة الاستغاثة قال وهب بن منبه بلغنا انه ما من ميت يموت حتى يرى الملكين اللذين كما يحفظان عمله في الدنيا فان صعبهما بخير قالوا جزاك الله خيرا فرب مجلس خير قد اجلسنا وعمل صالح قد احضرتنا وان كان رجل سوء قالوا جزاك الله شرا فرب مجلس شر قد اجلسنا ورب كلام سوء قد اسمعنا قال فذلك الذي يشخص بصرا لميت ثم لا يرجع الى الدنيا ابدا ( قال الشيخ سعدى )

دریفت فرموده دیوزشت • که دست ملک بر تو خواهد نوشت

روا داری از جهل و ناپا کیت • که پا کان نویسد ناپا کیت

وربما كشف للميت عن الامر الملكوتى قبل أن يفر غرفاعين الملائكة على حقيقة عمله اى على صورته حقائق اعماله فان كانت اعماله حسنة يراهم على صورة حسنة وان كانت سيئة فعلى صور قبيحة ثم مراتب الحسن والقبح متفاوتة بحسب حسن الاعمال وقبحها وبحسب انواعها فالملائكة لا يراهم البشر على ما يحيزون اليه من عالمهم الا ما كان من النبي عليه السلام من رؤية جبريل مرتين على صورته الاصلية وفي التأويلات النجمية اذا اشرف الناس على الخروج من الدنيا فأحوالهم تختلف فمنهم من يزداد في ذلك الوقت خوفاً ولا يقين حاله الا عند ذهاب الروح ومنهم من يكشف قبل خروجه فيسكن روعه ويحفظ عليه قلبه ويتم له حضوره وتمييزه فيسلم الروح على مهل من غير استكراه وعبوس ومنهم ومنهم وفي معناه يقول بعضهم \* أنا ان مت فالهوى حشو قلبي \* وابتداء الهوى بموت الكرام \*

قال بعض الكبار ان السيد عبدالقادر الجيلي قدس سره لما حضرته الوفاة وضع خده على الارض وقال هذا هو الحق الذي كنا عنه في حجاب فشهد على نفسه بأن مقام الادلال الذي كان فيه نقص بالنسبة الى حاله الذي ظهر له عند الموت وتم الله حاله عند الموت ومات على الكمال وعكس هذا ما حكى ان مولانا حميد الدين اخذ اضطراب عظيم في مرض موته فقيل له ابن علومك ومعارفك فقال يطلبون منا القلب وأحوال القلب وذلك غير موجود عندنا فالاضطراب من تلك الجهة ( وروى ) لبعضهم كلمات عالية ثم رؤى حالة الرحلة في غاية التشوش وقد ذهب عنه التحقيقات وذلك لان الامر الحاصل بالتكليف لا يستقر حال المرض والهيم فكيف حال مفارقة الروح فلذا انتقل البعض في مقام القبض والهيمه وقد روى ان بعضهم ضحك عند الموت وقال لمثل هذا فليعمل العاملون وبعضهم بكى وقال ما لهذا نسي طول عمرنا وأراد تجلي الله تعالى عند ذلك فاذا كان حال ارباب الاحوال هكذا فما ظنك بأحوال غيرهم وقد قالوا ان سكرات الموت بحسب الاعمال والاحوال وقد تظهر صفات حسنها وقبحها عند الموت فالمتقاب تفرض شفاهه بمقاريض من نار والسامع للنية يسلك في اذنيه نار جهنم وآكل الحرام يقدم له الزقوم كذلك الى آخر اعمال العبد كل ذلك يظهر عند سكرات الموت فليت يجوزها سكرة بعد سكرة فبند آخرها يقبض روجه وكان عليه

السلام يقول اللهم هون على محمد سكرات الموت وأما لا يستعيز أكثر الناس من الموت  
ومن أهواله وسكراته لما غلب عليهم من الجهل فإن الأشياء قبل وقوعها إنما تدرك بنور النبوة  
والولاية ولذلك عظم خوف الأنبياء والأولياء من الموت

- \* يا من بدنياه اشتغل \* وغره طول الأمل \*
- \* الموت يأتي بغتة \* والقبر صندوق العمل \*

(قال الحافظ)

سهر برشده برويزيست خون افشان . كه ريزه اش سر كسرى وتاج برويزست  
بدان ای جوانمرد كه از عهد آدم تا قاي عالم كس از مرگ زست تونيز نخواهي رست الموت  
كاس وكل الناس شاربه

خانه بر كنندم ويك جو نفرستاده بكور . غم مرگت چو غم برك زمستاني نيست  
﴿ وقع في الصور ﴾ هي النفخة الثانية وهي نفخة البعث والنشور والنافخ اسرافيل عليه  
السلام وقد سبق الكلام في الصور ﴿ ذلك ﴾ اي وقت ذلك النفخ على حذف المضاف  
﴿ يوم الوعيد ﴾ اي يوم انجاز الوعيد الواقع في الدنيا وتحقيقه والوعيد التهديد او يوم وقوع  
الوعيد على انه عبارة عن العذاب الموعود وتخصيص الوعيد بالذكر مع انه يوم الوعد ايضا  
لهويله ولذا بدى بيان حال الكفرة ﴿ وجاءت ﴾ ومي آيد دران روز بعرضه محشر  
﴿ كل نفس ﴾ من النفوس البرة والفاجرة ﴿ معها ﴾ الخ محه النصب على الحالية من كل  
لاضافته الى ماهو في حكم المعرفة كأنه قيل كل النفوس ﴿ سائق وشهيد ﴾ وان اختلف  
كيفية السوق والشهادة حسب اختلاف النفوس عملا اي معها ملكان أحدها يسوق الى  
المحشر والآخر يشهد بعمالها خيرا او شرا وفي كشف الاسرار يسوق الكافر سائقه الى  
النار ويشهد الشهيد عليه بمعصيته ويسوق السائق المؤمن الى الجنة ويشهد الشهيد له بطاعته  
انتهى وهل الملكان الكاتبان في الدنيا هما اللذان ذكرهما الله في قوله سائق وشهيد او غيرها  
فيه خلاف كما في فتح الرحمن او معها ملك جامع بين الوصفين كأنه قيل معها ملك يسوقها  
ويشهد لها او عليها وقال الواسطي سائقها الحق وشهيدها الحق اي بالنظر الى الحقيقة  
في الدنيا والآخرة ﴿ لقد كنت في غفلة من هذا ﴾ الغفلة معنى يمنع الانسان من الوقوف  
على حقيقة الامور وفي المفردات سهو يعتري من قلة التحفظ واليقظ والمعنى يقال له يوم  
القيامة او وقت النشور او وقت العرض لقد كنت أيها الشخص في الدنيا في غفلة من هذا  
اليوم وغواؤه وفي فتح الرحمن من هذا النازل بك اليوم وقال ابن عباس رضي الله عنهما  
من طابة الكفر وفي عين المعاني اي من السائق والشهيد وخطاب الكل بذلك لما انه مامن  
احد الاوله غفلة ما من الآخرة وقيل الخطاب للكافر وقرئ كنت بكسر التاء على اعتبار  
تأنيث النفس وكذا الخطابات الآتية ﴿ فكشفنا ﴾ اي ازلنا ورفعنا ﴿ عنك غطاءك ﴾  
الذي كان على بصرك ولفطاء الحجاب المغطى لامور المعاد وهو الغفلة والأنهياك  
في المحسوسات والالفة بها وقصر النظر عليها قال في المفردات الغطاء ما يجعل فوق الشيء



من لباس ونحوه كما ان الفشاء كذلك وقد استعير للجهاالة قال تعالى فكشفنا الآية . يعنى برداشتم از دیده تو پوشش جهل وغفلت ترانا هر چه شنوده بودى معاينه بنى وحققتش ادراك ميکنى . وفي الكواشى او الغطاء القبر اى أخرجاك منه ﴿ فبصر اليوم حديد ﴾ اى نافذ وبالفارسية تيزت . تبصر ما كنت تشكره وتستبعده في الدنيا لزوال المانع للابصار ولكن لا ينفك وهذا كقوله أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا يقال حددت السكين رقت حدها ثم يقال لكل حاذق في نفسه من حيث الحلقة او من حيث المعنى كالبصر والبصيرة حديد فيقال هو حديد النظر وحديد الفهم ويقال لسان حديد نحو لسان صارم وماض وذلك اذا كان يؤثر تأثير الحديد وفي الآية اشارة الى ان الانسان وان خلق من طالى الغيب والشهادة فالغالب علمه في البداية الشهادة وهي العالم الحسى فيرى بالحواس الظاهرة العالم المحسوس مع اختلاف اجناسه وهو بمنزل عن ادراك عالم الغيب فمن الناس من يكشف الله غطاءه عن بصر بصيرته فيجعل بصره حديدا يبصر رشده ويحذر شره وهم المؤمنون من أهل السعادة ومنهم من يكشف الله عن بصر بصيرته يوم القيامة يوم لا يفتح نفسا ايمانها وهم للكفار من أهل الشقاوة

کرت رفت از اندازه بیرون بدی . چو کفتی که بدرفت نیک آمدی

فراشو چو بینی در صلاح باز . کنا که در توبه کردد فراز

کشتون باخرد باید انباز کشت . که فردا نماید ره باز کشت

ومن کلمات امیر المؤمنین علی رضی الله عنه لو كشف الغطاء ما ازدت يقينا

حال خلد وجحیم دانستم . بیقین آنجنانکه می باید

کر حجاب از میان برگیرند . آن یقین ذره نه فرزند

یعنی ان عين اليقين الحاصل لاهل الحجاب في الآخرة حاصل لاهل الكشف في الدنيا فانهم ترقوا من علم اليقين الى عين اليقين في هذه الدار فطابوا وقتا فكأنهم في الجنان في الحال وكل يوم لهم يوم المزيد وفيه اشارة الى سر عظيم وهو ان أهل النار يزول عن ابصارهم الحجب المانعة عن اليقين والعيان وذلك بعد احتراق ظواهرهم وبواطنهم احقابا كثيرة فيرون اذذاك من أثر الجمال مارآه العارفون في هذه الدار فينبذ لا يبق للمذاب خطر اذا احتراق على الشهود سهل ألا ترى الى النسوة اللاتي قطعن ايديهن كيف لم يكن لهن حس بالقطع على شهود يوسف ولكن ليس لاهل النار نعيم كما كل وشرب ونكاح فاعرف ﴿ وقال قرين ﴾ وكويد همشين او . يبنى الشيطان المقيض له مشيرا اليه ﴿ هذا ما لى عتيدي ﴾ اى هذا ما عندي وفي ملكتي ومقدوري عتيدي لجهنم قدهيانه لها باغوائى واضلالى وقيل قال الملك الموكل به يعنى الرقيب الذى سبق ذكره مشيرا الى ما هو من كتاب عمله هذا مكتوب عندي عتيدي مهيا للعرض فان كان العبد من اهل الايمان واجبة أحضر كتاب حسنة لان سيئاته قد كفرت وان كان من أهل الكفر والنار أحضر كتاب سيئاته لان حسنة حبطت بكفره وما ان جعلت موصوفة فعتيدي صفتها وان جعلت موصولة فهي بدل منها او خير بعد خبر او خبر لبتدا محذوف فعلى العاقل أن لا يطعم الشيطان ولا يلتفت الى اغوائه في كل زمان ومكان فانه يدعوا الى النار

( وقهر )

وقهر الجبار ( روى ) ان النبي عليه السلام سار ليلة المعراج فرأى مجوزا على جنب الطريق فقال ماهذه يا جبريل فقال سر يا محمد فسار ماشاء الله فاذا بشئ يدعو متنجيا عن الطريق يقول هلم يا محمد وأنه عليه السلام مر بجماعة فسلموا عليه وقالوا السلام عليك يا اول السلام عليك يا آخر فقال جبريل اردد عليهم السلام فردتم قال جبريل اما العجوز فالدنيا ولم يبق من الدنيا الا ما بقى من عمر تلك العجوز اما لو أجبته لا اختار امتك الدنيا على الآخرة واما الذى دعاك فأبليس واما الذين سلموا عليك فأبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام قال بعض العارفين خلق الله ابليس ليمزبه اليه ومن الحبيب والشقى من السعيد فخلق الله الانبياء ليقتدى بهم السعداء وخلق ابليس ليقتدى به الاشقياء ويظهر الفرق بينهما فأبليس دلال وسمسار على النار والحلاف وبضاعته الدنيا ولما عرضها على الكافرين قيل ما تمنها قال ترك الدين فاشتروها بالدين وتركها الزاهدون وأعرضوا عنها والراغبون فيها لم يجدوا فى قلوبهم ترك الدين ولا ترك الدنيا فقلوا له اعطنا مذاقة منها حتى ننظر ماهى فقال ابليس اعطوني رهنا فأعطوه سمعهم وأبصارهم ولذا يجب أرباب الدنيا استماع اخبارها ومشاهدة زينتها لان سمعهم وأبصارهم رهن عند ابليس فأعطاهم المذاقة بعد قبض الرهن فالستمعوا من الزهاد عيب الدنيا ولم يبصروا قبائحها بل استحسوا زخارفها ومناعها فلذلك قيل حبك الشئ يعنى ويصم وقال بعضهم خلق الله ابليس ليكون المؤمن فى كنف رعاية المولى وحفظه لانه لولا الذئب لم يكن للغنم راع وخلق الله ابليس من ظلمة وخبث وطبعه على العداوة نسأل الله الحفظ والعصمة منه ﴿ والقيافى جهنم ﴾ خطاب من الله تعالى للسائق والشهيد أو للملكين من خزنة النار او لواحد وهو الملك الجامع للوصفين او خازن النار على تنزيل تثنية الفاعل تثنية الفعل وتكريره للتأكيد كأنه قيل ألقى ألقى حذف الفعل الثانى ثم أتى بفاعله وفاعل الفعل الاول على صورة ضمير الاثنين متصلا بالفعل الاول او على ان الالف بدل من نون التأكيد على اجراء الوصل مجرى الوقف ويؤيد دانه قرى ألقين بالنون الحفيفة مثل لنسفن فانه اذا وقف على النون تنقأ ألفا فتكتب بالالف على الوقف ووجه آخر هو أن العرب اكثر ما يرافق الرجل منهم اثنان يعنى أدنى الاعوان فى السفر اثنان فكثرت فى ألسنتهم أن يقولوا خليلي وصاحبي وقفوا أسعدا حتى خاطبوا الواحد خطاب الاثنين كما قال امرؤ القيس

خليلي مراني على ام جندب • لتفضى حاجات الفؤاد المندب

ألم ترى كلما جئت طارقا • وجدت بها طيبا وان لم تطيب

فتى فى البيت الاول ووجد فى البيت الثانى ﴿ كل كفار ﴾ كل مبالع فى الكفر بالمنعم والذم جاحد بالتوحيد معرض عن الايمان وقيل كل كافر حامل غيره على الكفر ﴿ عند ﴾ ما ندى للحق يعرف الحق فيججده والناد اقبح الكفر وقال قتادة منحرف عن الطاعة وقال السدى مشتق من العند وهو عظم يعترض فى الحلق او معجب بما عنده كأنه من قولهم عندى كذا كفى عين المعانى وقال فى المفردات العند المعجب بما عنده والمعاند المتباهى بما عنده والعود الذى يند عن القصد اى يميل عن الحق ويرده طارقا ﴿ منع للخير ﴾ كثير المنع للمال

عن حترقه بفرصة زكاة او غيرها از طبع على الشر والامساك كما ان الكافر طبع على الكفر  
والعبد طبع على العباد ومانع لجنس الخبث ان يصل الى أهله يحول بيه وبهم والمنع صد العطفة يقال  
رجل مانع ومانع اي نجيل وقد يقال في الحماية ومنه مكان منبع وقيل المراد بالخير الاسلام فان الآية  
نزلت في الوليد بن المغيرة لما منع بني اخيه منه وكان يقول من دخل منكم فيه لم أفضه بخير  
ما عشت ﴿ معتد ﴾ الاعتداء مجاوزة الحق اي ظالم متخطط للحق معاد لأهله ﴿ مرئب ﴾  
شاك في الله وفي دينه فهو صيغة نسبة بمعنى ذي شك وريب اي موقع في الريبة وقيل منهم  
﴿ الذي جعل مع الله الها آخر ﴾ مبتدأ متضمن معنى الشرط خبره قوله ﴿ فالقياء في العذاب  
الشديد ﴾ او بدل من كل كفار وقوله ﴿ والقياء تكرر للتوكيد والفاء للاشعار بأن الالتقاء للصفات  
المذكورة وفي الحديث بينا الناس ينتظرون الحساب اذ بعث الله عنقا من النار يتكلم فيقول  
امرث ثلاثة بمن دعا مع الله الها آخر ومن قتل بغير حق وبجبار عنيد فيلقطهم من الناس كما يلقط  
الطير الحب ثم بصيرهم في نار جهنم وفي تفسير الفاتحة للفناري يخرج عنق من النار اي قبل  
الحساب والناس وقوف قد أجمهم العرق واشتد الخوف وتصدعت القلوب لهول المطلع  
فاذا اشرف على الخلائق له عينان ولسان فصيح يقول يا أهل الموقف اني وكلت منكم بثلاثة  
وذلك ثلاث مرات اني وكلت بكل جبار عنيد فيلقطهم من بين الصفوف كما يلقط الطائر حب السمسم  
فاذا لم يترك احدا منهم في الموقف نادى نداء ثانيا يا أهل الموقف اني وكلت بمن اذى الله  
ورسوله فيلقطهم كما يلقط الطائر حب السمسم بين الخلائق فاذا لم يترك منهم احدا نادى ثالثا  
يا أهل الموقف اني وكلت بمن ذهب يخلق كخلق الله فيلقط اهل التصاوير وهم الذين يصورون  
الكنائس لتعبد تلك الصور والذين يصورون الاصنام وهو قوله أنعبدون ما نتحتون وكانوا  
ينتحتون لهم الاخشاب والاحجار ليعبدوها من دون الله فيلقطهم من بين الصفوف كما يلقط  
الطائر حب السمسم فاذا أخذهم الله عن آخرهم وبقي الناس وفيهم المصورون الذين لا يقصدون  
بتصويرهم تباداتها حتى يسألوا عنها لينفخوا فيها ارواحا تحيي بها وليسوا بنا فخذين كما ورد  
في الخبر في المصورين فيقفون ماشاء الله ينتظرون ما يفعل الله بهم والعرق قد أجمهم وفي الآية  
اشارة الى الهوى والدنيا فمن عبدهما وجعلهما الهين آخرين مع الله عذب بطلب الدنيا بالحرص  
والغفلة ( قال العطار قدس سره )

چشم کرسنه سیر ز نعمت نمی شود . غربال را ز کثرت حاصل چه فائده

﴿ قال قربه ﴾ بغير واو لان الاول خطاب للانسان من قربه ومتصل بكلامه والثاني  
استئناف مخاطب الله سبحانه من غيراته ال بالمخاطب وهو قوله ربنا ما أطفيت وكذا الجواب  
بغير واو وهو قال لا تختصموا لى وكذلك ما يبدل القول لى فجاء الكل على نسق واحد  
كافي برهان القرآن اي قال الشيطان المقيض للكافر ( قال الكاشفي ) چون خواهند که  
کافر را در دوزخ افکنند کوید مراجه کناهبت که دیور من مسلط بود و مرا کراه  
کردانید دیورا حاضر سازند تکذیب میکنند . ودل على هذا التقاؤل والسؤال المحذوف  
قوله لا تختصموا ﴿ ربنا ﴾ اي بروكار ما ﴿ ما أطفيت ﴾ اي ما جعلته طاعيا وما أوقفته في الطغيان

( وهو )

وهو تجاوز الحد في المصيان ﴿ ولكن كان ﴾ هو بالذات ﴿ في ضلال بعيد ﴾ من الحق طويل لا يرجع عنه فأعته عليه بالاغواء والدعوة إليه من غير قسر والجاه كافي قوله تعالى وما كان لي عليكم من سلطان الآن دعوتكم فاستجبتم لي وذلك فان اغواء الشيطان انما يوزع من كان مختل الرأي مائلا الى الفجور ضالعا عن طريق الحق واقعا دونه بمراحل وفي الحديث انما انا رسول وليس الي من الهداية شيء ولو كانت الهداية الى الآمن كل من في الارض وانما ابليس مزين وليس له من الضلالة شيء ولو كانت الضلالة اليه لاضل كل من في الارض ولكن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء ﴿ قال ﴾ كانه قيل فماذا قال الله لان آدم وشيطانه المقيض له في الدنيا فقيل قال تعالى ﴿ لا تخصموا لى ﴾ اى في موقف الحساب والجزاء اذ لا فائدة في ذلك قال بعضهم هذا الخطاب في الكفار واما قوله ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون ففي المؤمنين في الظالم فيما بينهم لان الاختصاص في الظالم مسموع وهذا في الموقف واما قوله ان ذلك لحق تخاصم أهل النار ففي جهنم فظهر التوفيق بين الآيات ﴿ وقد قدمت اليكم بالوعيد ﴾ على الطغيان في دار الكسب والتكليف في كتي وألسنة رسلي فما تركت لكم حجة على فلا تطعموا في الخلاص منه بما أنتم فيه من التعلل بالمعاذير الباطلة والجملة حال فيها تعليل لانهى على معنى لا تختصموا وقد صح عندكم وعلمتم اني قدمت اليكم بالوعيد حيث قلت لابليس لا ملأن جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين فاتبعتموه معرضين عن الحق فلاوجه للاختصاص في هذا الوقت وانما قدر المعنى هكذا ليصح جعله حالا فان مقارنة الحال لديها في الزمان واجبة ولا مقارنة بين تقديم الوعيد في الدنيا والاختصاص في الآخرة والباء مزيدة او معدية على ان قدم بمعنى تقدم ﴿ ما يبدل القول لى ﴾ اى لا يغير قولى في الوعد والوعيد فما يظهر في الوقت هو الذى قضيت في الازل لا يبدل له والمفوع عن بعض المذنبين لاسباب داعية اليه ليس بتبديل فان دلائل المفوع تدل على تخصيص الوعيد يعنى ولا مخصص في حق الكفار فالوعيد على عمومهم في حقهم قال الجلال الدواني في شرح المضد ذهب بعض العلماء الى ان الخلف في الوعيد جائز على الله تعالى لافى الوعد وبهذا وردت السنة حيث قال عليه السلام من وعد لاحد على عمله ثوابا فهو منجز له ومن اوعده على عمله عقابا فهو بالخيار والعرب لا تعد عيبا ولا خلفا ان يعد شرا ثم لا يفعله بل ترى ذلك كرما وفضلا وانما الخلف ان يعد خيرا ثم لا يفعله كما قال

﴿ وانى اذا اوعده او وعدته ﴾ لخلف ايمادى ومنجز موعدى \*

واحسن يحيى بن معاذ رضى الله عنه في هذا المعنى حيث قال الوعد والوعيد حق فالوعد حق العباد على الله ضمن لهم اذا فعلوا ذلك ان يعطيهم كذا ومن اولى بالوفاء من الله والوعيد حقه على العباد قال لا فعلوا كذا فاعذبكم ففعلوا فان شاء عفا وان شاء آخذ لاه حقه واولاها العفو والكرم لانه غفور رحيم فالله تعالى لا يغير ان يشرك به فينجز وعيده في حق المشركين وينفر مادون ذلك لمن يشاء فيجوز ان يخلف وعيده في حق المؤمنين ولاهل الحقائق كلام آخر مذكور في محله طافانا الله واياكم بن بلاه ﴿ وما انا بظلام للعبد ﴾ اى وما

أنا معذب للعبيد بغير ذنب من قبلهم والتعبير عنه بالظلم مع ان تعذيبهم بغير ذنب ليس يعظم على ما تقرر من قاعة أهل السنة فضلا عن كونه ظلما مفرط البيان كمال نزاهته تعالى عن ذلك بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه من الظلم وصيغة المبالغة لتأكيدها المعنى بأبراز ما ذكره من التعذيب بغير ذنب في معرض المبالغة في الظلم وقيل هي لرعاية جمية العبيد من قولهم فلان ظالم لعبد وظلام لعبيده على انها مبالغة كما لا كيفا وقال بعضهم يفهم من ظاهر العبارة جواز الظلم المحال منه تعالى إذا النفي مسلط على القيد الذي هو الظلمية والجواب على ما اختاره كثير من المحققين ان المبالغة مسلطة على النفي لاعلى القيد كما في قوله ما أنا بكاذوب يعني ان اصله ليس بظالم ثم نقل مع نفيه الى صيغة المبالغة فكانت المبالغة راجعة الى النفي على معنى ان الظلم منفي عنه نفيًا مؤكدا مضاعفا ولو جعل النفي داخلا على صيغة المبالغة بأن ضعف ظالم بدون نفيه ثم أدخل عليه النفي لكان المعنى ان ضعف الظلم منفي عنه تعالى ولا يلزم منه نفي أصله والله تعالى منزّه عن الظلم مطلقا يقول الله تعالى اني حرمت الظلم على نفسي وحرمته على عبادي فلا تظالموا ويقول الله تعالى اشتد غضبي على من ظلم من لا يجد ناصرا غيري وعن بعض السلف دعوتان ارجوا احدها كما أخشى الاخرى دعوة مظلوم أعتته ودعوة ضعيف ظلمته وكان من ديدن السلطان بسمرقند الامتحان بنفسه مرات لطلبة مدرسته المرتين أعالى وأواسط وأداني بعد تعيين جماعة كثيرة من العدول غير المدرس للامتحان من الأفاضل حذرا من الحيف وكان بعد الحيف في الرتبة بين المستعدين من قبيل الكفر في الدين (قال الشيخ سعدى)

جوخواهي كه فردا برى مهترى . مكن دشمن خویشان كهترى

كه چون بكذرد بر تو این سلطنت . بكيرد بقرآن كدا دامت

وفي الآية اشارة الى ان الله تعالى قال هؤلاء في الجنة ولا ابالي وهؤلاء في النار ولا ابالي فلا يبدل قوله تعالى فلا بد للجنة من أهلها وللنار من أهلها ولو عكس وجعل أهل الجنة في النار وأهل النار في الجنة لكان مخالفا للحكمة لان الجنة دار الجمال فهي مقر للمؤمنين والنار دار الجلال فهي مقر للكافرين كما ان القلب مقر الاوصاف الحميدة والنفس مقر الاوصاف الذميمة ولذا لا يدخل أهل النفس جنة القلب لان النور والظلمة لا يجتمعان فاعرف ﴿يوم﴾ اي اذ كر يا محمد لقومك ويشمل كل من شأنه الذكر يوم ﴿قول﴾ بما لنا من العظمة ﴿جهنم﴾ دار العذاب وسبحن الله للعصاة ﴿هل امتلات﴾ بمن التي فيك وهل اوفيتك ما وعدتك وهو قوله لا امتلان جهنم وقوله لكل واحدة منكما ملؤها فهذا السؤال من الله لتصديق خبره وتحقيق وعده والتقريع لاهل عذابه والتنبه لجميع عباده ﴿وتقول﴾ جهنم بحية بالاستفهام تأديبا وليكون الجواب وفق السؤال ﴿هل من مزيد﴾ اي من زيادة من الجن والانس فيكون مصدرا كالحديد او من يزداد فيكون مفعولا كالسبع ويجوز أن يكون يوم ظرفا لمقدر مؤخر اي يكون من الاحوال والاهوال ما يقصر عنه المقال واختلف الناس في ان الخطاب والجواب هل هما على الحقيقة اولا فقال بعضهم هما على الحقيقة فينطقها الله بذلك كما ينطق الجوارح وهو المختار فان الله على كل شئ قدير

(وامور)

وامور الآخرة كلها اوجليها على خلاف ما معروف في الدنيا وقد دلت الاحاديث على تحقيق الحقيقة فلا وجه للعدول الى المجاز كما روى من زفرتها وهجومها على الناس يوم الحشر وجرها الملائكة بالسلاسل وقولها جزيا مؤمن فان نورك اطفأ لهي ونحو ذلك مما يدل على حياتها الحقيقية وادراكها فان مطلق الجمادات لها تلك الحياة في الحقيقة فكيف بالدارين المشتملين على الشؤون العجيبة والافعال الغريبة وان الدار الآخرة لهي الحيوان وقال بعضهم سؤال وجواب جي بهما على منهاج التمثيل والتخييل لتحويل امرها يعني ان المقصود تصوير المعنى في القلب وتبينه فهي بحيث لو قيل لها ذلك وهي ناطقة لقالت ذلك وايضا دلت بحالها على النطق كقولهم

\* امتلاء الحوض وقال قطبي \* مهلا رويدا قد ملأت بطني \*

يعني انها مع اتساعها وتباعد اطرافها واقطارها بطرح فيها الجنة والناس فوجا بعد فوج حتى تمتلئ بهم وتصير بحيث لا يسمها شيء ولا يزداد فيها فالاستفهام على معنى التقرير ونفي المزيد اي وهل عندي موضع يزداد فيه شيء اي قد امتلأت وحصل في موعودك وصرت بحيث لا أسع ابرة وبالفارسية لا مزيد برشدم وزيادتي را كنجايش نيست . فالعنى الممثل هو الامتلاء وهو كقوله تعالى انت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين فاه سؤال تقرير لا سؤال استفهام وكقوله عليه السلام يوم فتح مكة هل بقي لنا عقيل دارا اي ما بقي لنا دارا ويجوز أن يكون المعنى انها لفيظها على الكفار والعصاة كأنها تطلب زيادتهم وتكثرهم ويجوز أن يكون السؤال استدعاء للزيادة في الحقيقة لان ما يلقي فيها كحلقة تالقي في اليم . يعني زيادتي كن وحق تعالى ديكر كافر بوي فرستاد تا برشود . ويجوز أن يكون المعنى انها من السعة بحيث يدخلها من يدخلها وفيها بعد محل فارغ وموضع زيادة فان قلت هذا يخالف قوله تعالى لا ملأن جهنم قات ورد في الحديث لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى نضع الجبار فيها قدمه فيزوي بعضها الى بعض يعني فيحصل الامتلاء وبه تندفع المخالفة

ابن قدم حق را بود كورا كشد . غير حق را كه كان او كشد

وفي رواية حتى يضع فيها رب العزة اورب العرش قدمه فتقول قط قط اي حسب حسب وعزتك . قوله ويزوي بالزاي المعجمة على بناء المجهول اي يضم ويجمع من غاية الامتلاء وآخر الحديث ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فضل الجنة كما في كشف الاسرار وفي رواية ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله عليه السلام تحاجت الجنة والنار فقالت النار اوثرن بالتكبيرين والمنجبرين وقالت الجنة فالى لا يدخلني الاضعفاء الناس وسقطهم فقال الله تعالى للجنة انما انت رحمتي ارحم بك من اشاء من عبادي وقال للنار انما انت عذابي اعذب بك من اشاء من عبادي ولكل واحدة منكما ملؤها فاما النار فانهم يلقون فيها وتقول هل من مزيد فلا تمتلئ حتى يضع الله فيها رجله فتقول قط قط فهناك تمتلئ ويزوي بعضها الى بعض ولا يظلم الله من خلقه احدا واما الجنة فينشئ الله لها خلقا وفي القاموس

حتى يضع رب العزة فيها قدمه اى الذين قدمهم من الاشرار فهم قدم الله للنار كما ان الاخيار قدمه الى الجنة او وضع القدم مثل للردع والقمع اى بآتيها امر يكفها عن طلب المزيد انتهى كما قال في بحر العلوم وضع القدم على الشئ مثل للردع والكف وقال بعضهم بضربها من جبروته بسوط اهانة ويستمرون بين دولتي الحرو والزمهرير وعامة عذاب ابليس بالزمهرير لانه يناقض ما هو الغالب عليه في اصل خلقته وقال ابن ملك وضعها كناية عن دفعها وتسكين سورتها كما تقول وضعت رجلى على فلان اذا قهرته وفي الكواشي قدمه اى ما قدمه في قوله سبقت رحمتي على غضبي اى يضع رحمتي انتهى او المراد من القدم قوم مسمى بهذا الاسم وايضا المراد بالرجل جماعة من الناس وهو وان كان موضوعا لجماعة كثيرة من الجراد لكن استعارته لجماعة من الناس غير بعيدة ومنهم من يقول المراد به قدم بعض مخلوقاته اضافها الى الله تعظيما كما قال قف فخفايه من روحنا وكان النافخ جبريل وفي عين المعاني القدم جمع قديم كاديم وادم اى على كل ما تقدم او قوم قدمهم الى النار ويروى قدمه بكسر القاف اى قوما قدموا بنى آدم في الدنيا وروى رجلى وهو الجماعة من الناس وقيل قدمه اهل قدمه الذين لهم قدم صدق عند ربهم يعنى العاصين من اهل التوحيد انتهى ومنهم من قال القدم اسم لقوم يخلفهم الله لجهنم قال القاضي عياض هذا أظهر التأويلات لعل وجهه ان اماكن اهل الجنة تبقى خالية في جهنم ولم ينقل ان اهلها يرتون تلك الاماكن ويقال لهم ان الله يختص بنقمة من يشاء كما يرت اهل الجنة اماكن اهل النار في الجنة غير جنة اعمالهم ويقال لهم ان الله يختص برحمته من يشاء وهذا من نتائج قوله تعالى سبقت رحمتي على غضبي فيخلق الله خلقا على مزاج لودخلوا به الجنة لعدبوا فيضمهم فيها فان قلت اذا لام مزاجهم النار فاني يتصور التعذيب قلنا الموعود ملؤها لا تعذيب كل من فيها وقال بعض الاكابر ليس في النار دركات اختصاص الهى ولا عذاب اختصاص الهى من الله فان الله ما عرفنا قطانه اختصاص بنقمة من يشاء كما خبرنا انه يختص برحمته من يشاء فاهل النار معذبون بأعمالهم لا غير واهل الجنة ينعمون بأعمالهم وبنير أعمالهم في جنات الاختصاص فلا اهل السعادة ثلاث جنات جنة الاعمال كما لا اهل الشقاوة جميع الاعمال ولهم خاصة جنات الاختصاص وجنات الميراث وهى التى كانت لا اهل النار لودخلوا الجنة كما قال تعالى تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقيا وذلك انه ما من شخص من الجن والانس الا وله فى الجنة موضع وفى النار موضع وذلك لا مكانه الاصلى فانه قبل كونه يمكن أن يكون له البقاء فى العدم او يوجد فمن هذه الحقيقة له قبول النعمة وقبول العذاب قال تعالى ولو شاء لهداكم اجمعين اى اتم قابلون لذلك ولكن حقت الكلمة وسبق العلم ونفذت المشيئة فلا راد الاصره ولا مقب لحكمه ولم يقل فى اهل النار انهم يرتون من النار اماكن اهل الجنة لودخلوا النار وهذا من سبق الرحمة بموم فضله سبحانه فانزل من نزل فى النار الا بأعمالهم ولهذا يبقى فيها اماكن خالية وهى الاماكن التى لودخلها اهل الجنة عمروها فيخلق الله خلقا يعمرونها على مزاج لودخلوا به الجنة لعدبوا وهو قوله عليه السلام فيضع الجبار فيها قدمه فنقول قط قط اى حسبى حسبى فانه تعالى يقول لها اهل امتلات وتقول هل من مزيد وقد قال للجنة والنار لكل واحدة منكما ملؤها فما اشترط

(لها)

فی نفس المذنب كما مر قال بعض المارفين امر الله بيه عليه السلام أن يذكر الحاشمين من عظمتهم والحاشين من كبريائه بالقرءان لا يقرأهم أهله وأهل القرءان أهل الله وخاصته هم يعرفون حقائق الخطاب بنمت العبودية وهم بالقرءان يرتقون إلى معادن فيرون الحق بالحق بلا حجاب ويصدقون به إلى الأبد وقال أحمد ابن همدان رحمه الله لا يتعظ بمواعظ القرءان إلا الحاشون على إيمانهم وإسلامهم وعلى كل نفس من انقاسهم وقال بعضهم إنما يؤثر التخويف والإنذار والتذكير في الحاشين فإما من لا يخاف فلا ينجح فيه ذلك وطير السماء على أوكارها تقع وقال بعضهم وما أنت عليهم بجبار هذا خطاب مع القلب يعني ما أنت على النفس وصفاتها بتسلط بنفسك إلا بنا فذكر بالقرءان أي بدقائق معانيه وحقائق أسراره من يخاف وعبد يعني بعض النفوس القابلة لتذكير القرءان ووعده فإنه ليس كل نفس قابلة له (قال الشيخ سعدى)

درخبر بازست هرگز ولىك . نه هر كس تواناست بر فعل نيك  
 كسى را كه پندار در سر بود . مپندار هر كس كه حق بشنود  
 ز علمش ملال آيد از وعظنتك . شقايق بباران زويد زسنتك  
 بكوشش زويد كل از شاخ بيد . نه زنى كه به كرمابه كرد دسفيد  
 نيابد نكوكارى از بدرگان . محالست دوزندكى از سكان  
 توان باك كردن ز زنتك آينه . ولىكن نيابد زسنتك آينه

كان رسول الله عليه السلام يخطب بسورة ق في كثير من الاوقات لاشتمالها على ذكر الله تعالى والثناء عليه ثم على علمه بما توسوس به النفوس وما تكتبه الملائكة على الانسان من طاعة وعصيان ثم تذكر الموت وسكرته ثم تذكر القيامة واهوالها والشهادة على الخلائق بأعمالهم ثم تذكر الجنة والنار ثم تذكر الصيحة والنشور والخروج من القبور ثم بالمواطبة على الصلوات قال السيوطى فى كتاب الوسائل اول من قرأ فى آخر الخطبة ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية عمر بن عبدالعزيز ولزمها الخطباء الى عصرنا هذا وكان النبى عليه السلام يقرأ ق وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقرأ اذا الشمس كورت الى قوله ما أحضرت وكان عثمان بن عفان رضى الله عنه يقرأ آخر سورة النساء يستفتونك الآية وكان على بن ابى طالب رضى الله عنه يقرأ الكافرون والاخلاص ذكر ذلك ابن الصلاح وفى الحديث من قرأ سورة ق هو نال الله عليه تارات الموت وسكراته قيل تارات الموت افاقته وغشائه كما فى حواشى سعدى المفتى رحمه الله

تمت سورة ق بعون ذى اللطاف فى أوائل جمادى الاولى من سنة اربع عشرة ومائة والف

تفسير سورة الذاريات سنون آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

والذاريات ذروا ﴿ الواو للقسم والذاريات وما بعدها صفات حذفت موصوفاتها وأقيمت

(روح البيان - ١٠ - تاسع)



هي مقامها والتقدير والرياح الذاريات وذرروا مصدر طامله الذاريات يقال ذرت الريح الشيء ذرورا وأذرت أطارته وأذبتة قال في تاج المصادر الذرى داميدن . والمراد الرياح التي تذر الزراب وغيره ودانه را از كاه جدا ككتد كما في تفسير الكاشفي روى عن كعب الاحبار قال لو حبس الله الريح عن الارض ثلاثة ايام ما بقى على الارض شيء الا نين وعن العوام بن حوشب قال تخرج الجنوب من الجنة فتمر على جهنم فغمها منها وبركاتها من الجنة وتخرج الشمال من جهنم فتمر على الجنة فروحها من الجنة وشرها من النار وقيل الشمال تمر بجنة عدن فتأخذ من عرف طيبها فتمر على ارواح الصديقين وعن عبدالله بن شداد قال ان الريح من روح الله فاذا رأتموها فاسألوا الله خيرا وتعوذوا من شرها وعن جابر رضى الله عنه قال هاجت ريح كادت تدفن الراكب من شدتها فقال عليه السلام هذه ريح أرسلت لموت منافق فقدمنا المدينة فاذا رأس من رؤس المنافقين قدمنا ( وروى ) عن علي رضى الله عنه ان مساكين الريح تحت اجنحة الكروبيين حلة الكرسي فهيج من ثمة فتقع بعجلة الشمس ثم نهيج من عجلة الشمس فتقع برؤوس الجبال فتقع في البر فتأخذ الشمال وحدها من كرسي بنات النعش الى مغرب الشمس والنعش اربعة كواكب على شكل مربع مستطيل وخلفها ثلاثة كواكب تسمى البنات وتأتى الدبور وحدها من مغرب الشمس الى مطلع سهيل وتأتى الجنوب وحدها من مطلع سهيل الى مطلع الشمس وتأتى الصبا وحدها من مطلع الشمس الى كرسي بنات النعش فلا تدخل هذه في حدها ولا هذه في حد هذه قال ابن عمر الرياح ثمان اربع منها عذاب واربع منها رحمة اما الرحمة فالناشرات والمبشرات والذاريات والمرسلات واما العذاب فالعاصفات والقاصف والصرصر والعقيم وأراد ابن عمر ما في القرء ان من الفاظ الرياح وعن ابى امامة رضى الله عنه قال قال رسول الله عليه السلام ليبتن قوم من امتى على اكل وشرب ولهو ولعب ثم ليمسخن قرده وختاير وليصين اقواما من امتى خسف وقذف بأخاذهم القيان وشرهم الخمور وشرهم بالدف ولبسهم الحرير ولتنسفن احياء من امتى الريح كما نسفت عادا كما في كتاب الامناع في احكام السماع والنسف بركندن بنا وكياء وداميدن جيزى . وفي الآية اشارة الى الرياح الصبحية بحمل اثنين المشتاقين المتعرضين لنفحات الالطاف الى ساحات العزة ثم تاتى بتسم نفحات الحق الى مشام اسرار الحجة فيجدون راحة من غلبات اللوعة وفي معناه الشدوا

- \* واني لا استهدى الرياح نسيمكم \* اذا أقبلت من ارضكم بهبوب \*
- \* واسألها حمل السلام اليكمو \* فان هي يوما بلفت فأجبي \*

( قال المولى الجامى )

نسيم الصبح زرمنى ربي نجدو قبلها . كه بوى دوست مى آيد ازان پا كيزه منزلها  
( وقال الكمال الحجدنى )

صبا زدوست پيامى بسوى ما آورد . بهمد مان كهن دوستى بجا آورد  
برای چشم ضعيف رمد كرفته ما . زخاك مقدم محبوب توتيا آورد

( وقال )

وقال بعضهم المراد بالداريات النساء الولود فانهن يذرين وهو بضم الياء بمعنى يذرون .  
يقول الفقير من لطف هذا المعنى مجاوزته للفظ الحاملات والجاريات على ان من وجوه  
الحاملات النساء الحوامل وفيه بيان لفضل الولود على العقيم كما قال عليه السلام سوداء  
ولود خير من حسناء عقيم ودل لفظ السوداء على سيادة الولود كسواد الحجر الاسود فانه  
من السيادة وذلك ان الولود منبهر الآثار ومطلع الانوار وكذلك ولود الانسان وهو  
الانسان الكامل وهو كالمصدر للانفال والحامد وهو الانسان الناقص لا يصلح الا لان يكون  
آية يستدل بها كآثار الآيات التكوينية ومثاله لفظ انما فانه للتأكيد والحصر لا غير وذلك  
باعتبار الكسب عن العمل فانهم الاشارة ﴿ فالحاملات وقرأ ﴾ الوقر بالكسر اسم لما  
توقرأى تحمل والمراد هنا المطر ووقرا مفعول الحاملات والمعنى فالتسحب الحاملة للمطر  
وبالفارسية پس بردارندكان باركران يعنى ابرها كه بيارند ( روى ) عن خالد بن معدان قال  
ان فى الجنة شجرة ثمر السحاب فالسوداء التى نضجت تحمل المطر والبضاء التى لا تحمل  
المطر وقال كعب السحاب غربال المطر ولو لا السحاب لافسد المطر ما اصاب من الارض وعن  
الحسن انه كان اذا نظر الى السحاب قال لا يحاه فيه والله رزقكم ولكن تحرمونه بخطاياكم  
واعمالكم وعن عكرمة قل ما انزل الله من السماء قطرة الا انبت بها فى الارض عشبة  
او فى البحر لؤلؤة وفى المطر حياة الارض فكأنه روحها وكذا فى الفيض الالهى حياة القلب  
والروح وفيه اشارة الى ان سحاب الطاف الربوبية تحمل امطار مراحم الالوهية فتمطر  
على قلوب الصديقين ﴿ فالجاريات يسرا ﴾ يسرا صفة لمصدر محذوف اى فلسفن الجارية  
فى البحر جريا يسرا اى ذابسر وسهولة وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال البحر رزق بيدملك  
لم يغفل عنه ولو غفل عنه الملك لطم على الارض يعنى دريا خيكي است بدست فرشته غافل  
عنى شودازوى فرشته و اكر غافل شود بر مى كند زمين را و فرومى كيرد وفى الحديث لا ركن  
رجل البحر الا غايا او حاجا او معتبر فان تحت البحر نارا وان تحت النار بحرا وان تحت  
البحر نارا وقال كعب مامن ليلة الا والبحار تشرف على الخلائق فتقول يارب ائذن لنا  
حتى نفرق الخطائين فيا امرها تعالى بالسكون فتسكن وسأل سليمان بن داود عليهما السلام  
عن ملك البحر فخرجت اليه دابة من البحر فجمعت تسفل من حيث طلعت الشمس حتى  
انتمصف النهار تقول هذا ولما يخرج نصفى بعد فتعوذ بالله من البحر وبن ملكه يعنى برسيد  
سليمان بن داود از فرشته بحر پس بيرون آمد بسوى وى جانورى از بحر بشتاب ازان زمان  
كه آفتاب بر آمد تايم رز كفت هنوز يم من بيرون نيامده است پس پناه گرفت سليمان  
بخدا از بحر از ملك وى . وفيه اشارة الى سفن وجود المحبين المحبوبين شرعها مرفوعة  
الى مهب رياح العناية فتجرى بها فى بحر التوحيد على ايسر حال ﴿ فالمقسيات امرأ ﴾  
الامر واحدا لامور اريد به معنى الجمع وهو منصوب على المفعولية والمراد بالمقسيات الملائكة  
وايراد جمع المؤنث السالم فيهم تاويل الجماعات اى فالملائكة التى تقسم الامور من الامطار  
والارزاق وغيرها وفى كشف الاسرار هذا كقوله فالمدبرات امرأ قال عبدالرحمن بن سابط

يدبر أمر الأرض أربعة من الملائكة جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت عليهم السلام  
 جبريل على الجنود والرياح وميكائيل على القطر والنبات وملك الموت على قبض الأرواح  
 وإسرافيل يبلغهم ما يؤمرون به وأضاف هذه الأفعال إلى هذه الأشياء لأنها أسباب لظهورها  
 كقوله تعالى خبرا عن جبريل لاهب لك غلاما زكيا وإنما الله هو الواهب الغلام لكن لما  
 كان جبريل سبب ظهوره أضاف الهبة إليه والفاء لترتيب الأقسام بها باعتبار ما بينهما من التفاوت  
 في الدلالة على كمال القدرة يعني أن المقصود من الأقسام بها ظاهرا هو تأكيد المحلوف عليه  
 وهو البعث وكونه محقق الوقوع والمقصود الأصلي تعظيم هذه الأشياء لما فيها من الدلالة على  
 كمال قدرته فيكون في المعنى استدلالا على المحلوف عليه فكأنه قيل فمن قدر على إنشاء هذه  
 الأشياء إلا يقدر على إعادة ما أنشأه أولا كقول القائل لمن أنعم عليه وحق نعمك الكثيرة  
 أني لأزال أشكرك أني بصورة القسم الدال على تعظيم النعم استدلالا به على أنه مواظب  
 لشكرها فإذا كان كذلك فالمناسب أن يقدم ما هو أدل على كمال القدرة والرياح أدل عليه  
 بالنسبة إلى السحب لكون الرياح أسبابا لها والسحب لغرابة ما هيها وكثرة منافعها ورقة  
 حاملها الذي هو الريح أدل عليه من السفن وهذه الثلاث لكونها من قبيل المحسوسات أدل  
 عليه من الملائكة الغائبين عن الحسن لأنه كلام من الذكر فربما ينكر وجود من هو غائب  
 عن الحسن فلا يتم الاستدلال وقال سعدى المفتي في بيان التفاوت المذكور فاما على النزول  
 كما في قوله عليه السلام رحم الله الخلقين والمقصرين بأن يقال الرياح أظهر في الدلالة على  
 كمال القدرة من السحب وهي من السفن والثلاث من الملائكة المقسمة لأنه كلام مع الجاحد  
 ويمكن أن ينكرها فكيف يجعلها أظهر مما هو محسوس على ما اختاره صاحب الكشف  
 وأما على الترتي والقول بأن كلامها آخره أدل على كمال القدرة مما قبله ولا اعتبار بأنكار  
 من لا عبرة به فالمقسمات يدل على اقدار الروحانيات مع لطافتها على التصرف في الجسمانيات  
 مع كثافتها ثم الجاريات المتألفة من جميع العناصر على ما فيها من الصنعة البديعة والأمور  
 المعجبية من حمل الأثقال مع خفة الحامل ورقة المحمل وقطع المسافة الشاسعة في زمان يسير  
 بهبوب الرياح العاصفة ثم الحاملات تتألف من الأجزاء المائية والهوائية وقليل من الأجزاء  
 النارية والأرضية وفيها غرائب من الآثار العلوية ولا تتم إلا بواسطة الرياح وعلبك بالتأمل  
 انتهى . يقول الفقير سر الترتيب هو أن الرياح فوق السحاب الحاملة للمطر وهي فوق الماء  
 الحامل للسفن وهو فوق الأرض الظاهر أثر تدبير الملائكة فيها فأشار تعالى إلى أن كل أمر  
 إنما ينزل من السماء وكل تأثير في الأرض إنما يظهر من جانب العلو ومن ذلك وقوع البعث  
 من القبور فمن قدر على اطهار الآثار في الأرض بالتأثيرات العلوية كان قادرا على البعث  
 لأنه من الآثار الأرضية أيضا والله اعلم وفيه إشارة إلى من ينزل من الملائكة المقربين لتفقد  
 أهل الوصلة والقيام بأنواع من الأمور لأهل هذه القصة فهؤلاء القوم يسألونهم عن أحوالهم  
 هل عندهم خبر من فراقهم ووصالهم ويقولون

\* ربكما يا صاحبي قفاليا \* اسائلكما عن حالكم فاسألانيا \*

(ان)

﴿ ان ما توعدون لصادق ﴾ جواب للقسم وماموصولة والمائد محذوف اي ان الذي توعدونه من البعث والحساب او من الثواب والعقاب لصادق . يعني هراينه راست ودرست است ودران هيج خلافي نيست قال في الارشاد ووصف الوعد بالصدق كوصف العيشة بالرضى في ان اسم الفاعل مسند الى المفعول به اذا الوعد مصدوق والعيشة مرضية وقال ابن الشيخ اي لذو صدق على ان البناء للنسب كتاسر لان الموعود لا يكون صادقا بل الصادق هو الوعد ويجوز ان تكون مامصدورية اي وعدهم او وعيدهم اذ يحتمل توعدون ان يكون مضارع وعد واوعد والثاني هو المناسب للمقام فالكلام مع المنكرين ﴿ وان الدين لواقع ﴾ اي وان الجزاء على الاعمال لحاصل وكائن لا محالة فان من قدر على هذه الامور البديعة المخالفة لمقتضى الطبيعة فهو قادر على البعث الموعود قال بعضهم قد وعد الله المطيعين بالجنة والتائبين بالحجة والاولياء بالقربة والعارفين بالوصلة والطالبيين بالوجدان كما قال اامن طلبني وجدني ووعده الله واقع البتة ومن اوفى بعهده من الله واوعد الفاسقين بالنار والمصرين بالبغضاء والاعداء بالبعد والجاهلين الغافلين بالفراق والبطالين بالفقدان قال بعضهم ما الحكمة في معنى القسم من الله تعالى فانه ان كان لاجل المؤمن فالمؤمن يصدق بمجرد الاخبار من غير قسم وان كان لاجل الكافر فلا يفيد والجواب ان القرء ان نزل بلفظ العرب ومن عاداتها القسم اذا ارادت ان تقول كذا امرأ والحكم فصل بانين اما بالشهادة واما بالقسم فذكر الله في كتابه النوعين حتى لا يبق لهم حجة فقال شهادة الآيه ولا يكون القسم الا باسم معظم وقد اقسام الله بنفسه في القرء ان في سبعة مواضع والباقي من القسم القرء آتى قسم بمخلوقاته كما في عنوان هذه السورة ونحوه والتين والزيتون والصافات والشمس والليل والضحى وغير ذلك فان قلت ما الحكمة في ان الله تعالى قد اقسام بالخلق وقد ورد النهي عن القسم بغير الله تعالى قال في ترجمة الفنوحات حذر كمن كه بغير دين اسلام بدني ديكر سو كند ياد كنى يا كوي اكر جنين باشد از دين اسلام بيزارم ودرين صورت ازهر احتياط تجديد ايمان كن ونهى آمده است از انكه كسى بغير الله سو كند ياد كند انتهى . قلت فيه وجوه الاول انه على حذف المضاف اي ورب الذاريات ورب التين ورب الشمس والثاني ان الرب كانت معظم هذه الاشياء وتقسم بها فنزل القرء ان على ما يعرفون والثالث ان الاقسام انما يكون بما يعظمه المقسم او يحمله وهو فوقه والله تعالى ليس شئ فوقه فاقسم تارة بنفسه وتارة بمصنوعاته لانها تدل على باري وصانع حكيم وقال بعضهم القسم بالمصنوعات يستلزم بالصانع لان ذكر المفعول يستلزم ذكر الفاعل اذ يستحيل وجود مفعول بغير فاعل وقال بعضهم ان الله تعالى يقسم بما شاء من خلقه وليس لاحد ان يقسم الا بالله وقال بعضهم القسم اما لفضية او منفعة ولا تخلو المصنوعات عنهما ﴿ والسماء ذات الجبك ﴾ جمع جبك او حبيكة كثال ومثل وطريقة وطرق والمراد بالجبك الطرائق اي الطرائق المحسوسة التي هي مسابر الكواكب او المعقولة التي يسلكها النظر ويتوصل بها الى المعارف كما قال الراغب الجبك هي الصرائق فمن الناس من تصور منها الطرائق المحسوسة بالنجوم والمجرة وهي بالقارسية كهكشان . وعن علي رضي الله عنه ان السماء تنشق من المجرة

يوم القيامة ومهم من اعتبر ذلك بما فيه من الطرأتي المعقولة المدركة بالبصيرة والى هذا أشار بقوله ان في خلق السموات والارض الى قوله ربنا ما خلقت هذا باطلا وعن ابن عباس رضي الله عنهما ذات الخلق الحسن المستوى . در تبيان از ابن عمر رضي الله عنهما نقل مكنده مراد آسمان هفتم است وحق تعالى بد وسو كند ياد كند ﴿ انكم ﴾ يا أهل مكة ﴿ لني قول مختلف ﴾ في القرء ان اى متخالف متناقض وهو قولهم انه شعر وسحر وافتراء وأساطير الاولين وفي الرسول شاعر وساحر ومفتز ومجنون وفي القيامة فان من الناس من يقطع القول بأقرار ومهم من يقطع القول بأنكار ومهم من يقول ان نظن الاظنا وهذا من التحير والجهل الغليظ فيكم وفي هذا الجواب تأييد ليكون الحيك عبارة عن الاستواء كما يلوح به ما نقل عن الضحاك ان قول الكفرة لا يكون مستويا انما هو مناقض مختلف . يقول الفقير لعل الوجه في هذا القسم ان القرء ان نازل من السماء وان النبوة امر سماوى فهم اختلفوا في هذا الامر السماوى وظنوا انه امر ارضى مختلف وليس كذلك وفي الآية اشارة الى سماء القلب ذات الطريق الى الله انكم أيها الطالبون الصادقون لني قول مختلف في الطلب فمنكم من يطلب منا ما عندنا من كالات القربات ومنكم من يطلب منا ما لدينا من العلوم والمعارف ومنكم من يطلبنا بجميع سفاسنا فهو استعتم على الطريقة وتبتم ملازمين في طلبه لبلغ كل قاصد مقصده ﴿ يؤفك عنه من افك ﴾ يقال أفك عنه يأفكه افكاصرفه وقده او قلب رأيه كما في التاموس ورجل مأفوك مصروف عن الحق الى الباطل كما في المفردات اى يصرف عن القرء ان او الرسول من صرف اذلاصرف أفضع منه وأشد فكأنه لا صرف بالنسبة اليه يعنى ان تعريف مصدر أفك للحقيقة وكلمة من لاعموم فالمنى كل من انصف بحقيقة المصروفية يصرف عنه ويلزمه بعكس النقص كل من لم يصرف عنه لم يتصف بتلك الحقيقة فكان كل صرف يغيره لا صرف بالقياس اليه لاكماله وشدة وقيل بعضهم يصرف عنه من صرف في علم الله وقضائه يعنى مرکه در علم خدای محروم باشد از ايمان بكتاب وپیغمبر هر آینه محرومست

دلها هم محزون و حكرها خونست . تا حکم ازل در حق هر کس چونست  
وفيه اشارة الى ان في قطاع الطريق على ارباب الطاب لكثرة فمن يصرفه عن طلبه قاطع من القطاع من النفس والهوى والدنيا وزينتها وشهواتها وجاهها ونعيا فصرف فقد حرم من متمناه وأهاليه هو كما قيل نموذ بالله من الحور بعد الكور وينادى عليه منادى العزة وكم مثاها فارقتها رهي تصغر ﴿ قتل الخراسون ﴾ دعاء عليهم كقوله قتل الانسان ما اكفره واسله الدعاء بالقتل والهلاك ثم جرى مجرى لعن وقبح والحرص تقدير القول بلا حقيقة ومنه حرص الثمار اى تقديرها مثلا تقدير ما على الخل من الرطب تمرا وكل قول مقول عن ظن وتخمين يقال له حرص سواء كان ذلك مطابقا للشيء او مخالفا له من حيث ان صاحبه لم يقفه عن علم ولا غاية ظن ولا اجماع بل اعتمد فيه على الظن والتخمين كفضل الحارص في حرصه وكل من قال قولاً على هذا النحو يسمى كاذباً وان كان قوله مطابقاً للقول المخبر به

( كما قال )

كما قال تعالى في شهادة المنافقين لكاذبون فالخراصون الكذابون المقدرين مالا يحصيه له وهم اصحاب القول المختلف كأنه قيل قتل هؤلاء الخراصون فاللام للعهد اشارة اليهم وعن مجاهد الكهنة ﴿ الذين هم ﴾ لفظهم مبتدأ وخبره قوله ﴿ في غمرة ﴾ من الجهل والضلال تغمرهم وتنشاهم عن امر الآخرة قال الراغب أصل الغمر ازالة اثر الشئ ومنه قيل للماء الكثير الذي يزيل اثر مسيله غمر وغامر وبه شبه الرجل السخى والفرس الشديد المد وقيل لهما غمر كما شبا بالبحر والغمرة معظم الماء السائرة لمقرها وجعلت مثلا للجهالة التي تغمر صاحبها والى نحوه أشار بقوله فأغشيناهم وقيل للشدة غمرات قال تعالى في غمرات الموت وقال الشاعر

• قال العواذل انى في غمرة • صدقوا ولكن غمرتى لا تجلى \*

﴿ ساهون ﴾ خبر بعد خبر اى غافلون عما امروا به قال بعضهم الغمرة فوق الغفلة والسهو دون الغفلة قال الراغب السهو خطأ عن غفلة وذلك ضربان احدهما ان لا يكون من الانسان جوابه ومولداته كيجنون سبائنا والثانى ان يكون مولداته كمن شرب خمرا ثم ظهر منه منكر لاعن قصد الى فعله فالاول معفو عنه والثانى مأخوذ به وعلى الثانى ذم الله تعالى فقال الذين هم في غمرة ساهون وفي كشف الاسرار الخراصون هم القتسمون الذين اقتسموا عقاب مكة واقتسموا القول فى النبي عليه السلام ليصرفوا الناس عن دين الاسلام يعنى ان اهل مكة أقاموا رجلا على عقاب مكة يصرفون الناس يعنى بوقت ورود قوافل برعقاب مكة نشستدى وهريك درحق مصطفي عليه السلام باينده ورونده دروغ كفتدى و مرد مارا از صحبت شريف وى باز داشتدى حق تعالى ايشانرا لعنت كرد • قال ابو الليث فهم من يأخذ بقولهم ويرجع ومنهم من لا يرجع وفى الآية اشارة الى اهل الدعوى الذين هم فى غمرة الحسبان والغرور وهم ملعونون اى مطردون عن مقامات اهل الطلب فانه ليس لهم طلب ولوطلبوا الوجدوا بما وجد اهل الطاب قال سهل رضى الله عنه توضأت فى يوم جمعة فضيت الى الجامع فى ايام البداية فوجدته قد امتلأ بالناس وهم الخطيب ان يرقى المنبر فأسأت الأذب ولم ازل انمطى رقاب الناس حتى وصات الى الصف الاول فجلست فاذا هو عن يمينى شاب حسن المنظر طيب الرائحة عليه اطمار صوف فلما نظر الى قال كيف مجدك يسهل قلت بخير أصلحك الله وبقيت متفكرا فى معرفتهلى وانا لم أعرفه فيما انا كذلك اذاخذنى حرقان بول فأكرى فقيت على وجل خوفا ان أنمطى رقاب الناس وان جلست لم تكن لى صلاة فالتفت الى وقال يسهل أخذك حرقان بول قلت اجل فزع احرامه عن منكبه ففتانى به ثم قال اقض حاجتك باسرع فالحق الصلاة قال فغمى على وفتحت عيني واذا بباب مفتوح وسمعت قائلا يقول لى الباب برحمتك الله فوجلجت واذا بقصر منسج على البناء شامخ الاركان واذا بنخلة قائمة والى جنبها مطهرة مملوءة ماء أحلى من الشهد ومنزل اراقة الماء ومنشفة معلقة وسوك فحللت لياسى وارقت الماء ثم اغتسلت وتنشفت بالمنشفة فسمعت ينادينى فيقول ان كنت قضيت اربك فقل نعم فقلت نعم فزع الاحرام

عني فاذا انا جالس في مكانى ولم يشعر بي احد فبقيت متفكرا في نفسي وانا مكذب نفسي  
 فيها جرى فقامت الصلاة وصلى الناس فصليت معهم ولم يكن لي شغل الا الفتي لا صرفه فلما  
 فرغ تبعت أثره فاذا به قد دخل على درج فالتفت الى وقال يا سهل كأنك ما أتيت بما رأيت  
 قلت كلا لاج الباب يرحمك الله فنظرت الباب بعينه فوجدت القصر فنظرت النخلة والمطهرة والحال  
 بعينه والمنشفة مبلولة فقلت آمنت بالله فقال يا سهل من أطاع الله أطاعه كل شيء يا سهل  
 اطلبه تجده فتفر عرت عيناى بالدموع فسحتهما وفتحتهما فلم أرا الفتي ولا القصر فبقيت  
 متحسرا على ما فاتني منه ثم اخذت في العبادة **﴿يسألون﴾** اي الكفار فيقولون **﴿ايان يوم الدين﴾**  
 يحذف المضاف من اليوم واقامة المضاف اليه مقامه فلا يرد ان ظرف الزمان لا يقع خبرا  
 الا عن الحدث وفي النظم أخبر به عن الزمان اي متى وقوع يوم الجزاء لكن لا بطريق الاستعلام  
 حقيقة بل بطريق الاستعجال استهزاء **﴿يوم هم على النار يفتنون﴾** جواب للسؤال وانتصب  
 يوم يفعل مضر دل عليه السؤال اي يقع يوم هم على النار يحرقون ويعذبون بها كما يفتن  
 الذهب بالنار يقال فتن الشيء اي احرقت خبثه لتظهر خلاصته فالكافر كله خبث فيحرق كله  
 ويجوز ان يكون خبر المبتدأ محذوف اي هو يوم هم والفتح لاضافته الى غير متمكن  
**﴿ذوقوا فنتنكم﴾** اي مقولا لهم هذا القول اذا عذبوا والقائل خزنة النار او ذوقوا جزاء  
 تكذيبكم كما في قوله تعالى ثم لم تكن فنتنهم اي كفرهم مراد به ما قبله قال الراغب اصل الفتن  
 ادخال الذهب النار ليظهر جودته من رداءه ويستعمل في ادخال الانسان النار وقوله تعالى  
 ذوقوا فنتنكم اي عذابكم وتارة يسمون ما يحصل منه العذاب فيستعمل فيه نحو قوله تعالى  
 الا في الفتنة سقطوا وتارة في الاختيار نحو قوله وفتناك فتونا **﴿هذا الذي كنتم به تستعجلون﴾**  
 جملة من مبتدأ وخبر داخلة تحت القول المضر وهذا اشارة الى ما في الفتنة من معنى العذاب  
 اي هذا العذاب ما كنتم تستعجلون به في حياتكم الدنيا وتقولون متى هذا الوعد بطريق  
 الاستهزاء ويجوز ان يكون هذا بدلا من فنتنكم بتأويل العذاب والذي صفة وفيه اشارة  
 الى اهل المكر والدعوى الذين استبطأوا حصول المرام فيسألون ايان يوم الدين وهم في ظلمة  
 ليل الدنيا مستعجلين في استجباب نهار الدين فأجابتهم عزة الجبروت عن الكبرياء والمظنوت  
 يوم هم على نار الشهوات يفتنون بعذاب البعد والقطيعة يعذبون ذوقوا عذاب فنتنكم التي  
 قطعت عليكم طريق الطلب هذا الذي كنتم به تعملون من الطلب وتستعجلون الظفر  
 بالمقصود . قال الشيخ ابو الحسن الشاذلي كنت انا صاحبلى قد أويينا الى مغارة نطلب  
 الدخول الى الله وأقمنا فيها ونقول بفتح لنا غدا او بعد غد فدخل علينا يوما رجل ذوهية  
 علمنا انه من اولياء الله فقلنا له كيف حالك فقال كيف يكون حال من يقول بفتح لنا غدا  
 او بعد غد بانفس لم لا تعبدن الله الله فتيقظنا وتبنا الى الله فبعد ذلك فتح علينا فيه اشارة  
 الى ترك الاستعجال في طريق الطلب والى الاخذ بالاخلاص والى العمل وفق اشارة المرشد  
 ودلالة الانبياء حتى تخلص الطالب من عذاب الوجود ويرقع الحجاب ويحصل الشهود بكمال  
 الفيض والجلود واما العمل بالنفس فيزيد في وجودها

واقف نمی شوند که کمرده اند راه . تار مروان براهنمای نمی رسند  
فالرشد اذا لابد منه فان المرید ضعیف والشیخ كالحائط المستحکم ( كقَالَ الشیخ سعدی )  
مربدان ز طفلان بقوت كند . مشایخ جو دیوار مستحکمند

( وقال الصائب )

بهدف دستی ندارد تیری زور كان . همت یران جوانانرا بمنزل میبرد  
نسأل الله سبحانه أن يدلنا على سلوك طريقه ويوصلنا الى جنابه بتوفيقه انه هو الكرم الرحيم  
﴿ ان المتقين ﴾ عن الكفر والمعصية والجهل والميل الى ماسوى المولى و المتصفين بالايمان  
والطاعة والمعرفة والتوجه الى الحضرة العليا ﴿ فى جنات ﴾ اى بساتين لا يعرف كنهها  
فالتكبر للتعظيم ويجوز أن يكون للتكثير كفى قوله ان له لا بلا وان له لغنا والعرب  
تسمى النخيل جنة ﴿ وعبود ﴾ اى انهار جارية اى تكون الانهار بحيث يرونها وتقع عليها  
أبصارهم لانهم فيها وعن سهل رضى الله عنه التقى فى الدنيا فى جنات الرضى يتقلب وفى عبود  
الناس يسبح وقال بعضهم فى جنات قلوبهم وعبود الحكمة فى عاجلهم وفى جنات الفضل  
وعبود الكرم فعدا تجلى ودرجات واليوم مناجاة وقربات ﴿ آخذين ما آتاهم ربهم ﴾  
حال من الضمير فى الجار اى قائلين لكل ما أعطاهم من الثواب راضين به عنى ان كل  
ما أعطاهم حسن مرضى متلقى بالقبول ايس فيه ما يرد لاه فى غاية الجودة ومنه قوله وبأخذ  
الصدقات اى قبلها ورضاها قال بعضهم آخذين ما آتاهم ربهم اليوم بقلوب فارغة الى الله من  
اصناف الطاف وغدا يأخذون وما يعطيهم ربهم فى الجنة من فنون العطاء والرفد ثم علل استحقاقهم  
ذلك بقوله ﴿ انهم كانوا قبل ذلك ﴾ قبل دخول الجنة اى فى الدنيا ﴿ محسنين كانوا قليلا  
من الليل ما يهجعون ﴾ الهجوع النوم بالليل دون النهار وما مزيدة لتأكيد معنى التقليل فانها  
تكون لافادة التقليل كفى قولك اكلت اكلما وقليل اظرف ويهجعون خبر كانوا اى كانوا يهجعون  
فى طائفة قليلة من الليل اوصفة مصدر محذوف اى كانوا يهجعون هجوما قليلا من اوقات الليل  
يعنى يذكرون ويصلون اكثر الليل وينامون اقله ولا يكونون مثل البطالين الغافلين النائمين  
الى الصباح وقال بعض أهل الاشارة فيه اشارة الى ان أهل الاحسان وهم أهل المحبة  
والمشاهدة لا ينامون بالليل لان القلة عبارة عن العدم ومعنى عدم نومهم ما أشار اليه صلى الله  
عليه وسلم بقوله نوم العالم عبادة فمن يكون فى العبادة لا يكون نائما قبل نزل الآية فى شأن  
الانصار رضى الله عنهم حيث كانوا يصلون فى مسجد النبي عليه السلام ثم يمضون الى قبا  
ويهما ميلان وهما ساعة واحدة بالساعة النجومية ( وقال الكاشغرى ) اشهر آنتس كه خواب  
نكر دندى تا نماز خفتن ادا فرمودندى ووقت آرا دراز كشيديندى . وعن جعفر  
بن محمد انه قال من لم يهجع ما بين المغرب والعشاء حتى يشهد العشاء فهو منهم وعن ابى  
الدرداء رضى الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم اى صلاة الليل أفضل قال  
فى نصف الليل وقليل فاعله ( قال بعضهم )

بكرس اندو خواب غفلت یافت بلیل صد وصال . خفته ناینا بود دولت به بیداران رسد



( وفي المتنوى )

درد بستم داد حق تا من ز خواب • بر جهم در نیم شب با سوز و تاب  
 درد دها بخشید حق از لطف خویش • تا نخسب جمله شب چون کلو میش  
 قال داود بن رشید من اصحاب محمد بن الحسن قمت ليلة فأخذني البرد فبكت من العرى فممت  
 فرأيت قائلاً يقول يا داود انما هم واقنالك فتبكي علينا فما نام داود بعد تلك الليلة • روزی  
 شاگردی از شاگردان ابو حنیفة رحمه الله اورا گفت مردمان می گویند که ابو حنیفه  
 هیچ بشب نمی خسبد گفت نیت کردم که هرگز دیگر نخسب لما قال تعالی و یحبون ان یحمدوا  
 ما لم یفعلوا ومن نخواستهم که ازان قوم باشم که ایشانرا بجزی که نکرده باشند یاد کنند  
 بعد ازان می سال نماز بامداد بطهارت نماز خفتن گزارد • قال الشيخ ابو عمرو فی سبب  
 توبته سمعت ليلة حمامة تقول يا اهل الغفلة قوموا الى ربکم رب کریم يعطى الجزيل ویغفر  
 الذنب العظيم فلما سمعت ذلك ذهبت عنی ثم لما جئت انى وجدت قلبی خالبا عن حب الدنيا  
 فلما أصبحت لقيت الخضر علیه السلام فدلتنى على مجلس الشيخ عبدالقادر الکیلانی رضی الله  
 عنه فدخلت علیه وسلمت نفسی الیه ولازمت به حتى جمع الله لى كثيرا من الخیر وهو بالاسحار  
 هم یتعفرون بالسحر السدس الاخير من اللیل لاشتباهه بالضیاء كالسحر يشبه الحق  
 وهو باطل ای هم مع قلة هجوعهم وكثرة تهجدهم یداومون على الاستغفار فی الاسحار  
 كأنهم اسلفوا فی لیلهم الجرأثم • واین دلیل آنست که بعمل خود معجب نبوده اند  
 وازان حساب نداشته

طاعت ناقص ما موجب غفران نشود • راضی کر مدد علت عصیان نشود  
 وفي بناء الفعل على الضمير المقيد للتخصيص اشعار بانهم الاحقاء بوصفوا بالاستغفار كأنهم  
 المختصون به لاستدامتهم له واطنائهم فيه وفي بحر العلوم تقديم الظرف للاهتمام ورعاية الفاصلة  
 وعن الحسن كانوا لا ينامون من اللیل الاقله وربما نشطوا فهدوا الى السحر ثم اخذوا  
 بالاسحار فی الاستغفار وفي التأويلات النجمية یتعفرون من رؤية عبادات یعملونها فی سهرهم  
 الى الاسحار بمنزلة العاصين یتعفرون استغفاراً لقدرهم واستحقاقاً لفعالهم  
 عذر تقصیر خدمت آوردم • که ندارم بطاعت استظهار  
 عاصیان از گناه توبه کنند • عارفان از عبادت استغفار

ای من التقصیر فی العبادة او من رؤيتها قبل یا رسول الله کیف الاستغفار قال قولوا اللهم  
 اغفر لنا وارحمتنا و انما انت التواب الرحیم وقال علیه السلام توبوا فانی اتوب الى الله  
 فی کل يوم مائة مرة وفي الحديث ان الله لیرفع الدرجة للعبد الصالح فیقول یارب انی لی هذه  
 فیقول بالاستغفار ولذلك ای بأن قال رب اغفر لی ولوالدی وفي بعض الاخبار ان احب  
 احبائی الى الذین یتعفرون بالاسحار لئک الذین اذا أردت بأهل الارض شیاً ذکرتهم  
 فصرفت بهم عنهم ( قال الحافظ )

هر کس که عبادت که خداداد بحافظ • ازین دعای شب وورد سحری بود

( وقال )

(وقال)

درکوی عشق شوکت شاهی نمی خرنند • اقرار بندگی کن ودعوی جاگری

(وفی المتنوی)

گفت آنکه هست خورشید راه او • حرف طوبی هر که زلت نفس

طل ذلت نفس خوش مضجعت • مستعدان صفارا مهجعت

کرازین سایه روی سوی منی • زود طاغی کردی وره کم کنی

وقال الکلبی ومجاهد وبالاسحارهم يصلون وذلك ان صلاتهم بالاسحار لطلب المغفرة  
وفی الحديث (من تعار من الليل) هذا من جوامع الکلم لانه يقال تعار من الليل اذا استيقظ  
من نومه مع صوت كذا في الصباح وهذه اليقظة تكون مع كلام غالبا فأحب النبي عليه  
السلام أن يكون ذلك الكلام تسيحا وتهليلا ولا يوجد ذلك الا لمن استأنس بالذکر  
(فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير الحمد لله  
وسبحان الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله ثم قال اللهم اغفر لي اودعا) ای بدعا  
آخر غير قوله اللهم اغفر لي (استجيب له) هذا الجزاء مترتب على الشروط المذكورة  
والمراد بها الاستجابة اليقينية لان الاحتمالية ثابتة في غير هذا الدعاء ولو لم يدع المتعار بعد  
هذا الذکر كان له ثواب لكنه عليه السلام لم يتعرض له (قال توشأ وصى قبلت صلانه)  
فريضة كانت اوفائة وهذه المقبولة اليقينية مترتبة على الصلاة المتعقبة لما قبلها وفي الخبر  
الصحيح ينزل الله السماء الدنيا كل ليلة حين يبقى ثلث الليل فيقول انا الملك من الذي يدعوني  
فأستجيب له من الذي يسألني فأعطيه من الذي يستغفرني فأغفر له وكان النبي عليه السلام  
اذا قام من الليل يتهدد قال اللهم لك الحمد أنت الحق ووعدك حق ولقاؤك حق وقولك  
حق والجنة حق والنار حق والنبون حق ومحمد حق والساعة حق اللهم لك أسلمت وبك  
آمنت وعليك توكلت واليك أنبت وبك خاصمت واليك حاكت فأغفر لي ما قدمت وما  
أخرت وما أسررت وما أعلنت أنت المقدم وأنت المؤخر لا اله الا أنت ولا حول ولا قوة  
الا بك قال داود عليه السلام يا جبرائيل ای اللیل أفضل قال لأدری الا ان العرش يهتز  
وقت السحر ولا يهتز العرش الا لكثرة تجليات الله اما تلقيا وفرحاً لأهل السهر واما  
طرباً لأئین المذنبين والمستغفرين في ذلك الوقت واما تعجبا لكثرة عفو الله ومغفرته واجابته  
للادعية في ذلك الوقت واما تعجبا من حسن لطف الله في تحننه على عباده الآبقين النهار بين  
منه مع غناه عنهم وكثرة احتياجهم اليه تعالى ثم مع ذلك هم غافلون في نومهم وهو  
يتوجه اليهم ويدعوهم بقوله هل من سائل هل من مستغفر هل من نائب هل من نادم وقوله  
من عرض غير عدوم ولا ظلوم واما تعجبا من غفلات اهل الغفلة بنومهم في مثل ذلك الوقت  
وحرمانهم من البركة واما لانواع قضاء الله وقدره في ذلك الوقت من الخبرات والشروود  
والليل اما للاجباب في انس المناجاة واما للمصاة في طلب النجاة والسهر لهم في لياليهم دائم  
اوله نرط أسف ولشدة لهف واما للاشتياق اوله نراق كما قالوا

\* كم ليلة فيك لاصباح لها \*

\* افنتها قابضا على كبدى \*

\* قد غصت العين بالدموع وقد \*

\* وضعت خدى على ننان يدى \*

واما لكمال انس وطيب روح كما قالوا

\* سقى الله عيشا نضيرا مضى \*

\* زمان الهوى فى الصبي والمجنون \*

\* لياليه تحكى انسداد اللحا \*

\* ظ للعين عند ارتداد الجفون \*

واعلم ان الله سبحانه امر نبيه صلى الله عليه وسلم بأحياء الليل لان هذه الطريقة اقرب طريق الى الله للمقبل الصادق وما يطبقها الا المتمكن الصابر العابر من كل طائق وفي الحديث فرض على قيام الليل ولم يفرض عليكم وذلك لانه روح العالم ومداره فكيف يكون الله وتلى بنجلى نفسه على الله متكاسل وبشكاسه يخرّب العالم ويشتد جهل اهله كما ان الروح اذا ضعف اختل الجسد وقواه ومن هنا عرفت شدة توعل الاتقياء فى العبادات وكما قرب الانسان من الكمال اشتد تكليفه فاعرف هذا ( وروى ) ان الياس النبي عليه السلام أتى اليه ملك الموت ليقبضه فبكى فقال له اتبكي وأنت راجع الى ربك فقال بل ابكى على ليالى الشتاء ونهار الصيف الاحباب يقومون ويصومون ويخدمون ويتلذذون بمناجاة محبوبهم واما رهين التراب فأوحى الله اليه قد اجلناك الى يوم القيامة لحبك خدمتنا فتمتع ( قال الحافظ ) دع التكاسل تغم . فقد جرى مثل كه زاد را هروان جستبست وچالاكى ﴿ وفي اموالهم حق ﴾ اى نصيب واقر يستوجبونه على انفسهم اى يعدونه واجبا عليهم ويلزمونه تقربا الى الله واشفاقا على الناس فليس المراد بالحق ما اوجبه الله عليهم فى اموالهم فاندفع به ماعسى يقال كيف يمدح المرء بانه ينبت فى ماله حق للفقراء فمن يمنع الزكاة من الاغنياء يوجد فيهم هذا المعنى ولا يستحقون المدح ﴿ للسائل ﴾ حاجة المستجدى اى طالب الجدوى والنفع ﴿ والمحروم ﴾ اى المتعفف الذى يحسبه الناس غنيا فيحرم الصدقة وفى القاموس المحروم المنوع من الخير ومن لا ينمى له مال وفى المفردات اى الذى لم يوسع عليه فى الرزق كما وسع على غيره بل منع من جهة الخير وفى بحر العلوم وانما خصه بالسائل والمحروم ولم يذكر سائر المستحقين لان ذلك - قى سوى الصدقة المفروضة بدليل قوله عليه السلام ان فى المال حقا سوى الزكاة انتهى يعنى فى المال حق واجب سوى الزكاة وهو الحقوق التى تلزم عند ما يعرض من الاحوال من النفقة على الوالدين اذا كانا فقيرين وعلى ذى الرحم المحرم وما يجب من طعام المضطر وحمل المقطع ونحو ذلك وفى الحديث ويل للاغنياء من الفقراء يوم القيامة يقولون ربنا ظلمونا حقوقنا فيقول الله لا اقرنكم اليوم ولا بعدنهم وتلا الآية فلا بد من الاتفاق وهو من احسن الاخلاق ( قال الحافظ )

چه دوزخی چه بهشتی چه آدمی چه ملك . بمذهب همه كفر طریقتست امساك

( وقال الشيخ سعدى )

از زر و سیم راحتی برسان . خویشتن هم تمتی بر کبر

چونکه ابن خانه از تو خواهد ماند . خشتی از سیم و خشتی از زر کبر

( وفى الحديث )

وفي الحديث ان الله ثلاثمائة وستين خلقا من لقيه بخلق منها مع التوحيد دخل الجنة قل  
ابوبكر رضي الله عنه هل في منها يارسول الله قال كلها فيك يا ابا بكر واحبها الى الله السخاء  
( حكي ) ان الشيخ الشبلي قدس سره أشار الى اصحابه بالتوكل فلم يفتح عليهم بشي ثلاثة  
ايام ثم قال لهم ان الله تعالى قد اباح الكسب بقوله هو الذي جعل لكم الارض ذلولا فامشوا  
في مناكبها وكلوا من رزقه فخرج واحد منهم فأعباه الجوع وجلس عند حانوت طيب  
نصراني فعرف الطيب جوعه من نبضه فأمر غلامه بالطعام فقال الفقير قد ابتلى بهذه العلة  
اربعمون رجلا فأمر غلامه بحمل الطعام اليهم ومشي خلفه فلما وصل الطعام اليهم قال  
الشبلي لا ينبغي أن تأكلوا قبل المكافأة بالدعاء فدعوا له فلما سمع الطيب دعاءهم دخل وأسلم  
فظهر معنى قوله هل جزاء الاحسان الا الاحسان فجزآ احسان الطيب النصراني بالطعام  
الاحسان من عباد الله بالدعاء ومن الله بتوفيق الاسلام وفي الآية اشارة الى ما آتاهم الله  
من فضله من المقامات والكمالات انه فيها حق للطالبيين الصادقين اذا قصدوهم من اطراف  
العالم في طلبها اذا عرفوا قدرها والمحروم من لم يعرف قدر تلك المقامات والكمالات فما  
قصدوهم في طلبها فلهم في ذمة كرم هؤلاء الكرام حق التفقد والنصح فان الدين النصيحة  
فانهم بمنزلة الطيب والمحروم بمنزلة المريض فعلى الطيب أن يأتي الى المريض ويرى نبضه  
ويعرف عاتقه ويعرفه خطره ويأمره بالاحتيا من كل ما يضره ويعالجه بأدوية تنفعه الى أن  
يزيل مرضه ونظيره صحة كذا في التأويلات النجمية ﴿ وفي الارض آيات للموقنين ﴾ الايقان  
بي كان شذن . اي دلائل واضحة على وجود الصانع وعلمه وقدرته وارداته و وحدته  
وفرط رحمته من حيث انها مدحوة كالبساط المهدوفها مسالك وفجاج للمتقلبين في اقطارها  
والسالكين في مناكبها وفيها سهل وجبل وبر وبحر وقطع متجاورات وعيون متفجرة ومعادن  
متفنة وانها تلقح بألوان النبات وانواع الاشجار وأصناف الثمار المختلفة الالوان والطعوم  
والروائح وفيها دواب منبئة قدرتب كلها ودبر لمنافع ساكنها ومصالحهم في صحتهم واعتلاهم  
وقال الكبي عظات من آثار من تقدم وفي التأويلات النجمية منها اي من تلك الآيات انها  
تحمل كل شي فكذا الموقن العارف يحمل كل حمل من كل احد ومن استنقل حملا او تبرم  
برؤية احد ساقه الله اليه فلقبته عن الحقيقة ومطالعة الحق بعين التفرقة و اهل الحقائق لا يتصفون  
بهذه الصفة ومنها انها يلتقي عليها قدارة وقامة فتنبت كل زهر ونور وورد وكذلك العارف  
يشرب ما يسقى من الجفاء ولا يترشح الا بكل خلق على وشيمة زكية ومنها ان ما كان منها  
سبخا يترك ولا يعمر لانه لا يحتمل العمارة كذلك من الايمان له هذه الطريقة بهمل فان  
مقابته هذه القصة كآلقاء البذر في الارض السبخة انتهى قال حضرت الشيخ الاكبر قدس  
سرّه الاطهر ولا يبذر السمراء في الارض عريان . يعني بيان الحقائق الذي هو غذاء القلب  
والروح كالسمراء يعني الحنطة للجسم وقوله في الارض عريان يعني في ارض استعداد هذه  
الطوائف الذين لا يبصرون الحق ولا يشاهدونه في جميع الاشياء وفي حقائق البقلى آيات  
الارض ظهور تجلي ذاته وصفاته في مرء آة الاكوان كما ظهر من الطور لموسى عليه السلام

وما ظهر من المصيبة لعيسى عليه السلام وهي بكسر الميم مدينة على ساحل البحر الرومي  
بجوار طرسوس والسيس وما ظهر لمحمد صلى الله عليه وسلم من جبال مكة الا ترى الى  
قوله عليه السلام جاء الله من سيدنا واستعين بساعة وأشرق من جبال فاران اى جبال  
مكة وفي القاموس فاران جبال مذكورة في التوراة منها بكر ابن القاسم  
(وفي انفسكم) اى فى انفسكم آيات اذ ليس فى العالم شى الا فى الانفس له نظير  
يدل دلالته على ما سبق تطبيق العالم الصغير بالكبير فى اواخر حرم السجدة عند قوله سنريهم  
آياتنا الخ مع ما انفرد به من الهيئات النافعة والمناظر البهية والتركيبات العجيبة والتمكن  
من الافعال البديعة واستنباط الصنائع المختلفة واستجماع الكمالات المتنوعة وفى بحر العلوم  
وفى الارض دلائل من انواع الحيوان والاشجار والجبال والانهار وفى انفسكم آيات لهم  
من عجائب الصنع الدالة على كمال الحكمة والقدرة والتدبير والارادة فيكون تخصيصا بعد  
تعميم لان انفس الناس مما فى الارض كأنه قيل فى الارض آيات للموحدن العاقلين وفى  
انفسكم خصوصا آيات لهم لان اقرب المنظور فيه من كل عاقل نفسه ومن ولد منها وما فى  
براطها وظواهرها من الدلائل الواضحة على الصانع وفى نقلها من هيئة وحال الى حال من  
وقت الميلاد الى وقت الوفاة قال بعضهم

\* فى كل شى له آية \* تدل على انه واحد \*

وذلك لان كل شى بجسمه واحد وكذا بروحه ولا عبرة بكثرة الاجزاء والاعضاء وما من  
عدد الا ويصح وصفه بالوحدة فيقال عشرة واحدة ومائة واحدة على ان كل جسم فهو  
منتهى الى الجزء الذى لا تجزى وهو النقطة وكل الف فهو اما مركب من نقاط ثلاث او خمس  
او سبع وقس عليه سائر التركيبات الحروفية والفعلية وفى التأويلات النجمية يشير الى ان نفس  
الانسان مرء آة جميع صفات الحق ولهذا قال عليه السلام من عرف نفسه فقد عرف ربه  
فلا يعرف احد نفسه الا بعد كمالها وكمالها فى ان تصير مرء آة تامة مصقولة قابلة لتجلى صفات الحق  
لها فيعرف نفسه بالمرء آية ويعرف ربه بالتجلى فيها كما قال تعالى سنريهم آياتنا فى الآفاق  
وفى انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق

جهان مرآت حسن شاهد ماست . فشاهد وجهه فى كل ذرات

﴿ افلا تبصرون ﴾ اى الا تنظرون فلا تبصرون بعين البصيرة حتى تعتبروا وتستدلوا الصنعة  
على الصانع وبالنقش على النقاش وكذا على صفاته (قال الكاشفى) استفهام بمعنى امرست  
بمعنى بنظر عبرت درنكريد وعلامات كمال صنع درذات خود مشاهده كنيد در حقايق سلمى  
مذكور است كه هر كه اين آيتها در نفس خود بيند و در صفحه وجود آثار قدرت مطالبه  
نمايد حظ خود را ضايع كرده باشد و از زندگاني هيچ بهره نيابد

نظري بسوى خود كن كه توجان دلرباي . مفكن بخاك خود را كه تواز بلند جاني  
تو ز چشم خود نهاني تو كمال خود چه داني . چو دراز صدف برون آ كه توبس كران بهاني  
قال الواسطى تعرف الى قوم بصفاته وافعاله وهو قوله وفى انفسكم افلا تبصرون وتعرف

(الى الجواس)

الى الخواص بذاته فقال الم ترالى ربك (روى) ان عليا رضى الله عنه صعد المنبر يوم اُفقى  
سلوى عمادون العرش فان ما بين الجوانح علم جم هذا العابد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فى هذا ما رزقنى الله من رسول الله رزقا فوالذى نفسى بيده لو اذن للتوراة والانجيل ان يتكلمتا  
فأخبرت بما فيهما الصدقانى على ذلك وكان فى المجلس رجل يمانى فقال ادعى هذا الرجل دعوى  
عريضة لافضحه فقام وقال يا على اسأل قال سل فقها ولا تسأل تمننا فقال أنت حملتنى  
على ذلك هل رأيت ربك يا على قال ما كنت اعبد ربا لم اراه فقال كيف رأيت قال لم تراه  
العبون بمشاهدة العيان ولكن رأيت القلوب بحقيقة الايمان ربي واحد لا شريك له احد لا ثانى له  
فرد لا مثل له لا يحويه مكان ولا يداوله زمن لا يدرك بالخواص ولا يقاس بالقياس فقط  
اليمانى منثيا عليه فلما افاق قال عاهدت الله ان لأأل تمننا (وحكى) عن بعض الصالحين  
انه رأى فى المنام . معروف الكرخى شاخصا بصيرا نحو العرش قد اشتغل عن حور الجنة وقصورها  
فسألت رضوان من هذا قال معروف الكرخى مات مشتاقا الى الله فأباح له أن ينظر اليه  
وهذا النظر هناك من نتائج النظر بالقلب فى الدنيا لقوله تعالى ومن كان فى هذه اعمى فهو  
فى الآخرة اعمى واما النظر بالبصر فى الدنيا فلما لم يحصل لموسى عليه السلام لم يحصل  
لغيره اذ ليس غيره اكمل قابلية منه الا ما حصل لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان فى خارج  
حد الدنيا اذ كان فوق العرش والعرش من العالم الطبيعى وملاقى اعلم الارواح . واعلم  
ان رؤية العوام فى مرتبة العلم ورؤية الخواص فى مرتبة العين ولهم مراتب فى التوحيد  
كالافعال والصفات والذات فليجتهد العاقل فى الترقى من مرتبة العلم الى مرتبة العين ومن  
الاستدلال الى الشهود والحضور ﴿ وفى السماء رزقكم ﴾ اى اسباب رزقكم على حذف  
المضاف يعنى به الشمس والقمر وسائر الكواكب واختلاف المطالع والمغارب التى يترتب  
عليه اختلاف الفصول التى هى مبادئ حصول الارزاق (كما قال الشيخ سعدى)

ابر وباد ومه وخورشيد وفلك دركارند . تا توانى بكف آرى وبنظرت نچورى  
همه از بهر نوسر كشته وفرمان برادر . شرط انصاف نباشد كه توفرمان نبرى

اوفى السماء تقدير رزقكم وقال ابن كيسان يعنى على رب السماء رزقكم كقوله تعالى ولا صلبنكم  
وفى جذوع النخل ﴿ وما تواعدون ﴾ من الثواب لان الجنة على ظهر السماء السابعة تحت العرش  
قرب سدرة المنتهى او اراد ان كل ما تواعدون من الخير والشر والثواب والعقاب والشدة  
والرخاء وغيرها مكتوب مقتدر فى السماء . ودر تبيان كفته مكتوبست در لوحى كه در آسمان  
جهارم است . بقول الفقير امر العقاب ينزل من السماء ونفسه ايضا كالصبحة والقذف والنار  
والطوفان على ما وقع فى الامم السالفة ﴿ فو رب السماء والارض ﴾ اقسم الله بنفسه و ذكر  
الرب لانه فى بيان التربية بالرزق ﴿ انه ﴾ اى ما تواعدون او ما ذكر من امر الآيات  
والرزق على انه مستعار لاسم الاشارة ﴿ لخلق ﴾ مر آيته راستست . وفى الحديث ابى ان  
آدم ان يصدق ربه حتى اقسم له فقال فو رب الخ وقال الحسن فى هذه الآية بلفظى  
ان رسول الله عليه السلام قال قاتل الله اقواما اقسم الله لهم بنفسه فلم يصدقوا حتى ولو وعد

يهودي لانسان رزقه واقسم عليه لاعتمد بوعده وقسمه فقائله الله كيف لا يعتمد على الرزق قال هرم بن سنان لا اؤيس القرنى رضى الله عنه ابن تامر بنى ان اكون فأوماً الى الشام فقال هرم كيف المعيشة بها قال اؤيس اف لهذه القلوب قد خالطها الشك فما تنفعها العظة **هو** مثل ما انكم تنطقون **هو** اي كما انه لا شك لكم في انكم تنطقون يبنى ان لا تشكوا في حقيقة وبالفارسية هم جنانك شك نيست شمارا در سخن خود شك نيست در روزي دادن من وغير او . ونصبه على الحالية من المستكن في الحق او على انه وصف لمصدر محذوف اي انه لحق حقا مثل نطقكم فانه لتوغله في الابهام لا يتعرف باضافته الى المعرفة وما زائدة او عبارة عن شئ على ان يكون ما بعدها صفة لها بتقدير المبتدأ اي هو انكم تنطقون وفي التأويلات النجمية كما نطقكم الله فتتقون بقدرته بلا شك كذلك حق على الله ان يرزقكم ما وعدكم وانما اختص التثليل بالنطق لانه مخصوص بالانسان وهو اخص صفاته انتهى وفي الآية دليل للتوكل على الله وحث على طلب الحوائج منه واحالهم على رؤية الوسائط ولو كانوا على محل التحقيق لما احالهم على السماء ولا على الارض فانه لو كانه السماء من حديد والارض من نحاس فلم تمطر ولم تنبت وكان رزق جميع العباد على رقة ولى من اولياء الله الكمل ما يبالي لانه خرج من عالم الوسائط ووصل الى صاحب الوسائط والله تعالى انما يفعل عند الاسباب بالاسباب ولورفع الاسباب لكان قادرا على ايصال الرزق فانه انما يفعل بأمر كن ويده الملكوت وهذا مقام عظيم فلما سلمت النفوس فيه من الاضطراب والقلق لعل الفتح ادخلنا في دائرة الفتوح آمين وعن الاصمعي اقبلت في البصرة من الجامع بعد الجمعة فطلع اعرابي على قعود وهو بالفتح من الابل ما يقتعده الراعي في كل حاجة فقال من الرجل قلت من بني اصمعي قال من اين اقبلت قلت من موضع يتلى فيه كلام الرحمن اي من بيت الله الحرام قال اتلى على فتوت والذاريات فلما بلغت قوله وفي السماء رزقكم قال حسبك فقام الى ناقته فحجها وو زعها على من اقبل واد بر وعمد الى سيفه وقوسه فكسرها وولى فلما حججت مع الرشيد طفت اطوف فاذا انا عن يهتف بي بصوت دقيق فالتفت فاذا انا بالاعرابي قد محل واصفر فسلم فاستقرأ السورة فلما بلغت الآية صاح فقال قد وجدنا ما وعد ربنا حقا ثم قتل وهى غير هذا فقرأت فورب السماء والارض انه لحق فصاح وقال يا سبحان الله من ذا الذى اغضب الجليل حتى حلف لم يصدقوه بالقول حتى الجاؤه اليمين قالها ثلاثا وخرجت معه نفسه نسأل الله التوكل والاعتماد **هو** هل اتاك حديث ضيف ابراهيم **هو** تفخيم لشأن الحديث لانه استفهام معناه التعجب والتشويق الى استماعه ومثله لا يكون الا فيما فيه فخامة وعظيم شأن وتنبه على انه ليس مما علمه رسول الله عليه السلام بغير طريق الوحي اذ هو امي لم يمارس الخط وقرأه ولم يصاحب اصحاب التواريخ ففيه اثبات نبوته قال ابن الشيخ الاستفهام للتقرير اي قد اتاك وقبل ان لم يأتك نحن نخبرك والضيف في الاصل مصدر ضافه اذا نزل به ضيفا ولذلك يطلق على الواحد والجماعة كالزور والصوم وقد يجمع فيقال اضيف وضيوف وضيغان قال الراغب اصل الضيف المبل يقال ضفت الى كذا واضفت كذا الى كذا والضيف من مال اليك نزولك وصارت الضيافة متعارفة في القرى كانوا اثني عشر ملكا منهم جبر آيل وميكائيل وزقائيل

( وتسميتهم )

وتسميتهم ضعيفا لانهم كانوا في صورة الضيف حيث اضافهم ابراهيم اولانهم كانوا في حسبه  
 كذلك ﴿ المكرمين ﴾ صفة للضيف اي المكرمين عندالله بالمصمة والتأييد والاصطفاء  
 والقربة والسفارة بين الانبياء كما قال بل عباد مكرمون او عند ابراهيم بالخدمة حيث خدمهم  
 بنفسه وبزوجته وايضا بطلاقة الوجه وتمجيل الطعام وبأنهم ضيف كريم لان ابراهيم  
 اكرم الحايقة وضيف الكريم لا يكون الا كريما وفي الحديث من آمن بالله واليوم الآخر  
 فليكرم ضيفه قبل اكرامه تلقه بطلاقة الوجه وتمجيل قراه والقيام بنفسه في خدمته وقد  
 جاء في الرواية ان الله تعالى اوحى الى ابراهيم عليه السلام اكرم اضيفك فأعد لكل منهم  
 شاة مشوية فأوحى اليه اكرم فجعله ثورا فأوحى اليه اكرم فجعله جملا فأوحى اليه اكرم  
 فتحير فيه فلم ان اكرام الضيف ليس في كثرة الطعام فخدمهم بنفسه فأوحى اليه الآن  
 اكرمت الضيف وقال بعض الحكماء لا عار للرجل ولو كان سلطانا ان يخدم ضيفه واباه  
 ومعلمه ولا تعتبر الخدمة بالاطعام ( قال الشيخ سعدى )

شيدم كه مردیست پا كیزه بوم . شناسا ورهرو در اقصای روم  
 من وجد سالوك صحرا نورد . بر قيم قاصد بیدار مرد  
 سرو چشم هريك ببوسيد و دست . بتمكين وعزت نشاند و نشست  
 زرش دیدم وزرع وشا کردورخت . ولی بی مردوت چوبی بر درخت  
 بخلق ولطف كرم ره مرد بود . ولی ديكدانش قوی سرد بود  
 همه شب نبودش قرار و هجوع . ز تسبیح و تهلیل و مار از جوع  
 سحر كه میان بست و دور باز كرد . همان لطف دوشینه آغاز كرد  
 یکی بد كه شیرین و خوش طبع بود . كه با ما مسافر دران ربع بود  
 مرا بوسه گفته بتصحیف ده . كه درویش را توشه از بوسه به  
 بخدمت نه دست بر كفش من . مرا نازده و كفش بر سر بزن

﴿ اذ دخلوا عليه ﴾ ظرف للحديث فالمعنى هل اناك حديثهم الواقع في وقت دخولهم عليه  
 ﴿ فقلوا اسلاما ﴾ اي نسلم عليك سلاما والفاء هناك اشارة الى انهم لم يدخلوا بأدب الدخول  
 بل جعلوا السلام عقب الدخول ﴿ قال ﴾ ابراهيم ﴿ سلام ﴾ اي عليكم سلام يعنى سلام  
 بر شما باد . فهو مبتدأ خبره محذوف وترك العطف قصدا الى الاستشاف فكان قائلا قال  
 ماذا قال ابراهيم في جواب سلامهم فقيل قال سلام اي حياهم بحية أحسن من تحيتهم لان  
 تحيتهم كانت بالجملة الفعلية الدالة على الحدوث حيث نصبوا سلاما وتحيته بالاسمية الدالة على  
 دوام السلام ونباه لهم حيث عدل به الى الرفع بالابتداء ﴿ قوم منكرون ﴾ يقال نكرت  
 الرجل بكسر الكاف نكرا وانكرته واستنكرته اذا لم تعرفه فالكل بمعنى واصله ان يرد  
 على القلب مالا يتصوره وذلك ضرب من الجهل قال تعالى فعرّفهم وهم له منكرون كما  
 في المفردات اي قال ابراهيم في نفسه من غير أن يشعرهم بذلك هؤلاء قوم لانعرفهم فهم  
 منكرون عند كل احد وقوله فنكرهم اي بنفسه فقط فأحدها غير الآخر وكانوا على

( روح البیان - ١١ - ناسخ )



اوضاع واشكال خلاف ما عليه الناس وقال ابو العالية انكر سلامهم في ذلك الزمان وفي تلك الارض لان السلام لم يكن تحييمهم لانه كان بين أظهر قوم كافرين لا يجي بعضهم بعضا بالسلام الذي هو تحية المسلمين (وقال الكاشفي) يعني مركز جون شما قومي نديدم در صورت وقامت مرا بكويد چه كسانيد ايشان گفته اند مهيا تايم ﴿فراغ الى اهله﴾ يقال راغ الى كذا اي مالى اليه سرا فالاختفاء معتبر في مفهوم الروغ اي ذهب اليهم على خفية من ضيفه فان من أدب المضيف أن يبادر بالقرى من غير أن يشعر به الضيف حذرا من أن يكفه الضيف ويعذره او يصير منتظرا (وحكى) انه نزل ببعض المشايخ ضيف فأشار الى مرید له باحضار الطعام فاستبطأ فلما جاء سأله عن وجهه فقال المرید وجدت على السفارة نملا فتوقفت الى ان خرجت منها فقال الشيخ اصبت الفتوة ولما اطالع على هذه الحال بعض من هوا على حالا من ذلك الشيخ قال لم يصب الفتوة فان الأذب تعجيل القرى وحق الضيف احق من حق النمل فكان الواجب على المرید أن يلقبها على الارض ويحيي بالسفرة مستعجلا ﴿فجاء بعجل سمين﴾ الفاء فصيحة مفضحة عن جل محذوفة والباء للتعدية والعجل ولد البقرة لتصور عجلة التي تدم منه اذا صار ثورا او بقرة والسمن لكونه من جنس السمن وتولده عنه والمعنى فذبح عجلا سمينا لانه كان طامة ماله البقر واختار السمين زيادة في اكرامهم فحذره اي شواه فجاء به يعنى بس ياورد كوساله فربه بریان كرده ﴿فقر به اليهم﴾ بأن وضعه لديهم حسبما هو المعتاد لياكلوا فلم يأكلوا ولما رأى منهم ترك الاكل ﴿قال ألاتا كلون﴾ منه انكارا لعدم تعرضهم للاكل وحثا عليه (وروى) انهم قالوا نحن لانا كل بغير ثمن قال ابراهيم كلوا واعطوا ثمة قلوا وما ثمنه قال اذا اكلم فتولوا بسم الله واذا فرغتم فقولوا الحمد لله فتجب الملائكة من قوله اللهم رآهم لاياكلون ﴿فاوجس منهم﴾ الوجس الصوت الحفي كالا يجاس وذلك في النفس اي اضر في نفسه ﴿خيفة﴾ اي خوفا فتوهم انهم اعداء جاؤا بالشر فان عادة من يجي بالشر والضرر أن لا يتناول من طعام من يريد اضراره قال في عين المعاني من لم يأكل طعامك لم يحفظ ذمامك . يقول الفقير يخالفه سلامهم فان المسلم لا بد وأن يكون من أهل السلم وقيل وقع في نفسه انهم ملائكة ارسلوا لمداب ﴿قالوا﴾ حين أحسوا بخوفه ﴿لانخف﴾ انا رسل الله وقيل مسح جبريل العجل بجناحه فقام يمشي حتى لحق بأمه فعرفهم وامن منهم ﴿وبشروه﴾ وبشارت ومزده دادند مراورا . وفي سورة الصافات وبشرناه اي بواسطهم ﴿بنلام﴾ هو اسحق والنلام الطار الشارب والكهل ضده او من حين يولد الى أن يشب كما في القاموس ﴿عليم﴾ عند بلوغه واستوائه ولم تدره سارة غيره ﴿فأقبلت امرأته﴾ سارة لما سمعت بشارتهم الى بيتها وكانت في زاوية تنظر اليهم قال ابن الشيخ فأقبلت الى اهلهما وكانت مع زوجها في خدمتهم فلما تكلموا بولادتها استجبت واصرقت عنهم فذكر الله ذلك بلفظ الاقبال على الاهل ولم يذكره بلفظ الادبار عن الملائكة قال سعدى المفتي كذا في التفسير الكبير ولا يناسبه قوله كذلك قال ربك فانه يقتضى كونها عندهم فالاقبال اليهم ﴿في صرة﴾

( حال )

حال من فاعل اقبلت والصره الصيحة الشديدة يقال صر يصر صريرا اذا صوت ومنه صرير الباب وصرير القلم اي حال كونها في صيحة وهو صوت شديد وقيل صرتها قولها اوه اويابولتي اورنتها (وقال الكاشفي) در فرياد ويكفت الليلاء الليلاء ابن كله بود در كفت ايشان كه وقت تعاضم امور بر زبان راندى . والصره ايضا الجماعة المنضم بعضها الى بعض كأنهم صروا اي جمعوا في اناه وبها فسرهما بعضهم اي اقبلت في جماعة من النساء كن عندها وهي واقفة منبهة للخدمة ﴿ فصكت وجهها ﴾ الصك ضرب الشئ بالشئ العريض يقال صكه اي ضربه شديدا بعريض او عام كما في القاموس اي لطمته من الحياء لما انها وجدت حرارة دم الحيض وقيل ضربت بأطراف أصابعها جينها كما يفعله المتعجب وهي مادة النساء اذا أنكرن شياً (وقال الكاشفي) پس طبانجه زدروى خودرا چنانچه زنان در وقت تعجب كند ﴿ وقالت عجوز عقيم ﴾ اي انا عجوز عاقر لم الدقط في شبابي فكيف ألد الآن ولى تسع وتسعون سنة سميت العجوز عجوزا لعجزها عن كثير من الامور واصل العقم اليبس المانع من قبول الأثر والعقيم من النساء التي لا تقبل ماء الفحل قال في القاموس العقم بالضم هزيمة تقع في الرحم فلا تقبل الولد وفي عين المعاني العقيم من سد رحمتها ومنه الداء العقام الذي لا يرجى برؤه وبمعناه العاقر وهي المرأة التي لا تحبل ورجل عاقر ايضا لمن لا يولده وكانت سارة عقيما لم تلد قط فلما لم تلد في صغرها وعنفوان شبابها ثم كبر سنها وبلغت سن الایاس استبعدت ذلك وتعجبت فهو استبعاد بحكم العادة لا تشكك في قدرة الله سبحانه وتعالى ﴿ قالوا كذلك ﴾ اي مثل ذلك الذي بشرناه ﴿ قال ربك ﴾ وانما نحن معبرون بخبرك به عنه تعالى لا انا نقول من تلقاء انفسنا فالكاف في كذلك منصوب المحل على انه صفة لمصدر قال الثانية اي لا تستبعدى ما بشرناه به ولا تعجبي منه فانه تعالى قال مثل ما اخبرناك به ﴿ انه هو الحكيم العليم ﴾ فيكون قوله حقا وفعله محكما لا محالة

كسى كويكار تودانا بود . برانام اوهم توانا بود

بجز در كهنس رو مكن سوى كس . مراد دل خویش از وجوى ويس

روى ان جبريل عليه السلام قال لها انظري الى سقف بيتك فنظرت فاذا جذوعه مورقة منمرة فأبقت ولم تكن هذه المفاوضة مع سارة فقط بل مع ابراهيم ايضا حسبما شرح في سورة الحجر وانما لم يذكرها اكتفاء بما ذكر هناك كما انه لم يذكر هناك سارة اكتفاء بما ذكر ههنا وفي سورة هود وفي الآية اشارة الى انه لا يجوز اليأس من فضل الله تعالى فان المقدور كائن ولو بعد حين وقد اورقت وانموت شجرة مريم عليها السلام ايضا وكانت يلبسة كما مر في سورة مريم وقد اشتغل افراد في كبرهم ففاقوا على اقرانهم في العلم فبعض محرومى البداية مرزوقون في النهاية فمنهم ابراهيم بن آدم وفضيل بن عياض ومالك بن دينار قدس الله اسرارهم فانهم وان بعدوا عن الفطرة الاصلية بسبب الاحوال العارضة لكنهم لما سبقت العناية في حقهم انجذبوا الى الله فتقربوا لديه وازالوا عن الفطرة النواشى فن استعجز قدرة الله تعالى فقد كفر واما قولهم الصوفى بعد الاربعين بارد فهو يحسب

العالم لان المزاج بعد الاربعين في الاخطاط لظلة اليوسة والبرودة لكن الله يحي ويميت  
فيحي في الكبر ما امانه في الصغراى في حال الشباب ويميت في الكبر ما احياء في الصغر  
بان يميت النفس في الكبر بعدما كانت حية في الشباب ويحي القلب في الكبر  
بعدما كان ميتا في الشباب ومن الله نرجو جزيل الفيض والعطاء

الجزء السابع والعشرون

من

الاجزاء الثلاثين

قال ﴿ ابراهيم عليه السلام لما علم انهم ملائكة ارسلوا الامر ﴿ فاخطبكم ﴾ اى  
شانكم الخطير الذى لاجله ارسلتم سوى البشارة فان الخطب يستعمل في الامر العظيم الذى  
يكث في التخاطب وقلمما يعبر به عن الشدايد والمكاره حتى قالوا خطوب الزمان ونحو هذا  
والفاء فيه للتعقيب المتفرع على العلم بكونهم ملائكة ﴿ ايها المرسلون ﴾ اى فرستاده  
شد كان ﴿ قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين ﴾ متبادين في اجرامهم واثامهم مصرين عليها  
وفي فتح الرحمن المجرم قاعل الجرائم وهى صعب المعاصى والمراد بهم قوم لوط ﴿ لترسل  
عليهم ﴾ اى بعدما قلنا قراهم وجعلنا عاليها سافلها حبا فصل في سائر السور الكريمة  
﴿ حجارة من طين ﴾ اى طين متحجر وهو ما طبخ فصار في صلابه الحجارة وهو السجيل  
يعنى ان السجيل حجارة من طين طبخت بنار جهنم مكتوب عليها اسماء القوم ولو لم يقل  
من طين لتوهم ان المراد من الحجارة البرد بقريته ارسالها من السماء فلما قيل من طين اندفع  
ذلك الوهم ﴿ مسومة ﴾ مرسلة من سومت الماشية اى ارسلتها لترعى لعدم الاحتياج اليها  
قال سعدى المفتى فيه ان الظاهر حينئذ من عند ربك باثبات من الجارة انتهى او معلمة  
للعذاب من السومة وهى العلامة او معلمة بياض وحمرة او بسيا تميز بها عن حجارة الارض  
او باسم من روى بها ويهلك ﴿ عند ربك ﴾ فى خزائنه التى لا يتصرف فيها غيره تعالى  
﴿ للمسرفين ﴾ اى المجاوزين الحد فى الفجور اذ لم يقنعوا بما ابيح لهم من النسوان للحرث  
بل اتوا الذكران وعن ابن عباس اى للمشركين فان الشرك اسرف الذنوب واعظمتها  
﴿ فاخرجنا ﴾ الفاء فصيحة مفضحة عن محذوف كانه قبل فباشروا ما امروا به فاخرجنا  
بقولنا فاسر باهلك الخ فهو اخبار من الله وليس بقول جبريل (قال الكاشفى) چون  
ابراهيم معلوم فرموده بمؤتفكه مى روند بهلاك كردن قوم لوط دل مبارکش بجهت برادر  
زاده متألم شد كه آيا حال او دران بلا چگونه كذرد ملائكة گفتند غم مخور كه لوط عليه  
السلام ودختران او نجات خواهند يافت . وذلك قوله تعالى فاخرجنا ﴿ من كان فيها ﴾  
اى فى قرى قوم لوط وهى خمس على ما فى تفسير الكاشفى واضمارها بغير ذكرها لشهرتها  
﴿ من المؤمنين ﴾ من آمن بلوط ﴿ فما وجدنا فيها غير بيت ﴾ اى غير اهل بيت ﴿ من  
المسامين ﴾ قيل هم لوط وابنتاه واما امرأته فكانت كافرة واليه الاشارة (بقول الشيخ سعدى)

(بايدان)

بإبدان يار كشت همسر لوط . خاندان نبوتش كم شد

سك اصحاب كهف روزی چند . بی نیكان گرفت و مردم شد

وقبل كان لوط واهل بيته الذين نجوا ثلاثة عشر . وكفته انديك كس ازان قوم بلوط  
 ايمان آورده بود در مدت بيست سال . قال العلماء يأتي النبي يوم القيامة ومعه امته و آخر  
 معه قومه و آخر معه رهطه و آخر معه ابنه و آخر معه رجل و آخر استتبع ولم يتبع ودعا  
 فلم يجب وذلك لاتيانه في الوقت الشديد الظلمة وفي الآية اشارة الى ان المسلم والمؤمن  
 متحدان صدقا وذاتا لا مفهوما والمسلم اعم من المؤمن فانه مامن مؤمن الا وهو مسلم من  
 غير عكس والعام والخاص قد يتصادقان في مادة واحدة وقال بعضهم الايمان هو التصديق  
 بالقلب اي اذعان الحكم الخبر وقبوله وجهه صادقا والاسلام هو الخضوع والانقياد بمعنى  
 قبول الاحكام والاذعان وهذا حقيقة التصديق كما لا يخفى على من له ادنى عقل وتأمل وانكار  
 ذلك مكابرة ﴿ وتركنا فيها ﴾ اي في تلك القرى ﴿ آية ﴾ علامة دالة على ما أصابهم  
 من العذاب هي تلك الحجارة او ماء أسود متن خرج من ارضهم ﴿ للذين يخافون العذاب  
 الالم ﴾ اي من شأنهم أن يخافوه لسلامة فطرتهم ورقة قلوبهم دون من عداهم من ذوى القلوب  
 القاسية فانهم لا يعتدون بها ولا يعدونها آية كما شاهدنا اكثر الحجاج حين المرور بمدائن  
 صالح عليه السلام وكان عليه السلام يبكي حين المرور بمثل هذه المواضع وينكس رأسه  
 ويأمر بالبكاء والتباكى ودلت الآية على كمال قدرته تعالى على انجاء من يؤيد دينه والاستقام  
 من أعدائه ولو بعد حين وعلى ان المعتبر في باب النجاة والحشر مع اهل الفلاح والرشاد  
 هو حبه وحسن اتباعهم وهو الاتصال المعنوي لا الاختلاط الصوري والالجنة امرأة  
 نوح ولوط وقد قال تعالى في حقهما ادخلا النار مع الداخلين فعلى العاقل باتباع الكامل  
 والاحتراز عن اهل الفساد والقصور سيما الناقصات في العقل والدين والشهادة والميراث  
 والفسانية والشيطنية قالبة فيهن فاذا اقترن بمضل آخر فسدن وفي الآية اشارة الى ان  
 القوم المجرمين المسرفين هم النفس وصفاتها الذميمة والاذكار والاوراد والمجاهدات  
 والرياضات مهلكة للنفس واوصافها وليس في مدينة الشخص الانساني من المسلمين الا القلب  
 السليم واوصافه الحميدة فهي سالمة من الهلاك واذا اهلكت النفس واوصافها بما ذكر يكون  
 تزكيتها وتهذيب اخلاقها آية وعبرة للذين يخافون العذاب الالم بوعيد قد افلح من زكاها  
 وقد خاب من دساها ثم هذه الزكية وان كان حصولها في الخارج بالاسباب والواسائط لكنها  
 في الحقيقة فضل من الله سبحانه والالها كل من تشبث بالاسباب نسال الله سبحانه أن  
 يجعلنا من اهل النفوس المطمئنة الراضية المرضية الصافية ﴿ وفي موسى ﴾ عطف على قوله  
 وفي الارض آيات للموقنين قصة ابراهيم ولوط عليهما السلام معترضة بين المعطوف والمعطوف  
 عليه تسلية لرسول الله عليه السلام من تكذيبهم ووعداه باهلاك أعدائه الا فاكين كما اهلك  
 قوم لوط او على قوله وتركنا فيها آية على معنى وجعلنا في ارسال موسى الى فرعون وانجائه  
 بما خلق فرعون وقومه من العرق آية كقول من قال علفنا تبنا وماء باردا اي وسقيتها ماء

باردا والا فقله في موسى لا يصح كونه معمولا لتركنا اذ لا يستقيم أن يقال تركنا في موسى آية كما يصح أن يقال تركنا في تلك القرية آية لان الترك ينبي عن الابقاء فاذا لم يبق موسى كيف يبقى ما جعل فيه ﴿ اذ أرسلناه ﴾ منصوب بآية محذوفة اي كأنه وقت أرسلنا وعلى الثاني ظرف لجملة المقدر ﴿ الى فرعون ﴾ صاحب مصر ﴿ بسطان ميين ﴾ هو ما ظهر على يديه من المعجزات الباهرة كالعصا واليد البيضاء وغيرها والسلطان مصدر يطلق على المتعدد ﴿ فتولى بركنه ﴾ اي ثني عطفه وهو كناية عن الاعراض اي فأعرض عن الايمان به وازور فالتولى بمعنى الاعراض والباء في بركنه للتعدية كما في قوله ونأى بجانبه فانها معدية لأي بمعنى بعد فيكون الركن بمعنى الطرف والجانب والمراد بهما نفسه فانه كثيرا ما يعبر بطرف الشيء وجانبه عن نفسه وفي الصحاح ركن الشيء جانبه الاقوى كالمكعب بالنسبة الى الانسان وقيل فتولى بما يتقوى به من ملكه وعسا كره فان الركن اسم لما يركن اليه الانسان وليكن من مال وجند وقوة فالركن مستعار لجنوده تشبها لهم بالركن الذي يتقوى به البنيان وعلى هذه الباء للسببية او للملابسة والمصاحبة ﴿ وقال ﴾ هو اي موسى ﴿ ساحر ﴾ جادوست بجشم بندي خوارق عادات مينايه ﴿ او مجنون ﴾ اوديوانه استعاقبت كار خود نبي انديشد . والمجنون ذوالجنون وهو زوال العقل وفساده كأنه نسب ما ظهر على يديه من الخوارق العجبية الى الجن وتردد في انه حصل باختياره وسعيه او بغيرها وقال ابو عبيدة او بمعنى الواو اذ نسبوه اليهما جميعا كقوله الى مائة الف اوزيدون محققان كفته اندطمن وي بر موسى دليل كمال جهل اوست چه اورايد وچيز متضاد طعن زد ومقررست كه سحررا عقلي تمام وزهني دراك وحذاقتي وافرايد وديوانكي دليل زوال عقلست وكال عقل وزوال ان ضدانند ﴿ فاخذناه وجزوده فبذناهم في اليم ﴾ البذ القاء الشيء وطرحه لقلة الاعتدال به اي فطرحناهم في بحر القلزم مع كثرتهم كما يطرح احدكم فيه حصيات أخذهن في كفه لا يبالي بها وبزوا لها عنه ﴿ وهو مليم ﴾ اي أخذناه والحال انه آت بما يلام عليه صغيرة او كبيرة اذ كل صاحب ذنب ملوم على مقدار ذنبه ( قال الكاشفي ) مليم مستحق ملامت بود يا ملامت كتنه خود را كه چرا اعراض كردم از موسى وبر وطعنه زدم وبدين سبب كفت آمنت انه الخ

بكوي آنچه داني سخن سود مند . وگر هيچ كس را نيابد بسند

كه فردا پشيمان بر آرد خروش . كه آوخ چرا حق نكردم بكوش

وفي الآية اشارة الى موسى القلب اذ أرسله الله الى فرعون النفس بسطان وهو عصا لاله الا الله ميين اعجازها بأن تلقف ما يأفكون من سحر تمويهات سحرة صفات فرعون النفس فأعرض عن رؤية الاعجاز والايمان بجميع صفاته فأهلكه الله في يم الدنيا والقهر والجلال ونمود بالله من غضب الملك المتعال وقد كان ينسب موسى القلب الى السحر او الجنون فان من خالف احدا فهو عنده مجنون وليس موسى القلب مجنونا بل مجذوبا والفرق بينهما ان المجنون ذهب عقله باستعمال مطعوم كوني او غير ذلك والمجذوب ذهل عقله لما شاهد

( من )

من عظم قدرة الله تعالى فعقله مخبوء عند الحق منع بشهوده عاكف بحضرتة منزه في جماله  
فهم اصحاب عقول بلا عقول وهم في ذلك على ثلاث مراتب منهم من يكون وارده أعظم من القوة  
التي يكون في نفسه عليها فيحكم الوارد عليه فيغلب عليه الحال فيكون تحت تصرف الحال ولا تدبير  
له في نفسه مادام في ذلك الحال ومنهم من يمسك عقله هناك ويبقى عليه عقل حيوانيته فبأكل ويشرب  
ويتصرف من غير تدبير ولا روية ويسمى هذا من عقلاء المجانين لتناوله العيش الطبيعي  
كسائر الحيوانات ومنهم من لا يدوم له حكم الوارد فيزول عنه الحال فيرجع الى الناس بعقله  
فيدبر أمره ويعقل ما يقول ويقال له ويتصرف عن تدبير وروية مثل كل الانسان وذلك هو  
صاحب القدم المحمدي فانه صلى الله عليه وسلم كان يؤخذ عن نفسه عند زول الوحي ثم  
يسرى عنه فيلقى ما أوحى به اليه على الحاضرين واعلم ان المجاذيب لا يطالبون بالآداب  
الشرعية لذهاب عقولهم لما طرأ عليها من عظيم امر الله تعالى

هركة كرد ارجام حق يكجرعه نوش . نه ادب ماند درونه عقل وهوش

وحكمهم عند الله حكم من مات على حالة شهود ونعت استقامة وحالهم في الدنيا حكم الحيوان  
ينال جميع ما يطلب حكم طبيعته من اكل وشرب ونكاح من غير قيد ولا مطالبة عايه  
عند الله مع وجود الكشف وبقائه عليهم كما تكشف البهائم وكل دابة حياة الميت على النعش  
وهو محبور ويقول قدموني ان كان سعيدا ويقول اين تذهبون بي ان كان شقيا فذهاب  
العقل ممدود في الاموات لذهاب عقله معدود في الاحياء بطبعه فهو من السعداء الذين رضى الله  
عنهم واكثر المجانين من غلبة المكاشفات والمشاهدات يعني اهم يكشفون الامور الغيبية  
والاحوال الملكوتية ويشاهدون ما خفي عن أعين العامة وذلك من غير سبق المجاهدة منهم  
فبذلك يخرجون عن دائرة العقل اذ لا يتحملون الفتح الفجائي لعدم تهيئهم قبله ثم يتعسر  
ادخالهم في دائرة العقل الا ان اراد الله تعالى ذلك فالمقبول البقاء على العقل وأن يكون  
المرء غالبا على حاله لأن يكون الحال غالبا والاول من احوال اهل النهاية والثاني من احوال  
اهل البداية والله الغالب على امره ﴿ وفي عاد ﴾ اي وفي قوم هود آيات ان كان معطوفا  
على وفي الارض او وجعلنا فيهم آية على تقدير كونه معطوفا على قوله وتركنا فيها آية  
﴿ اذ ارسلنا عليهم ﴾ اي على أنفسهم اصالة وعلى دورهم وأموالهم وأنعامهم تبعا ﴿ الريح  
العقيم ﴾ العقم بالضم هزيمة تقع في الرحم فلا تقبل الولد كما في القاموس وصفت بالعقم لانها  
اهلكتهم وقطعت دابرهم فالعقيم بمعنى المعقم او العاقم وفيه استعارة تبعية شبه اهلاكم  
وقطعت دابرهم باعقام النساء التي لا يلدن ولا يعقبن ثم اطلق المشبه به على المشبه واشتق منه  
العقم او وصفت به لانها لم تتضمن خيرا مامن انشاء مطر او القاح شجره يعني شبه عدم  
تضمنها منفعة بعقم المرأة ثم اطلق عليه فالعقيم بمعنى الفاعل من اللازم وفي بحر العلوم ولعله  
سببها عقمها لانها كانت سبب قطع الارحام من الولادة بأهلاكمها اهم وقطعها دابرهم وهي  
من رياح العذاب والهلاك وهي النكباء على قول علي رضى الله عنه وهي التي انحرقت ووقعت  
بين رجبين اوبين الصبا والشمال وهي الدبور على قول ابن عباس رضى الله عنهما ويؤيده

قوله عليه السلام نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالدبور وهي ريح تقابل الصبا أي ريح تجبي من جانب المغرب فان الصبا تجبي من جانب المشرق وقال ابن المسيب الريح العقيم هي الجنوب مقابل الشمال وهي ريح تجبي من شمال من يتوجه الى المشرق ﴿مانذر﴾ أي ماترك يقال ذره أي دعه بذره تركا ولا تقل وذرا واصله وذره بذره نحو وسعه يسعه لكن ما نطقوا بما ضبه ولا بمصدره ولا باسم الفاعل ﴿من شيء﴾ أنت عايه ﴿أي جرت عليه من أنفسهم ودورهم وأموالهم وأنعامهم﴾ الاجملة كالريم ﴿كالشيء البالي المتفتت فهو كل مارم وبلى وفتت من عظم اونياب او غير ذلك وبالفارسية مثل كياه خشك يا استخوان كهنه شده ريزيده . وفي القاموس رم العظم يرم رمة بالكسر ورمما ورميا وارم بلى فهو رميم وفي المفردات الرمة بالكسر تختص بالعظم والرمة بالضم بالحبل البالي والرم بالكسر بالفتات من الحشب والحشيش والتبن وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما ارسل على عاد من الريح الامثل خاتمي هذا يعني ان الريح العقيم تحت الارض فأخرج منها مثل ما يخرج من الحاتم من الثقب فأهلكهم الله . وفيه اشارة الى شدة تلك الريح واشير بكونها تحت الارض الى ريح الهوى التي تحت ارض الوجود فهي ايضا شديدة جدا فانها حيث هبت تركت الديار بلاقع وايضا هي ريح جلال الله تعالى وقهره فانها اذا هبت تيمت النفوس عن اوصافها فلا يبقى منها شيء فالعقيم في الجسد والعاصف والقاصف في بحر الروح وكان عليه السلام يتعوذ بالله تعالى حين تهب الرياح الشديدة فليتعوذ العاقل من المهلكات فانه اذا هلكت النفس بالهلاك الصوري قبل الكمال خسرت التجارة وكذا اذا هلك القلب فان حياة المرء حينئذ لا فائدة فيها . سؤال كردنداز حسن بصرى رحمه الله كه يا شيخ دلهاي ما خفته است سخن تودروي كار و اثر نمي كند چه كنيم گفت كاشكي خفته بودى كه خفته را بچينيانى بيدار شود اما دلهاي شما مرده است كه هر چند مى جتبانى بيدار نمي كردد (قال المولى الجامى)

اي مهاد بدن چو طفل صغير . مانده در دست خواب غفلت اسير

پيش از ان كت اجل كند بيدار . كر نمردى ز خواب سر برادر

قال محمد بن حاتم رحمه الله وكان يجالسنا عند احمد بن حنبل وهو في الترع وقد اتى عليه خمس وتسعون سنة هو ذا يفتح لي الساعة لا أدري أيفتح بالسعادة ام بالشقاوة وعن خلف بن سالم رحمه الله قال قلت لأبي علي بن المعتوه ابن مأواك قال دار يستوى فيها العزيز والذليل قلت وابن هذه الدار قال المقابر قلت أما تستوحش في ظلمة الليل قال انى اذكر ظلمة الاحود ووحشتهم فتهون على ظلمة الليل قلت له فر بما رأيت في المقابر شيئا تنكره قال ربما ولكن في هول الآخرة ما يشغل عن هول المقابر ووجد مكتوبا على بعض القبور

\* مقيم الى أن يبعث الله خلقه \* لقاؤك لا يرجي وأنت قريب \*

\* يزيد بلاء كل يوم واليلة \* ويبلى كائلي وأنت حبيب \*

﴿وفي نمود﴾ اي وفي قوم صالح آيات او وجعلنا فيهم آية ﴿اذ قيل لهم تمتعوا﴾ اي استمتعوا بالحياة الدنيا ﴿حتى حين﴾ الى وقت نزول العذاب وهو آخر ثلاثة ايام الازمان

(والحبيب)

والحميس والجمعة فانهم عقروا الناقة يوم الاربعاء وهلكوا بالصيحة يوم السبت وقد فسر بقوله تمتوا في داركم ثلاثة ايام قبل قال لهم صالح عليه السلام تصبح وجوهكم غدا مصفرة وبعد غد محمرة واليوم الثالث مسودة ثم يصبحكم العذاب فكان كذلك وانما تبدلت الوانهم بما ذكر لانهم كانوا كل يوم في الترقى الى سوء الحال ولا شك ان الابيض يصير اصفر ثم احمر ثم اسود والسواد من الوان الجلال والقهر وايضالون جهنم فانها سوداء مظلمة فعند الهلاك صاروا الى لون جهنم لانها مقرهم ونعوذ بالله منها ﴿ ففتوا عن امر ربهم ﴾ اي فاستكبروا عن الامثال به وبالفارسية پس سر كشيديد از فرمان آفريد كار خود وبتدارك كار خود مشغول نكشند . يقال عتاعوا وعتيا وعتيا استكبر وجاوزا لحد فهو عات وععى وامر ربهم هو ما امروا به على لسان صالح عليه السلام من قوله اعبدوا الله وقوله فذروها تا كل في ارض الله ارشأن ربهم وهو دینه او صدر عنهم عن امر ربهم وبسببه كان امر ربهم بعبادته وترك الناقة كان هو السبب في عنهم كما في بحر العلوم والفاء ليست للعطف على قيل لهم فان العتوا لم يكن بعد التمتع بل قبله وانما هو تفسير وتفصيل لما اجله في قوله وفي عمود الخ فانه بدل اجالا على انه تعالى جعل فيهم آية ثم بين وجه الآية وفصلها قال في شرح الرضی ان الفاء العاطفة للجمل قد تفيد كون المذكور بعدها كلاما مرتبا على ما قبلها في الذكر لان مضمونها عقيب مضمون ما قبلها في الزمان ﴿ فأخذتهم الصاعقة ﴾ قيل لما رأوا العلامات التي بينها صالح من اصفرار وجوههم واحمرارها واسودادها عمدوا الى قتله عليه السلام فتجاه الله الى ارض فلسطين ولما كان ضحوة اليوم الرابع تحنطوا وتكفنوا بالانطاع فانتهم صيحة جبريل عليه السلام كما صرح بها في قوله واخذ الذين ظلموا الصيحة فهلكوا فالمراد بالصاعقة الصيحة لاحقيقتها وهي نار تنزل من السماء فتحرق ما صابته وقيل انتهم صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شئ في الارض فتقطعت قلوبهم في صدورهم وقال بعضهم اهلكوا بالصاعقة حقيقة بأن جاءت نار من السماء فأهلكتهم جميعا ﴿ وهم ينظرون ﴾ اليها ويعاينونها لانها جاءتهم معاينة بالبحار فينظرون من النظر بالعين وفيه ترجيح لكون المراد بالصاعقة حقيقة النار لانها حين ظهرت رأوها بأعينهم والصيحة لا ينظر اليها وانما تسمع بالاذن والظاهر ان الصاعقة لا تنافي أن يكون معها صيحة جبريل وقيل هو من الانتظار اي ينتظرون ما وعدوا به من العذاب حيث شاهدوا علامات نزوله من تغير الوانهم في تلك الايام ويقال سمعوا الصيحة وهم ينظرون اي يتحIRON ﴿ فما استطاعوا من قيام ﴾ كقوله تعالى فاصبحوا في دارهم جاعين اي لاصقين بمكانهم من الارض لا يقدررون على الحركة والقيام فضلا عن الهرب فالقيام ضد القعود ﴿ وما كانوا منتصرين ﴾ بغيرهم كما لم يمتنعوا بأنفسهم قال في تاج المصادر الانتصار داد بستدن ﴿ وقوم نوح ﴾ اي وأهلكنا قوم نوح فان ما قبله يدل عليه ويجوز أن يكون منصوبا باذ كر المقدر ﴿ من قبل ﴾ اي من قبل هؤلاء المهلكين ﴿ انهم كانوا قوما فاسقين ﴾ خارجين عن الحدود فيما كانوا فيه من الكفر والمعاصي وهو علة لاهلاكهم . واعلم ان الله تعالى قد ارسل الرسل وشرع الشرائع



وحد الحدود فتمتع تعديت الحد الذي حد لك الشارع صرت فاسقا واطعلت الشيطان وتحمي عنك عند المعصيان الملك المؤيد للمؤمنين فاذا وكل العبد الى نفسه والى الشيطان فقد هلك وكل نار وعذاب وبلاء فانما يأتي من الداخل لا من الخارج اذ لا يخرج من وجود الانسان فالعذاب صورة اوصافه وافعاله واخلاقه عادت اليه حين عصى الله تعالى وكذا الثواب صورة ذلك عادت اليه حين اطاع الله تعالى فان قلت كل ذلك اذا كان من احوال العين الثابتة للعبد فكل عبد فانما يمر على طريقه في الهداية والضلالة فما معنى دعوة الانبياء وارشاد الاولياء قلت تلك الدعوة ايضا من احوال اعيان المدعوين فخلافا للمخالفين وان كان من التجلي لكن حقائق الانبياء اقتضت التجلي بموافقة التجلي من وجه والرد عليه من آخر فكان امرهم حيرة فلو كانوا يخدمون التجلي مطلقا لما ردوا على احد فاذا ورد الامر التكليفي فاما أن يوافق الامر الارادي اولا فان وافقه فالمكلف منتقل من دائرة الاسم المضل الى دائرة الاسم الهادي وذلك الانتقال من احوال عينه وان لم يوافقه فعنى التكليف انه من احوال عينه ولا بد وايضا فيه تمييز الشقي من السعيد وبالعكس فاعرف هذه الجملة تسعد واجتهد حتى ينقلك الله من دائرة الحجاب الى دائرة الاحباب ولا تغتر بكثرة الدنيا وطول العمر كما فعل الكفار والفساق حتى لا يحل بك ما حل بهم من الصاعقة والظوفان مع ان صاعقة الموت وظوفان الحوادث لا بد وان تحل بكل احد بحيث لا يستطيع القيام من مكانه

فيموت في مقامه قال الشيخ سعدى في البستان

- |                                 |                                 |
|---------------------------------|---------------------------------|
| • كهن سالی آمد بنزد طیب         | • زما لیدنش تا بگردن قریب       |
| • که دستم برک بر نه ای نیک رای  | • که پایم همی بر نیاید ز جای    |
| • بدان ماند این قامت جفته ام    | • که کوی بکل در فرورفته ام      |
| • بدو کفت دست از جهان در کسل    | • که پایت قیامت براید ز کل      |
| • نشاط جوانی ز پیران مجوی       | • که آب روان با ز ناید مجوی     |
| • اگر در جوانی زدی دست و پای    | • در ایام پیری بهش باش و رای    |
| • چو دوران عمر از جهل در گذشت   | • مزین دست و پا کبیت از سر گذشت |
| • نشاط از من آنکه در میدان گرفت | • که شام سپیده دمیدن گرفت       |
| • بیاید هوس کردن از سر بدر      | • که روز هو سبازی آمد بسر       |
| • بسبزی کجا تازه کردد دلم       | • که سبزه بخواهد دمید از کلم    |
| • تفرج کنان در هوا وهوس         | • گذشتیم بر خاک بسیار کس        |
| • کسایکه دیگر بغیب اندراند      | • بیایند و بر خاک ما بگذرند     |
| • درینا که فصل جوانی رفت        | • بلهو و لعب زند کانی رفت       |
| • درینا چنین روح پرور زمان      | • که بگذشت بر ما چو برق یمان    |
| • ز سود ای آن پوشم و این خورم   | • نپردا ختم تاغم دین خورم       |
| • درینا که مشغول باطل شدیم      | • ز حق دور ماندیم و غافل شدیم   |

(جانشین)

چه خوش گفت با کودک آموزگار . که کاری نکردیم و شد روز کار

ای ضاع زماننا و مضی بلا فائدة ﴿ والسماء بیناها ﴾ نصب السماء علی الاشتغال ای و بیننا السماء بیناها حال کوننا مانبیین ﴿ بأید ﴾ ای بقوة فهو حال من الفاعل او ملتبسة بقوة فیکون حالا من المفعول و يجوز ان تكون الباء للسیبیه ای بسبب قدرتنا فتتعلق بینناها لا بالمحذوف والقوة هنا بمعنى القدرة فان القوة عبارة عن شدة البنية وصلابتها المضادة للضعف والله تعالی منزّه عن ذلك والقدرة هی الصفة التي بها یتمكن الحی من الفعل وترکه بالارادة ( قال الکاشفی ) بقوت الوهیت و کفته اند بقدرتی بر آفرینش داشتیم یقال آدیئید آیدا ای اشتد وقوی قال فی القاموس الآد الصلب والقوة کالأید و آیدته مؤایدة و آیدته تأییدا فهو مؤید قویته انتهى قال الراغب ولما فی الید من القوة قبل ان ایدک و آیدتک قویت یدک ﴿ وانا لموسعون ﴾ لقادرون من الوسع بمعنى الطاقة والموسع القادر علی الاتفاق قال فی تاج المصادر الإیساغ توانکر شدن وتمام فراسیدن و یقال اوسع الله علیک ای أغناک انتهى فیکون قوله وانا لموسعون حالا مؤكدة او تزییلا اثباتا لسعة قدرته کل شیء فضلا عن السماء اولموسعون السماء ای جاعلوها واسعة او ما بینها و بین الارض او الرزق علی خلقنا لقوله تعالی وفي السماء رزقکم وفيه اشارة الی ان وسعة البیت والرزق من تجلیات الاسم الواسع ﴿ والارض ﴾ ای وفرشنا الارض ﴿ فرشناها ﴾ مهدناها وبسطناها من تحت الکعبة مسیرة خمسمائة عام لیستقروا علیها ویتقبلوا کما یتقلب احدهم علی فراشه ومهاده ﴿ فنعم الماهدون ﴾ ای نحن وهو المخصوص بالمدح المحذوف ای هم نحن فحذف المبتدأ والخبر من غیر أن یقوم شیء مقامهما وقد اختلف القدماء فی هیئة الارض وشکلها فذکر بعضهم انها مبسوطة مستویة السطح فی اربع جهات المشرق والمغرب والجنوب والشمال وزعم آخرون انها کهيئة المائدة ومنهم من زعم انها کهيئة الطبل وذکر بعضهم انها تشبه نصف الكرة کهيئة القبة وان السماء مرکبة علی اطرافها وزعم قوم ان الارض مقعرة وسطها کالجام والذي علیه الجمهور ان الارض مستدیرة کالكرة وان السماء محیطة بها من کل جانب احاطة البیضة بالبح فالصفرة بمنزلة الارض وبیاضها بمنزلة السماء وجلدها بمنزلة السماء الاخری غیر ان خلقها لیس فیها استطالة کاستطالة البیضة بل هی مستدیرة کاستدارة الكرة المستویة المحرط حتی قال مهندسوهم لو حفر فی الوهم وجه الارض لادی الی الوجه الآخر ولو ثقب مثلاً ثقب بأرض الاندلس لنفذ الثقب بأرض الصين واختلف فی کتبه عدد الارضین فروی فی بعض الاخبار ان بعضها فوق بعض وغلظ کل ارض مسیرة خمسمائة عام حتی عد بعضهم لكل ارض اهلا علی صفة و هیئة عجیبة وسمی کل ارض باسم خاص کاسمی کل سماء باسم خاص وزعم بعضهم ان فی الارض الرابعة حیات اهل النار و فی الارض السادسة حجارة اهل النار وعن عطاء بن یسار فی قوله تعالی خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن قال فی کل ارض آدم کآدمکم ونوح مثل نوحکم و ابراهیم مثل ابراهیمکم و لیس هذا القول بأعجب من قوله الفلاسفة ان الشمس شموس كثيرة والاقمار اقمار كثيرة ففی کل اقلیم شمس و قمر ونجوم وقالت القدماء الارض

سبع على المجاورة والملاصقة وافتراق الاقاليم لاعلى المطابقة والمكابسة واهل النظر من المسلمين يميلون الى هذا القول ومنهم من يقول سبع على الانخفاض والارتفاع كدرج المراقى ويزعم بعضهم ان الارض مقسومة لخمس مناطق وهى المنطقة الشمالية والجنوبية والمستوية والمعتدلة والوسطى واختلفوا فى مبلغ الارض وكميتها فروى عن مكحول انه قال ما بين اقصى الدنيا الى ادناها مسيرة خمسمائة سنة مائتان من ذلك فى البحر ومائتان ليس يسكنها احد وثمانون فيها يأجوج ومأجوج وعشرون فيها سائر الخلق وعن قتادة قال الدنيا اربعة وعشرون الف فرسخ فملك السودان منها اثنا عشر الف فرسخ وملك الروم ثمانية آلاف فرسخ وملك العجم والترك ثلاثة آلاف فرسخ وملك العرب الف فرسخ وعن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما ربع من لا يلبس الثياب من السودان اكثر من جميع الناس وقال بطليموس بسبط الارض كلها مائة واثنان وثلاثون الف الف وسبائة الف ميل فتكون مائتى الف وثمانية وثمانين الف فرسخ فان كان حقا فهو وحى من الحق او الهام وان كان قياسا واستدلالا فهو قريب من الحق ايضا واما قوله قتادة ومكحول فلا يوجب العلم اليقنى الذى يقطع على الغيب به كذا فى خريدة العجائب ﴿ ومن كل شئ ﴾ اى من اجناس الموجودات فالمراد بالثى الجنس وقيل من الحيوان ﴿ خلقنا زوجين ﴾ صنفين ونوعين مختلفين كالذكر والانثى والسماء والارض والليل والنهار والشمس والقمر والصيف والشتاء والبر والبحر والسهل والجبل والانس والجن والنور والظلمة والابيض والاسود والدنيا والآخرة والايمان والكفر والسعادة والشقاوة والحق والباطل والحلو والمر والموت والحياة والرطب واليابس والجامد والنامى والمدر والنبات والناطق والصامت والحلم والقهر والجود والبخل والعمر والذلة والقدرة والعجز والقوة والضعف والعلم والجهل والصحة والسقم والغنى والفقر والضحك والبكاء والفرح والغم والفوق والتحت واليمين والشمال والقدام والخلف والحرارة والبرودة وهلم جرا قال الراغب يقال لكل واحد من القرينين من الذكر والانثى فى الحيوان المتزاوج زوج ولكل قرينين فيها وفى غيرها زوج كالحنف والنعل ولكل ما يقترن بالآخر مماثلته او مضادا زوج وفى قوله ومن كل شئ خلقنا زوجين تنبيه على ان الاشياء كلها مركبة من جوهر وعرض ومادة وصورة وان لاشئ يتعربى منها اذا لاشياء كلها مركبة من تركيب يقتضى كونه مصنوعا وانه لا بد له من صانع تنبها على انه تعالى هو الفرد فيبين بقوله ومن كل شئ الخ ان كل ما فى العالم فانه زوج من حيث ان له ضد ما او مثلا ما او تركيبا ما بل لا ينفك من وجه من تركيب وانما ذكر ههنا زوجين تنبها على انه وان لم يكن له ضد ولا مثل فانه لا ينفك من تركيب صورة ومادة وذلك زوجان قال الخراز قدس سره اظهر معنى الربوبية والوحدانية بأن خلق الأزواج ليخلص له الفردانية ﴿ لعلكم تذكرون ﴾ اى فعلنا ذلك كله من البناء والفرش وخلق الأزواج كي تتذكروا فتعرفوا انه خالق الكل ورازقه وانه المتحقق للعبادة وانه قادر على اعادة الجميع فعملوا مقتضاه وبالفارسية ماشد كه شما بند بذر شويد ودانيد كه وحدانيت از خواص

(ممكّنات)

ممکنات نیست و من واجب بالذات و واجب قابل تعدد و انقسام نیست

- ذاتش از قسمت و تعدد پاک • وحدت او مقدس از اشراک
- از عدد دم مزین که او فردست • کی عدد بهر فرد در خوردست
- احدست و شمار از و معزول • صمدست و تبار از و مخذول

وفیه اشاره الی انه تعالی خلق لکل شیء من عالم الملك و هو عالم الاجسام زوجا من عالم الملكوت و هو عالم الارواح لیكون ذلك الشیء الجسائی قائما بملكوته و ملكوته قائما سید القدره الالهیه لعلکم تذکرون انکم هذا الطريق جثم من الخضره و بهذا الطريق ترجعون الی الله سبحانه ﴿ ففروا الی الله ﴾ ای قول لقومک یا محمد اذا کان الامر كذلك فاهربوا الی الله الذی هذه شؤونه بالایمان و الطاعة کی تجوا من عقابه و تفوزوا بشوایه یعنی ان فی الامر بالایمان و ملازمة الطاعة بلفظ الفرار تنبها علی ان و رآه الناس عقابا یجب أن یفروا منه قال بعض الکبار یا ایها الذین فررتم من الله بتعلقات الکونین ففروا بئنت الشوق و الحجة و التجرد الی الله یقطع التعلقات عن الوجود و عما سواه تعالی مطلقا و من صح فراره الی الله صح قراره مع الله و ایضا ففروا منه الیه حتی تقفوا فیہ قال فان الحادث لا یثبت عند رؤیة القدییم و قال سهل رضی الله عنه ففروا مما سوی الله الی الله و من المعصیة الی الطاعة و من الجهل الی العلم و من العذاب الی رحمة و من سخطه الی رضوانه و قال محمد بن حامد رحمه الله حقیقة الفرار ماروی عن النبی علیه السلام انه قال و الجأت ظهری الیک و ماروی عنه فی حدیث عائشة رضی الله عنها و اعوذ بک منک فهذه غایة الفرار منه الیه و قال الواسطی رحمه الله ففروا الی الله معناه لما سبق لهم من الله لالی علمهم و حرکاتهم و أنفسهم و سئل بعضهم عن قول النبی علیه السلام - افروا تصحوا قال سافروا البنا تجدوننا فی اول قدم تم قرأ ففروا الی الله هیجکس در تونیا و یخت که از خود نکریخت • هیجکس باتونه بیوست که از خود نبرید و فی کشف الاسرار فرار مقامی است از مقامات روندگان و منزلی از منازل دوستی کسی را که این مقام درست شود نشانش آنست که همه نفس خود غرامت بیند همه سخن خود شکایت بیند همه کرده خود جنایت بیند امید از کردار خود پیرد و بر اخلاص خود تهمت نهدوا کر دولتی آید در راهوی از فضل حق بیند و از حکم ازل نه از جهد و کردار خود و هذا موت عن نفسه و همه خلق زنده از مرده میراث برد مکر این طائفه که مرده از زنده میراث برد • و فی الحدیث من أراد أن ینظر الی میت یمشی علی وجه الارض فلینظر الی ابی بکر ﴿ انی لکم منه نذیر مبین ﴾ ای انی لکم من جهة تعالی منذر بین کونه منذرا منه تعالی بالمعجزات الباهرة او مظهر لما یجب اظهاره من العذاب المذنبه و فی امره للرسول علیه السلام بأن یأمرهم بالهرب الیه من عقابه و تعلیله بانه علیه السلام ینذرهم من جهة تعالی لامن تلقاه نفسه و عد کریم نجاتهم من المهورب و فوزهم بالمطلوب ﴿ ولا تجملوا مع الله الها آخر ﴾ شی موجب للفرار من سبب العقاب بعد الامر بالفرار نفسه کانه قیل و ففروا من ان تجملوا معه تعالی اعتقادا او قولوا الها آخر ﴿ انی لکم منه ﴾

اي من الجمل المنهى عنه ﴿ نذير مبين ﴾ وفيه تأكيد لما قبله من الفرار من العقاب اليه تعالى لكن لا بطريق التكرير بل بالنهي عن سببه وايجاب الفرار منه قال في برهان القرآن الاول متعلق بترك الطاعة والثاني متعلق بالشرك بالله فلا تكرر وفي التأويلات النجمية ولا تجعلوا مع الله في المعرفة بوحدانيته الها آخر من النفوس والهوى والديسا والآخرة فتعبدونها بالليل اليها والرغبة فيها فان التوحيد في الاعراض عنها وقطع تعلقاتها والفرار الى الله منها لان من صح فراره الى الله صح قراره مع الله وهذا كمال التوحيد اني لكم نذير مبين اخوفكم اليه عقوبة البعد وعذاب الاتينية اذا اشركتم به في الوجود فانه لا يفر ان يشركه ﴿ كذلك ﴾ اي الامر وهو امر الامم السالفة بالنسبة الى رسلم من ما ذكر من تكذيب قريش ومشركي العرب الرسول صلى الله عليه وسلم وتسميتهم له ساحرا او مجنوناً ثم فسره بقوله ﴿ ما اتى الذين من قبلهم من رسول ﴾ من رسل الله ﴿ الا قالوا ﴾ في حقه هو ﴿ ساحرا او مجنون ﴾ يعني اكر معجزه بديشان نمود عمل اورا سحر خواندند واكر ازبعث وحشر خبرداد قول اورا بسخن اهل جنون تشبيه كردند اي فلا تأس على تكذيب قومك اياك ﴿ اتوا صوابه ﴾ انكار وتعجيب من حالهم واجماعهم على تفرق ازمانهم على تلك الكلمة الشنعية التي لا تكاد تخطر ببال احد من العقلاء فضلا عن النفوس بها في حق الانبياء اي اوصى الاولون الآخريين بعضهم بعضا بهذا القول حتى اتفقوا عليه ﴿ بل هم قوم طاغون ﴾ اضراب عن كون مدار اتفاهم على الشر توأصهم بذلك لبعء الزمان وعدم تلاقيهم في وقت واحد واثبات لكونه امرا اقبح من التواصي واشنع منه وهو الطغيان الشامل لكل الدال على ان صدور تلك الكلمة الشنعية عن كل واحد منهم يمتضى جياته الخبيثة لا بموجب وصية من قبلهم بذلك من غير ان يكون ذلك مقتضى طباعهم وفيه اشارة الى ان ارباب النفوس المتمردة من الاولين والآخريين مركززة في جيلهم طبيعة الشيطنة من التمرد والآباء والاستكبار فما اتاهم رسول من الانبياء في الظاهر او من الالهامات الربانية في الباطن الا أنكروا عليه وقالوا ساحر يريد ان يسحرنا او مجنون لا عبرة بقوله كما ان بعضهم اوصى بعضهم بالتمرد والانكار والجحود لانهم خلقوا على طبيعة واحدة بل هم قوم طاغون بأنهم وجدوا اسباب الطغيان من السعة والتنم والبطر والغنى قال الشاعر

\* ان الشباب والفراغ والجدد \* مفسدة للمراء اي مفسده \*

فكسوا الامر وكان ينبغي لهم ان يصرفوا العمر والشباب والغنى في تحصيل المطلوب الحقيقي ( قال كما الحافظ )

عشق وشباب ورندي مجموعة مرادست . چون جمع شد معاني كوي بيان توان زد ﴿ فتول عنهم ﴾ فأعرض عن جدالهم فقد كررت عليهم الدعوة فأبوا الا الآباء والاستكبار وبالفارسية يس روى بگردان ازمكافات ايشان تاوقتي كه مأمور شوى بقتال وفي فتح الرحمن فتول عن الحرص المفرط عليهم وذهاب النفس حشرات وقل الواسطى ردهم الى ماسبق غابهم في الازل من السعادة والشقاوة ﴿ فما انت بلوم ﴾ على التولي بعدما

( بذلت )

بذلت المجهود وجاوزت في الابلاغ كل حدمعهد واللوم والملامة العذل وبالفارسية نكوهيدن  
وقال بعض الكبار فتول عنهم فانك لا تهدي من احببت منهم فانت بعلوم بالجز عن هدايتهم  
لانك مبالغ وليس اليك من الهداية شي وقال بعضهم فتول عنهم بسيرك الينا فانت بعلوم  
في ابلاغ رسالتك واشتغالك في الظاهر بهم واعلامهم بأسباب نجاحهم فانت مستقيم لا يحجبك  
ابلاغ الرسالة عن شهود العين ﴿ و ذكر ﴾ اي افعل التذكير والموعظة ولا تدعهما بالكلية  
او فذكرهم وقد حذف الضمير لظهور الامر ﴿ فان الذكرى تنفع المؤمنين ﴾ اي الذين قدر الله  
ايانهم او الذين آمنوا بالفعل فانها تزيدهم بصيرة وقوة في اليقين يعني بعناد كافران وجحود  
ايشان دست از تربيت مسلمانان بازمدار وهمچنان بر تذكير خود ثابت باش كه وعظرا  
فوائد بسيارست ومنافع بي شمار فان النصيحة تلين القلوب القاسية وفي الحديث (ما من مؤمن  
الاوله ذنب قد اعتاده الفينة بعد الفينة) اي الساعة بعد الساعة والحين بعد الحين (ان المؤمن  
خلق مقتونا ناسبا فاذا ذكر ذكر) وقال بعضهم ذكر المطيعين جزيل ثوابي وذكر العارفين  
ما صرفت عنهم من بلائي وقال بعضهم ذكر العاصين منهم عقوبتي ليرجعوا عن مخالفة امرى  
وذكر المطيعين جزيل ثوابي ليزداد اطاعة وعبادة لي وذكر المحبين ماشاهدوا من انوار  
جمالي وجلالي في الغيب وغيب الغيب ليزيد افي بذل الوجود وطلب المفقود . ودر فصول  
آورده كه كلام مذکور بايد كه برده خير مشتمل باشد تا امام ترا سودمند بود اول نعمت  
خدای بايد مردم دهد تا شكر كزاري نمايند دوم ثوابي محنت و بلا ذكر كند تادران  
شكيباي و رزند سوم عقوبت كناهان برشمرد تا ازان باز ايستند وتوبه كند چهارم مكائد  
و وساوس شيطاني بيان فرمايد تا ازان حذر نمايند بنجم فنا و زوال و بي اعتباري دنيا بر ايشان  
روشن كرداند نادل درونه بنند ششم سر كرا پيوسته ياد كند تارفتن را آماده شوند  
هفتم قيامت را آماده و ذكر آن بسيار كويد تا كار آروز بسازند هشتم دركات دوزخ  
واواع عقوبت هاي آن بيان كند تا ازان بترسند نهم درجات بهشت واقسام نعمت هاي آرا بر  
شمارد تا بدان راغب كردند دهم بنای كلام بر خوف ورجاهند يعني كاهي از عظمت و كبريا  
وهيت الهی سخن راند تا از روی بترسند ووقتي از رحمت و مغفرت مهرباني او تقرير كند  
تا بوی امیدوار شوند پس هر موعظه كه مشتمل برين سخنانست منفعت مؤمنانست خصوصا  
اذا كان المذكور عاملا بما ذكرهم به غير ناس نفسه فان تأثيره اشد من تأثير تذكير الغافلين  
عالم كه كامراني و تن پروري كند . او خوشتن كم است و كرا رهبري كند  
. وانما قلنا من تأثيره فانهم قالوا

مرد بايد كه كيرد اندر كوش . ورنوشتست پند بر ديوار

فلا كلام الا في الاستعداد والتهي للاسماع ولذا قل تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان  
له قلب او اتق السمع وهو شهيد ﴿ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ﴾ قرأ يعقوب  
ليعبدوني وكذا يطعموني ويستعملوني كما سيأتي بانبات يام المتكلم فيهن وصلا ووقفا وحذفها  
الباقون في الحالين والعبادة ابلغ من العبودية لان العبودية اظهار التذلل والعبادة غاية

النذل ولا يستحقها الا من له غاية الافضال قال بعض الكبار العبادة ذاتية للمخلوق لانها ذلة في اللغة العربية واما وقع التكليف بالافعال المخصوصة التي هي العبادة الوصفية للتنبه على تلك الذلة الذاتية حتى يتذلوا ويتخضعوا لربهم وخالقهم بالوجه المشروع ولعل تقديم خلق الجن في الذكر لتقدمه على خلق الانس في الوجود ومعنى خالقهم لعبادته تعالى خلقهم مستعدين لها انهم استعدادا وتمكين منها اكمل تمكين مع كونها مطلوبة منهم بتزليل ترتيب الغاية على ما هي ثم رتبه منزلة ترتب الفرض على ما هو غرض له فان استتباع افعاله تعالى لغايات جليلة مما لا نزاع فيه قطعا كيف لا وهي رحمة منه تعالى وتفضل على عباده واما الذي لا يليق بحجابه تعالى تعليلها بالفرض بمعنى الباعث على الفعل بحيث لولاه لم يفعل لافضائه الى استكمالها بفعل وهو الكامل بالفعل من كل وجه واما بمعنى نهاية كناية بفضي اليها فعل الفاعل الحق فغير منفي من افعاله تعالى بل كلها جارية على ذلك المهاج وعلى هذا الاعتبار يدر وصفه تعالى بالحكمة ويكفي في تحقق معنى التعليل على ما يقوله الفقهاء ويتعارفه اهل اللغة هذا المقدار وبه يتحقق مدلول اللام واما ارادة الفاعل لها فليست من مقتضيات اللام حتى يلزم من عدم صدور العبادة عن البعض تخلف المراد عن الارادة فان تعوق البعض عن الوصول الى الغاية مع تعاضد المبادئ وتأخر المقدمات الموصلة اليها لا يمنع كونها غاية كما في قوله تعالى كتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور ونظائره كذا في الارشاد قال سعدى المفتي ذالام حينئذ على حقيقتها فتأمل انتهى والحاصل ان قوله الا ليعبدون اثبات السبب الموجب للحق فهذه اللام لام الحكمة والسبب شرعا ولا م العلة عقلا قال المولى رمضان في شرح العقائد واستكمالها تعالى بفعل نفسه جائز بل واقع فانه تعالى حين اوجد العالم قد استكمل بكمال الموجدية والمعروفية على ما نطق به قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اى ليعرفون وهو كمال اضافى يجوز الخلو عنه انتهى مقصود الهى ازهمه كمال جلا واستجلاست كه در انسان كامل جمعا وتفصيلا بظهور آمد ودر عالم تفصيلا فقط سؤال طالب ابن مقصوده استكمالست كه مستدعى سبق قصانست چنانكه اهل كلام ميگويند كه افعال الله معال باغراض نشايد بودن جواب آنچه محذورست استكمال بغير است واين استكمال بصفات خوداست نه بغير كذا في تفسير الفاتحة للشيخ صدرالدين القنوي قدس سره وكذا قال في بعض شروح الفصوص ان للحق سبحانه كالا ذاتيا وكالا اسمائيا وامتناع استكمالها بغير انما هو في الكمال الذاتى لا الاسمائى فان ظهور آثار الاسماء متمتع بدون المظاهر الكونية انتهى (قال المولى الجامى)

وجود قابل شرط كمال اسمائست . وكره ذات نباشد بغير مستكمل

(وقال ايضا)

اى ذات رفيع بونه جوهر نه عرض . فضل وكرمت نيست معال بغير  
يعنى حق سبحانه وتعالى بحسب كمال ذاتى از وجود عالم وعالميان مستفيست كما قال تعالى  
والله هو الغنى وچون ظهور كمال اسمائى موقوفست بر وجود اعيان ممكنات پس آنرايجاد كرو

(تأخود)

تاخود گردد بجملة اوصاف عيان . واجب باشد که ممکن آید ببيان  
 ورنه بکمال ذاتی از آدمیان . فردست و غنی چنانکه خود کرد بیان  
 والاشاعرة أنكروا صحة توجیه تعلیل افعال الله تعالى معنی وان کان واقعا لفظا تمسکا  
 بأن الله تعالى مستثنى عن المانع فلا يكون فعله لمنفعة راجعة اليه ولا الى غيره لانه تعالى  
 قادر على افعال تلك المنفعة من غير توسط العمل فلا يصلح أن يكون غرضاً فعندهم لام  
 التعليل يكون استعارة تبعية تشبها لعبادة العباد بما يفرض علة لخلق في الترتيب عليه واكثر  
 الفقهاء والمعتزلة قالوا بصحة لمنفعة عائدة الى عباده تمسكا بأن الفعل الحالى عن الغرض عبث  
 والعبث من الحكيم محال كما في شرح المشارق لابن الملك رحمه الله قال ابن الشيخ استدلت  
 المعتزلة بقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون على ان افعال الله معللة بالاعراض  
 وعلى ان مراد الله جازان يتخلف عن ارادته اذا كان المراد من الافعال الاختيارية للعباد  
 وجه دلالته عليها هو ان وضع اللام لأن تدخل على ما هو غرض من الفعل فتكون العبادة  
 غرضاً من خلق الجن والانس والغرض يكون مراداً فينتج ان العبادة غرض من جميع  
 الجن والانس وظاهر ان بعضاً منهم لم يعبدته فتخلف مراده عن ارادته وهو المطابق والجواب  
 عن الاول انه لما دل الدليل القطعى على انه تعالى لا يفعل فعلاً لغرض وجب أن يؤول  
 اللام في مثل هذه المواضع بأن يقال ان الحكم والمصالح التي ترتب على فعله تعالى وتكون  
 هي غاية له لما كانت بحيث لو صدر ذلك الفعل من غيره تعالى لكانت هي غرضاً لفعله شبهت  
 بالغرض الحقيقى فدخلت عليها اللام الدالة على الغرض لاجل ذلك التشبيه واطلق عليها  
 اسم الغرض لذلك حتى قيل الغرض من خلق ما فى الارض انتفاع الناس به لقوله تعالى  
 هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعاً وهذا الجواب انما يتأتى فى اللام الداخلة على ما هو  
 غاية مرتبة على الفعل ولا ينفع فى قوله تعالى الا ليعبدون لان العبادة لم تكن غاية مرتبة  
 على خلق كثير من الجن والانس حتى يقال انها شبهت بالغرض من حيث كون الفعل مؤدياً  
 اليها وكونها مرتبة عليه فاطلق عليها اسم الغرض ودخل عليها لام الغرض لذلك ولكنه  
 لو تم لكان جواباً عن الاستدلال الثانى لانه مبنى على كون مدلول اللام غرضاً فى نفس  
 الامر وما كان غرضاً على طريق التشبيه لا يكون مراداً فلا يلزم من عدم ترتبه على الفعل  
 تخلف المراد عن الارادة فلا يتم الاستدلال واثار المصنف الى جوابه بقوله لما خلقهم على  
 صورة متوجهة الى العبادة مستعدة لها جعل خلقهم مقابها وتقريره ان العبادة ليست  
 غاية مرتبة على خلقها فضلاً عن أن تكون غرضاً ومراداً حتى يلزم من عدم ترتبها على  
 خلقها تخلف المراد عن الارادة وانما دخلت عليها اللام التي حقها ان تدخل على الغرض  
 او على ما شبه به فى كونه مرتباً على الفعل وحاملاً عليه فى الجملة تشبهاً لها بالغاية المترتبة  
 من حيث ان الجن والانس خلقوا على صورة متوجهة الى العبادة اى صالحة قابلة لها مغلبة  
 اى قادرة عليها متمكنة منها وقد انضم الى خلقهم على تلك الصورة ان هدوا الى العبادة  
 بالدلائل السمعية والعقلية فصاروا بذلك كأنهم خلقوا للعبادة وانها غاية مرتبة على خلقهم

( روح البيان - ۱۲ - ناسع )



فلذلك اطلق عليها اسم الغاية ودخلت عليها لام الغاية مبالغة في خلقها على تلك الصورة  
ولما وجه الآية باخراج اللام عن ظاهر معناها بجعلها للمبالغة في خلقهم بحيث تنأى منهم  
العبادة أشار الى وجه المدول عن الظاهر بقوله ولو حل على ظاهره لتطرق اليه المنع  
والابطال وللزم تعارض الآيتين لان من خلق منهم لجهنم لا يكون مخلوقا للعبادة انتهى ما في  
حواشي ابن الشيخ وقال في بحر العلوم اى وما خلقت هذين الفريقين الا لاجل العبادة  
وهي قيام العبد بما تعبد به وكلف من امثال الاوامر والنواهي او الا لا طلب العبادة منهم  
وقد طلب من الفريقين العبادة في كتبه المنزلة على انبيائه وهذا التقدير صحيح لا تقدير الارادة  
لان الطلب لا يستلزم المطلوب بخلاف الارادة كما تقرر في موضعه فيكون حاصله ما قال بعضهم  
في تصوير المعنى الا ليؤمروا بعبادتي كما في قوله تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا وهذا  
مستمر على مذهب اهل السنة فلو انهم خلقوا للعبادة ما عصوا طرفة عين لكنهم خلقوا  
للامر التكليفي الطلبي دون الامر الارادى والا لم يتخلف المراد عن الارادة ولما كان لعين  
العاصي الثابتة في الحضرة العلمية استعداد التكليف توجه اليها الامر التكليفي ولما لم يكن  
للك العين استعداد الاثبات بالمأمور به لم يتحقق منها المأمور به ولهذا تقع المخالفة والمعصية  
فان قلت ما فائدة التكليف والامر بما يعلم عدم وقوعه قلت فائدة تميز من له استعداد القبول  
ممن ليس له استعداد ذلك لتظهر السعادة والشقاوة واهلهما وقيل المراد سعاداء الجنسين  
كما ان المراد بقوله تعالى ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس اشقياءها ويضده قراءة  
من قرأ وما خلقت الجن والانس المؤمنين بدليل ان الصبيان والمجانين مستثنون من عموم  
الآية بدليل قوله تعالى ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس قال ابن الملك فان قلت  
كيف تكون العبادة علة للخلق ولم تحصل تلك في اكثر النفوس قلنا يجوز أن يراد من  
النفوس نفوس المؤمنين لقراءة ابن عباس رضى الله عنهما وما خلقت الجن والانس من المؤمنين  
الا ليعبدون وأن يراد مطلقها بأن يكون المراد بالعبادة قابلية تكليفها كما قال عليه السلام  
ما من مولود يولد الا على الفطرة واما ان أريد منها المعرفة فلا اشكال لانها حاصلة للكفرة  
ايضا كما قال الله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله انتهى وقال مجاهد  
واختاره البغوى معناه الا يعرفون ومداره قوله عليه السلام فيما يحكيه عن رب العزة كنت  
كنزا مخفيا فأجبت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف ولعل السر في التعبير عن المعرفة  
بالعبادة على طريق اطلاق اسم السبب على المسبب التنيه على ان المتبر هي المعرفة الحاصلة  
بعبادته تعالى لا ما يحصل بنيرها كمعرفة الفلاسفة كما في الارشاد وقال بعضهم لم أخلقهم الا  
لاجل العبادة باختيارهم لئلاوا الشرف والكرامة عندي ولم أقصرهم عابها اذلو قصرتهم  
عليها لوجدت منهم وأنا غنى عنهم وعن عبادتهم والحاصل انهم خلقوا للعبادة تكليفا واختيارا  
الاجبية واجبارا فمن وفقه وسدده اقام العبادة التي خلق لها ومن خذله وطرده حرما  
وعمل بما خلق له وفي الحديث اعملوا فكل ميسر لما خلق له كما في عين المعاني وقال الشيخ  
نجم الدين دابة في تأويلاته وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون لان دوة معرفتي مودعة

في صدف عبوديتي وان معرفتي تنقسم قسمين معرفة صفة جمالي ومعرفة صفة جلالتي ولكل واحد منهما مظهر والعبودية مشتمة على المظهرين بالانقياد لها والتمرد عنها فمن انقاد لها بالتسليم والرضى كما أمر به فهو مظهر صفات جمالي ولطيف ومن تمرد عليها بالاباء والاستكبار فهو مظهر صفات جلالتي وقهري فحقيقة معنى قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اي خلقت المقبولين منهم ليعبدوا الله فيكونوا مظهر صفات لطفه وخلقت المردودين منهم ليعبدوا الهوى فيكونوا مظهر صفات قهره هذا المعنى الذي أردت من خلقهم انتهى والحكمة لا تقتضي اتفاق الكل على التوحيد والعبادة والاخلاص والاقبال الكلي على الله فان ذلك مما يخجل بأمر المعاش ولذلك قيل لولا الحق لخربت الدنيا ولا بد من الغضب لتكميل مرتبة قبضة الشمال فانه وان كان كلنا يديه يمينا مباركة لكن حكم كل واحدة يخالف الاخرى فالارض جميعا قبضته والسموات مطويات بيمينه فاقضت الحكمة الالهية ظهور ما أضيف اليه كل من الالدين فللواحدة المضاف اليها عموم السعداء الرحمة والحنان والاخرى القهر والغضب ولو ازمهما وقد وجد كلاهما مقتضيين والمقصود الاصلى وجود الانسان الكامل الذي هو مرآة جماله تعالى وكاله وقد وجد والسواد الاعظم هو الواحد على الحق وقال الواحدى مذهب أهل المعاني في الآية الا ليخضعوا لي ويتذللوا ومعنى العبادة في اللغة الذل والانقياد وكل مخلوق من الجن والانس خاضع لقضاء الله تعالى مدلل لمشيئته خلقه على ما أراد وورقه كما قضى لا يملك احد لنفسه خروجا عما خلق عليه وقال ابن عباس رضى الله عنهما الا ليقرؤا بالعبودية طوعا او كرها يعنى ان المؤمنين يقرؤن له طوعا والكافرون يقرؤن له بما جبلهم عليه من الحلقة الدالة على وحدانية الله وانفراده بالخلق واستحقاق العبادة دون غيره فالخلق كلهم بهذا طابدون وعلى هذا قوله تعالى وله ما فى السموات والارض كل له قانتون على معنى ما يوجد منهم من دلائل الحدوث الموجبة لكونها مربوبة مخلوقة مسخرة كما فى التيسير فهذه جملة الاقوال فى هذا الباب وفى خلقهم للعبادة بطريق الحصر اشارة الى ان الربوبية لله تعالى ان العبودية للمخلوقين وهى اخص اوصافهم حتى قالوا انها افضل من الرسالة ولذا قال تعالى اسرى بعبده لارسوله وقدم العبد فى أشهد أن محمدا عبده ورسوله فمن ادعى الربوبية من المخلوق فليخذه من تهديد الآية وجميع الكمالات لله تعالى وان ظهرت من العبد فالعبد مظهر فقط والظاهر هو الله وكاله والعبادات عشرة اقسام الصلاة والزكاة والصوم والحج وقرءة قرءة قرءة ذكر الله فى كل حال وطلب الحلال والقيام بحقوق المسلمين وحقوق الصحبة والتاسع الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والمآثر اتباع السنة وهو مفتاح السعادة وامارة محبة الله كما قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله ( قال المولى الجامى )

ياى الله السلام عليك . انما الفوز والفلاح لديك

كرزقم طريق سنت تو . هتم از عاصيان امت تو

مانده ام زير بار عصيان پست . اقم از باي اكر نكبرى دست

فينبى للعبد أن يعبد ربه ويتذلل لحالقه بأى وجه كان من الفرائض والواجبات والسنة

والمستحبات على الوجه الذي أمره ان يقوم فيه فاذا كملت فرائضه وكالها فرض عليه فيتفرغ  
 فيما بين الفرضين لنوافل الخيرات كانت ما كانت ولا يحقر شيئا من عمله فان الله ما احتقره حين  
 خلقه و اوجه فان الله ما كلفك بأمر الاوله بذلك الامر اعتناء و عناية حتى كلفك به واذا  
 واظب على اداء الفرائض فانه يتقرب الى الله بأخب الامور المقربة اليه وورد في الخبر الصحيح  
 عن الله تعالى ما تقرب الى عبد بشي احب الى مما افترضته وما يزال العبد يتقرب الى بالنوافل  
 حتى احبته فاذا احبته كنت سمعه الذي به يسمع وبصره الذي به يبصر ويده التي بها يبسط  
 ورجله بها يمشي ولئن سألتني لآعطينه ولئن استعاذني لآعبدنه وما ترددت عن شي انا فاعله  
 ترددي عن قبض نفس عبدي المؤمن يكره الموت وانا اكره مساءته فالتقرب الاول هو تقرب  
 الفرائض والتقرب الثاني هو تقرب النوافل فانظر الى ما تنتجه محبة الله من كون الحق تعالى  
 قوى العبد من السمع والبصر واليد والرجل فواظب على اداء ما يصح به وجود هذه المحبة  
 الالهية من الفرائض والنوافل ولا يصح نفل الا بعد تكملة الفرائض وفي النقل عنه فروض  
 ونوافل فيما فيه من الفروض تكمل الفرائض ورد في الخبر الصحيح انه تعالى يقول انظروا  
 في صلاة عبدي أم نقصها فان كانت تامة كتبت له تامة وان كان انتقص منها شي قال  
 انظروا هل لعبدي من تطوع فان كان له تطوع قال الله تعالى اكلو العبدى فريضته من تطوعه  
 ثم يؤخذ الاعمال على ذا كم وليست النوافل الامالها اصل في الفرائض وما لا اصله في  
 فرض فذلك انشاء عبادة مستقلة يسميها علماء الظاهر بدعة قال الله تعالى ورهانية ابتدعوها  
 وسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة حسنة والذي سنهاله اجرها و اجر من عمل بها  
 الى يوم القيامة من غير أن ينقص من اجورهم شي ولما لم يكن في قوة النقل أن يسد مسد  
 الفرض جعل في نفس النقل فروض ليجبر الفرائض بالفرائض كصلاة النفل بحسب حكم  
 الاصل ثم انها تشتمل على فرائض من ذكر وركوع وسجود مع كونها في الاصل نافلة وهذه  
 الاقوال والافعال فرائض فيها علم ان امرنا بالاعتداء بالنبي سنة حسنة فان لنا اجرها  
 وأجر من عمل بها واذا تركنا تسنيها اتباعا لكون رسول الله عليه السلام لم يسنها فان اجرك  
 في اتباعك له في ترك التسنين اعظم من اجرك في التسنين فان النبي عليه السلام كان يكره كثرة  
 التكليف على امته ومن سن فقد كلف وكان النبي عليه السلام اولى بذلك ولكن تركه  
 تخفيفا فلماذا قلنا الاتباع في الترك اولى واعظم اجرا من التسنين فاجعل حالك كما ذكرنا لك  
 ولقد روى عن الامام احمد بن حنبل رحمه الله انه ما كل البطيخ فقيه له في ذلك فقال ما بلغني  
 كيف كان رسول الله عليه السلام يأكله فلما لم تبلغ اليه الكيفية في ذلك تركه وبمثل هذا  
 يقدم علماء هذه الامة على علماء سائر الامم فهذا الامام علم وتحقق قوله تعالى عن  
 نبيه عليه السلامي فاتبعوني يحبيكم الله وقوله لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة والاشتغال  
 بما سن من فعل وقول وحال اكثر من أن يحيط به ونحسبه فكيف ان نتفرغ لنسن فلا  
 تكلف الامة اكثر مما ورد ﴿ ما يزيد منهم ﴾ اي من الجن والانس في وقت من الأوقات  
 ﴿ من رزق ﴾ لي ولا لانفسهم ولا لغيرهم يحصلونه بكسبهم ﴿ وما يريد ان يطعمون ﴾

ولا انفسهم ولا غيرهم واصله ان يطعموني بيا المتكلم وهو بيان لكون شأنه تعالى مع عباده متعاليا عن ان يكون كسائر السادة مع عبيدهم حيث يملكونهم ليستعينوا بهم في تحصيل معاشهم وتهيئة ارزاقهم فان منهم من يحتاج الى كسب عبده في نيل الرزق ومنهم من يكون له مال وافريستغني به عن حمل عبده على الاكتساب لكنه يطلب من العبد قضاء حوائجه من طبخ الطعام واصلاحه واحضاره بين يديه وهو تعالى مستغن عن جميع ذلك ونفع العباد وغيره انما يعود عليهم والمعنى ما اريد ان اصرفهم في تحصيل رزقي ولا ارزقهم ولا في تهيئة بل افضل عليهم برزقهم وبما يصلحهم وبمعيشهم من عندي فليشتغلوا بما خلقوا له من عبادتي وفي الآية تعريض بأصنامهم فانهم كانوا يحضرون لها الماكل فرمما اكلتها الكلاب ثم بالت على الاصنام ثم لا يصددهم ذلك وهذا لآية دليل على ان الرزق اعم من الاكل كافي تفسير المناسبات وقال بعضهم معنى ان يطعمون ان يطعموا احدا من خلقي وانما اسند الاطعام الى نفسه لان الخلق عيال الله ومن اطعم عيال احد فقد اطعمه كما جاء في الحديث يقول الله استطعمتك فلم تطمئني اي لم تطعم عبيدي وذلك ان الاستطعام وسؤال الرزق يستجبل في وصف الله ﴿ ان الله هو الرزاق ﴾ تعليل لعدم ارادة الرزق منهم وهو من قصر الصفة على الموصوف اي لا رزاق الا الله الذي يرزق كل ما يفتقر الى الرزق وفيه تلويح بأنه غني عنه ﴿ ذو القوة ﴾ على جميع ما خلق تعليل لعدم ارادته منهم ان يعملوا ويسعوا في اطعامه لان من يستعين بغيره في اموره يكون عاجرا لا قوة له ﴿ المتين ﴾ الشديد القوة لان القوة تمام القدرة والثبات شدتها وهو بالرفع على انه نعت للرزاق اولدو او خبر بعد خبر وفي التأويلات النجبية ان الله هو الرزاق لجميع الخلائق ذو القوة المتين في خلق الارزاق والمرزوقين وفي المفردات القوة تستعمل تارة في معنى القدرة وتارة للنهي الموجود في الشئ ونارة في البدن وفي القلب وفي الماوان من خارج وفي القدرة الالهية وقوله ذو القوة المتين عام فيما اختص الله به من القدرة وما جعله للخلق انتهى . يقول الفقير قد سبق ان القوة في الاصل عبارة عن شدة البنية وصلابتها المضادة للضعف والله تعالى منزه عن ذلك فهي في حقه تعالى بمعنى القدرة التامة ويجوز ان يعتبر قوى مظاهرا سماء وصفاته ايا ما كانت والمتن مكتنفا لصلب وبه شبه المتن من الارض ومنتنه ضربت منه ومتن قوى منه فصار متينا ومنه قيل جبل متين . ودر ترجمه رشف در معنى قوى ومتين آورده که قدرت قاهره اش دليل قوت بالغه آكشسته وشدت قوتش حجت متانت قدرت شده نه در كار سازي متانتش راقطوري ونه در روزي وينده نوازي قدرتش راقطوري

رساند رزق بر وجهي که شايد . بسازد كارها نوعي که بايد

بروزي بي نوا يا نوا نوازد . برحت بي كسارا كار سازد

قال بعضهم رزق الله بالتفاوت رزق بعضهم الايمان وبعضهم الايقان وبعضهم العرفان وبعضهم البيان وبعضهم البيان فهؤلاء اهل اللطف والسعادة وبعضهم الخذلان وبعضهم الحرمان وبعضهم العليان وبعضهم الكفران فهؤلاء اهل القهر والشقاوة وقال بعضهم اضربوا باليب الطالب الارزاق وحرمانه وبالطامل العاجز وتواتر الارزاق عليه

لتعلموا ان الرزق طالب وليس بمطلوب قال الامام الغزالي رحمه الله في شرح الاسماء  
 الرزاق هو الذي خلق الارزاق والمرزقة واوصلها اليهم وخلق لهم اسباب التمتع بها  
 والرزق رزقان ظاهر وهى الاقوات والاطعمة وذلك للظاهر وهى الابدان وباطن  
 وهى المعارف والمكاشفات وذلك للقلوب والاسرار وهذا اشرف الرزقين فان نمرتها حياة  
 الابد وثمره الرزق الظاهر قوة الجسد الى مدة قريبة الامد والله تعالى هو المتولى لخلق  
 الرزقين والمنفضل بالايصال الى كلا الفريقين ولكنه يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وغاية  
 حظ العبد من هذا الوصف امران . احدهما ان يعرف حقيقة هذا الوصف واه لا يستحقه  
 الا الله تعالى فلا ينتظر الرزق الا منه ولا يتوكل فيه الا عليه كما روى عن حاتم الاصم انه  
 قال له رجل من اين تأكل فقال من خزائنه فقال الرجل يلقي عليك الخبز من السماء فقال  
 لو لم تكن الارض له لكان يلقيه من السماء فقال الرجل انتم تقولون الكلام فقال لم ينزل  
 من السماء الا الكلام فقال الرجل انا لا اقوى لمجادتك فقال لان الباطل لا يقوم مع الحق .  
 والثانى ان يرزقه علما هاديا ولسانا مرشدا ويدا منفقة متصدقة ويكون سببا لوصول  
 الارزاق الشريفة الى القلوب بأقواله واعماله واذا احب الله تعالى عبدا اكثر حوائج الخلق  
 اليه ومهما كان واسطة بين الله وبين العباد فى وصول الارزاق اليهم فقد نال حظا من هذه  
 الصفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخازن الامين الذى يعطى ما امر به طيبة به نفسه  
 احد المتصدقين وايدى العباد خزائن الله فمن جعلت يده خزانة ارزاق الابدان ولسانه  
 خزانة ارزاق القلوب فقد اكرم بشوب من هذه الصفة انتهى كلام الغزالي فعبد الرزاق  
 هو الذى وسع الله رزقه فيؤثر به على عباده ويبسط على من يشاء الله ان يبسط له لان الله  
 جميل فى قدمه السعة والبركة فلا يأتى الا حيث يبارك فيه ويفيض الخير وخاصة هذا الاسم  
 لسعة الرزق ان يقرأ قبل صلاة الفجر فى كل ناحية من نواحي البيت عشرة ابيد باليمين  
 من ناحية القبلة ويستقبلها فى كل ناحية ان امكن و فى الاربعين الادريسية سبحانك يا رب  
 كل شئ و ورائه ورازقه قال السهر وردى المداوم عليه تقضى حاجته من الملوك و ولاية  
 الامر فاذا اراد ذلك وقف مقابلة المطلوب وقرأه سبع عشرة مرة ومن تلاه عشرين يوما  
 على الريق رزق ذهنا يفهم به الغوامض وقال الغزالي فى شرح الاسمين القوي المتين القوة  
 تدل على القدرة التامة والمتانة تدل على شدة القوة والله تعالى من حيث انه بالغ القدرة  
 تامها قوى ومن حيث انه شديد القوة متين وذلك يرجع الى معنى القدرة انتهى وعبد  
 القوى هو الذى يقوى بقوة الله على قهر الشيطان وجنوده التى هى قوى نفسه من القصب  
 والتهوة والهوى ثم على قهر أعدائه من شياطين الانس والجن فلا يقاوه شئ من خلق الله  
 الاقهره ولا يناويه احد الا غلبه وعبد المتين هو القوى فى دينه الذى لم يتأثر من اراد  
 اغواؤه ولم يكن لمن ازله عن الحق بشدة لكونه امتن كل متين فعبد القوى هو المتين الذى لا  
 شئ وعبد المتين هو الذى لم يتأثر من شئ وقال ابو العباس الرزوقي القوى هو الذى لا يتأثر  
 ضعف فى ذاته ولا صفاته ولا فى افعاله فلا يسهه نصب ولا لقب ولا ذكر ولا غيره

في قنص ولا ابرام وقال بعض المشايخ القوي من القوة وهي وسط ما بين حال باطن الحول  
وظاهر القدرة لان اول ما يوجد في الباطن من منة العمل يسمى حولاً ثم يحس به في الاعضاء  
مثلاً يسمى قوة وظهور العمل بصورة البطش و التناول يسمى قدرة ولذلك كان في كلمة  
لا حول ولا قوة الا بالله وهو تمثيل للتقريب الى الفهم و الا فالله تعالى منزّه عن صفات  
المخلوقين ومن عرف انه القوي رجع بحوله وقوته في كل شيء الى حوله وقوته والتقريب  
بهذا الاسم تعلقاً من حيث اسقاط التدبير وترك منارعة المقادير ونفي الدعوى ورؤية المنة  
له تعالى ونفي خوف الخلق وهموم الدنيا وتخلقا أن يكون قويا في ذات الله حتى لا يخاف فيه  
لومة لائم ولا يضعف عن أمره بحال و خاصة هذا الاسم ظهور القوة في الوجود فما تلاه  
ذو ممة ضعيفة الا وجد القوة ولا ذو جسم ضعيف الا كان له ذلك ولو ذكره مظلوم بقصد  
اهلاك الظالم الف مرة كان له ذلك وكفى أمره والمتمين هو الذي له كمال القوة بحيث  
لا يعارض ولا يشارك ولا يداني ولا يقبل الضعف في قوته ولا يمانع في أمره بل هو الغالب  
الذي لا يغالب ولا يغلب ولا يحتاج في قوته لمادة ولا سبب ومن عرف عظمة قوته ومناستها  
لم يخف من شيء ولم يقف بهمة على شيء دونه استناداً اليه واعتقاداً عليه وخاصة هذا الاسم  
ظهور القوة لذا ذكره مع اسمه القوي ولو ذكر على شابة فاجرة عشر مرات وكذلك  
الشاب لتاب ﴿ فان للذين ظلموا ﴾ اي ظلموا انفسهم بتعريضها للعذاب الخالد بتكذيب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم او وضعوا مكان التصديق تكديبا وهم اهل مكة ﴿ ذنوبا ﴾  
اي نصيبا وافرا من العذاب ﴿ مثل ذنوب اصحابهم ﴾ مثل النسياء نظر آثم من الامم المحكية  
وهو ماخوذ من مقاسمة السقاء الماء بالذنوب وهو الدلو العظيم المملوء قل . لنا ذنوب ولكم  
ذنوب . فان أبيت فلنا القليب . قال في المفردات الذنوب الدلو الذي ذنب واستعير للنصيب  
كما استعير السجل وهو الدلو العظيم و في القاموس الذنوب الفرس الوافر الذنب ومن الايام  
الطويل الشر والدلو اوفيا ماء او الملاءى اودون الملاءى والحظ والنصيب والجمع اذنية  
وذنائب و ذناب انتهى ﴿ فلا يستعجلون ﴾ اصله يستعجلوني بياء المتكلم اي لا يطلبوا مني  
ان اعجل في المجيء به لان له اجلا معلوما فهو نازل بهم في وقته المحتوم يقال استعجله اي  
خه على العجلة وامره بها ويقال استعجله اي طلب وقوعه بالعجلة ومنه قوله تعالى أتى  
امرأته فلا تستعجلوه وهو جواب لقولهم متى هذا الوعد ان كنتم صادقين وكان الضرب  
الحارث يستعجل بالعذاب فأمهل الى بدر ثم قتل في ذلك اليوم وصار الى النار فعذب او لا  
بالقتل ثم بالنار ﴿ فويل للذين كفروا ﴾ بس واي مرانا ترا كه كافر شددت والويل اشد  
من العذاب والشقاء والهم ويقال واد في جهنم وضع الموصول موضع ضميرهم تسجيلا عليهم  
بما في حيز الصلة من الكفر واشعارا بعلّة الحكم والفاء لترتيب ثبوت الويل لهم على ان  
لهم عذابا عظيما كما ان الفاء الاولى لترتيب النهي عن الاستعجال على ذلك ﴿ من يومهم  
الذي يوعدون ﴾ من لتعليق اي يوعدونه من يوم بدر وقيل يوم القيامة وهو الانسب لما  
في صدر السورة الآتية والاول هو الاوفق لما قبله من حيث انهما من العذاب الدنيوي وايا

ما كان فالعذاب آت وكل آت قريب كما قالوا . كرجه قيامت دير آيدولى مى آيد عمر اكرجه دراز بود چون مرك روى نمود ازان درازى چه سود نوح هزار سال درجهان بسر برده است امروز چند هزار سالست كه مرده است فعلى العاقل أن يتعجل فى التوبة والانابة حتى لا يلقى الله عاصيا ولا يتعجل فى الموت فانه آت البتة وفى الحديث لا يتمين احدكم الموت ولا يدع به من قبل أن يأتيه انه اذا مات احدكم انقطع عمله وانه لا يزيد المؤمن عمره الا خيرا اى فانه ان كان محسنا فلعله ان يزداد خيرا وان كان مسيئا فلعل الله يرزقه الانابة

اى كه پنجاه رفت ودر خوابى . مكر ابن پنج روز دريابى

وفى التأويلات النجمية فان للذين ظلموا من اهل القلوب على قلوبهم بأن جعلوها فلوثة بحب الدنيا بعد ان كانت معدن محبة الله ذنوبا مثل ذنوب اصحابهم من ارباب النفوس بجميع صفاتها يعنى ان فساد القلب بمحبة الدنيا يوازي فساد النفس بجميع صفاتها لان القلب اذا صلح صلح به سائر الجسد واذا فسد فسد به سائر الجسد فلا تستعجلون فى افساد القلب فويل للذين كفروا بنعمة ربهم فى افساد القلب من يومهم الذى يوعدون بافساد سائر صفات الجسد ومن الله العظمة والحفظ

تمت سورة الذاريات بعون خالق البريات فى او آخر جمادى الآخرة من سنة اربع

عشرة ومائة و الف

تفسير سورة الطور مكة وآية تسع واربعون

بسم الله الرحمن الرحيم

الطور والطور هو الوادى لاسم والطور بالسريانية الجبل وقال بعضهم هو صربي فصحيح ولذا لم يذكره الجوى البقى فى المعربات وقال ابن عباس رضى الله عنهما الطور كل جبل ينبت قال لומר بالطور بعض ناعقة ما نبت الطور فوقه ورقه

كويته مراد انجا مطلق كوهست كه اوتاد ارض اند . وفيه منابع ومانع وقيل بل هو جبل محيط بالارض والاطهر الاشهر انه اسم جبل مخصوص هو طور سينين يعنى الجبل المبارك وهو جبل بمدين واسمه زبير سمع فيه موسى عليه السلام كلام الله تعالى ولذا اقسم الله تعالى به لانه محل قدم الاحباب وقت سماع الخطاب وورد على محل القدم كثير من الاولياء فظهر عليهم الحال تلك الساعة وقال فى خريدة العجائب جبل طور سيننا هو بين الشام ومدين قيل انه بالقرب من ايلة وهو المكلم عليه موسى عليه السلام كان اذا جاءه موسى للمناجاة ينزل عليه غمام فيدخل فى الغمام ويكلمه ذا الجلال والاكرام وهو الجبل الذى ذكره عند التجلى وهناك خر موسى صعبا وهذا الجبل اذا كسرت حجارتها يخرج من وسطها شجرة العوسج على الدوام وتعظيم اليهود لشجرة العوسج لهذا المعنى وقال الشجر العوسج شجرة اليهود انتهى كلام الخريدة والعوسج جمع عوسجة وهو شجر كرم فى الفاموس وكتاب مسطور مكتوب على وجه الانتظام فان السطور من كتاب الطور

المكتوبة والمراد به القرء ان او الواح موسى وهو الانسب بالطور او ما يكتب في اللوح و آخر  
سطر في اللوح المحفوظ سبقت رحمتي على غضبي من أتاني بشهادة أن لا اله الا الله أدخلته الجنة  
او ما يكتب الحفظة يخرج اليهم يوم القيامة منشورا فأخذ بيمنه وأخذ بشماله نظيره قوله تعالى  
ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا ﴿ في رزق منشور ﴾ الرزق الجلد الذي يكتب فيه  
شبه كاغد استعمل ما يكتب فيه الكتابة من الصحيفة وسمى رقالة مرقق وقد غلب الاستعمال  
على هذا الذي هو من جلود الحيوان كافي فتح الرحمن وقال في القاموس الرق ويكسر جلد رقيق يكتب  
فيه وضد الغليظ كالرقيق والصحيفة البيضاء انتهى والمنشور المبسوط وهو خلاف المطوى قال الراغب  
نشر الثوب والصحيفة والسحاب والنعمة والحديث بسطها وقيل منشور مفتوح لا ختم عليه  
وتكبيرهما للتفخيم او الاشعار بهما لئلا يتعارف الناس والمعنى بالفارسية و سو كند بكتاب  
نوشته در صحيفه كه كشاده كردد بوقت خواندن وعلى تقدير أن يكون ما يكتب في اللوح يكون  
الرق المنشور مجازا لان اللوح خلقه الله من درة بيضاء دفتاه من يا قوتة حمراء قلمه نور و كتابه نور  
عرضه كما بين السماء والارض بنظره كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة يخلق الله بكل نظرة يحيى ويميت  
ويحزي ويذل ويفعل ما يشاء ﴿ والبيت المعمور ﴾ اى الكعبة وعمارتها بالحجاج والعمار والمجاورين  
او الضراح يعنى اسم البيت المعمور الضراح قال السهلبى رحمه الله وهو فى السماء السابعة واسمها  
عروبا قال وهب بن منبه من قال سبحان الله وبحمده كان له نور يملأ ما بين عروبا وحريبا وحريبا  
هى الارض السابعة انتهى وهو خيال الكعبة وعمرانه كثرة غاشيته من الملائكة يزوره كل يوم  
سبعون الف ملك بالطواف والصلاة ولا يهودون اليه ابدا و حرمة فى السماء كحرمة الكعبة  
فى الارض وهو عدد خواطر الانسان فى اليوم والليلة ومنه قيل ان القلب مخلوق من البيت المعمور  
وقيل باطن الانسان كالبيت المعمور والافئاس كالملائكة دخولا وخروجا وفى اخبار المعراج رأيت  
فى السماء السابعة البيت المعمور واذا امامه بحر واذا يؤمر الملائكة فيخوضون فى البحر فيخرجون  
فيفيضون أجنحتهم فيخاق الله من كل قطرة ملكا يطوف فدخاته وصلت فيه وسمى بالضراح  
بضم الصاد المعجمة لانه ضرح اى رفع وابعد حيث كان فى السماء السابعة والضرح هو الابعاد  
والتحية يقال ضرحه اى نحاه ورماه فى ناحية واضرحه عنك اى أبعده والضريح البعيد وقيل  
كان بيتا من يا قوتة انزله الله موضع الكعبة فطاف به آدم وذريته الى زمان الطوفان فرفع الى السماء  
وكان طوله كما بين السماء والارض وذهب بعضهم الى انه فى السماء الرابعة ولا منافاة فقد ثبت ان فى كل  
سما بحيال الكعبة فى الارض بيتا . بقول الفقير والذى يصح عندى من طريق الكشف ان البيت  
المعمور فى نهاية السماء السابعة فانه اشارة الى مقام القلب فكما ان القلب بمنزلة الاعراف فانه برزخ  
بين الروح والجسد كما ان الاعراف برزخ بين الجنة والنار فكذا البيت المعمور فانه برزخ بين العالم  
الطبيعى الذى هو الكرسي والعرش وبين العالم الغصرى الذى هو السموات السبع ومادونها  
وهذا لا يتانى أن يكون فى كل سما بيت على حدة هو على صورة البيت المعمور كما انه لا يتانى كون  
الكعبة فى مكة أن يكون فى كل بلدة من بلاد الاسلام مسجد على حدة على صورتها فكما ان الكعبة  
ام المساجد وجميع المساجد صورها وتفاصيلها فكذا البيت المعمور اصل البيوت التى فى السموات



فهو الاصل في الطواف و الزيارة و لذارأى النبي عليه السلام ليلة المعراج ابراهيم عليه السلام مسندا ظهره الى البيت المعمور الذي هو بازاء الكعبة و اليه تحج الملائكة و قال بعضهم المراد بالبيت المعمور قلب المؤمنين و عمارته بالمعرفة و الاخلاص فان كل قلب ليس فيه ذلك فهو خراب ميت فكأنه لا قلب ﴿ و السقف المرفوع ﴾ يعنى السماء المرفوع عن الارض مقدار خمسمائة عام قال تعالى و جعلنا السماء سقفا محفوظا ( قال الكاشفي ) يعنى آسمان كه مجمع انوار حكمت و مخزن اسرار فطرتست و يا عرش عظيم . و ذلك لان العرش سقف الجنة و هو محيط بعالم الاجسام كما ان سقف البيت محيط بالجدران و لا يخفى حسن موقع العنوان المذكور من حيث اجتماع السقف مع البيت و من حيث ان العرش على التقدير الثانى و البيت المعمور متقاربان تقارب السقف بالبيت ﴿ و البحر المسجور ﴾ اى المملوء و هو البحر المحيط الاعظم الذى منه مادة جميع البحار المتصلة و المنقطعة و هو بحر لا يعرف له ساحل و لا يعلم عمقه الا الله تعالى و البحار التى على وجه الارض خلجان منه و فى هذا البحر عرش ابليس لعنه الله و فيه مدائن تطفو على وجه الماء و هى آهات من الجن فى مقابلة الربع الخراب من الارض و فيه قصور تظهر على وجه الماء طاقة ثم يغيب و تظهر فيه الصور العجيبة و الاشكال الغريبة ثم تغيب فى الماء و فى هذا البحر نبت شجر المرجان كسائر الاشجار فى الارض و فيه من الجزر آثر المسكونة و الحالية ما لا يعلمه الا الله تعالى قال فى القاموس سجر التنور احماه و الهر ملاء و المسجور الموقد و الساكن ضد و البحر الذى ماؤه اكثر منه انتهى و قال بعض المفسرين و البحر المسجور اى الموقد من قوله تعالى و اذا البحار سجرت و المراد به الجنس و عدد البحار العظيمة سبعة كما ان عدد الياهار العظيمة كذلك و كل ماء كثير بحر ( روى ) ان الله تعالى يجعل البحار يوم القيامة نارا يسجر بها نار جهنم و فى الحديث ( لا يركب رجل بحرا الا فازيا او معتمرا او حاجا ) فان تحت البحر نارا او تحت النار بحر او البحر نارا فى نار و هذا على ان يكون البحر بحر الدنيا و بحر الارض و قال على و عكرمة رضى الله عنهما و بحر تحت العرش عمقه كما بين سبع سموات الى سبع ارضين فيه ماء غليظ يقال له بحر الجوان و هو بحر مكفوف اى عن السيلان يمطر منه على الموتى ماء كالمنى بعد الفحة الاولى اربعين صباحا فينبئون فى قبورهم و حمله بعض المشايخ على صورة احياء الله تعالى يعنى كما انه نبت النبات بماء المطر فيظهر من الارض فكذا الموتى يخلقهم الله خلقا جديدا فيظهرون من الارض كالنبات و لكن هذا لا ينافى ان يكون هناك ماء صورى فان الانسان من المني خلق و بصورة ماء كالمنى سببت و لله فى كل شئ حكمة بديعة و قبل هو بحر سما الدنيا و هو الموج المكفوف لولاه لا حرقت الشمس الدنيا . و زدارباب تحقيق مراد طور نفس است كه موسى القلب بران باحق سبحانه مناجاة ميكنه و كتاب مسطور ايمانست كه دررق منشور قلب بقلم رحمت اولى نوشته شده كه كتب فى قلوبهم الايمان و بيت سر عارفانست كه بنظرات تجليات سبحانى آيدانى بافته و سقف مرفوع روح رفيع القدر و الدرجات الى الحضرة است كه سقف خانه دلست و سخن مسجور دلى است با تش محبت تافته . و قال عبدالعزىز المكي قدس سره اقيم الله بالطور و هو الجبل و هو النبي صلى الله عليه و سلم كان فى امته كالجبال فى الارض استقرت بالاله تعالى

دينهم الى يوم القيامة كما تستقر الارض بالجبال وأقسم بالكتاب المسطور وهو الكتاب المنزل عليه المسطور في اللوح المحفوظ في ريق منشور هو المصاحف وأقم بالبيت المعمور وهو النبي عليه السلام كان الله يتنا بالكرامة معمورا وعند الله مسرورا مشكورا وأقسم بالسقف المرفوع وهو رأس النبي عليه السلام كان والله سقفا مرفوعا وفي الدارين مشهورا وعلى المنابر مذكورا وأقسم بالبحر المسبحور وهو قلب محمد عليه السلام كان والله من حب الله مملوا فأقسم بنفس محمد موما ورأسه خصوصا وبقلبه ضياء ونورا وبكتابه حجة وعلى المصاحف مسطورا فأقسم الحبيب بالحبيب فلا ورآه قسم وقال شيخى وسندى روح الله روحه في كتاب اللامحات البرقيات له والطور اى طور الهوية الذاتية الاحدية الفردية المجردة عن الكل والحقيقة الجملة الصمدية المطلقة عن الجميع وكتاب اى كتاب الوجود مسطور فيه حروف الشؤون الذاتية الكمالية الوجودية والامكانية وكلمات الاعيان العلمية الجلالية والجمالية الوجودية والامكانية وآيات الارواح والعقول المجردة القهرية واللطيفة وسور الحقائق والصور المثالية الحية المقربة والمبعدة في ريق اى ريق النفس الرحانى والامر الربانى منشور على ماهيات الممكنات وحقائق الكائنات مبسوط على اعيان المجردات وصور المثالات بالفيض الاقدس والتجلى الذاتى اولا والحاصل به كليات التعينات والظهورات وبالفيض المقدس والتجلى الصافى والافعالى ثانيا المتحقق به جزئيات الشخصيات والتميزات والقرءان والفرقان اللفظى الرسمى بجميع حروفه وكلماته وآياته وسوره ان هو الا ذكر وقرءان مبین وهذا مكتوب بيد المخلوق ومسطور بخطه وذلك مكتوب بيد الخالق ومسطور بخطه فلذا كان واجب التعظيم ولازم التكريم بحيث لا يمس الا المطهرون من الحدث مطلقا فبا شقاوة من عقل الكتاب الالهى الرسمى واقبل عليه بالتعظيم والتوقير وغفل عن الكتاب الالهى الحقيقى واهمله عن التعظيم والتوقير بل اقدم عليه بالاهانة والتحقير وبإسعاد من عقلهما ولم ينفصل عن واحد منهما ولم يهمل شأنهما بل اقبل على كل منهما بالتعظيم والتكريم انقيادا للشريعة فى تكريم القرءان والفرقان اللفظى واذعاناً للحقيقة فى تحريم القرءان والفرقان الوجودى اذ آخلق كل مرتبة وقضاء لدين كل منزلة قائما فى كل مقام بالعدل والانصاف مجانباً فى كل حال عن الجور والاعتساف . يقول الفقير فى ذلك الكتاب تفصيل عريض آخر لكل من الكتابين الحقيقى والمجازى واقتصرت هنا على شئ يسير مما ذكره لمناسبة المقام والمسئول من الله الجامع الاستفاح بعلمه النافع ( ان عذاب ربك لواقع ) اى لنازل حتماً وهو جواب للقسم قال فى فتح الرحمن المراد عذاب الآخرة للكفار لا العذاب الدنيوى و اليه الاشارة فى الارشاد فى آخر السورة المتقدمة ( ماله من دافع ) يدفعه وهو كقوله تعالى لا مرد له من الله وبالفارسية ليست مران عذاب را هبج دفع كتنده بلکه همه حال واقع خواهد بود . وهو خبر بان لان قال بعضهم الفرق بين الدفع والرفع ان الدفع بالدال يستعمل قبل الوقوع والرفع بالراء يستعمل بعد الوقوع وتخصيص هذه الامور بالاقسام بها لما انها من امور عظام تنبى عن عظم قدرة الله وكمال علمه وحكمته الدالة على احاطته بتفاصيل اعمال العباد وضبطها الشاهدة بصدق اخباره التى

من جعلها الجملة المقسم عليها وقال جبير بن مطعم قدمت المدينة لا كرم رسول الله عليه السلام في اسارى بدر فلقيته في صلاة الفجر يقرأ سورة الطور وصوته يخرج من المسجد فلما بلغ الى قوله ان عذاب ربك لواقع فكأنما صاع قلبي حين سمعته فكان اول ما دخل في قلبي الاسلام فأسلمت خوفا من أن ينزل العذاب وما كنت اظن أن اقوم من مقامى حتى يقع بي العذاب ومثل هذا التأثير وقع لعمر رضى الله عنه حين بلغ دار الارقم فسمع النبي عليه السلام يقرأ سورة طه فلان قلبه واسلم فالقلوب المتهيئة للقبول تتأثر بأدنى شئ خصوصا اذا كان الواعظ هو القرءان العظيم او التالى هو الرسول الكريم او وازنه المستقيم واما القلوب القاسية فلا يجع فيها الوعظ كما لم يجع في قلب ابى جهل ونحوه (قال الشيخ سعدى)

أهني را كه مورياته بخورد . نتوان برداز وبصقل ژنك

باسيه دل چه سود كفتن وعظ . زود ميخ آهني درسك

وفي التأويلات النجمية العذاب لاهل العذاب واقع بالفقد لان اشد العذاب ذل الحجاب وكان من دعاء السرى السقطى قدس سره اللهم مهما عذبتني بذل الحجاب والحجاب واقع فان اعظم الحجاب حجاب النفس ماله من دافع من قبل العبد بل دافع حجاب النفس هو رحمة الله تعالى كما قال تعالى الا مارحم ربي . عبدالله المغاوري مردي بوداز نواحي اشيله در بلاد غرب در بعضى اوقات تشويش ويرا كندكى بمخلق راه يافته بود زنى زدوى آمد وكفت البتة مرا باشيله رسان واز دست اين قوم خلاص كن اوزن را بر كردن گرفت ويرون آمد واو از شطار بود وقوتى عظيم داشت چون بجاي خلوت رسيد واين زن بغاية جميله بود شيطان اورا بمجامعت با آن زن وسوسه داد ونفس تقاضا گرفت . فكان حال المرأة حينئذ نظير الحكاية التي قال الشيخ سعدى فيها

شنيدم كوسفندي را بزركى . رها تيرداز دهان ودست كركى

شبانكه كارد بر حلقش بماليد . روان كوسفند ازوى بناليد

كه از چنكال كركم درر بودى . چوديدم عاقبت كركم توبودى

عبدالله باخود كفت اى نفس اين بدست من امانت است وخيانت كردن روانمى دارم ونفس البتة بر عصيان حرس مى نمود واو ترسيد كه نفس غالب شود وكارى ناشايست در وجود آيد آلت مردي خود را درميان دوسنك بكوفت وكفت النار ولا العارى سبب رجوع او بطريق حق اين بود در همان وقت روى بحج نهاد ودر عهد خود يكانه روزگار بود . فقد رحمه الله تعالى رحمة خاصة حيث نجاه من بد النفس الامارة ولو وكله الى نفسه لصد عنه ذلك القبيح وكان سببا لوقوعه في العذاب في الدنيا والآخرة اما في الآخرة فظاهرا واما في الدنيا فلان التابيس بسبب الشئ تلبس به وكل فعل قبيح ووصف ذميم فهو عذاب حكيم ونارمعنوية والعذاب الصورى اذ ذلك فليس من خارج عن الانسان (يوم تمور السماء موراء) ظرف لواقع مبين لكيفية الوقوع مني عن كمال هوله وفضاعته للدافع لانه يؤهم ان احدا بدفع عذابه في غير ذلك اليوم والغرض ان عذاب الله لا يدفع في كل وقت والموز الاضطراب

(والزهد)

والتردد في الحجب والذهب والجريان السريع اى تضطرب وتجي وتذهب وبالفارسية  
 دراضطراب ايد آنكاه بشكافد . قيل تدور السماء كما تدور الرحي وتتكفأ بأهلها تكفأ  
 السفينة وقيل يختلج اجزاؤها بعضها في بعض ويموج اهلها بعضهم في بعض ويختلطون وهم  
 الملائكة وذلك من الخوف ﴿ ونسير الجبال سيرا ﴾ اى تزول عن وجه الارض فتصير هباء  
 وقال بعضهم تسير الجبال كما تسير السحاب ثم تنشق اثناء السير حتى تصير آخرة كالعهن  
 المنفوش لهول ذلك اليوم ومثله وجود السالك عند تجلي الجلال بالقناء فانه لا يبقى منه اثر  
 وتأيد القطلين بمصدريهما للايدان بفرابتها وخروجهما عن الحدود المعهودة اى مورا  
 عجيا وسيرا بديما لا يدرك كنههما ﴿ فويل يومئذ للمكذبين ﴾ الفاء فصيحة والجملة جواب  
 شرط محذوف اى اذا وقع ذلك المور والسيرا واذا كان الامر كما ذكر فويل وشدة عذاب  
 يوم اذيق لهم ذلك وهو لا ينافي تعذيب غير المكذبين من اهل الكبار لان الويل الذى  
 هو العذاب الشديد انما هو للمكذبين بالله ورسوله ويوم الدين لالعصاة المؤمنين ﴿ الذين هم  
 في خوض ﴾ اى اندفاع عجيب فى الا باطيل والا كاذب وبالفارسية در شروع كردن باقوال  
 باطله كه استهزا بقره آنست وتكذيب نبى عليه السلام وانكار بعث . قال فى فتح الرحمن  
 الخوض التخطى فى الا باطيل شبه بخوض الماء وغوصه وفى حواشى الكشاف الخوض من المعانى  
 الغالبة فانه يصلح فى الخوض فى كل شىء الا انه غلب فى الخوض فى الباطيل كالحضار لانه  
 عام فى كل شىء ثم غلب استعماله فى الاحضار للعذاب قال لكنت من المحضرين وقوله الذين  
 هم فى خوض ليس صفة قصد بها تخصيص المكذبين وتمييزهم وانما هو للذم كقولك الشيطان  
 الرجيم ﴿ يلبسون ﴾ يلبسون ويتشاغلون بكفرهم ﴿ يوم يدعون الى نار جهنم دعا ﴾ الدع  
 الدفع الشديد واصله ان يقال للعائر دع دع اى يدفعون اليها دفعا عنيفا شديدا بان تفل  
 ايديهم الى اعناقهم وتجمع نواصيهم الى اقدامهم فيدفعون الى النار دفعا على وجوههم  
 وفى اقيمتهم حتى يردوها ويوم اما بدل من يوم تمور او ظرف لقول مقدر قبل قوله تعالى  
 ﴿ هذه النار ﴾ اى يقال لهم من قبل خزنة النار هذه النار ﴿ التى كنتم ﴾ فى الدنيا وقوله  
 ﴿ بها ﴾ متعلق بقوله ﴿ تكذبون ﴾ اى تكذبون الوحي الناطق بها ﴿ افسخر هذا ﴾  
 تويخ وتقرير لهم حيث كانوا يسمونه سحرا وتقديم الخبر لانه محط الانكار ومدار تويخ  
 كانه قيل كنتم تقولون للقرء ان الناطق بهذا سحر فهذا المصدق اى النار سحر ايضا  
 وبالفارسية آيا سحرست اين كه مى بينيد . فالفاء سببية لاعاطفة لثلا يلزم عطف الانشاء على  
 الاخبار فهذا الاستفهام لم يتسبب عن قولهم للوحى هذا سحر والمصدق ما يصدق الشىء  
 واحوال الآخرة ومشاهدتها تصدق اقوال الانبياء فى الاخبار عنها يعنى ان الذى ترونه من  
 عذاب النار حق ﴿ ام انتم لا تبصرون ﴾ اى ام انتم عمى عن الخبر عنه كما كنتم عميا عن الخبر  
 او ام سدت ابصاركم كما سدت فى الدنيا على زعمكم حيث كنتم تقولون انما سكرت ابصارنا  
 بل نحن قوم مسحورون ﴿ اصلوها ﴾ اى ادخلوها وقاسوا حرها وشدا ائدها ﴿ فاصبروا  
 اولانصبروا ﴾ فافعلوا ما شئتم من الصبر وعدمه فانه لا خلاص لكم منها وهذا على جهة قطع رجائهم

﴿سواء عليكم﴾ خبر مبتدأ محذوف دل عليه اصبروا اولا تصبروا وسواء وان كان بمعنى متو لكن في الاصل مصدر بمعنى الاستواء والمعنى سواء عليكم الامران اجزعتن ام صبرتم في عدم النفع لا بدفع العذاب ولا تخفيفه اذ لا بد أن يكون الصبر حين ينفع وذلك في الدنيا لا غير فمن صبر هذا على الطاعات لم يجزع هناك اذ الصبر وان كان مرا بصلا لكن آخره حلو غسل ﴿انما تجزون ما كنتم تعملون﴾ تعليل للاستواء فان الجزاء على كفرهم واعمالهم الفيحة حيث كان واجب الوقوع حتما بحسب الوعيد لامتناع الكذب على الله كان الصبر وعدمه سواء في عدم النفع وفي التأويلات النجمية انما تجزون ما كنتم تعملون في الدنيا من الخير والشر لا الذي تعملون في الآخرة من الصبر والخضوع والخشوع والتضرع والدعاء فانه لا ينفع شي منها والحاصل أن يقال اخسأوا فيها ولا تكلمون انتهى ثم النار فان النار الصورية لاهل الشرك الجلي ومن لحق بهم من العصاة والنار المنوية لاهل الشرك الخفي ومن اتصل بهم من اهل الحجاب فويل لكل من الطائفتين يوم يظفر الطالب بالمطلوب ويصل المحب الى المحبوب من عذاب جهنم وعذاب العبد والقطيعة والحرمات من السعادة العظمى والرتبة العليا فليحذر العاقل من الخوض في الدنيا واللعب بها فان الغفلة عن خالق البريات توقد نيران الحسرات وفي الآية اشارة الى مرتبة الخوف كما ان الآية التي تليها اشارة الى مرتبة الرجاء فان الامن والقنوط كفر . زیرا که امن از اجزان بود و اعتقاد عجز در الله كفرست وقنوط از ثیمان بود و اعتقاد لثوم در الله كفرست چراغی که درو روغن نباشد روشنایی ندهد و چون روغن باشد و آتش نباشد ضیاء ندهد پس خوف بر مثال آتش است و رجاء بر مثال روغن و ایمان بر مثال قبلة و دل بر شکل چراغ دان چون خوف و رجاء مجتمع گشت چراغی حاصل آمد که درو می روغن است که مدد بقاست هم آتش است که ماده ضیاء است آنکه ایمان از میان هر دو مدد میگردازد یکی ببقا و از یکی بضیا و مؤمن بیدر قه ضیاء را میبرد و بمدد بقا قدم می زند و الله ولی التوفیق ﴿ان المتقين﴾ عن الكفر والمعاصی ﴿فی جنات ونعیم﴾ النعیم الحفیض والدعة والتعم الترفه والاسم النعمة بالفتح قال الراغب النعیم النعمة الكثيرة وتعم تناول ما فيه النعمة وطيب العیش ونعمه تنعما جعله فی نعمة ائى لئن عیش و فی البحر التعم استعمال ما فيه النعمة واللين من الماء كولات والملبوسات والمعنى فی جنات ونعیم اى فی اية جنات و اى نعیم بمعنى الكامل فی الصفة على ان التنوین للتفخیم او فی جنات ونعیم مخصوصة بالمتقين على انه للتويع والجنة مع كونها اشرف المواضع قد يتوهم ان من بدخلها انما يدخلها ليعمل فيها ويصلحها ويحفظها لصاحبها كما هو شأن ناطور الكرم اى مصلحه وحافظه كما قال فی القاموس الناطور اى بالطاء المهمة حافظ الكرم والنخل اعجمی انتهى فلما قال ونعیم افادتهم فيها تمنعون كما هو شأن المتفرج بالبستان لا كالناطور والعمال ﴿فاكهي﴾ ناعمین متلذذين وبالفاوسية شادمان ولذات يابندكان . و فی القاموس الفاكة صاحب الفاكة وطيب النفس الضحك والناعم الحسن العیش كما ان الناعمة والمنعمة الحسنة العيشة ﴿بما آتاهم ربهم﴾ از كرا متهاى جاودانى و فی فتح الرحمن من انعامه ورضاه عنهم وذلك ان المتعم قد يستغرق فی النعم الظاهرة وقلبه مشغول بأمر ما فلما قال

فأكهين تين ان حالهم محض سرور و صفاء و تلهذ و لا يتناولون شيأ من النعيم الا تلهذا  
 لالذخ الم جوع او عطش ﴿ ووقاهم ربهم عذاب الجحيم ﴾ الوقاية حفظ الشيء مما يؤذيه  
 ويضره والجحمة شدة تأجج النار ومنه الجحيم اي جهنم لانه من اسمائها وهو عطف على  
 آتاهم على ان ماصدرية اي متلهذين بسبب ايتاء ربهم ووقايتهم عذاب الجحيم فانها ان  
 جملت موصولة يكون التقدير بالذي وقاهم ربهم عذاب الجحيم فيبقى الموصول بلا عائد  
 واظهار الرب في موقع الاضمار مضافا الى ضميرهم للتشريف والتعليل ﴿ كلوا واشربوا ﴾  
 اي يقال لهم من قبل خزنة الجنة دائماً كلوا واشربوا اكلوا وشربوا ﴿ هنيئاً ﴾ هنيئاً صفة  
 لمصدر محذوف او طعاما وشربا هنيئاً فهو صفة مفعول به محذوف فان ترك ذكر المأكل  
 والمشروب دلالة على تنوعهما وكثرتهما والهنيئ والمرئي صفتان من هنيئ الطعام ومرئ  
 اذا كان سائفا يعني كوارنده لانتكدير فيه اي كان بحيث لا يورث الكدر من التخم والسقم  
 وسائر الآفات كما يكون في الدنيا قال ابن الكمال ومنه يهني المشهر في اللسان التركي باللحم  
 المطبوخ ﴿ بما كنتم تعملون ﴾ بسية او بمقابله قال في فتح الرحمن معناه ان رتب الجنة  
 ولعيمها هي بحسب الاعمال واما نفس دخولها فهو برحمة الله وتعمده والاكل والشرب  
 والتهني ليس من الدخول في شيء واعمال العباد الصالحة لانوجب على الله التعميم ايجابا لكنه  
 قد جعلها اماراة على من سبق في علمه تنعيمة وعلق الثواب والعقاب بالتكسب الذي في الاعمال.  
 امام زاهد رحمه الله فرمود كه هر چند وعده بکردار بنده است اما اصل فضل الهيست  
 واكره بيداست كه فردا مزدر كردار ماچه خواهد بود

ندارد فعل من از زور بازو • كه بافضل تو كرددم ترازو

فضل خویش کن فضل مرا یار • بعدل خود بکن بافعل من کار

قال سهل جزآه الاعمال الاكل والشرب ولا يساوي اعمال العباد اكثر من ذلك واما  
 شراب الفضل فهو قوله وسقاهم ربهم شرابا طهورا وهو شراب على رؤية المكاشفة  
 والمشاهدة ﴿ متكئين ﴾ حال من الضمير في كلوا واشربوا اي معتدين ومستنديين  
 ﴿ على سرر ﴾ جمع سرير وهو الذي يجلس عليه وهو من السرور اذا كان ذلك لاولي  
 النعمة وسرير الميت تشبيه به في الصورة وللتفاؤل بالسرور الذي يلحق الميت برجوعه الى الله  
 وخلاسه من سجنه المشار اليه بقوله عليه السلام الدنيا سجن المؤمن ﴿ مصفوفة ﴾ مصطفة  
 قد صفت بعضها الى جنب بعض او صرمولة اي مزينة بالذهب والفضة والجواهر وبالفارسية  
 برنقتهای بافته زر • والظاهر ان جمع السرر مبني على أن يكون لكل واحد منهم سرر  
 متعددة مصطفة ممددة لآثرهم فكل من اشتاق الى صديقه بزوره في منزله قال الكلبي صف  
 بعضها الى بعض طولها مائة ذراع في السماء يتقابلون عليها في الزيارة واذا اراد أحدهم القعود  
 عليها لطامنت وانضفت فاذا تعد عليها ارتفعت الى اصل حالها ﴿ وزوجناهم بحور عين ﴾  
 واحد الحور حورآه وواحد العين عيناء وانما سمين حور الان الطرف بحار في حسنهن  
 وعينا لآهن الواسعات الا عين مع جمالها والباء للتعدي مع ان التزويج مما يتعدى الى

مفعولين بلا واسطة قال تعالى زوجنا كنا لما فيه من معنى الوصل والالصاق اولسبية والمعنى  
صيرناهم ازواجا بسببهم فان الزوجية لا تحقق بدون انضمامهم اليهم يعني ان التزويج حينئذ  
ليس على اصل معناه وهو النكاح وعقد النكاح بل بمعنى تصيرهم ازواجا فلا يتعدى الى  
مفعولين وبالفارسية وجفت كردايم ايشارا برنان سفيد روى كشاده چشم . قال الراغب  
وقرناهم بهم ولم يجي في القرء ان زوجناهم حورا كما يقال زوجته امرأة تنبها على ان  
ذلك لم يكن على حسب التعارف فيما بيننا من المناكح انتهى قال في فتح الرحمن وقرناهم  
وليس في الجنة تزويج كالدنيا انتهى يعني ان الجنة ليست بدار تكليف فشان تزوج اهل  
الجنة بالحور بقبول بعضهم بعضا لا بان يعقد بينهم عقد النكاح قال في الواقعات الحمودية  
ان لاهل الجنة بيوت ضيافة يعملون فيها الضيافة للاجباب ويتعمون ولكن اهلهم لا يظهرون  
لغير المحارم انتهى . يقول الفقير الظاهر ان عدم ظهورهن ليس من حيث الحرمة بل من  
حيث الغيرة يعني ان اهل الرجل اشارة الى سره المكتوم فاقضت الغيرة الالهية ان لا تظهر  
لغير المحارم كما ان السر لا يفشى لغير الاهل والا فالحل والحرمة من توابع التكليف ولا  
تكليف هنالك وانما كان ذلك ونحوه من باب التلذذ والذين آمنوا مبتدأ خبره الحقنا  
هم واتبعهم ذريتهم عطف على آمنوا اي نسلهم بايمان متعلق بالاتباع والتشكير  
للتقليل اي بشئ من الايمان وتقليل الايمان ليس مبنيا على دخول الاعمال فيه بل المراد  
قلة ثمراته ودناءة قدره بذلك فالتقليل فيه بمعنى التحقير والمعنى واتبعهم ذريتهم بايمان في الجملة  
قاصرين عن رتبة ايمان الآباء واعتبار هذا القيد للايدان بثبوت الحكم في الايمان الكامل  
اصالة للاحقا الحقنا بهم ذريتهم اي اولادهم الصغار والكبار في الدرجة كما روى  
انه عليه السلام قال انه تعالى يرفع ذرية المؤمن في درجته وان كانوا دونه لتقربهم عنه اي  
يكمل سروره ثم تلا هذه الآية وفيها دلالة بينة على ان الولد الصغير يحكم بايمانه تبعا  
لاحد ابويه وتحقيقا للحقوق به فانه تعالى اذا جعلهم تابعين لآبائهم ولاحقين بهم في احكام  
الآخرة فينبغي ان يكونوا تابعين لهم ولاحقين بهم في احكام الدنيا ايضا قال في فتح الرحمن  
ان المؤمنين اتبعهم اولادهم الكبار والصغار بسبب ايمانهم فكبارهم بايمانهم بأنفسهم وصغارهم  
بأن اتبعوا في الاسلام بآبائهم بسبب ايمانهم لان الولد يحكم باسلامه تبعا لاحد ابويه اذا أسلم  
وهو مذهب ابى حنيفة والشافعي واحمد وقال مالك يحكم باسلامه تبعا لاسلام ابيه دون  
امه واما اذا مات احد ابويه في دار الاسلام فقال احد يحكم باسلامه وهو من مفردات  
مذهبه خلافا للثلاثة واختلفوا في اسلام الصبي المميز وردته فقال الثلاثة يصحان منه وقال  
الشافعي لا يصحان وفي هدية المهديين اسلام الصبي العاقل وهو من كان في البيع سلبا  
وفي الشراء جالبا صحيح استحسانا حتى لا يرث من اقاربه الكفار ويصلى عليه اذا مات وارتداده  
ارتداد استحسانا في قول ابى حنيفة ومحمد الا انه يجبر على احسن الوجوه ولا يقتل لانه  
ليس من اهل العقوبة وفي الاشياء ان قيل اي مرتد لا يقتل فقل من كان اسلامه تبعا اوفيه  
شبهه واي رضيع يحكم باسلامه بلا تبعية فقل لقيط في دار الاسلام وفي الهدية ايضا

وقع من النعمة في سهم رجل في دار الحرب اوسيع به فان يصلى عليه لانه يصير مسلما  
 حكما تبعا لمولاه بخلاف ما قبل القسمة فانه حينئذ يكون على دين ابويه وفي الفتوحات  
 المكية العنقل المسمى في دار الحرب اذا مات ولم يحصل منه تمييز ولا عقل يصلى عليه فانه على  
 فطرة الاسلام وهذا اولى ممن قال لا يصلى عليه لان الطفل مأخوذ من الطفل وهو ما ينزل  
 من السماء غدوة وعشية وهو اضعف من الرض والوبل فلما كان بهذا الضعف كان مرحوما  
 والصلاة رحمة فالطفل يصلى عليه اذا مات بكل وجه انتهى وان دخل الصبي في دار الاسلام  
 فان كان معه ابواه او احدهما فهو على دينهما وان مات الابوان بعد ذلك فهو على ما كان  
 كما في الهدية وان لم يكن معه واحد منهما حين دخل الاسلام يصير مسلما تبعا للدار وللمولى  
 ولو اسلم احد الابوين في دار الحرب يصير الصبي مسلما باسلامه وكذا لو اسلم احد الابوين  
 في دار الاسلام ثم سبي الصبي بدمه من دار الحرب فصار في دار الاسلام كان مسلما باسلامه  
 ﴿ وما التناهم ﴾ وما نقصنا الآلهة بهذا الا الحاق والالا بفضوهم في الدنيا شحا كما في عين  
 المعاني من آلت بآلت كضرب يضرب قال في القاموس آلته حقا بآلته نقصه كآلة الالانا  
 ﴿ من عملهم ﴾ من ثواب عملهم ﴿ من شئ ﴾ من الاولى متعلقة بالتناهم والثانية زائدة  
 والمعنى ما نقصناهم من عملهم شيئا بأن اعطينا بعض ثواباتهم اجزاءهم فنقتصص ثوابتهم ونحط  
 درجاتهم وانما رفعناهم الى درجاتهم ومنزلتهم بمحض التفضل والاحسان . يعنى بلكه بفضل  
 وكرم خود اولاد را رفعت درجه ارزاني فرمودم شيخ الاسلام حسين مروزي از استاد  
 خود احمد بن ابى على سرخسي رحمهما الله نقل ميکنند که ايمان وعمل جز بفضل لم يزلى ليست  
 در فضل خدا بند دل خویش مدام . تا فضل نباشد نبود کار تمام

وسألت خديجة رضي الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ولد بن لها ماتا في الجاهلية فقال عليه  
 السلام هما في النار فكرهت فقال عليه السلام لو رأيت مكانهما لا بغضتهما قلت فالذي منك قال  
 في الجنة ان المؤمنين و اولادهم في الجنة وان المشركين و اولادهم في النار كما في عين المعاني وقال  
 الامام محمد ان الامام الاعظم توقف في اطفال المشركين والمسلمين والمختار ان اطفال المسلمين  
 في الجنة واما ما روي انه توفي صبي من الانصار فدعى النبي عليه السلام الى جنازته فقالت  
 عائشة رضي الله عنها طوبى له عصفور من عصافير الجنة فقال عليه السلام او غير ذلك اتعقدين  
 ما قلت والحق غير الجزم به ان الله خلق الجنة وخلق النار فخلق لهذه اهلا فانما نهاها  
 عن الحكم على معين بدخول الجنة كما في شرح المشارق لان الملك وقال مولى رمضان  
 في شرح العقائد ولا يشهد بالجنة والنار لاحد بعينه بل يشهد بأن المؤمنين من اهل الجنة  
 والكافرين من اهل النار وكذا اطفالهم تبعالهم وقيل هم في الجنة اذلا ام لهم وقيل هم  
 في الاصراف و وجهه ان عدم اليقين لعدم العلم بنجاته و اذا مات ولد المؤمن طفلا  
 فخاتمته الايمان لا محالة تبعا لآبيه الا ان يكون تابعا لخاتمة ابيه وهي غير معلومة انتهى  
 واختار البعض في اطفال المشركين كونهم خدام اهل الجنة كما في هدية المهديين والا كثرون  
 على انهم في النار تبعا لآبائهم وقال آخرون انهم في الجنة لكونهم غير مكلفين وتوقف فيه



طائفة وهو الظاهر كما في شرح المشرق لابن الملك وبقي قول آخر وهو ان الصبيان والمجانين  
واهل الفترة يرسل اليهم يوم القيامة رسول من جنسهم ويدعون الى الايمان ويمتنحن المؤمن  
بإيقاع نفسه في نار هناك فمن قبل الدعوة ولم يمتنع عن الايقاع المذكور خلص لانها ليست بنار  
حقيقة والادخل النار اي جهنم وقال الشيخ روز بهان البقلي في عمارة ناس البيان عند الآية  
هذا اذا وقعت فطرة الذرية من العدم سليمة طيبة طاهرة سالحة لقبول معرفة الله ولم تتغير  
من تأثير حجة الاضداد لقوله عليه السلام كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصر  
انه ويمجسانه فاذا بقيت على النعت الاول ووصل اليها فيض مباشرة نور الحق ولم تم عليها  
الاعمال يوصلها الله الى درجة آباءهم و امهاتهم الكبار من المؤمنين اذ هناك تم ارواحهم  
وعقولهم وقلوبهم ومعرفتهم بالله عند كشف مشاهدته وبروز انوار جلاله ووصاله وكذلك  
حال المريدين عند العارفين يبلغون الى درجات كبر آتهم وشيوخهم ما آمنوا بأحوالهم وقبلوا  
كلامهم كما قال رويم قدس سره من آمن بكلامنا هذا من وراء سبعين حجابا فهو من اهلنا  
وقال عليه السلام من احب قوما فهو منهم وقال تعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين  
انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ولا تعجب من ذلك فانه تعالى  
مبلتهم الى اعلى الدرجات فاذا كانوا في منازل الوحشة يصلون الى الدرجات العلية فكيف  
لا يصلون اليها في مقام الوصلة انتهى . يقول الفقير يظهر من هذا ان لحوق الابناء الصورية  
والمعنوية بالآباء في درجاتهم مشروط بالايمان الشرعي والتوحيد العقلي وليس لاطفال  
المشركين شيء من ذلك فكيف يلتحقون بأهل الجنة مطلقا فأما يلتحق المؤمن بالمؤمن  
لمجانستهما واما الايمان الفطري فلا يعتبر في دار التكليف وكذا في دار الجزاء والله اعلم  
بالاسرار ومنه نرجو الالتحاق بالاخبار ﴿ كل امرئ ﴾ مرصدي بالغ طافل مكلف  
﴿ بما كسب ﴾ بانچه کرده باشد از خير وشر ﴿ رهين ﴾ دركروست روز قيامت يعني  
وابست است بياداش كردار خود وزان رهائي ندارد ويعمل ديكرى مؤاخذه نيست وزن  
مكلفه نيز همين حكم دارد . كما في تفسير الكاشفي والرهن ما يوضع وثيقة للدين ولما كان  
الرهن بتصور منه حبسه استعير ذلك للمجتبس اي شيء كان وقال ابن الشيخ ما مصدرية  
والفعل بمعنى المفعول والعمل الصالح بمنزلة الدين الثابت على المرء من حيث انه مطالب به  
ونفس العبد مرهونة به فكما ان المرهون مالم يصل اليه الدين لا ينفك منه الرهن كذلك  
العمل الصالح مالم يصل الى الله لا يتخلص نفس العبد المرهونة فالمعنى كل امرئ مرهون  
عند الله بالعمل الصالح الذي هو دين عليه فان عمله واداءه كما هو المطلوب منه فك رقبته من  
الرهن والا اهلكها وفي هذا المعنى قال عليه السلام لكعب بن عجرة رضى الله عنه لا يدخل  
الجنة لحم نبت من السحت النار اولى به يا كعب بن عجرة الناس صنفان فبتاع نفسه فبتعها  
وبائع نفسه فبوتقها وقال مقاتل كل امرئ كافر بما عمل من الشرك مرهون في النار والمؤمن  
لا يكون مرتهنا لقوله تعالى كل نفس بما كسبت رهينة الا اصحاب اليمين وفي الآية وجه آخر  
وهو ان يكون الرهين فعلا بمعنى الفاعل فيكون المعنى كل امرئ بما كسب رهين اي

ذاتم ثابت مقيم ان احسن في الجنة مؤيد اوان اساء ففي النار مخلدا لائن في الدنيا دوام الاعمال بدوام الاعيان فان العرض لا يبقى الا في جوهر ولا يوجد الا فيه وفي الآخرة دوام الاعيان بدوام الاعمال فان الله يبقى اعمالهم لكونها عند الله من الباقيات الصالحات وما عند الله باق والباقي من الاعيان يبقى ببقاء عمله قال في الارشاد وهذا المعنى انسب بالمقام فان الدوام يقتضى عدم المفارقة بين المرء وعمله ومن ضرورته أن لا ينقص من ثواب الآباء شئ فاجلته تليل لما قبلها انتهى ﴿ وامدداهم ﴾ اصل المد الجر واكثر ما جاء الامداد في المحبوب والمد في المكروه والامداد بالفارسية مدد كردن ومدد دادن . وفي القاموس الامداد تأخير الاجل وان نصر الاجناد بجماعة غيرك والاعطاء والاعانة ﴿ بها كفة ﴾ هي الثمار كلها ﴿ ولحم مما يشتهون ﴾ وان لم يصبر حوا بطلبه والمعنى وزدناهم على ما كان من مبادئ التمتع وقافوقنا مما يشتهون من فنون النعماء وضروب الآلاء . وذلك انه تعالى لما قال وما ألتناهم ونفى التقصان يصدق بايصال المساوي دفع هذا الاحتمال بقوله وامدداهم اى ليس عدم التقصان بالاقصار على المساوي بل بالزيادة على ثواب اعمالهم والامداد وتنوين فاكهة للتكثير اى بها كفة لا تنقطع كلما اكلوا ثمرة عاد مكانها مثلها وما في ما يشتهون للعموم لانواع اللحمان وفي الخبر انك لتشتهى الطير في الجنة فيخربين بديك مشويا وقيل يقع الطائر بين يدي الرجل في الجنة فباكل منه قديدا ومشويا ثم يطير الى النهر ﴿ يتنازعون فيها ﴾ نزع الشئ جذبته من مقره كنزع القوس من كبدها والتنازع والمنازعة المجاذبة ويعبر بها عن المحاصمة والمجادلة والمراد بالتنازع هنا التعاطى والتداول على طريق التجاذب يعنى تجاذب الملاعبة لفرط السرور والمجة وفيه نوع لذة اذ لا يتصور في الجنة التنازع بمعنى التخاصم والمعنى يتعاطون في الجنات ويتداولون هم وجلساؤهم بكمال رغبة واشتياق كما ينبت عنه التعبير بالتنازع وبالفارسية بايكديكر داد وستد كند در بهشت يعنى بهم دهند وازهم ستاند ﴿ كأسا ﴾ كاسة مملو از خمر بهشت . والكأس قدح فيه شراب ولا يسمى كأسا ما لم يكن فيه شراب كما لا تسمى مائدة ما لم يكن عليها طعام والمعنى كأسا اى خمر اسمية لها باسم محلها ولما كانت الكأس مؤنثة مهموزة انت الضمير في قوله ﴿ لالفو فيها ﴾ اى في شرابها حيث لا يتكلمون في اثناء الشرب بلغوا الحديث وسقط الكلام قال ابن عطاء اى لفقو يكون في مجلس محله جنة عدن والساقى فيها الملائكة وشربههم ذكر الله وربحانهم نحية من عند الله مباركة طيبة والقوم اضياف الله قال الراغب اللغو من الكلام ما لا يعتد به وهو الذى يورد لاعن روية وفكر فيجرى مجرا اللغا وهو صوت المصافير ونحوها من الطيور ﴿ ولا تأثم ﴾ ولا يفعلون ما ياتم به فاعله اى ينسب الى الأثم لو فعله في دار التكليف من الكذب والسب والفواحش كما هو ديدن المنادمين في الدنيا وانما يتكلمون بالحكم واحسن الكلام ويفعلون ما يفعله الكرام لان عقولهم ثابتة غير زائلة وذلك كسكارى المعرفة في الدنيا فانهم انما يتكلمون بالمعارف والحقائق قال البقلى وصفهم الله في شرههم لكاسات شراب وصله بالمنازعة والشوق الى مزيد القرب ثم وصف شرابهم انه يورثهم التمكن والاستقامة في السكر لا يؤول حالهم الى الشطح والعريضة وما

يشكلهم به سكارى المعرفة في الدنيا عند الخلق ولا يشابه حال أهل الحضرة حال أهل الدنيا من جميع المعاني ثم انه قد يقع الاكل والشرب في المنام فيسرى حكمه الى الجسد لغلبة الروحانية كما قال بعض الكبار العيش مع الله هو القوت الذي من اكله لا يجوع واليه أشار عليه السلام بقوله انى لست كهيتكم انى ابيت عند ربى يطعمنى ويسقبنى والمراد بذلك الشبع والرى الذي يعود من ثمرة الاكل والشرب يعنى بيت جائعا فيرى في منامه انه يأكل فيصبح شعبانا وقد اتفق ذلك لبعضهم بحكم الارث وبقى رآئحة ذلك الطعام حين استيقظ نحو ثلاثة ايام والناس يشمونها منه واما غير النبي وغير الوارث فاذا رأى انه يأكل استيقظ وهو جيعان مثل ما نام فصح قوله صلى الله عليه وسلم ان المبشرات جزؤ من اجزاء النبوة انتهى . يقول الفقير فرب شعبان في دعواه جيعان في نفس الامر الا ترى حال من اكل في منامه حتى شبع ثم استيقظ وهو جائع وكذلك حال اهل التلون فان من شرب شرابا من هذه المعرفة يقع في الدعاوى المريضة كما شاهدناه في بعض المعاصرين ولا يدري ان حاله بالنسبة الى حال اهل التمكين كحال التائم فمن سكر من رآئحة الخمر ليس كمن سكر من شرب نفسها فأن انت من الحقيقة فاعرف حدك ولا تتعد طورك فان التعدي من قبيل اللغو والتأيم (قال الحنجدى) از عشق دم مزن چونكشقى شهيد عشق . دعواى اين مقام درست از شهادتست ﴿ ويطوف عليهم ﴾ الطواف المشى حول الثرى ومنه الطائف لمن يدور حول البيوت حافظا اى ويدور على اهل الجنة بالكأس وقيل بالخدمة ﴿ غلمان لهم ﴾ جمع غلام وهو الطار الشارب اى بمالك مخصوصون بهم لم يصفهم بأن يقول غلمانهم لتلا يظن أنهم الذين كانوا يخدمونهم في الدنيا فيشفق كل من خدمه احدا في الدنيا أن يكون خادما له في الجنة فيحزن لكونه لا يزال تابعا وافاد التكبير ان كل من دخل الجنة وجد له خدام لم يعرفهم كما في حواشى سعدى المفتى ﴿ كأنهم لؤلؤ مكنون ﴾ حال من غلمان لانهم قد وصفوا اى كأنهم في البياض والصفاء لؤلؤ مصون في الصدف لانه رطبا احسن واصفى اذ لم تمسه الايدي ولم يقع عليه غبار وبالفارسية كويا ايشان در صفا ولطافت مرواريد پوشيده اندر صدف كه دست كس بدیشان نرسیده . او محزون لانه لا يخزن الا الثمين الثالى القيمة قيل لقتادة هذا الخادم فكيف المخدم فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسى بيده ان فضل المخدم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وعنه عليه السلام ان أدنى اهل الجنة منزلة من ينادى الخادم من خدامه فيجيبه الف بياه ليك ليك ﴿ واقبل بعضهم على بعض ﴾ وروى عنى آراد بعضى از بهشتيان بر بعض ديكر ﴿ يتساءلون ﴾ اى يسأل كل بعض منهم بعضا آخر عن احواله واعماله وما استحق به نيل ما عند الله من الكرامة وذلك تلهذا و اعترافا بالنعمة العظيمة على حسب الوصول اليها على ما هو عادة اهل المجالس يشرعون في التحادث ليم به استئناسهم فيكون كل بعض سائلا ومسؤلا لانه يسأل بعض معين منهم بعضا آخر معينا ﴿ قالوا ﴾ اى المسئولون وهم كل واحد منهم في الحقيقة ﴿ انا كنا قبل ﴾ اى قبل دخول الجنة ﴿ في اهلنا ﴾ درميان اهل خود يعنى

(بوديم)

بوديم در دنيا ﴿ مشفقين ﴾ ارقاء القلوب خائفين من عصيان الله تعالى معتنين بطاعته او وجلين  
 من العاقبة قيد بقوله في اهلنا فان كونهم بين اهلهم مظنة الا من فاذا خافوا في تلك الحال  
 فلان يخافوا في سائر الاحوال والاوقات اولى وقل سعدى المفقى ولعل الاولى أن يجعل  
 اشارة الى معنى الشفقة على خلق الله كما ان قوله اما كنا من قبل ندعوه اشارة الى التعظيم  
 لامر الله وترك العاطف لجعل الثاني بيانا للاول ادعاء للمبالغة في وجوب عدم انفكاك كل  
 منهما عن الآخر انتهى . يقول الفقير الظاهر ان هذا الكلام وارد على عرف الناس  
 فانهم يقولون شأنا بين قومنا وقيمتنا كذا فهم كانوا في الدنيا بين قبائلهم و عشائرهم على  
 صفة الاشفاق و فيه تعريض بأن بعض أهلهم لم يكونوا على صفتهم و لذا صاروا محرومين  
 ويدل على هذا ان الامل يفسر بالازواج والاولاد وبالعييد والاماء وبالاقارب وبالصحاب  
 وبالجموع كما في شرح المشرق لابن الملك ﴿ فمن الله ﴾ اي أنعم ﴿ علينا ﴾ بارحمة والتوفيق  
 للحق . يقول الفقير الظاهر ان المن والانعام انما هو بالجنة ونعيمها كما دل عليه قوله  
 ﴿ ووقاما عذاب السموم ﴾ اي حفظنا من عذاب النار النافذة في المسام اي نقب الجسد  
 كالنخر والنم والاذن نفوذ السموم وهي الريح الحارة التي تدخل المسام فأطاق على جهنم  
 نفوذ حرها في المسام كالسموم و في المفردات السموم الريح الحارة التي تؤثر تأثير السم  
 و قال البقل هذا شكر من القوم في رؤية الحق سبحانه اي كنا مشفقين من الفراق  
 في الدنيا و البعد في يوم التلاق فمن الله علينا و وقانا من ذلك العذاب المحرق المفقى هذا في  
 اوائل الرؤية اما اذا استقاموا في الوصال نسوا ما كان فيهم من ذكر الاشفاق وغيره  
 والاشفاق وصف الارواح والخوف صفة القلوب وقل الجيد قدس سره الاشفاق ارق  
 من الخوف والخوف اصلب وقل بعضهم الاشفاق الاولياء والخوف لعامة المؤمنين و قال  
 الواسطي قدس سره لاحظوا دعاهم وشفقتهم ولم يعلموا ان الوسائل قطعت المتوسلين  
 عن حقيقة وحيث من ادراك من لاوسيلة الا به ﴿ انا كنا من قبل ﴾ اي من قبل لقاء الله  
 والمصير اليه ينون في الدنيا ﴿ ندعوه ﴾ اي نعبده اونسأله الوقاية ﴿ انه هو البر ﴾ اي  
 المحسن ﴿ ارحيم ﴾ الكثير الرحمة الذي اذا عبد اثناب واذا سئل أجاب قال الراغب البر  
 خلاف البحر وتصور منه التوسع فاشتق منه البر اي التوسع في فعل الخير وينسب ذلك  
 تارة الى الله تعالى نحو انه هو البر الرحيم والى العبد تارة فيقال بر العبد ربه اي توسع  
 في طاعته فمن الله الثواب ومن العبد الطاعة وذلك ضربان ضرب في الاعتقاد وضرب في الاعمال  
 الفرائض والنوافل وبر الوالدين التوسع في الاحسان اليهما رضه العقوق قال في شرح  
 الاسماء من صرف انه هو البر الرحيم رجع اليه بارغبة في كل حقير وعظيم فكفاه ماأهمه  
 بربه ورحمته وقد قال في حكم ابن عطاء متى أعطاك أشهدك بربه واحسانه وفضله ومتى منعك  
 أشهدك قهره وجلاله وعظمته فهو في كل ذلك متعرف اليك تارة بجماله واخرى بجلاله  
 وقيل بوجود لطفه عليك اذوجه لك مايجب توجيهك اليه ولكن انما يؤمك المنع لعدم  
 فهمك عن الله فيه اذلو فهمت عنه كنت تشكره على ماواجهك منه فقد قال ابو عثمان

المغربي قدس سره الخلق كلهم مع الله في مقام الشكر وهم يظنون أنهم في مقام الصبر وقال  
 إبراهيم الخواص قدس سره لا يصح الفقر للفقير حتى يكون فيه خصلتان احدهما الثقة بالله  
 والثانية الشكر له فيما زوى عنه من الدنيا مما ابتلى به غيره ولا يكمل الفقير حتى يكون نظر  
 الله له في المنع أفضل من نظره له في العطاء وعلامة صدقه في ذلك أن يجد للمنع من الحلاوة  
 مالا يجد للعطاء والتقرب باسم البر تعلقا وجود محبة لاحسانه وترك التدبير معه لما توجه  
 من اكرامه وكثرة الدعاء كما قال انا كنا من قبل ندعوه انه هو البر الرحيم وتخلقا بالنفع  
 لعباد الله والشفقة عليهم فان البر هو الذي لا يؤذي الذر وفي التأويلات النجمية واقبل بعضهم  
 يعني القلب والروح على بعض يعني النفس يتساءلون قالوا انا كنا قبل اي قبل السير والسلوك  
 في اهلنا اي في عالم الانسانية مشفقين اي خائفين من سموم الصفات البهيمية والسبعية والشیطانية  
 والشهوات الدنيوية فانها مهيب سموم قهر الحق فمن الله علينا ووقانا عذاب السموم اي  
 سموم قهره ولولا فضله ما نخلصنا منه بجهدنا وسعيانا بل انا كنا من قبل ندعوه ونتضرع  
 اليه بتوفيقه في طلب النجاة وتحصيل الدرجات انه هو البر بمن يدعوه الرحيم بمن ينيب اليه  
 ﴿فذكر﴾ قال ابن الشيخ لما بين الله ان في الوجود قوما يخافون الله ويشفقون في أهلهم  
 والني عليه السلام مأمور بتذكير من يخاف الله فرع عليه قوله فذكر بالفاء (وقال الكاشفي)  
 آورده اند که جماعتی مقتسمان بر عقبات مکه حضرت رسول را عليه السلام نزد قبائل صرب  
 بکهانت و جنون و سحر و شعر منسوب می ساختند و آن حضرت اندوهناک می شد آیت  
 آمد که ف ذکر ای قانت علی ما أنت علی من تذکیر المشرکین بما أنزل البک من الآيات  
 والذکر الحکیم ولا تکثر بما یقولون بما لاخبر فیہ من الاباطیل ﴿فانت بنعمت ربک﴾  
 نعمت رسمت بالتاء ووقف علیها بالهاء ابن کثیر و ابو عمرو و الکسانی و یعقوب ای بسبب  
 انعامه بصدق النبوة و زیادة العقل (وقال الكاشفي) بانعام پروردگار خود یعنی بحمد الله  
 ونعمته او ما أنت بکاهن حال کونک منما علیک به فهو حال لازمة من المنوی فی کاهن لانه  
 علیہ السلام لم یفارق هذه الحال فتکون الباء للملابسة والعامل هو معنى التفی و يجوز أن  
 یجعل الباء للقسم ﴿بکاهن﴾ كما یقولون قاتلهم الله وهو من یتدع القول و یخبر عما سیکون  
 فی غد من غیر وحی و فی المفردات الکاهن الذی یخبر بالاخبار الماضية الخفية بضرب من الظن  
 کالعراف الذی یخبر بالاخبار المستقبلية علی نحو ذلك و لکون هاتین الصناعتین منبتین علی  
 الظن الذی یخطی و یریب قال علیه السلام من أتى عرافا او کاهنا فصدقه بما قال فقد کفر  
 بما أنزل الله علی محمد و یقال کهن فلان کهانة اذا تعاطى ذلك و کهن اذا تخصص بذلك  
 و تکهن تکلف ذلك و فی القاموس کهن له کجعل و نصر و کرم کهانة بالفتح و تکهن تکهنا  
 و تکهینا قضی له بالنیب فهو کاهن و الجمع کهنة و کهان و حرفته الکهانة بالکسر اشقی  
 قال ابن الملق في قوله عليه السلام من سأل عرافا لم تقبل صلاته اربعين ليلة العراف من خبر  
 ما اخفى من المسروق والكاهن واما من سألهم لاستزائهم اولئك كذبيهم فلا يلقاهم ما ذكر  
 في الحديث قريظة حديث آخر من صدق كاهنا لم تقبل منه صلاة اربعين ليلة فان قلت

تخالف لقوله عليه السلام من صدق كاهنا فقد كفر بما أنزل على محمد قلت اللامح لي في التوفيق أن يقال مصدق الكاهن يكون كافرا اذا اعتقد انه عالم بالغيب واما اذا اعتقد انه ملهم من الله لو ان الجن يلقون بما يسمعون من الملائكة فصدقه من هذا فلا يكون كافرا انتهى كلام ابن الملك وفي هدية المهديين من قال اعلم المسروقات يكفر ولو قال انا اخبر عن اخبار الجن يكفر ايضا لان الجن كالانس لا يعلم غيبا ﴿ ولا مجنون ﴾ وهو من به جنون وهو زوال العقل او فساده وفي المفردات الجنون الحائل بين النفس والعقل وفي التعريفات الجنون هو اختلال العقل بحيث يمنع جريان الافعال والاقوال على نهج العقل الا نادرا وهو عند ابى يوسف ان كان حاصله في اكثر السنة فطبق وما دونه فقير مطبق وفي التأويلات النجبية يشير الى ان طبيعة الانسان متفردة من حقيقة الدين مجبولة على حب الدنيا وزينتها وشهواتها وزخارفها والجوهر الروحاني الذي جبل على فطرة الاسلام في الانسان مودع بالقوة كالجوهر في المعدن فلا يستخرج الى الفعل الا بمجهود جهيد وسعى تام على قانون الشريعة ومتابعة النبي عليه السلام وارشاده وبعده بارشاد وورثة علمه وهم العلماء الربانيون الراسخون في العلم من المشايخ المسلمين وفي زمان كل واحد منهم والخلق مع دعوى الاسلام ينكرون على سيرهم في الاغلب ويستبعدون ترك الدنيا والعزلة والانتقاع عن الخلق والتبتل الى الله وطلب الحق الا من كتب الله في قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه وهو الصدق في الطلب وحسن الارادة المنتجة من بذل محبتهم ومحبونه وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والا فمن خصوصية طبيعة الانسان أن يمرق من الدين كما يمرق السهم من الرمية وان كانوا يصلون ويصومون ويزعمون أنهم مسلمون ولكن بالتفليد لا بالتحقيق اللهم الا من شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه انتهى . يقول الفقير في الآية تشریف للنبي عليه السلام جدا حيث ان الله تعالى ناب عنه في الجواب ورد الكافرين بنفسه وهو ايضا تصريح بما علم التزاما فان الامر بالتذكير الذي هو متعلق بالوحي وان كان مقتضا كمال العقل والصدق في القول يقتضى ان لا يكون عليه السلام كاهنا ولا مجنونا فهذا النبي بالنسبة الى ظاهر الحال فانه لا يخلو من دفع الوهم وتمكين التصديق ونظيره كلمة الشهادة فان قوله لا اله نبي للوجود التوهم الذي يتوهمونه والافلاشي غير الاثبات فانهم والله المعين

سیدی کنز و ہم قدرش برترست . خاک بایش چرخ را تاج سرست

﴿ ام يقولون ﴾ بلکه می گویند در حق تو ام المکررة في هذه الآيات منقطعة بمعنى بل والهمزة ومعنى الهمزة فيها الانكار ونقل البقوى عن الخليل انه قال ما في سورة الطور من ذكر ام كراه استفهام وليس بعطف بمعنى ليست بمنقطعة وقال في رهاز القرء ان اعادام خمس عشرة مرة وكلها الزامات وليس للمخاطبين بها عن جواب وفي عين المعاني ام ههنا خمسة عشر وكلها استفهام اربعة للتحقيق على التوهم بمعنى بل ام يقولون شاعرام يقولون تقوله وقد قالوها وام هم قوم طاغون وام يريدون كيدا وقد فعلوها وسأثرها للانكار وفي فتح الرحمن جميع ما في هذه السورة من ذكر ام استفهام غير عاطفة واستفهام تعالى مع علمه هم قبيحا عليهم وتوبيخا لهم كقول الشخص اقبه اجاهل

أنت مع علمه بجهله ﴿ شاعر ﴾ أي هو شاعر وقد سبق معنى الشعر والشاعر في أوآخر  
سورة يس . فصلا قال الامام المرزوقي شارح الحماة تأخر الشعر آء عن البقاء لتأخر  
المنظوم عند العرب لان ملوكهم قبل الاسلام وبمده تتحجون بالخطابة ويمدونها اكل اسباب  
الرياسة ويمدون الشعر دناءة ولان الشعر كان مكسبة ونجارة وفيه وصف اللثم عند الطمع  
بصفة الكريم والكريم عند تأخر صلته بوصف اللثم ومما يدل على شرف النثر ان الاعجاز  
وقع في النثر دون النظم لان زمن النبي عليه السلام زمن الفصاحة كذا ذكره صاحب  
روضة الاخبار فان قلت فاذا كان الاعجاز واقعا في النثر فكيف قالوا في حق القرء ان شعر  
وفي حقه عليه السلام شاعر قلت ظنوا انه عليه السلام كان يرجو الاجر على التبليغ ولذا  
قل تعالى قل ما اسألكم عليه من اجر فكان عليه السلام عندهم بمنزلة الشاعر حيث ان  
الشاعر انما يستجاب بشعره في الاغاب المال و ايضا لما كانوا يمدون الشعر دناءة حلوا  
القرء ان عليه ومرادهم عدم الاعتداد به فان قلت كيف كانوا يمدون الشعر دناءة وقد  
اشتهر افتخارهم بالفصائد حتى كانوا يعلقونها على جدار الكعبة قلت كان ذلك من كمال  
عنادهم او جريا على مسلك اهل الخطابة من الاوائل فاعرف فان هذا زائد على ما فصل  
في سورة يس وقد لاح بالبال في هذا المقام قال ابن الشيخ قوله ام يقولون الخ من باب  
الترقى الى قولهم فيه انه شاعر لان الشاعر ادخل في الكذب من الكاهن والمجنون وقد  
قيل احسن الشعرا كذبه وكانوا يقولون لانعارضة في الحال مخافة ان يغلبنا بقوة شعره وانا  
نصبر ونتربص موته وهلاكه كما هلك من قبله من الشعراء وحينئذ تفرق اصحابه وان اباة  
مات شابا ونحن نرجو ان يكون موته كموت ابيه وذلك قوله سبحانه وتعالى ﴿ نتربص  
به ريب المنون ﴾ التربص الانتظار والريب ما يطاق النفوس اي يورث قلقا واضطرابا لها  
من حوادث الدهر وتقلبات الامان فهو بمعنى الرائب من قولهم رابه الدهر واره اي اقلقه  
وقيل سميت ريبا لانها لا تدوم على حال كالريب وهو الشك فانه لا يبقى بل هو متزلزل وفي  
المفردات ريب الدهر صروفه وانما قيل ريب لما يتوهم فيه من المنكر وفيه ايضا الريب  
ان تتوهم بالشيء امرا ما فينكشف عما توهمته ولهذا قال تعالى لاريب فيه والارابة ان تتوهم  
فيه امرا فلا ينكشف عما تتوهمه وقوله نتربص به ريب المنون سماه ريبا لان حيث انه  
مشكك في كونه بل من حيث انه يشكك في وقت حصوله فالانسان ابدا في ريب المنون من جهة  
وقته لان جهة كونه وعلى هذا قال الشاعر

\* الناس قد علموا أن لبقاء لهم \* لو أنهم عملوا مقدار ما علموا \*

انتهى والمنون الدهر والموت والكثير لامتنان كالمثونة والتي تزوجت لما لها فهي تمن على  
زوجها كالمثانة انتهى وقيل في الآية المنون الموت و ربه اوجاعه وهو في الاصل فتول  
من منه اذا قطعه لان الدهر يقطع القوى والموت يقطع الاماني والعمر وفي المفردات قيل  
المنون للمنية لانها تنقص العدد وتقطع المدد انتهى وريب منصوب على انه مفعول به وبالمن  
بل يقولون نتظر به نوايب الدهر فهلك كما هلك غيره من الشعراء زهير والنايبة وطرفة

(وعبرهم)

وغيرهم او منتظر اوجاع الموت كما مات ابوه شابا وذلك كما تمنى الصبيان في المكتب موت معلمهم ليتخلصوا من يده فويل لمن اراد هلاك معلمه في الدين وكان محروما من تحصيل اليقين ﴿ قل تربصوا فاني معكم من المتربصين ﴾ اربص هلاكم كما تربصون هلاكي والامر بالتربص للتهديد قال الراغب التربص استظار الشخص سلعة كان يقصد بها غلاء او رخا او امرا ينتظر زواله او حصوله انتهى وفيه عدة كريمة باهلاكم وجاء في التفسير ان جميعهم ماتوا قبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد وقع في زماننا ان بعض الوزراء اهان بعض الاولياء فاجلاء وكان ينتظر هلاكه فهلك قبله هلاكا هائلا حيث قتل وقتل معه الوف وفي الآية اشارة الى التربص في الامور ودعوة الخلق الى الله والتوكل على الله فيما يجري على عبادته والتسليم لاحكامه في المقبولين والمردودين اذ كل يجري على ما قضاه الله ﴿ ام تأمرهم احلامهم ﴾ اي دع نفوسهم بهذه الاقوال الزائغة المتناقضة و فيهم ماهو اقبح من ذلك وهو انهم سفهاء ليسوا من اهل التمييز والاحلام العقول قال الراغب وليس الحلم في الحقيقة هو العقل لكن فسروه بذلك لكونه من مميزات العقل والحلم ضبط النفس والطبع عن هيجان الغضب ﴿ بهذا ﴾ اي بهذا التناقض في المقال فان الكاهن يكون ذا عظة ودقة نظر في الامور والمجنون مغطى عقله مختل فكره والشاعر ذوكلام موزون متسق غجل فكيف يجتمع هؤلاء في واحد وامر الاحلام بذلك مجاز عن ادائها الى التناقض بعلاقة السببية كقوله اصلانك تأمرك ان نترك ما يعبد آباؤنا لانه جعلت الاحلام آمرة على الاستعارة المكنية وفي الكواشي جعلت الحلوم آمرة مجازا ولضعفها جمعت جمع القلة قال في الفاموس الحلم بالضم وبضمين الرؤيا والجمع احلام والحلم بالكسر الامانة والعقل والجمع احلام وحلوم ومنه ام تأمرهم احلامهم وهو حلوم والجمع حلما واحلام انتهى وكان قريش يدعون اهل الاحلام والنبي فازرى الله بعقولهم حين لم تثمرهم معرفة الحق من الباطل وقيل لعمر بن العاص رضى الله عنه ما بال قومك لم يؤمنوا وقد وصفهم الله بالعقول فقال تلك عقول كادها الله اي لم يصحبها التوفيق وفي الخبر ان الله لما خلق العقل قال له ادبر فادبر ثم قال له اقبل فاقبل . يعني كفت بوي پشت بركن پشت بر كرد پس كفت روى باز كن روى باز كرد . فاني لم اخلق خلقا اكرم على منك بك اعبد وبك اعطى وبك آخذ قال ابو عبدالله المغربي لما قال له ذلك تداخله العجب فعوقب من ساعته فقيل له التفت فلما التفت نظر الى ما هو احسن منه فقال من انت قال انا الذي لا تقوم الابي قال ومن انت قال التوفيق ( وفي المشوى )

جز عنایت کی کشاید چشم را . جز محبت کی نشاید خشم را

جهد بی توفیق خود کس را مباد . در جهان والله اعلم بالرشاد

روى ان صفوان بن امية فخر على رجل فقال انا صفوان بن امية بن خلف ابن فلان فبلغ ذلك عمر رضی الله عنه فأرسل اليه وغضب فلما جاء قال ثكلتك امك ماقلت فهاب هجر ان يتكلم فکان عمر ان كان لك تقوى فان لك كرما و ان كان لك عقل فان لك



اصلا وان كان لك خلق حين فانك مروءة والا فانت شر من الكلب ﴿ام هم قوم طاعون﴾  
 مجاوزون الحدود في المكابرة والعناد مع ظهور الحق لا يحومون حول الرشد والساد  
 ولذلك يقولون ما يقولون من الاكاذيب الخارجة عن دائرة العقول والظنون قال ابن الشيخ  
 ثم قيل لا بل ذلك من طغيانهم لانه ادخل في الذم من نقصان العقل وابلغ في التسلية لان  
 من طغى على الله فقد باء بغضبه ﴿ام يقولون تقوله﴾ هو ترقى الى ما هو ابلغ في كونه منكرا  
 وهو ان ينسبوا اليه عليه السلام انه يخلق القرءان من تلقاء نفسه ثم يقول انه من عنده  
 افتراء عليه والتقول تكلف القول ولا يستعمل الا في الكذب والمعنى اخلق القرءان  
 من تلقاء نفسه وليس الامر كما زعموا ﴿بل لا يؤمنون﴾ البتة لان الله ختم على قلوبهم  
 وفي الارشاد فلكفرهم وعنادهم برهونه هذه الاباطيل التي لا يخفى على احد بطلانها كيف  
 لا وما رسول الله الا واحد من العرب اتي بما عجز عنه كافة الامم من العرب والعجم وفي  
 كون ذلك مبنيا على العناد اشارة الى انهم يعلمون بطلان قولهم وتناقضه ﴿فلبا تواب محديث  
 مثله﴾ اي اذا كان الامر كما زعموا من انه كاهن او مجنون او شاعر ادعى الرسالة وتقول  
 القرءان من عند نفسه فلبا تواب بكلام مثل القرءان في النعوت التي استقل بها من حيث النظم  
 ومن حيث المعنى قال في التكملة المشهور في القرءان محديث مثله بالتون فيكون الضمير  
 راجعا الى القرءان (وروى) عن الجحدري انه قرأ محديث مثله بالاضافة فيكون الضمير  
 راجعا الى النبي عليه السلام ﴿ان كانوا صادقين﴾ فيما زعموا فان صدقهم في ذلك يستدعي  
 قدرتهم على الانيان بمثله بقضية مشاركتهم له عليه السلام في البشرية والعربية مع ما بهم  
 من طول الممارسة للخطب والاشعار وكثرة المزاولة لاساليب النظم والنثر والمبالغة في حفظ  
 الوقائع والايام ولا ريب في ان القدرة على الشيء من موجبات الانيان به ودواعي الامر  
 بذلك . واعلم ان الاعجاز اما ان يتعلق بالنظم من حيث فصاحته وبلاغته او يتعلق بمعناه ولا  
 يتعلق به من حيث مادته فان مادته الفاظ العرب والفاظه الفاظهم قال تعالى قرءانا عربيا  
 تنبها على اتحاد العنصر وانه منظم من عين ما ينظمون به كلامهم والقرءان معجز من جميع  
 الوجوه لفظا ومعنى و متميز من خطبة البلغاء ببلوغه حد الكمال في اثنى عشر وجها اعجاز  
 اللفظ والتشبيه الغريب والاستعارة البديعة وتلاؤم الحروف والكلمات وفواصل الآيات  
 ونجاس الالفاظ وتعريف القصص والاحوال وتضمين الحكم والاسرار والمبالغة في الاسماء  
 والافعال وحسن البيان في المقاصد والاعراض وتمهيد المصالح والاسباب وال اخبار عما كان  
 وما يكون ﴿ام خلقوا من غير شيء﴾ من لا يتدأه الغاية اي ام احدثوا وقدروا هذا  
 التقدير البديع والشكل العجيب من غير محدث ومقدر وقيل ام خلقوا من اجل لا شيء  
 من عبادة وجزاء فمن للسبية (وقال الكاشفي) آيا آفریده شده اند ايشان بي چیزی یعنی  
 بی پدر و مادر مراد آنست که ايشان آدمی انداز آدمیان زاده شده نه جادند که تعقل  
 خود نکنند ﴿ام هم الخالقون﴾ لا فهم فلذلك لا يعبدون الله تعالى ﴿ام خلقوا  
 السموات والارض بل لا يوقنون﴾ اي اذا سئلوا من خلقكم وخلق السموات والارض

قولا الله وهم غيره موقنين بما قالوا والا لما امرضوا عن عبادته تعالى والايقان بي كان شذن  
 ﴿ ام غنم خزائن ربك ﴾ جمع خزانة بالكسر وهو مكان الخزن يقال خزن المال احرزه  
 وجعه في الخزانة وهو على حذف المضاف اي خزائن رزقه ورحته حتى برزقوا النبوة  
 من شاؤا وبمسكوها عن شاؤا اي اعندهم خزائن علمه وحكمته حتى يختاروا لها من اقتضت  
 الحكمة اختياره ﴿ ام هم المسيطرون ﴾ اي الغالبون على الامور يدبرونها كيفما شاؤا  
 حتى يدبروا امر الربوبية ويبنوا الامور على ارادتهم ومشيتهم وفي عين المعاني اي الارباب  
 المسلطون على الناس فيجبرونهم على ماشاؤا من السطر كانه يحط للمسلط عليه خطا  
 لا يجاوزه وفي كشف الاسرار المسيطر المباط القاهر الذي لا يكون تحت امر احد ونهيه  
 ويضل ما يشاء يقال تصيطر على فلان بالسين والصاد اي سلط انتهى قال في القاموس  
 المسيطر الرقيب الحافظ والمسلط والسطر الصف من الشيء الكتاب والشجر وغيره والخط  
 والكتابة ويحرك في الكل والسطر بالصاد ويحرك السطر وتصيطر تصيطر ﴿ ام لهم سلم ﴾  
 منصوب الى السماء وبالفارسية آيا امر ايشار است زردباني كه بدان با آسمان بروند قال الراغب  
 السلم ما يتوصل به الى الامكنة العالية فيرجى به السلامة ثم جعل اسما لما يتوصل به الى  
 كل شيء رفيع كالسبب قال ابن الشيخ لما ابطال من الاحتمالات العقلية جميع ما يتوهم ان  
 ينوا عليه تكذيبهم وانكارهم لم يبق لهم الا المشاهدة والسماع منه تعالى وهو اظهر  
 استحالة فهمهم وقال بل لهم سلم ﴿ يستمعون فيه ﴾ ضمن يستمعون معنى الصعود  
 فاستعمل بنى وفيه متعلق بمحذوف هو حال من فاعل يستمعون اي يستمعون صاعدين  
 في ذلك السلم ومفعول يستمعون محذوف اي الى كلام الملائكة وما يوحى اليهم من علم  
 الغيب حتى يعلموا ما هو كائن من الامور التي يتقولون فيها رجما بالغيب ويعاقون بها اطماعهم  
 الفارغة وفي كشف الاسرار فيه اي عليه كقوله في جذوع النخل اي عليها ﴿ فليات ﴾  
 بس بياد كه يارد . فالباء الآتي للتعدية وهو امر تعجيز ﴿ مستمعهم ﴾ شونده ايشان كه  
 ر آسمان رفتند وپیغام غیب شنیدند ﴿ بسطان مبین ﴾ بحجة واضحة تصدق اسماعه  
 وبالفارسية حجتی روشن كه كواه باشد بر صدق اسماع وى ﴿ ام له البنات ولكم البنون ﴾  
 هذا انكار عليهم حيث جعلوا الله مايكرهون اوتسفيه لهم وتركيت اعقوا لهم وايدان بان  
 من هذا رأيه لا يكاد يعد من العقلاء فضلا عن الترقى بروحه الى عالم الملكوت والتطلع على  
 الاسرار الغيبية وذلك ان من جعل خالقه ادون حاله منه بان جعل له مالا يرضى لنفسه  
 كما قال تعالى واذا بشر احدكم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم فانه لم يستبعد منه  
 امثال تلك المقالات الحقاء والالتفات الى الخطاب لتشديد مافي ام المنقطعة من الانكار  
 والتوبيخ ﴿ ام نألهم اجرا ﴾ رجوع الى خطابه عليه السلام واعراض عنهم اي بل  
 نألهم اجرا على تبليغ الرسالة تاناوان زده شدند ﴿ فهم ﴾ لاجل ذلك ﴿ من مفرم ﴾  
 من التزم غرامة فادحة فالمفرم مصدر مبني بمعنى الغرم والمضاف مقدر وفي الكشف المفرم  
 الذي يتزم الانسان ما ليس عليه وفي الفتح الرحمن المفرم ما يلزم ادآؤه وفي المفردات الغرم

ما ينوب الانسان من ماله من ضرر بغير جناية منه وكذا المغموم والغريم يقال لمن له الدين  
ولمن عليه الدين انتهى ﴿ منقلون ﴾ يحملون الثقل وبالفارسية كران بارشوند فلذلك لا يتبعونك  
يعنى لا عذر لهم اصلا والدين لا يباع بالدنيا

زيان ميکنند مرد قشيردان . که علم وادب مي فروشد بنان

فلاجر على الله تعالى كما قال ان اجري الا على الله وقد سبق تحفته في مواضع متعددة  
﴿ ام عندهم الغيب ﴾ اي اللوح المحفوظ الميث فيه النيوب ﴿ فهم يكتبون ﴾ فيه حتى  
يتكلموا في ذلك بنى اوثبات ( وقال الكاشفي ) بس ايشان مى نويسند ازان که خبر  
بيغمبر عليه السلام از امر قيامت وبعث باطلست يا كتابت کنند که موت توکی خواهد بود  
﴿ ام يريدون كيدا ﴾ اي لا يكتفون بهذه المقالات الفاسدة ويريدون مع ذلك ان يكيدوا  
بك كيدا واساءة وهو كيدهم برسول الله عليه السلام في دار الندوة ومكرهم بالقتل والحبس  
والاخراج فان الكيد هو الامر الذي يسوء من نزل به سواء كان في نفسه حسنا او قبيحا  
فلاستفهام في المعطوف للتقرير وفي المعطوف عليه للانكار وقال بعضهم الكيد ضرب من  
الاحتيال وفي التعريفات الكيد ارادة مضرة الغير خفية وهو من الخلق الحيلة السيئة ومن الله  
التدبير بالحق لمجازاة اعمال الخلق وقال سعدى الملقى الظاهر انه من الاخبار بالغيب فان  
السورة مكية وذلك الكيد كان وقوعه ليلة الهجرة فان قيل فليكن نزول الطور في تلك  
الليلة قلنا قد ثبت عن ابن عباس رضى الله عنهما انه نزل بعدها بمكة تبارك الملك و غيرها  
من السور ﴿ فالذين كفروا هم المكيدون ﴾ القصر اضافى اي هم الذين يحق بهم كيدهم  
او يعود عليهم وباله لامن ارادوا ان يكيدوه فانه المظفر الغالب عليهم قولا وفعلا حجة وسيفا  
اوهم المغلوبون في الكيد من كايده فكفته والمراد ما اصابهم يوم بدر من القتل يعنى عند  
انتهاء سنين عدتها عدة كلمة ام وهى خمس عشرة فان غزوة بدر كانت في الثانية من الهجرة  
وهى الخامسة عشرة من النبوة ﴿ ام لهم اله غير الله ﴾ بينهم ويحرسهم من عذابه ﴿ سبحان الله ﴾  
نزهة تعالى ﴿ عما يشركون ﴾ اي عن شركهم فما مصدرية او عن شركة ما يشركونه  
فما موصول والمضاف مقدر وكذا العائد

بر ذيل عزتس نشيند غبار شرك . باو حدتس كسى دم شركت چه سان زند

هرگاه افكند بوضفش خيال را . دست كاش آتش غيرت دران زند

﴿ وان يروا كسفا ﴾ اي قطعة ﴿ من السماء ساقطا ﴾ عليهم لتعذيبهم وفي عين المعاني قطعة  
من العذاب او من السماء او جانبها منها من الكسف وهو التغطية كالكسوف وفي القاموس  
الكسفة بالكسر القطعة من الشيء والجمع كسف وكسف وفي المختار وقيل الكسف والكسفة  
واحد ﴿ يقولوا ﴾ من فرط طغيانهم وعنادهم ﴿ سحب مر كوم ﴾ غليظ او متراكب اي  
هم في طغيان بحيث لو اسقطناه عليهم حسبنا قالوا او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا لقالوا  
هذا سحب تراكم اي التي بعضها على بعض يطرنا ولم يصدقوا انه كسف ساقط للعذاب  
وفي التأويلات النجفة يعنى انهم وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها كما قال تعالى ولو فتحنا عليهم بابا

من السماء حتى شاهدوا بالعين لقالوا انما سكرت ابصارنا وليس هذا عيانا و مشاهدة ﴿ فذرهم ﴾ پس دست بدار از ایشان یعنی حرب مکن با ایشان که هنوز بقتال مأمور نیستی و مکافات ایشان بگذار ﴿ حتى يلاقوا ﴾ بعاینوا وبالفارسیه تا وقتی که بینند معاينه ﴿ يومهم ﴾ مفعول به لاظرف ﴿ الذى فيه يصعقون ﴾ ای یهلکون وبالفارسیه هلاک کرده شوند وهو على البناء للمفعول من صعقته الصاعقة او من اصعقته اماتته واهلكته قال فى المختار صعق الرجل بالكسر صعقة غشى عليه وقوله تعالى فصعق من فى السموات ومن فى الارض ای مات وهو يوم يصيبهم الصعقة بالقتل يوم بدر لالنفخة الاولى كما قيل اذلا يصعق بها الا من كان حيا حينئذ قال ابن الشيخ المقصود من الجواب عن الاقتراح المذكور بيان اهم مغلوبون بالحجة مهوتون وان طعنهم ذلك ليس الالاعناد والمكارة حتى لو اجبتناهم فى جميع مقترحاتهم لم يظهر منهم الا مايتنى على العناد والمكارة فلذلك رتب عليه قوله نذرهم بالفاء ﴿ يوم لا يفتى عنهم ايدهم شيا ﴾ ای شيا من الاغناء فى رد العذاب وبالفارسیه روزی که نفع نکند وبار ندارد از ایشان مگر ایشان چیزی را از عذاب . وهو بدل من يومهم ﴿ ولا هم ينصرون ﴾ من جهة الغير فى رفع العذاب عنهم ﴿ وان للذين ظلموا ﴾ ای وان لهؤلاء الظالمة ابى جهل واصحابه ﴿ عذابا ﴾ آخر ﴿ دون ذلك ﴾ غير ملاقوه من القتل ای قبله وهو القحط الذى اصابهم سبع سنين كما مر فى سورة الدخان او وراه وهو عذاب القبر وما بعده من قون عذاب الآخرة ﴿ ولكن اكثرهم لا يعلمون ﴾ ان الامر كما ذكر لفرط جهلهم وغفلتهم اولا يعلمون شيا اصلا وفيه اشارة الى ان منهم من يعلم ذلك وانما يصر على الكفر عنادا فالعالم الغير العامل والجاهل سواء فعلى العاقل ان يحصل علوم الآخرة ويعمل بها قال بعض الكبار العالم علمان علم يحتاج منه مثل ما يحتاج من القوت فيبنى الاقتصاد والاقطار على قدر الحاجة منه وهو علم الاحكام الشرعية فلا يبنى النظر فيه الا بقدر ما تمس الحاجة اليه فى الوقت فان تعلق تلك العلوم انما هو بالاحوال الواقعة فى الدنيا لا غير وعلم ليس له حد يوقف عنده وهو العلم المتعلق بالله ومواطن القيامة اذ العلم بمواطنها يؤدى العالم بها الى الاستعداد لكل موطن بما ياق به لان الحق تعالى نفسه هو المطالب فى ذلك اليوم بارتفاع الوسائط وهو يوم الفصل فيبنى للانسان العاقل ان يكون على بصيرة من امره معدا للجواب عن نفسه وعن غيره فى مواطن التى يعلم انه يطلب منه الجواب فيها فلهذا ألحقنا علم مواطن القيامة بالملم بالله انتهى وفى الآية اثبات عذاب القبر فان الله تعالى يجي العبد المكلف فى قبره ويرد الحياة اليه ويجعله من العقول فى مثل الوصف الذى عاش عليه ليعقل بما سأل عنه وما يجيب به ويفهم ما أتاه من ربه وما أعد له من كرامة وهو ان ولقد قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما اخبر عليه السلام بفتنة الميت فى قبره وسؤال منكر ونكير وهما الملكان يارسول الله أبرجم الى عقلى قال نعم قال اذا ا كفيكهما وانه ان سألني لاسألنهما واقول لهما اناربي الله فن ربيكما اتما وانكرت الملحدة ومن مذهب من الاسلاميين بمذهب الفلاسفة عذاب القبر وانه ليس له حقيقة وقدر وى ابو جهل

في جانب مصرعه في بدر انه خرج من الارض وفي عنقه سلسلة من نار يمسك اطرافها اسود وهو يطلب الماء حتى ادخله الاسود في الارض بجذب شديد واختلاف احوال العصاة في عذاب القبر بحسب اختلاف معاصيهم واكثر عذاب القبر في البول فلا بد من التزهد عنه وسمع الهائم عذاب القبر وانما لم يسمع من يعقل من الجن والانس وكان عليه السلام يدعو ويقول اللهم انى اعوذ بك من عذاب القبر ومن عذاب النار ومن فتنة الحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال وسجى المؤمن من احوال القبر وفتنته وعذابه خمسة اشياء الاول الرباط في سبيل الله ولو يوما وليلة . والثاني الشهادة بان يقتل في سبيل الله . والثالث سوزة الملك فان من قرأها كل ليلة لم يضره الفتان . والرابع الموت مبطونا فانه لا يعذب في قبره والمراد بالمبطون صاحب الاسهال والاستطلاق . والخامس الوقت ففي الحديث من مات يوم الجمعة اوليلة الجمعة وفي فتنة القبر نسال الله سبحانه ان يعصمنا من الزلل ويحفظنا من الخلل ويهملنا في القبر والقيامة من الاآمنين ويبشرنا عند الموت برحمة منه وفضل ميين بجاء النبي الامين والانبياء المرسلين والملائكة المقربين ﴿ واصبر لحكم ربك ﴾ بامهالهم الى يومهم الموعود وابقائك فيما بينهم مع مقاساة الاحزان والشدائد ولا تكن في ضيق مما يمكرون . يقول القبر امر الله تعالى نبيه عليه السلام بالصبر لحكمه لا لأذى الكفار وجفائهم تسهلا للامر عليه لان في الصبر لحكمه حلاوة ليست في الصبر للآذى والجفاء وان كان الصبر له صبرا للحكم فاعرف ﴿ فانك بأعيننا ﴾ اى في حفظنا وحمائنا بحيث نراقبك ونكلاك وجمع العين لجمع الضمير و الايدان بغاية الاعتناء في الحفظ وبكثرة اسبابه اظهارا للتفاوت بين الحبيب والكليم حيث افرد فيه العين والضمير كما قال ولتضع على عيني وفي التأويلات النجمية اى لاحكم لك في الازل فانه لا يتغير حكمنا الازلى ان صبرت وان لم تصبر ولكن ان صبرت على قضائى فقد جزيت ثواب الصابر بن بغير حساب فانك بأعيننا نعينك على الصبر لاحكامنا الازلية كما قال تعالى واصبر وما صبر الا بالله وفي عرآئس البيان للبقلى ذكر قوله ربك بالغية لانه في مقام تفرقة العبودية والرسالة تقتضى حالة المشقة ولذلك امره بالصبر ولما ثقل عليه الحال ثقله من الغيبة الى المشاهدة بقوله فانك بأعيننا اى نحفظك من الاعوجاج والتغير في جريان احكامنا عليك حتى تصير مستقيما بتالنا فينا ونحن نراك بجميع عبون الصفات والذات بنعت المحبة والعشق ننظر بها اليك شوقا اليك وحراسة لك نحرسك بها حتى لا يغيرك غيرها من الحدثان عنا ونرفع بها عنك طوارق قهرنا فانك في مواضع عبون محبتنا وأنت في اكناف لطفنا انظر كيف ذكر الاعين وليس في الوجوه اشرف من العبون ومن احتصن بالله كان في حفظه ومن كان في حفظه كان في مشاهدته ومن كان في مشاهدته استقام معه ووصل اليه ومن وصل اليه انقطع عما سواه ومن انقطع عما سواه طاش معه عيش الربانيين قال بعضهم كنامع ابراهيم بن ادم قدس سره فأتاه الناس يا أبا اسحق ان الاسد وقف على طريقنا فأتى ابراهيم الى الاسد وقال له يا أبا الحارث ان كنت امرت فينا بشئ فاض لما أمرت به وان لم تؤمر بشئ فنتح عن طريقنا فأدبر الاسد وهو يهيمهم والرسول

(تدبير)

ترديد الصوت في الصدر فقال ابراهيم وما على احدكم اذا اصبح وأمسى ان يقول اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام واحفظنا بركنك الذي لا يرام وارحمنا بقدرتك علينا فلا تهلك وانت تقنا ورجاؤنا وقال الخواص قدس سره كنت في طريق مكة فدخلت الى خربة بالليل واذا فيها سبع عظيم فحفت فهتف بي هاتف ائت فان حولك سبعين الف ملك يحفظونك .  
يقول الفقير يحتمل ان يكون هذا الحفظ الخواص بسبب بعض الادعية وكان بلازمه وقدروى  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من قال اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ثلاث مرات وقرأ ثلاث آيات آخر سورة الحشر هو الله الذي لا اله الا هو الى آخر السورة حين يصبح وكل الله به سبعين الف ملك يحرسونه وكذلك اذا قرأها حين يمسي وكل الله به سبعين الف ملك يحرسونه ويحتمل أن يكون ذلك بسبب ان الخواص من احباب الله والحبيب يحرس حبيبه كما روى انه ينزل على قبر النبي عليه السلام كل صباح سبعون الف ملك ويضربون اجنحتهم عليه ويحفظونه الى المساء ثم ينزل سبعون الفا غيرهم فيفعلون به الى الصباح كما يفعل الاولون وهكذا الى يوم القيامة ﴿ وسبح ﴾ اي تزهه تعالى عما لا يليق به حال كونك ملتبسا ﴿ محمد ربك ﴾ على نعمائه الفاتحة للحصر ﴿ حين تقوم ﴾ من اى مقام قت قال سيد ابن جبير وعطاء اى قل حين تقوم من مجلسك سبحانك اللهم ومحمدك اى سبح الله ملتبسا بحمده فان كان ذلك المجلس خيرا ازددت احسانا و ان كان غير ذلك كان كفارة له وعن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلسا فكثرت فيه لفظه وهو بالتين المعجمة والطاء المهملة الكلام الردي القبيح واختلاط اصوات الكلام حتى لا يفهم فقال قبل ان يقوم سبحانك اللهم ومحمدك أشهد أن لا اله الا أنت استغفرك وانوب اليك كان كفارة لما بينهما وفي فتح القريب فقد غفرله يعنى من الصفار ما لم يتعلق بحق آدمى كالفية وقال الضحاك والربيع اذا قمت الى الصلاة فقل سبحانك اللهم ومحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك وقال الكلبى هو ذكرا لله باللسان حين يقوم من الفراش الى أن يدخل في الصلاة لما روى عن ماصم ابن حميد انه قال سألت عائشة رضى الله عنها بأى شئ يفتح رسول الله عليه السلام قيام الليل فقالت كان اذا قام كبر عشرا وحمد الله عشرا وسبح وهلل عشرا واستغفر عشرا وقال اللهم اغفرلى واهدنى وارزقنى وعافنى ويتعوذ من ضيق المقام يوم القيامة ﴿ ومن الليل فسبحه ﴾ افراد بعض الليل بالتنسيخ والصلاة لان العبادة فيه اشق على النفس وابتعد عن الرياء كما يلوح به تقديمه على الفعل . يقول الفقير ولان الليل زمان المعراج والصلاة هو المعراج المعنوى فمن أراد أن يلتحق برسول الله عليه السلام في معراجه فليصل بالليل والناس نيام اى في جوفه حين غفلة الناس ولشرف ذلك الوقت كان معراجه عليه السلام فيه لا قرب الصباح لان في قربه قد يستيقظ بعض النفوس للحاجات وان كان السحر الا على نماله خواص كثيرة ﴿ وادبار الاجوم ﴾ بكسر الهمزة مصدر ادر والنجوم جمع نجم وهو الكوكب الطالع قال نجم نجوما ونجما اى طلع والمعنى ووقت ادبارها من آخر الليل اى غيبتها بضوء الصباح

وقيل التسييح من الليل صلاة العشاءين، وادبار النجوم صلاة الفجر وفي الآية دليل على ان تأخير صلاة الفجر أفضل لانه امر بركعتي الفجر بعدما ادبر النجوم وانما ادبر النجوم بعد ما يسفر قاله ابو الليث في تفسيره وقال اكثر المفسرين ادبار النجوم يعني الركعتين قبل صلاة الفجر وذلك حين تدبر النجوم بضوء الصبح وفي الحديث ركعتا الفجر اى سنة الصبح خير من الدنيا وما فيها وفيه بيان عظم ثوابهما . يقول الفقير في قولهم وذلك حين الخ نظر لان السنة في سنة الفجر انه يأتى بها في اول الوقت لان الاحاديث ترجح التأخير الى قرب الفرض مرجوح واول وقتها هو وقت الشافى وليس للنجوم ادبار اذ ذاك وانما ذلك عند الاسفار جدا وقال سهل قدس سره صل المكتوبة بالاخلاص لربك حين تقوم اليها ولا تغفل صباحا ولا مساء . عن ذكر من لا يغفل عن برك وحفظك في كل الاقاوت وفي التأويلات النجمية قوله وسبح الخ يشير الى مداومته على الذكر وملازمته له بالليل والنهار انتهى وقد سبق بيانه في آخر سورة ق قال بعض الكبار من سوء أدب المرید أن يقول لشيخه اجعلنى في بالك فان في ذلك استخداما للشيخ وتهمة له وانظر الى قوله صلى الله عليه وسلم لمن قال له اسألك مرافقتك في الجنة حيث قال للسائل اعنى على نفسك بكثرة السجود فحوله الى غير ما قصد من الراحة فعلم الرياضة واجب تقديمه على الفتح في طريق السالكين لا المجذوبين والله عليم حكيم انتهى وفي الحديث من خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر اوله ومن طمع أن يقوم آخره فليوتر آخر الليل فان صلاة آخر الليل مشهودة وذلك أفضل . يقول الفقير كان النهجد فرضا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما كان يؤخر الوتر الى آخر الليل اما لما ذكر من شهود الملائكة في ذلك الوقت وانما لان الوتر صلاحا عليه السلام اول ليلة المعراج بعد المنام فناسب فصلها عن العشاء وتأخيرها وفي ختم هذه السورة بالنجوم وافتتاح السورة الآتية بالنجم ايضا من حسن الانتهاء والابتداء ومن الاسرار مالا يخفى على اهل التحقيق

تمت سورة الطور بعون الله الغفور في اواخر رجب الثرد من سنة اربع عشرة ومائة والف

سورة النجم مكية وآياتها احدى او ثنتان وستون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ والنجم ﴾ سورة النجم اول سورة اعلن بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه بقرآنها في الحرم والمشركون يستمعون نرات في شهر رمضان من السنة الخامسة من النبوة ولما بلغ عليه السلام السجدة سجد معه المؤمنون والمشركون والجن والانس غير ابى لهب في رواية فانه رفع حفنة من تراب الى جهته وقال يكفينى هذا في رواية كان ذلك الوليد بن المغيرة فانه رفع ترابا الى جهته فسجد عليه لانه كان شيخا كبيرا لا يقدر على السجود وفي رواية وصححت امية بن خلف وقد يقال لامانع أن يكونوا فعلوا ذلك جميعا بعضهم فعل ذلك تكبرا وبعضهم فعل ذلك عجزا ومن فعل ذلك تكبرا ابو لهب ولا يخالف ذلك ما نقل عن

(ان)

ابن مسعود رضي الله عنه و لقد رأيت الرجل اى الفاعل لذلك قتل كافرا لانه يجوز أن يكون المراد بقتل مات وانما سجد المشركون لان النبي عليه السلام لما بلغ الى قوله أفرأيت اللات والعزى و منات الثالثة الاخرى الحق الشيطان به قوله تلك الفرائيق العلى وان شفاعتهن لترجي كما سبق في سورة الحج فسمعه المشركون وظنوا انه من القرء ان فسجدوا لتعظيم آلهتهم ومن ثم عجب المسلمون من سجود المشركين من غير ايمان اذهم لم يسمعوا مالقى الشيطان في آذان المشركين وأرادوا بالفرائيق العلى الاصنام شهت الاصنام بالفرائيق التى هى طائر الماء جمع غرنوق بكسر الغين المعجمة واسكان الراء ثم النون المفتوحة او غرنوق بضم النين والنون ايضا او غرنين بضم الغين وفتح النون وهو طير طويل العنق وهو الكركى او ما يشبهه ووجه الشبه بين الاصنام وتلك الطيور ان تلك الطيور تملو وترفع فى السماء فالاصنام مشبه بها فى علو القدر وارتفاعه قال بعضهم و النجم اول سورة نزلت جملة كاملة فيها سجدة فلاينا فى ان اقرأ باسم ربك اول سورة نزلت فيها سجدة لان النازل منها او آثلها لاجموعها دفعة والواو للقسم . اصحاب معانى كفتند قسم درقرآن بر دو وجه است يكي قسم بذات وصفات خالق جل جلاله چنانكه فوربك فبعرتك والقرء ان المجيد وهمجن حروف نهجى در اوائل سور هر حرفى اشارتست بصفى از صفات حق وقسم بران ياد کرده وجه دوم قسمت بمخلوقات وان بر چهار ضربت يكي اظهار قدرت و اجنانكه والذاريات والمرسلات و النازعات هذا وامثاله نبه العباد على معرفة القدرة فيها ديكر قسم بر ستاخير اظهار هيت را كقوله لا اقسم بيوم القيامة اقسام بها ليعلم هيته فيها سوم قسم ياد ميكند اظهار نعمت را تا بنديكان نعمت خود از الله بشناسند وشكر آن بگذارند كقوله والتين والزيتون چهارم قسم است ببعض مخلوقات بيان تشريف را تا خاق عز وشرف آن چيز بدانند كه قسم بوى ياد کرده كقوله لا اقسم بهذا البلد يعنى مكة وكذلك قوله وطور سينين وهذا البلد الامين ومن ذلك قوله للمصطفى عليه السلام لعمرك وهذا على عادة العرب فانها تقسم بكل ما تستعظمه وتريد اظهار تعظيمه وقيل كل موضع اقسام فيه بمخلوق فالرب فيه مضمرة كقوله والنجم ورب النجم ورب الذاريات واشباه ذلك والمراد بالنجم اما الثريا فانه اسم غالب عليها ومنه قوله عليه السلام ماطلع النجم قط وفي الارض من الماهة تنى الارتفاع يربد بالنجم الثريا باتفاق العلماء وقال السهيلي رحمه الله وتعرف الثريا بالنجم ايضا وبألية الحمل لانها تطلع بعد بطن الحمل وهى سبعة كواكب ولا يكاد يرى السابع منها لحفاؤه وفي الحقيقة انها اثنا عشر كوكبا وان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يراها كلها القوة جعلها الله فى بصره وقال فى عين المعانى وهى سبعة انجم ظاهرة والسابع تمتحن به الابصار وكانت قرش تجلها وتقول احسن النجم فى السماء الثريا والثريا فى الارض زين السماء وكانت رحلتها عند طلوعها وسقوطها فاذا طلعت بالغداة عدوها من الصيف واذا طلعت بالمشى عدوها من الشتاء قال الشاعر

• طلع النجم غدبه • استنى الراعى شكبه •

(روح البيان - ١٤ - تاسع)



واما جنس النجم وهو به كما قال تعالى ﴿ اذا هوى ﴾ ضربه وطلوعه. يقال هوى بهوى من الثانى هوى بوزن قبول اذا غرب فان الهوى سقوط من علو الى اسفل وهوى بوزن دخول اذا علا وصدق و العامل في اذا القسم اى أقسم فانه بمعنى مطلق الوقت منسوخ عن معنى الاستقبال كما في قولك آتيتك اذا احمر البسر فلا يلزم عمل فعل الحال في المستقبل يعنى ان فعل القسم انشاء والانشاء حال واذا لما يستقبل من الزمان فيكون المعنى أقسم الآن بالنجم وقت هوى بعد هذا الزمان ثم ان الله تعالى أقسم بالنجم حين هوى اى وقت هويه لان شأنه ان يهتدى به السارى الى مسالك الدنيا كأنه قيل والنجم الذى يهتدى به السابلة في البر والجارية في البحر الى سوا. السبيل والسمت ﴿ ماضل صاحبكم ﴾ هو جواب القسم اى ما عدل عن طريق الحق الذى هو مسلك الآخرة وهذا دليل على ان قوله ووجدك ضالا ليس من ضلال النى فانه عليه السلام قبل الوحي وبعده لم يزل يعبد ربه ويوحده ويتوقى مستقبحات الامور وفيه بيان فضل النبي عليه السلام حيث ان الله تعالى قال في حق آدم عليه السلام وعصى آدم ربه فغوى وقال في حقه ماضل صاحبكم ﴿ وما غوى ﴾ النى هو الجهل المركب قال الراغب النى جهل من اعتقاد فاسد وذلك ان الجهل قد يكون من كون الانسان غير معتقد اصلا لاصالحا ولا فاسدا وقد يكون من اعتقاد شىء فاسد وهذا الثانى يقال له غى فعطفه على ماضل من عطف الخاص على العام للاهتمام بشأن الاعتقاد بمعنى انه فرق بين النى والضلال وليسا بمعنى واحد فان الغواية هى الخطأ في الاعتقاد خاصة والضلال اعم منها يتناول الخطأ في الوقوال والافعال والاخلاق والعقائد التى شرعها الله وبينها لبياده فالغنى وما اعتقد باطلا قط اى هو في غاية الهدى والرشد وليس مما توهى من الضلال والغواية فى شىء اصلا وكانوا يقولون ضل محمد عن دين آباءه وخرج عن الطريق وقول شيا من تلقاء نفسه فرد الله عليهم بنفسه بتزليل هذه السورة تعظيما له والخطاب لقريش و اراده عليه السلام بعنوان صاحبيته لهم للايدان بوقوفهم على تفاصيل احواله واحاطتهم خبرا ببرآته عليه السلام مما نفي عنه بالكلية وباتصافه بغاية الهدى والرشد فان طول صحبتهم له ومشاهدتهم محاسن شؤونه العظيمة مقتضية لذلك حتما كما في الارشاد ( وقال الكاشفى ) وتسمية صاحب بجهت آنتت كه حضرت پيغمبر عليه السلام مأمور بود بصحبت كافران جهت دعوت ايشان . ويؤيد ما في الارشاد قول الراغب في المفردات لا يقال الصاحب في العرف الا لمن كثر ملازمته وقوله تعالى ثم تفكروا ما بصاحبكم من جنة سعى النبي عليه السلام صاحبهم تنبها اى انكم صحبتموه وجرتموه وعرقتم ظاهره وباطنه ولم تجدوا به خيلا وجنة وتقييد القسم بوقت الهوى لان النجم لا يهتدى به السارى عند كونه في وسط السماء ولا يعلم المشرق من المغرب ولا الشمال من الجنوب وانما يهتدى به عند هبوطه او صعوده مع ما فيه من كمال المناسبة لما سيحكي من تدلى جبريل من الافق الاعلى و دنوه منه عليهما السلام وقال سعدى المفق ثم التقييد بوقت الهوى اى الغروب لكونه اظهر دلالة على وجود الصانع و عظيم قدرته كما قال الخليل عليه السلام لا أحب الاقلين قال ابن الشيخ

( في حواشي )

في حواشيه وفيه لطيفة وهي ان القسم بالنجم يقتضى تعظيمه وقد كان فيهم من يعبده فببه  
 هويه على عدم صلاحته للالهية باقوله وقيل خص الهوى دون الطلوع فان لفظه النجم  
 دلت على طلوعه فان اصل النجم الكوكب الطالع وقال الامام جعفر الصادق رضي الله عنه  
 اراد بالنجم محمدا عليه السلام اذا نزل ليلة المعراج والهوى النزول . كفته اند ان روز که  
 اين آيت فرو آمد ورسول خدا برقریش آشکارا کرد عتبة بن ابی لهب گفت کفرت  
 رب النجم اذا هوى وبالذی دناقتلی ودختر رسول علیه السلام زناو بود طلاق داد  
 رسول خدا دعا کرد وگفت اللهم سلط علیه کلبا من کلابک بعد ازان عتبه تجارت شام  
 رفت با پدر خویش ابولهب در منزلی از منازل راه فرو آمدند و آنجا دیری بود راهی از دیر  
 فرو آمد وگفت هذه ارض مسبعة درین منزل سباع فراوان بود نکرید تا خویش را از  
 سباع نگاه دارید ابولهب اصحاب خویش را گفت این پسر مرا نگاه دارید که من می  
 ترسم که دعای محمد دروی رسد ایشان همه کردوی درآمدند واورا در میان گرفتند و پاس  
 اومی داشتند در میان شب رب العالمین خواب برایشان افکند و شیر بیامد و بایشان در گذشت  
 و لطمه بر عتبه زد واورا هلاک کرد . ولم يأكله لنجاسته و یحتمل من التأویل المصلی اذا  
 سجد والغاری اذا قتل شهيدا والعالم اذا مات و وضع فی قبره فان هؤلاء نجوم والخبار  
 ناطقة بها قال علیه السلام علماء امتی كالنجوم بها یهتدی فی البر والبحر وقال امام الغزالی  
 رحمه الله هم الصحابة اذا ماتوا لقوله علیه السلام اصحابی كالنجوم بأبهم اقتدیتم اهتدیتم وعلماء  
 الاسلام لقوله علیه السلام العلماء نجوم الارض وقال بعضهم هو قسم بنور المعرفة اذا وقع  
 فی القلب قال تعالی مثل نوره كمشكاة فیها مصباح (وقال الكاشفی) وتزد محققان سو كند یاد  
 کرده بستاره دل حضرت محمد علیه السلام بر فلك توحید منقطع شد از ما سوی الله تعالی .  
 وایضا أقسم الله بنجم الهام حين حقط من صحائف الغيوب الى معادن القلوب وفي التأویلات  
 النجمية قال الاخضر النجم نبت لاساق له فیکون هویه سقوطه على الارض كما قال والنجم  
 والشجر يسجدان یشیر الی ان الله تعالی بنبت حبة المحبة الدائمة المزهة عن التفریق المقدسة  
 عن التبدل التي وقعت وسقطت من روض سماء ذاته المطلقة الكلية الجمرة الاحاطية فی ارض  
 قلب نبيه وحبیه القابل لآیات نباتات الولاية و النبوة والرسالة الموجبات لظهور رباحین  
 الحقائق القرآنية وشقائق التجلیات الربیة وازهار التنزلات الحقیقیة وصرارا للطائف  
 الاحسانیة العرفانیة كالمشاهدات والمکاشفات والمعانیات وامثالها وجواب القسم ماضل  
 صاحبکم وما غوی وبه یشیر الی ان وجود النبی علیه السلام لما كان اول نور وحدانی  
 بسیط علوی لطیف شععانی نجلی به الحق وتعلقت به القدرة القدیمة الازلیة من غیره  
 واسطة كما اخبر عنه بقوله أنا من الله والمؤمنون منی ولیشت فی ظلمة الوسائط الامکانیة  
 الموجبة للضلالة المنتجة للنی بل هو علی نوریه الاصلیة البسیطة الشععانیة المقتضية للهدی  
 والتقوی المستدعیة للرشد والنهی باق كما هو ما اثرت فی مصاحبتمکم الطبیعیة ولا مخالطتمکم  
 الصوریة العنصریة وما ضل بأمر الطبیعة و ما غوی بحکم البشریة فاه صلی الله علیه وسلم

قائم بالحق خارج عن الطبع كما اخبر عن نفسه الشريفة القدسية بقوله لست كأحدكم ايت  
عند ربي يطعمني ويسقيني وهذا يدل على قيامه بالحق وخروجه عن الطبع واحكامه انتهى .  
يقول الفقير امده الله القدير لفظ النجم نون هي خمسون بحسب ايجاد و جيم هي ثلاثة  
فالمجموع ثلاثة وخمسون وميم هي اربعون فأشار الى ان النبي عليه السلام بعث عند الاربعين  
وجعل خاتم الانبياء والمرسلين ومكث في مكة بعد النبوة ثلاث عشرة سنة والمجموع ثلاثة  
وخمسون وقد سماه الله تعالى بالنجم في هذه الآية كما سماه سراجا منيرا في آية اخرى لانه  
يستضاء بنور وجهه وضياء علمه وهداه وهوى هذا النجم العالى غروبه من مكة بعد المدة  
المذكورة وهجرته الى المدينة ولذا اقسم الله على عدم ضلاله ونفيه لانه في غروبه ذلك  
وحركته راشد مهدي حيث كان بأمر الله تعالى واذنه فلما غرب من مكة اظلمت الدنيا  
على قريش و صاروا في ظلمة شديدة ولما طلع على المدينة اشرقت الارض على المؤمنين  
حتى اهتم وقعوا في البدر التام في السنة الثانية من الهجرة حيث نورهم الله تحت لواء حبيبه  
بنور النصرة على الاعداء ببدر وصار حال الاعداء الى ظلمة الدم وبهذا يظهر سر قوله  
تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وسر قوله عليه  
السلام لانقوم الساعة حتى لايقال في الارض الله الله اى ينقطع اهل الذك المتصل وكان  
هو النبي عليه السلام في مكة وبخروجه عنها بمفارقتها عن ارضها واصرار القوم على الشرك  
والعناد وقع عليهم الطامة الكبرى ببدر كما تقوم الساعة عند انقطاع اهل الذك الدائم  
من الارض ففيه الناس يعنى الناسين لا يعرفون قدر اهل الذك والحضور فيما بينهم بل  
يعادونهم ويؤذونهم مع ان في ذلك هلاكهم لانهم ملكوتهم وياقطاع الملكوت والارواح  
عن الملك والاجسام يزول الملك وتخرب الاجسام لانقطاع سبب البقاء ومن هنا قالوا  
ان الله رجلا متصرفين في اقطار الدنيا ولو في دار الحرب فانه لا بد للوجود من قبض البقاء  
والامداد امدا الله واياكم بمزيد فضله وجوده وشرقنا بوصاله وشهوده بحرمة النجم  
وهويه وسجوده امين امين ﴿ وما ينطق عن الهوى ﴾ يقال نطق بنطق نطقا ومنطقا  
ونطوقا تكلم بصوت وحروف يعرف بها المعاني كما في القاموس فلا يستعمل في الله تعالى  
لان التكلم بالصوت والحروف من خواص المخلوق والهوى مصدر هويه من باب علم اذا  
احبه واشتهاه ثم غلب على الميل الى الشهوات والمستلذات من غير داعية الشرع ومنه قيل  
صاحب الهوى للمبتدع لانه مائل الى ما يهواه في امر الدين فالهوى هو الميل المخصوص  
المذموم ولهذا نهى الله انبياءه فقال لداود عليه السلام ولا تتبع الهوى ولنبينا عليه السلام  
ولا تتبع اهواءهم ولم يمل احد من الانبياء اليه بدليل قوله عليه السلام ما اطلت بي قط  
يقال اطلت الرجل اذا مال الى هواه ( حكى ) عن بعض الكبار انه قال كنت في مجلس  
بعض الفاضلين فتكلم الى ان قال لا يخلص لاحد من الهوى ولو كان فلانا عنى به النبي عليه  
السلام حيث قال حبيب الى من دنيا كم ثلاث الطيب والنساء وقرعة عيني في الصلاة فقلت له  
اما تستحي من الله تعالى فانه ما قال احببت بل قال حبيب فكيف يلام المبدع على ما كان

من عنده تعالى ثم حصل لي غم وهم افرأيت لني عليه السلام في المنام فقال لا نغم فقد  
كفينا امره ثم سمعت انه خرج ضيعة له فقتل في الطريق نعوذ بالله من الاطالة على الانبياء  
وورثهم الاولياء وضمن ينطق معنى الصدور فتعدى بكلمة عن فالمنى وما يصدر نطقه  
بالقرء آن عن هواه ورأيه اصلا فان المراد استمرار نفي النطق عن الهوى لانني استمرار  
النطق عنه وقد يقال عن هنا بمعنى الباء اي وما ينطق بالهوى كما يقال رميت عن القوس  
اي بالقوس وفي التزيل وما نحن بتاركي آلهتنا عن قولك اي بقولك قال ابن الشيخ قال  
اولا ماضل وما غوى بصيغة الماضي ثم قال وما ينطق عن الهوى بصيغة المستقبل بيانا لحاله  
قبل البئة وبعدها اي ماضل وما غوى حين اعتزلكم وما تعبدون قبل أن يبعث رسولا  
وما ينطق عن الهوى الآن حين يتلو عليكم آيات ربه انتهى . يقول الفقير فيه بعد كما  
لا يخفى والظاهر ان صيغة الماضي باعتبار قولهم ففضل وغوى اشارة الى تحقق ذلك في زعمهم  
واما صيغة المضارع فباعتبار تجدد النطق في كل حال والله اعلم بكل حال ﴿ ان هو ﴾  
اي ما الذي ينطق به من القرء آن ﴿ الا وحى ﴾ من الله تعالى ﴿ يوحي ﴾ اليه بواسطة  
جبريل عليهما السلام وهو صفة مؤكدة لوحى رافعة لاحتمال المجاز مفيدة للاستمرار  
التجددي يعنى ان فائدة الوصف التنبيه على انه وحى حقيقة لانه يسمى به مجازا والوحى قد يكون  
اسما بمعنى الكتاب الالهي وقد يكون مصدرا وله معان الارسال والالهام والكتابة والكلام  
والاشارة والافهام وفيه اشارة الى ان النبي عليه السلام قد فني عن ذاته وصفاته وافعاله في ذات  
الله وصفاته وافعاله بحيث لم يبق منه لاسم ولا رسم ولا اثر ولا عين فكان ناطقا بنطق الحق  
لا ينطق البشرية فلا يتوهم فيه ان يجري عليه الخطرات الشيطانية والهواجس النفسانية  
ولذا قالوا ما يصدر عن الواصل شريعة اذ هو محفوظ كما ان النبي عليه السلام معصوم قال  
بعض الكبار من وضع من القرء آن وردا من غير الوارد في السنة فقد اساء الادب مع الله  
ورسوله الا أن يكون ذلك بتعريف من الله تعالى فيعرفه خصائص كلمات يجمعها فيكون  
حينئذ ممثلا لا مخترا وذلك مثل حزب البحر للشاذلي قدس سره فانه سافر في بحر القلزم  
مع نصراني يقصد الحج فتوقف عليهم الريح اياما فرأى النبي عليه السلام في مبشرة فلقنه  
اباه فقراء وأمر النصراني بالسفر فقال وابن الريح فقال افعل فانه الآن يأتيك فكان  
الامر كما قال واسلم النصراني بعد ذلك وقس عليه الالهام والتعريف في اليقظة وقد اخبر  
ابو يزيد البسطامي قدس سره انه يولد بعد وفاته بمدة طويلة نفس من انفاس الله وهو الشيخ  
ابوالحسن الحرقاني قدس سره فكان كما قال ( وكذا قال صاحب المشوى )

لوح محفوظت اورا پيشوا . ازجه محفوظت محفوظ از خطا  
نی نجومست ونی رملست ونه خواب . وحی حق والله اعلم بالصواب  
از پی روپوش طامه در بیان . وحی دل کوبند اورا صوفیان  
وحی دل کیش که منظر کاه اوست . چون خطا باشد جو دل آکاه اوست  
مؤمنان بنظر بنور الله شدی . از خطا وسهوا بمن آمدی

﴿ علمه ﴾ اي القرء ان الرسول اي نزل به عليه وقرأه عليه وبينه له هذا على أن يكون الوحي بمعنى الكتاب وان كان بمعنى الالهام فتعليمه بتعليمه الى قلبه فيكون كقوله نزل به الروح الامين على قلبك ﴿ شديد القوى ﴾ من اضافة الصفة الى فاعلها مثل حسن الوجه والموصوف محذوف اي ملك شديد قواه وهو جبريل فانه الواسطة في ابداء الحوارق ويكفيك دليلا على شدة قوته انه قلع قري قوم لوط من الماء الاسود الذي تحت الثرى وحملها على جناحه ورفعها الى السماء حتى سمع اهل السماء نباح الكلاب وصياح الديكة ثم قلبها وصاح بتمود صيحة فاصبحوا جائعين ورأى ابليس يكلم عيسى عليه السلام على بعض عقبات الارض المقدسة فنفخه نفخة بجناحه يعني بادزد ويرا بجناح خود بادى وألقاه في اقصى جبل في الهند وكان هبوطه على الانبياء عليهم السلام وصعوده في اسرع من رجعة الطرف ﴿ زومرة ﴾ اي حصافة يعني استحكام في عقله ورأيه ومثانة في دينه قال الراغب امرت الجبل اذا فتلته والمرير والممر المقتول ومنه فلان ذومرة كأنه محكم القتل وفي القاموس المرة بالكسر قوة الخلق وشدة واجمع مرر وامرار والعقل والاصالة والاحكام والقوة وطاقة الجبل كالمريرة وذومرة جبريل عليه السلام والمريرة الجبل الشديد القتل ﴿ فاستوى ﴾ عطف على علمه بطريق التفسير فانه الى قوله ما اوحى بيان لكيفية التعليم اي فاستقام جبريل واستقر على صورته التي خلقه الله عليها وله سائة جناح موشحا اي مزينا بالجواهر دون الصورة التي كان يتمثل بها كلما هبط بالوحي كصورة دحية امير العرب وكما أتى ابراهيم عليه السلام في صورة الضيف وداود عليه السلام في صورة الحصم وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم احب أن يراه في صورته التي جبل عليها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بجبل حراء وهو الجبل المسمى بجبل النور في قرب مكة فقال ان الارض لاتسعى ولكن انظر الى السماء فطلع له جبريل من المشرق فسد الارض من المغرب و ملاء الافق فخر رسول الله كما خر موسى في جبل الطور فنزل جبريل في صورة الآدميين فضمه الى نفسه وجعل يمسح الغبار عن وجهه وذلك فان الجسد وهو في الدنيا لا يتحمل رؤية ماهو خارج عن طور العقل فيها رؤية الملك على صورة جبل عليها واعظم منها رؤية الله تعالى في هذه الدار قيل ما رآه احد من الانبياء في صورته غير نبينا عليه السلام فانه رآه فيها مرتين مرة في الارض ومرة في السماء ليلة المعراج عند سدرة المنتهى لما سياتى (وروى) ان حمزة بن عبد المطلب رضى الله عنه قال يارسول الله أرني جبرائيل في صورته فقال انك لاتستطيع أن تنظر اليه قال بلى يارسول الله أرنيه فقمذ ونزل جبرائيل على خشبة في الكعبة كان المشركون يضمون ثيابهم عليها اذا طافوا فقال عليه السلام ارفع طرفك يا حمزة فانظر فرفع عينيه فاذا قدماه كالزبرجد الاخضر فخر منشبا عليه (وروى) انه رآه على فرس والدنيا بين كلكها وفي وجهه اخدود من البكاء لو اقيت السفن فيه لجرت وانما رآه عليه السلام مرتين ليكمل له الامر مرة في عالم الكون والفساد واخرى في المحل الاثره الا على وانما قام بصورته ليؤكد ان ما ياتيه في صورة دحية هو هو فانه اذا رآه في صورة نفسه عرفه حق معرفته ولم يبق عليه اشتباه

(بوجه)

بوجه ماوفى كشف الاسرار فان قيل كيف يجوز أن يغير الملك صورة نفسه وهل يقدر  
غير الله على تغيير صورة المخلوقين وقد قلتم ان جبرائيل أتى رسول الله مرة في صورة رجل  
ومرة في صورة التي ابتداء الله عليها وان ابليس أتى قريشا في صورة شيخ من اهل نجد  
فالجواب عنه تغيير الصور الذي هو تغيير التركيب والتأليف لا يقدر عليه الا الله واما صفة  
جبرائيل ففعل الله تعالى تنبيها للمصطفى عليه السلام وليعلم انه امر من الله اذراه في صور  
مختلفة فان ذلك لا يقدر عليه الا الله وهو ان يراه مرة قد سد الافق واخرى يجمعه مكان  
ضيق واما ابليس فكان ذلك منه تخيلا للناظرين وتمويهها دون التحقيق كفعل السحرة  
بالمص والحبال قال الله تعالى فاذا جبالهم وعصيم يخيل اليه من سحرهم انها تسبي انتهى  
ما في الكشف وقال في آكام المرجان قال القاضي ابو يعلى ولا قدرة للشياطين على تغيير خلقهم  
والانتقال في الصور اي صور الانس والبهائم والطيور وانما يجوز ان يعلمهم الله تعالى كلمات  
وضربا من ضروب الافعال اذا فعله وتكلم به نقله الله من صورة الى صورة فيقال انه قادر  
على التصور والتخييل على معنى انه قادر على قول اذا قاله او على فعل اذا فعله نقله الله من  
صورته الى صورة اخرى بجرى العادة واما يصور نفسه فذلك محال لان انتقالها من صورة  
الى صورة انما يكون بنقض البنية وتقريب الاجزاء واذا انتقضت بطل الحياة واستحال  
وقوع الفعل من الجملة فكيف ينقل نفسه قال والقول في تشكيل الملائكة من ذلك انتهى  
وقال والهي الاسكوبى فيه ان من قال تمثل جبريل وتصور ابليس ليس مراده انها احدا  
تلك الصورة والمثال عن قدرة الله بل باقدار الله على التمثيل والتصوير كيف يشاء فلا  
منافاة بين القولين غاية ما في الباب ان العامل عن طريق اقدار الله به من الاسباب المحصورة  
انتهى وقال في انسان العيون فان قيل اذا جاء جبريل على صورة آدمي دحية او غيره بل هي  
الروح تتشكل بذلك الشكل و عليه على يصير جسده الاصلى حيا من غير روح او ميتا اجيب  
بان الجاني يجوز ان لا يكون هو الروح بل الجسد لانه يجوز ان الله تعالى جعل في الملائكة  
قدرة على التطور والتشكل بأي شكل ارادوه كالجن فيكون الجسد واحدا ومن ثمة قال  
الحافظ ابن حجر ان تمثل الملك رجلا ليس معناه ان ذاته انقلبت رجلا بل معناه انه ظهر  
بتلك الصورة تأنيسا لمن يخاطبه والظاهر ان القدر الزائد لا يزول ولا يفتى بل يخفى على  
الرائى فقط واخذ من ذلك بعض غلاة الشيعة انه لا مانع ولا بعد ان الحق تعالى يظهر في صورة  
على واولاده الاثنى عشر رضى الله عنهم ويجوز ان يكون الجسد للملك متعددا و عليه فمن  
الممكن ان يجعل الله لروح الملك قوة يقتدر بها على التصرف في جسد آخر غير جسدها الممهدود  
مع تصرفها في ذلك الجسد الممهدود كما هو شأن الابدال لانهم يرحلون الى مكان وقيمون  
في مكانهم شيئا آخر شيئا لشبههم الاصلى بدلا منه وقد ذكر ابن السبكي في الطبقات ان  
كرامات الاولياء انواع وعد منها ان يكون له اجساد متعددة قال وهذا هو الذي يسميه الصوفية  
بعالم المثال ومنه قصة قضيب البان وغيره اي كواقعة الشيخ عبدالقادر الطبطبوطى فقد  
ذكر الجلال السيوطى انه رفع اليه سؤال في رجل حلف بالطلاق ان ولي الله الشيخ عبدالقادر

الطحطوطى بات عنده ليلة كذا خلف آخر بالطلاق انه بات عنده تلك الليلة بعينها فهل يقع الطلاق على احدهما فأرسلت قاصدي الى الشيخ عبدالقادر فسأله عن ذلك فقال لو قال اربعون انى بت عندهم لصدقوا فأفتيت بأنه لا حث على واحد منهما لان تعدد الصور بالتخييل والتشكيك ممكن كما يقع ذلك للجان قال الشعرانى واخبرنى من صحب الشيخ محمد الحضري انه خطب في خمسين بلدة في يوم واحد خطبة الجمعة وصلى بهم اماما واما الشيخ حسين ابو على المدفون بمصر المحروسة فأخبرنى عنه اصحابه ان التطور كان دأبه ليلا ونهارا حتى في صور السباع والبهائم ودخل عليه بعض اعدائه ليقتلوه فوجدوه فقطعوه بالسيف ليلا ورموه على كوم بعيد ثم اصبحوا فوجدوه قائما يصلى وفي جواهر الشعرانى وصورة التطور ان يقدر الله الروح على تدبير ماشاءت من الاجسام المتعددة بخلعة كن فللاولياء ذلك في الدنيا بحكم حرق العادة واما في الآخرة فان نفس نشأة اهل الجنة تعطى ذلك فيدير الواحد الاجسام المتعددة كما يدير الروح الواحد سائر اعضاء البدن فتكون تسمع وأنت تبصر وتبطن وتمشي ونحو ذلك وفي الفتوحات المكية والذي اعطاه الكشف الصحيح ان اجسام اهل الجنة تنطوى في ارواحهم فتكون الارواح ظروفا للاجسام عكس ما كانت في الدنيا فيكون الظهور والحكم في الدار الآخرة للجسم للروح ولهذا يتحولون في اى صورة شاؤا كما هو اليوم عندنا للملائكة وعالم الارواح انتهى وفي انسان العيون عالم المثال عالم متوسط بين عالم الاجساد والارواح الطيف من عالم الاجساد واكشف من عالم الارواح فالارواح تجسد وتظهر في صور مختلفة من عالم المثال وهذا الجواب اولى من جواب ابن حجر بأن جبرائيل كان يندمج بعضه في بعض وهل يجي جبرائيل في صورة دحية كان في المدينة بعد اسلام دحية واسلامه كان بعد بدر فانه لم يشهدا وشهد المشاهد بعدها اذ يبعد مجيئه على صورة دحية قبل اسلامه قال الشيخ الاكبر رضى الله عنه دحية الكلبي كان اجمل اهل زمانه واحسنهم صورة فكان الغرض من نزول جبريل على سيدنا محمد في صورته اعلاما من الله تعالى انه ما بينى وبينك يا محمد سفير الاصورة الحسن والجمال وهى التى عندى فيكون ذلك بشرى له عليه السلام ولا سيما اذا اتى بأمر الوعيد والزجر فتكون تلك الصورة الجميلة تسكن منه ما يحرك ذلك الوعيد والزجر هذا كلامه وهو واضح لو كان لا يأتى الا على تلك الصورة الا ان يدعى انه من حين اناه على صورة دحية لم يأتها على صورة آدمي غيره بقى هنا كلام وهو ان السهلي رحمه الله ذكر ان المراد بالاجنحة في حق الملائكة صفة ملكية وقوة روحانية وليست كأجنحة الطير ولا يينا في ذلك وصف كل جناح منها بأنه يسد ما بين المشرق والمغرب انتهى . يقول الفقير هذا كلام عقلى ولا منع من ان يجمع الملك بين قوة روحانية وبين جناح يلبق بعالمه سواء كان ذلك كجناح الطير او غيره فان المعقولات مع المحسوسات تدور والجمع انبى بالحكمة والصق بالقدرة وقد اسلفنا مثل هذا في اوائل سورة الملائكة فلا كلام فيه عند اولى الالباب وانما يقتضى المقام ان يبين وجهه كون جناح جبريل سبحانه لا يزيد ولا ينقص ولم اغفر بيانه لاني كلام اهل الرسوم ولا في اخبارات اهل الخلق والى

يدور بالبال الهاما من الله تعالى لاتعملا وتأملا ان النبي عليه السلام انما عرج ليلة الاسراء  
بالفناء التام ولذا وقع الاسراء في الليل الذي هو مظهر الفناء دون النهار الذي هو مظهر  
البقاء وكان مراتب الفناء سبعا على مراتب الاسماء السبعة التي آخرها القيوم القهار وللإشارة  
الى هذه جعلت منارات الحرم المكي سبعا لان سر البقاء انما ظهر في حرم النبي عليه السلام  
ولذا جعلت مناراته خمسا على عدد مراتب البقاء التي اشير اليها بالاسماء الخمسة الباقية من  
الاثنى عشر التي آخرها الاحد الصمد وكل واحد من تلك الاسماء السبعة مائة على حسب  
تفصيلها الى الاسماء الحسنى مع احديتها جمعها فيكون مجموعها بهذا الحسب سبعمائة ولما كان  
جبريل دون النبي عليه السلام في الفناء لم يتجاوز تلك الليلة مقامه الذي هو سدرة المنهى  
حتى قال لودنوت انملة لا حترقت وتجاوزته النبي عليه السلام الى مستوى العرش وقهره وغاب  
عليه في ذلك فانتهى سير جبريل الى الاسم القيوم فصار مقهورا تحت سير النبي عليه السلام  
وقائما في مكانه وقائما بوجهه للقلوب ولذا سمي بروح القدس حياة القلوب بوجهه كحياة  
الاجساد بالارواح فله من تلك الاجنحة السبعمائة سبعمائة صورة ومعنى وانتهى سير النبي  
عليه السلام الى الاسم القهار فصار ما حصر الكل من دونه فله سبعمائة جناح معنوية فظهر  
ان القوة النبوية ازيد من القوة الملكية لانها القوة الالهية وقد قال تعالى يدالله فوق ايديهم  
وان جبريل لكونه من الايدي انما يستفيد اليد والقوة من يد النبي عليه السلام وقوته فاحترف  
ذلك وكن من الموقنين ﴿ وهو بالافق الاعلى ﴾ حال من فاعل استوى والافق هي الدائرة  
التي تفصل بين ما يرى من الفلك وما لا يرى والافق الاعلى مطلع الشمس كما ان الافق  
الاثنى عشر مفرها والمعنى والحال ان جبريل بافق الشمس اى اقصى الدنيا عند مطلع الشمس  
وبالفارسية وبكسارثة بلند تر بود از آسمان يعنى تزيدك مطلع آفتاب . ومنه يعلم ان مطلع  
الشمس ومفرها كراس الانسان ورجله وان كانت الدنيا كالكرة على ماسلف وايضا مثل  
روح الانسان وجسده فان الروح علوى والجسد سفلى وقد طاع من عالم الارواح وضرب  
في عالم الاجساد ﴿ ثم دنا ﴾ اى اراد الدنو من النبي عليه السلام حال كونه في جبل حراء  
والدنو القرب بالذات او بالحكم ويستعمل في الزمان والمكان والمنزلة كما في المفردات ﴿ فتدلى ﴾  
التدلى استرسال مع تعلق اى استرسل من الافق الاعلى مع تعلقه به فدنا من النبي عليه  
السلام يقال تدلت الثمرة ودلى رجله من السرير وفي الحديث لودلتم بحبل الى الارض  
السفلى لهبط على الله اى على علمه وقدرته وسلطانه في كل مكان وادلى دلوه والدولى الثمر  
المعلق وبالفارسية اونك ﴿ فكان ﴾ اى مقدار امتداد ما بينهما وهو المسافة ﴿ قاب قوسين ﴾  
من قسي العرب اى مقدارها في القرب وذكر القوس لان القرء ان نزل بلغة العرب والعرب  
تجعل مساحة الاشياء بالقوس وفي معالم التنزيل معنى قوله كان بين جبرائيل ومحمد عليهما  
السلام مقدار قوسين انه كان بينهما مقدار ما بين الوتر والقوس كانه غلب القوس على  
الوتر وهذا اشارة الى تأكيد القرب واصله ان الحليفين من العرب كانا اذا ارادا عقد  
الصفا والعهد خرجا قوسيهما فالصفا بينهما يربدان بذلك انهما متظاهران بحامى كل واحد



منهما عن صاحبه وقيل قدر ذراعين ويسمى الذراع قوسا لانه يقاس به المذروع اى يقدر فلم يكن قريبا قرب التصاق ولا بعيدا بحيث لا يتانى معه الافادة والاستفادة وهو الحد الممهود في مجالسة الاحباء المتأدبين ﴿ اودنى ﴾ اى على تقديركم ايها المخاطبون كما في قوله اوزيدون فان التشكيك لا يصح على الله فأولئك من جهة العباد كما ان كلمة لعل كذلك في مواضع من القرءان اى لور آه اراى منكم لقال هو قدر قوسين في القرب اودنى اى لا تبس عليه مقدار القرب والمراد اى من قوله ثم دنا الى قوله اودنى تمثيل ملكة الاتصال وتحقيق استماعه لما اوحى اليه بنى البعد الملبس وحمله بعضهم على حقيقته حيث قال فكلمنا دنا جبريل من النبي عليهما السلام انتقص فلما قرب منه مقدار قوسين رآه على صورته التى كان يراه عليها فى سائر الاوقات حتى لا يشك انه جبريل وهنا كلام آخر يجيى بعد تمام الآيات ﴿ فأوحى ﴾ اى جبرائيل ﴿ الى عبده ﴾ اى عبدالله تعالى واضماره قبل الذكر لغاية ظهوره كما فى قوله تعالى ماترك على ظهرها من دابة اى على ظهر الارض والمراد بالبعد المشرف بالاضافة الى الله هو الرسول عليه السلام كما فى قوله تعالى سبحان الذى اسرى بعبده ﴿ ما اوحى ﴾ اى من الامور العظيمة التى لا تنفى بها العبارة اوفأوحى الله حينئذ بواسطة جبريل ﴿ ما اوحى ﴾ ما كذب الفؤاد ﴿ اى فؤاد محمد عليه السلام وما نافية ﴿ مارأى ﴾ ماموصولة وعاندها محذوف اى مارأه ببصره من صورة جبريل اى ما قال فؤاده لما رآه لم اعرفك ولو قال ذلك لكان كاذبا لانه عرفه بقلبه كما رآه ببصره قال بعضهم كذب مخففا ومشددا بمعنى واحد وقال بعضهم من خفف كذب جعل ما فى موضع النصب على نزع الخافض واسقاطه اى ما كذب فؤاده فيما رآه ببصره اى لم يقل فيه كذبا وانما يقول ذلك ان لو قال له لا اعرفك ولا اعتقد بك ﴿ أفتبارونه على ما يرى ﴾ اى اتكذبون محمدا عليه السلام فتجادلونه على ما يراه معاينة من صورة جبريل فالفاء للعطف على محذوف او بعد ما ذكر من احواله المنافية للممارسة فتبارونه فالفاء للتعقيب وذلك ان النبي عليه السلام لما اخبر برؤية جبريل تعجبوا منه وانكروا والمهارة والمرآة المجادلة بالباطل فكان حقه ان يتعدى بنى يقال جادك فى كذا لكنه ضمن معنى الغلبة فتعدى تعديتها لان الممازى يقصد بفعله غلبة الخصم واشتقاقه من مرى الناقة كأن كلا من المتجادلين يمرى ما عند صاحبه يقال مريت الناقة مريا مسحت ضرعها لتدرو مريت الفرس اذا استخرجت ما عنده من الجرى او غيره . يقول الفقير كان الظاهر ان يقال على مارأى وجوابه انه لما كان اثر الرؤية باقيا صح ان يقال يرى وايضا ان رؤية جبريل مستمرة الى وقت الانتقال ولو على غير صورته الاصلية وقال الحسن البصرى رحمه الله وجماعة علمه شديد القوى اى علمه الله وهو وصف من الله نفسه بكمال القدرة والقوة ذومرة اى ذواحكام الامور والقضايا وبين المكان الذى فيه علمه بلا واسطة فاستوى اى محمد عليه السلام وهو بالافق الاعلى اى فوق السموات ثم دنا . پس نزدیک شد حضرت محمد بحضرت احدیث یعنی مقرب درگاه الوهیت کشت بمکانت و منزلت نه بمنزل و مکان فتدلی پس فروتنی کرد یعنی سجده خدمت آورد خدایرا و چون ابن مرتبه بواسطه

(خدمت)

خدمت یافته بود دیگر باره در وظیفه خدمت افزود و در سجده و عده قرب نزهت که اقرب مایکون البعد من ربه آن یکن ساجدا فکان قاب قوسین او أدنی کنایتست از تا کید قربت و تقریر محبت و بواسطه تقرب بافهام در صورت تمثیل مؤدی شده چه عادت عظمای عرب آن می بوده که چون تا کید عهدی و توثیق عهدی خواستندی که بغض بدان راه نیابد هر یک از متعاقدان کمان خود حاضر ساخته بایکدیگر انضمام دادندی و هر دو بیکبار قبضتین را گرفته و بیکبار کشیده باتفاق یک تیرازان بیند اختندی و این صورت از ایشان اشارت بدان معنی بودی که موافقت کلی میان ما محقق پذیرفت و مصادقت و اتحاد اصلی بروجی ثبوت یافت که بعد از آن رضا و سخط یکی عین رضا و سخط آن دیگرست پس کویا درین آیت باعنایت آن معنی مؤدی شده که محبت و قربت حضرت پیغمبر باحق سبحانه و تعالی بمثابة تا کید یافته که مقبول رسول مقبول خداوندست و مردود مصطفی مردود درگاه خداست و علی هذا القیاس و نزد محققان دنا اشارت نفس مقدس اوست و تدلی بمنزله دل مطهر او فکان قاب قوسین مقام روح مطیب او أدنی بمرتبه سرمنور او و نفس او در مکان خدمت بود و دل او در منزل محبت و روح او در مقام قربت و سر او در مرتبه مشاهدت شیخ ابوالحسین نوری را قدس سره از معنی این آیت پرسیدند جواب داد جایی که جبرائیل نکنجند نوری کیست که ازان سخن تواند گفت

خیمه برون زد ز حدود و جهات • برده او شد تنق نور ذات

تیر کی هستی از دور گشت • پردگی برده آن نور گشت

کیست کزان برده شود برده ساز • زمزمه گوید ازان برده باز

و بدل علی ان ضمیر دنا یعود الیه علیه السلام انه قال فی روایة لما اسری بی الی السماء قرینی ربی حتی کان بینی و بینہ کقاب قوسین او أدنی قیل لی قد جعلت امتک آخر الامم لا تضح الامم عندهم ای بوقوفهم علی اخبارهم و لا افضحهم عند الامم لتأخرهم عنهم و قال بعض الکبار ثم دنا اشاره الی العروج و الوصول و قوله فتدلی الی النزول و الرجوع و قوله فکان قاب قوسین بمنزلة النتيجة اشاره الی الوصول الی عالم الصفات المشار الیه بقوله تعالی الله الصمد و قوله او أدنی اشاره الی الوصول الی عالم الذات المشار الیه بقوله تعالی الله احد فی صورة الاخلاص فحاصل المعنی ثم دنا ای الی الحق من الخلق فتدلی الی الخلق من الحق فکان قاب قوسین فی مرتبة الوحدة الواحدية الجامعة بین شهادة الصفات و الخلق و بین غیب الذات و الحق او أدنی فی الوحدة الاحدية المختصة بغیب ذات الحق و اذن هنا امران • الاول الوصول الی مرتبة قاب قوسین و ذلك بفناء فی الصفات فقط • و الثانی الوصول الی مرتبة او أدنی و ذلك بفناء فی الصفات و الذات معا فان بسر الله النزول و البقاء یکمل الامر فی هاتین الجهتین و لعمری عزیز اهل هذا المقام جدا و قال بعضهم ضمیر دنا الی آخره یعود الی الله تعالی قال فی کشف الاسرار دنا الله من العبد علی نوعین احدهما باجابة الدعوة و اعطاء المنية و رفع المنزلة كما فی قوله فانی قریب أجیب دعوة الداع اذا دنا و الثانی بمعنی القرب

طي مي كردم دوم آنکه ای محمد آنا و أنت وما سوى ذلك خلقته لاجلك آن حضرت  
 عليه السلام در جواب فرمودند أنت وأنا وما سوى ذلك تركته لاجلك سوم آنکه امت تو  
 طاعت من بجای می آرند و عصیان نیز می ورزند طاعت ایشان برضای منست و عصیان  
 ایشان بقضای من پس آنچه برضای من از ایشان ثابت شود اگر چه اندک و با تصور بود  
 قبول کنم زیرا که کریمم و آنچه بقضای من از ایشان در وجود آید اگر چه بزرگ و بسیار  
 باشد عفو کنم زیرا که رحیمم . و قبل اوحی الیه ان الجنة محرمة علی الانبیاء حتی تدخلها  
 و علی الامم حتی تدخلها امتك و قيل کن ایسا من الخلق فلیس بأیدیهم شیء واجعل محبتك  
 معی فان مرجعتك الی ولا تجعل قلبك معلقا بالدنیا فانی ما خلقتك لها و قيل اوحی الیه الم  
 یجذبك یتیا فأوی الی قوله ورفعتك ذکرك و قيل اوحی الیه آمن الرسول الخ بغير  
 واسطة جبریل و قيل اوحی الیه عش ما شئت فانك میت و أحب من شئت فانك مفارقة و اعلم  
 ما شئت فانك مجزی به ( وروی ) انه علیه السلام قال شكنا الی الله لیللة المعراج من امتی  
 شکایات . الاولی لم اكلفهم عمل الغد وهم یطلبون منی رزق الغد . والثانیة لا أدفع  
 ارزاقهم الی غیرهم وهم یدفون عملهم الی غیری . والثالثة انهم یاكلون رزقی ویشكرون  
 غیری وینحونون معی و یصالحون خلقی . والرابعة ان العزلة وانا الممزوم یطلبون العزلة  
 من سواى . والخامسة انی خلقت النار لكل کافروهم یجهدون أن یوقعوا أنفسهم فیها قال  
 قل لامتك ان احببت احدی لاحسانه الیکم فأنا اولی به لكثرة نعمی علیکم وان ختم احدی  
 من اهل السماء والارض فأنا اولی بذلك لکمال قدرتی وان أنتم رجوتهم احدی فأنا اولی  
 به لانی احب عبادى وان أنتم استجینتم من احد لجفائکم الیه فأنا اولی به لان منکم  
 الجفاء ومنی الوفاء وان أنتم احببتم احدی بأموالکم وانفسکم فأنا اولی بذلك لانی معبودکم وان  
 صدقت احدی فی وعده فأنا اولی بذلك لانی أنا الصادق و قيل اوحی الله الیه یا محمد لم اکثر  
 مال امتك لئلا یطول حسابهم فی القيامة ولم اطل اعمارهم لئلا تقسو قلوبهم ولم اجفاهم  
 بالموت لئلا یكون خروجهم من الدنیا بدون التوبة وأخرتهم فی الدنیا عن الآخین لئلا  
 یطول فی القبور حسابهم قال بعضهم ان ما اوحی الیه مفسر فی الاخبار ونطقت به الروایات  
 من احوال القيامة وغیرها ولهذا قال علیه السلام لو تعلمون ما أعلم لضحکتکم قلیلا ولبکیتم  
 کثیرا قال جعفر الصادق رضی الله عنه فأوحی الی عبده ما أوحی بلا واسطة فیما بینه و بینه  
 سرا الی قلبه لا یعلم به احد سوا بلا واسطة ای فی العقبین جین یعطیه الشفاعة لامته وقال  
 البقلی ایهم الله سر ذلك الوحی الحق علی جمیع فہوم الخلائق من العرش الی التری بقوله  
 ما أوحی لاه لم یبین ای شیء اوحی الی حییه لان بین المحب والمحبوب سرا لا یطلع علیہ  
 غیرها واطن انہ لو بین کلمة من تلك الاسرار لجمیع الاولین والآخین لما توارا جمیعا من ثقل  
 ذلك الوارد الذی ورد من الحق علی قلب عبده احتمل ذلك المصطفى علیه السلام بقوة  
 ربانیة ملکوتیة لاهوتیة البسه الله ایاها ولولا ذلك لم یحتمل ذرة منها لانها انباء عجیبة واسرار  
 ازلیة لو ظهرت کلمة منها لتعطلت الاحکام ولقبت الارواح والاجسام واندرست الرسوم

واضحلت العقول والفهوم والعلوم . يقول الفقير لاشك ان ما اوحى اليه عليه السلام تلك الدبلة على اقسام قسم اداء الى الكل وهو الاحكام والشرائع وقسم اداء الى الخواص وهو المعارف الالهية وقسم اداء الى اخص الخواص وهو الحقائق ونتائج العلوم الذوقية وقسم آخر بقي معه لكونه مما خصه الله به وهو السر الذي بينه وبين الله المشار اليه بقوله لي مع الله وقت الخ فانه تحل مخصوص وسر مكتوم لا يفتى وهكذا كل ورثته فان لهم نصيبا من هذا المقام حيث ان بعض علومهم يرتحل معهم الى الآخرة ولا يوجد له محل يؤدي اليه اما لكونه من خصائصهم واما لفقدان من يستعد لادائه وذلك بحسب الزمان ولذا جاء نبى في الاولين وبقي معه الرسالة ولم يقبلها احد من امته لعدم الاستعداد فيهم وفي التأويلات النجمية في هذه الآية يشير الى ان الله تعالى من مقام جمعيت الجامعة لجميع المظهرات من غير واسطة جبريل وواسطة ميكائيل اوحى او تجلى في صورة الوحي لعبده المضاف الى هاه هويته المطلقة بحقائق من مقتضى حكم الوحدة والموحي به هو ان وجودك يا محمد عين وجود المتعين بأحدية جمع جميع الاعيان الظاهرة المشهودة والحقائق الباطنة النبية المفقودة في عين كونها موجودة مطلقا عن هذا التعين والجمع والاطلاق ما كذب الفؤاد ما رأى . اعلم ان المرثى ان كان صورة جبريل عليه السلام فالرؤية من رؤية العين وان كان هو الله تعالى على ما ذهب اليه البعض فقد اختلفوا في انه عليه السلام رأى الله تعالى ليلة الاسراء بطلبه اوبعين رأسه فقال بعضهم جعل بصره في فؤاده فرأه في فؤاده فيكون المعنى ما كذب الفؤاد مارأه الفؤاد اى لم يقل فؤاده له ان مارأيت هاجس شيطاني وانه ليس من شأنك ان ترى الرب تعالى بل تيقن ان مارأه بفؤاده حق صحيح وقال بعضهم رأه بعينه لقوله عليه السلام ان الله اعطى موسى الكلام واعطاني الرؤية وقوله عليه السلام رأيت ربي في احسن صورة اى صفة قال في الكواشي هذا لاجبة فيه لانه يجوز انه اراد الرؤية بالقلب بأن زاده معرفة على غيره . يقول الفقير اراد الرؤية في مقابلة الكلام يدل على رؤية العين لان موسى عليه السلام قدسأ لها ومنع منها فاقضى ان يفضل النبي عليه السلام عليه بما منع منه وهو الرؤية البصرية ولاشك ان الرؤية القلبية الحاصلة بالانسلاخ يشترك فيها جميع الانبياء حتى الاولياء . وقد صح ان موسى رأى ربه بعين قلبه حين خر في الطور منشيا عليه وحملها على زيادة المعرفة لا يجدى نفعا وكانت عائشة رضی الله عنها تقول من زعم بأن محمدا رأى ربه فقد اعظم الفرية على الله قال في كشف الاسرار قول عائشة نفي وقول ابن عباس بأنه رأى اثبات والحكم للمثبت لاللتافي قالنا في انما نفاء لانه لم يسمعه والمثبت انما اثبت لانه سمعه وعلمه انتهى وقول ابن ذر رضی الله تعالى عنه للنبي عليه السلام هل رأيت ربك قال نوراني اراه بالنسبة الى مجرد الذات عن النسب والاضافات اى النور المجرد لا يمكن رؤيته على ما سبق تحقيقه وقال في عين المعاني ولا يثبت مثل هذا اى الرؤية بالعين الا بالاجماع وفي كشف الاسرار قال بعضهم رأه بقاءه دون عينه وهذا خلاف السنة والمذهب الصحيح انه عليه السلام رأى ربه بعين رأسه انتهى وفي الكواشي يستحيل رؤيته هنا عقلا ومعتقدا

(رؤية)

رؤية الله هنا بالعين لغير محمد غير مسلم ايضا انتهى قال ابن الشيخ اعلم ان رؤية الله تعالى جائزة لان دليل الجواز غير مخصوص بالآخرة ولان مذهب اهل السنة الرؤية بالارآة لا بقدره البعد فاذا حصل العلم بالشيء من طريق البصر كان رؤية بالارآة وان حصل من طريق القلب كان معرفة والله تعالى قادر على ان يحصل العلم بخلق مدرك المعلوم في البصر كما قدر ان يحصل بخلق مدرك المعلوم في القلب والمسألة تختلف فيها بين الصحابة والاختلاف في الوقوع مما ينبي عن الاتفاق على الجواز انتهى وكان الحسن البصري رحمه الله يحلف بالله ان محمدا رأى ربه ليلة المعراج (وحكى) النقاش عن الامام احمد رحمه الله انه قال انا اقول بحديث ابن عباس رضي الله عنهما بعينه رأى رآه حتى انقطع نفس الامام احمد . كلام سرمدى بن نقل بشنيد خداوند جهازا بنى جهت ديد

دران ديدن كه حيرت حاصلش بود . دلش در چشم و چشمش در دلش بود  
قال بعض الكبار المنوع من رؤية الحق في هذه الدار انما هو عدم معرفتهم له والافهم يرونه ولا يعرفون انه هو على غير ما يتعقل البصر فالخلق حجاب عليه دائما فانه تعالى جل عن التكيف دنيا واخرى فافهم فهم يرونه ولا يرونه واكثر من هذا الافصاح لا يكون انتهى . يقول الفقير نعم ان الله جل عن الكيفية في الدارين لكن فرق بين الدنيا والآخرة كثافة ولطافة فان الشهود في الدنيا بالسر المجرد لغير نبينا عليه السلام بخلافه في الآخرة فان القلب ينقلب هناك قابلا فيعمل القالب هناك ما يفعله القلب والسر في هذه الدار فاذا كانت لطافة جسم النبي عليه السلام تعطى الرؤية في الدنيا فما ظنك بلطافته ورؤيته في الآخرة فيكون شهوده اكمل شهود في الدارين حيث رأى ربه بالسر والروح في صورة الجسم قال في التأويلات النجمية ان محمد بصر ملكوته وبصر ملكه فرأى ببصر ملكوته باطن الحق من حيث اسمه الباطن ورأى ببصر ملكه ظاهر الحق من حيث اسمه الظاهر ورأى بأحدية جمع القوتين الملكوتية والملكية الحقيقية الجمعية المتعينة بجميع التعينات العلوية الروحانية والسفلية الجسمية مع اطلاقه في عين تعينه المطلق عن التعيين واللاتعيين واللا اطلاق واللا اطلاق انتهى هذا وليس ورآه عبادان قرية وقال البقل رحمه الله ذكر الله رؤية فؤاده عليه السلام ولم يذكر العين لان رؤية العين سر بينه وبين حبيبه فلم يذكر ذلك غيره عليه لان رؤية الفؤاد عام ورؤية البصر خاصها اراء جماله عيانا فرآه ببصره الذي كان مكحولا بنور ذاته وصفاته وبقي في رؤيته عيانا ماشاء الله فصار جسمه جميعه ابصارا رحمانية فرأى الحق بجميعها فوصلت الرؤية الى الفؤاد فرأى فؤاده جمال الحق ورأى ما رأى عينه ولم يكن بين ما رأى بعينه وبين ما رأى بفؤاده فرق فأزال الحق الابهام وكشف العيان بقوله ما كذب الفؤاد ما رأى حتى لا يظن الظان ان ما رأى الفؤاد ليس كما رأى بصره اى صدق قلبه فيما رأى من لقائه الذي رأى بصره بالظاهر اذ كان باطن حبيبه هناك ظاهرا وظاهره باطنا بجميع شعراته وذرات وجوده وليس في رؤية الحق حجاب للعاشق الصادق بأن يغيب عن الرؤية شيء من وجوده فبالغ الحق في كمال رؤية حبيبه وكذلك قال عليه السلام رأيت ربي بعيني وبقلي رواه

سلم في صحبته قال ابن عطاء ما اعتقد القلب خلاف ما رأته العين وقال ليس كل من رأى  
سكن فؤاده من ادراكه اذ البيان قد يظهر فيضرب السر عن حمل الوارد عليه والرسول  
عليه السلام كان محمولا فيها في فؤاده وعقله وحسه ونظره وهذا يدل على صدق طوبته  
وحمله فيها شوهديه ﴿ أفهأرونه على ما يرى ﴾ آيا مجادله ميكنيد با محمد بر آنچه ديد در شب  
معراج ومجادله أن بود که صفت بيت المقدس وخبر كاروان خود پرسيدند . وقال بعضهم  
افتجادلونه على رؤية الله تعالى اى ان رسول الله عليه السلام رأى الله وهم يجادلونه في ذلك  
وينكرونها وفي التأويلات النجمية يشير الى ممارسة المحتجين عن الحق بالخلق ومجادلتهم  
في شهود الخلق من دون الحق لقيامهم في مقام الكثرة الاعتبارية من غير شهود الوحدة  
الحقيقية أعاذنا الله واياكم من عذاب جحيم الاحتجاب ومن شدة لهب النار والالتهاب  
﴿ ولقد رأى نزلة اخرى ﴾ الضمير البارز في رأى لجبريل ونزلة منصوب نصب الظرف الذي  
هو مرة لان الفعلة اسم للمرة من الفعل فكانت في حكمها والمعنى وبالله لقد رأى محمد  
جبريل عليهما السلام على صورته الحقيقية مرة اخرى من النزول وذلك انه كان للنبي عليه  
السلام في ليلة المعراج عرجات لمسألة التخفيف من اعداد الصلوات المقرضة فيكون لكل  
عرجة نزلة فرأى جبريل في بعض تلك النزلات ﴿ عند سدره المنتهى ﴾ وهو مقام جبرائيل  
وكان قد بقي هناك عند عروجه عليه السلام الى مستوى العرش وقال لودنوت انملة لا حترقت  
قال عليه السلام رأيت عند سدره المنتهى عليه ستمائة جناح يتناثر منه الدر والياقوت وعند  
يجوز ان يكون متعلقا برأى وان يكون حالا من المفعول المراد به جبرائيل لان جبرائيل  
لكونه مخلوقا يجوز أن يراه النبي عليه السلام في مكان مخصوص وهو سدره المنتهى وهي  
شجرة نبق في السماء السابعة عن يمين العرش ثمرها كقلال هجر وورقها كآذان الفيلة  
نبع من اصلها الانهار التي ذكرها الله في كتابه يسير الراكب في ظلها سبعين عاما لا يقطعها  
والمنتهى مصدر ميمي بمعنى الانتهاء كما قال الر مخرى او اسم مكان بمعنى موضع الانتهاء  
كأنها في منتهى الجنة وقيل ينتهي اليها الملائكة ولا يتجاوزونها لان جبرائيل رسول الملائكة  
اذا لم يتجاوزها فبالحري أن لا يتجاوزها غيره فاعلاها لجبرائيل كالوسيلة لتبيننا عليه السلام  
فكما ان خواص الامة يشتركون مع النبي عليه السلام في جنة عدن بدون أن يتجاوزوا  
الى مقامه المخصوص به فكذا الملائكة يشتركون مع جبرائيل في السدره بدون أن يتعدوا  
الى ما خص به من المكان وقيل اليها ينتهي علم الخلائق واعمالهم ولا يعلم احد ما وراءها  
وذلك لان الاعمال الصالحة في عليين ولا تخرج اليه الا على يد الملائكة فتقف عندها  
كوقوف الملائكة هذا بالنسبة الى اعمال الامة واما خواص الامة فلهم من الاعمال مالا  
يقف عندها بل يتجاوز الى عالم الارواح فوق مستوى العرش بل الى ما وراءه حيث لا يعلمه  
الا الله فمثل هذه الصالحات الناشئة عن خلوص فوق خلوص العامة ليست بيد الملائكة اذلا  
يدخل مقامها احد وقيل ينتهي اليها ارواح الشهداء لانها في ارض الجنان او ينتهي اليها  
ما يهبط من فوقها من الاحكام ويصعد من تحتها من الآثار وعن ابى هريرة رضي الله عنه لما

(أسرى)

اسرى بالنبي عليه السلام انتهى الى السدرة فقيل له هذه السدرة ينتهي اليها كل احد خلا من امتك على سنتك يعني ميرسد بدین هرکس از امت تو که رفته باشد بر سنت تو . وقال كعب انها سدرة في اصل العرش على رؤس حملة العرش و اليها ينتهي الخلائق وما خلفها غيب لا يعلمه الا الله وبالجملة هي شجرة طوبى وقال مقاتل السدرة هي شجرة طوبى ولوان رجلا ركب نجيبه وطاف على ساقها حتى ادركه الهرم لما وصل الى المكان الذي ركب منه تحمل لاهل الجنة الحلى والحلل وجميع الوان الثمار ولو ان ورقة منها وضعت في الارض لاضاءت اهلها قيل اضافة السدرة الى المنتهى اما اضافة الشيء الى مكانه كقولك اشجار البستان فالمنتهى حينئذ موضع لا يتعداه ملك او اضافة المحل الى الحال كقولك كتاب الفقه والتقدير سدرة عندها منتهى العلوم او اضافة الملك الى المالك على حذف الجار والمجرور اى سدرة المنتهى اليه وهو الله تعالى قال الى ربك المنتهى و اضافة السدرة اليه ك اضافة البيت اليه للتعظيم والتعظيم وقال بعضهم المرئى هو الله تعالى يعنى ان محمدا عليه السلام رأى ربه مرة اخرى يعنى مرتين كما كلم موسى مرتين وفيه اشعار بأن الرؤية الثانية كانت كالرؤية الاولى ينزل ودنو فقوله عند لا يجوز ان يكون حالا من المفعول المراد به الله تعالى لان الله تعالى منزه عن ان يحل في زمان او مكان فهو متعلق برأى يعنى انه عليه السلام رأى ربه رؤية ثانية عند سدرة المنتهى على أن يكون الظرف ظرفا لرأى و رؤيته لالمرئى كما اذا قلت رأيت الهلال فقيل لك اين رأيت فتقول عند الشجرة الفلانية و جعل ابن بركان الاسراء مرتين في الاولى بالفؤاد وهذه بالعين ولما كان ذلك لا يتأتى الا بتزل يقطع مسافات البعد التى هي الحجب ليصير به بحيث يراه البشر عبر بقوله نزلة اخرى وعين الوقت بتعيين المكان فقال عند سدرة المنتهى كما في تفسير المناسبات ( وروى ) عن وكيع عن كعب الاحبار انه قال رأى ربه مرة اخرى فقال ان الله تعالى كلم موسى مرتين وراه محمد مرتين عليهما السلام فلما بلغ ذلك عائشة رضى الله عنها قالت قد اشرع جلدى من هية هذا الكلام فقيل لها يا ام المؤمنين أليس يقول الله تعالى و لقد رآه نزلة اخرى فقالت انا سألت النبي عليه السلام عن ذلك فقال رأيت جبرائيل نازلا في الافق على خلقته وصورته انتهى وقال بعضهم رآه بفؤاده مرتين . يقول الفقير لما كان هذا المقام لا يخلو عن صعوبة و احتمال و تأويل كفروا من انكروا المراج الى المسجد الاقصى لثبوتها بالنص القطعي وهو قوله تعالى سبحان الذى اسرا بعبده الخ و ظلوا من انكروه الى ما فوقه لثبوتها بالحبر المشهور قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر ان مراجه عليه السلام اربع وثلاثون مرة واحدة بجسده والباقي بروحه رؤيا رآها وفي التأويلات النجمية يشير الى رد استعجاب اهل الحجاب شهود النبي عليه السلام الحضرة الالهية في المظاهر الكونية والجمالية القلبية وأنى لهم هذا الاستعجاب والاستغراب وما قيده في حضرة دون حضرة وفي مشهد دون مشهد بل شهرة وعلانية همة بعد مرة وصاعة بعد ساعة بل ما احتجب لحظة منه تعالى وما ظاب عنه لحظة مرة شاهده في مقام احديته بقاءه عنه ونزلة طابته في مقام واحديته بالبقاء به عند نزوله من المشهد

الاحدى الى المشهد الواحدى السمي سدره المنتهى التى هى شجرة الكثرة لابتداء الكثرة  
 منها وانتهاء مظاهرها اليها بحسب الاعمال والاقوال والافعال والاحوال ثبتت السدرة  
 بشجرة الكثرة لكثرة اظلالها واغصانها كما فى شجرة الكثرة التى هى الواحدة لظهور  
 التعينات والتكررات منها واستظلال المتعينات بها بالوجود العيني الخارجى انتهى وقال البقلى بالرؤية  
 الثانية بأقل كشفا من الرؤية الاولى ولا الاولى با كشف من الرؤية الثانية ابن أنت لو كنت  
 اهلا لقلت لك انه عليه السلام رأى ربه فى لحافه بعد أن رجع من الحضرة ايضا فى تلك  
 الساعة وما غاب قلبه من تلك الرؤية لمحمة وما ذكر سبحانه بيان ان مارأى فى الاولى فى الامكان  
 وما رأى عند سدره المنتهى كان واحدا لان ظهوره هناك ظهور القدم والجلال وليس  
 ظهوره يتعلق بالمكان ولا بالزمان اذ القدم منزه عن المكان والجهات وكان العبد فى المكان  
 والرب فى المكان وهذا غاية فى كمال تنزيهه وعظيم لطفه اذ تجلبى نفسه لقلب عبده وهو فى الامكان  
 والعبد فى مكان والعقل ههنا مضمحل والعلم متلاش لان العقول عاجزة والاهوام متحيرة  
 والقلوب والهة والارواح حائرة والاسرار فانية وفى هذه الآية بيان كمال شرف حبيبه  
 اذ رأى نزلة اخرى عند سدره المنتهى ظن عليه السلام ان مارأه فى الاولى لا يكون فى الكون  
 لكمال علمه بتنزيه الحق فلما رأى ثانية علم انه لا يحجبه شئ من الحدثان و عادة الكبرياء  
 اذا زارهم احد يأتون معه الى باب الدار اذا كان كريما فهذا من الله اظهار كمال حبه  
 وحقيقة الاشارة انه سبحانه أراد ان يعرف حبيبه مقام التباس فلبس الامر واظهر المكر  
 بأن بان الحق من شجرة سدره المنتهى كما بان من شجرة العناب لموسى ليعرف حبيبه بكمال  
 المعرفة اذ ليس بعارف من لم يعرف حبيبه فى البسة مختلفة انتهى ولما أراد سبحانه ان يعظم  
 السدرة ويبين شرفها قال ﴿عندها﴾ اى عند السدرة ﴿جنة المأوى﴾ والجملة حالة  
 قيل الاحسن ان يكون الحال هو الظرف وجنة المأوى مرتفع به بالفاعلية وضافة الجنة الى  
 المأوى مثل اضافة مسجد الجامع اى الجنة التى يأوى اليها المتقون اى تنزل فيها وتصبر  
 وتعود اليها ارواح الشهداء و بالفارسية بهشتى كه آرامكاه متقيان يا مأوى ومكان ارواح  
 شهداست او اوى اليها آدم و حواء عليهما السلام يقال اوت منزل واليه اوبا واوبا عدت  
 واوبته نزلته بنفسى والمأوى المكان قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر آدم عليه  
 السلام انزل من جنة المأوى التى هى اليوم مقام الروح الامين جبريل عليه السلام وهى  
 اليوم برزخ لذرية آدم ونزل اليها جبرائيل من السدرة بنزول آدم وهذه الجنة لا تقتضى  
 الخلود لذاتها فلذلك امكن خروج آدم منها ولذلك تأثر بالاشتياق الى ان يكون ملكا بعد  
 سجود الملائكة له بفرور ابليس اياه و وعده فى الخلود رغبة فى الخلود والبقاء مع جبرائيل  
 والجنة التى عرضها السموات والارض تقتضى الخلود لذاتها يعلم من دخلها انه لا يمكن  
 الخروج منها اذ لا سبيل للكون والفساد اليها قال تعالى فى وصف عطاها انه غير مجذوذ اى  
 غير منقطع انتهى فالجنة التى عرضها السموات والارض ارضها الكرسي الذى وسع السموات  
 والارض وسقفها العرش المحيط فى محيطة بالجنان الثمان وليست هى الجنة التى انزل منها



آدم كذا قاله الشيخ ايضا في كتاب تافيح الازهان وقال نجم الدين رحمه الله في تأويلاته يشير الى ان الجنة العلية التي يسجن بها المجانين العاشقون عن انا نيتهم في مقعد صدق عند ملك مقدر وفي قوله عندها اشارة الى الهوية الظاهرة بالشجرة الواحدة المسماة بسدره المنتهى لانتها ارواح الشهداء المقتولين بسيف الصدق والاخلاص وريح الرياض والمجاهدات اليها ﴿ اذ يغشى السدره ما يغشى ﴾ زيادة في تعظيم السدره واذ طرف زمان لراه لما بعده من الجملة المنفية فان ما النافية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها والغشيان بمعنى التغطية والستر ومنه الغواشي وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية استحضارا لصورتها البديعة اوللابذان باستمرار الغشيان بطريق التجدد والمعنى ولقد رأى محمد جبرائيل عند السدره وقت ماغشيا وغطاها مالا يكتبه الوصف ولا يفي به البيان كيفا ولا كما وفي الحديث (وغشيا الوان لا ادري ما هي فليس احد من خلق الله يستطيع ان ينعتها) وعنه عليه السلام (رأيت السدره ينشأها فراش من ذهب ورأيت على كل ورقة ملكا قائما يسبح الله) وعنه عليه السلام ينشأها رفراف اي جماعة من طيور خضر وقبل ينشأها فراش او جراد من ذهب ( كما قال الكاشفي ) وكويند بر حوالى ان فرشتكان طيران ميكرند چون پروانهاى زرین . وقيل ينشأها سبحات انوار الله حين تجلى لها كما تجلى للجيل لكنها كانت اقوى من الجبل حيث لم يصبا ما اصابه من الدك و ذلك لان الجبل كان في عالم الملك الضعيف والسدره في عالم الملكوت القوي ولذا لم ينجر عليه السلام هناك مغشيا عليه حين رأى جبرائيل كما غشى عليه حين رآه في الافق الاعلى لقوة التمكين وغاية لطافة الجسد الشريف وقيل ينشأها الجلم الفقير من الملائكة امثال الغربان حين يقفن على الشجر يعبدون الله تعالى عندها او يزورونها متبركين بها كما يزور الناس الكعبة وقيل ينشأها الملائكة النازلون للقاء النبي عليه السلام فانهم استأذنوا للقاءه فاذن لهم وقيل لان اتود بغير نثار فجاه كل واحد منهم بطبق من اطباق الجنة عليه من اللطائف مالا يحصى فنثروه بين يديه تقربا اليه وفي الحديث ( انه اعطى رسوال الله عندها يعني السدره ثلاثا ) يعني سه جزه الصلوات الخمس وخواتيم سورة البقره وغفر لمن مات من امته لا يشرك بالله شيئا وفي التأويلات النجمية يشير الى تعظيم المظاهر الاسماوية والصفاتية الجمالية اللطيفة والجلالية القهرية الناشئة الساترة شجرة الواحدة المسماة بسدره المنتهى بحيث لا تعد ولا تحصى لعدم نهاية مصادرها لان الاسماء بحسب الجزئيات غير متناهية وان كانت من حيث كليتها متناهية وكان حقيقة السدره وعمودها منشفية مستورة بكثرة اغصانها واوراقها وازهارها وهذا الوصف يدل على عظمة شأن الشجرة عينها وجلالة قدرها وكيف لا والواحدية من حيث الحقيقة عين الاحدية ومن حيث الاعتبار العقلي غيرها فانهم جدا لا يفوتك الحقيقة بل الطريقة والشريعة انتهى وقال البقل رحمه الله اهم ماغشيا لان العقول لا تدرك حقائق ماغشياها وكيف ينشأها والقدم منزه عن الحول في الاماكن وكانت الشجرة مره آة لظهوره سبحانه ماالطف ظهوره لا يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون بعد عرفانهم به آمنا به ﴿ مازاغ البصر ﴾

الزيف الميل عن الاستقامة اى مامل بصر رسول الله عليه السلام ادنى ميل عماراه وما طنى وما تجاوز مع ماشاهد هناك من الامور المذهلة مما لا يحصى بل اثبتة اثباتا صحابا متيقنا او ما عدل عن رؤية العجائب التى امر برؤيتها ومكن منها وما جاوزها واستدل على ان رؤية الله كانت بعين بصره عليه السلام بقظة بقوله مازاغ البصر الخ لان وصف البصر بعدم الزيف يقتضى ان ذلك بقظة ولو كانت الرؤية قلبية لقال مازاغ قلبه واما القول بأنه يجوز ان يكون المراد بالبصر بصر قلبه فلا بدله من القرينة وهى هنا معدومة ( قال الكاشفى فى معنى الآية ) ميل نكرد چشم محمد عليه السلام وبجپ وراست نكريست ودر نكذشت از حديکه مقرر بود نكريستن ويرا درين آيت ستايش آن حضرتست بحسن ادب وعلو همت كه دران شب پرتو التفات بر هيچ ذره از ذرات كائنات نيفكنند وديده دل بجز مشاهده جمال بى زوال الهى نكشود

در ديده كشيده كحل مازاغ • نى راغ نكاه كردونى باغ

ميراند براق عرش پرواز • تا جمله ناز و پرده راز

بس پرده زپيش ديده برخاست • نى پرده بديد آنچه دل خواست

وفى التأويلات النجمية يشير الى تحقق النبى عليه السلام بمقام حقيقة الفقر الكلى الذى هو الحلو المطلق عما سواه لانه قال الفقر فخرى و اى فقر اعظم وافخم من ان يخرج العبد عن وجوده الكلى المجازى و يقوم بالوجود الحقيقى و يظهر الصفات سيده حتى يقال له عبدالله اى لا عبد غيره يعنى مامل بصر ملكه الجسمانى الى ملك الدنيا وزيتها وزخارفها وجاهها ومالها وماطنى نظر ملكوته الروحانى الى عالم الآخرة ونعيمها ودرجاتها وقرباتها وغرفاتها بل اتحادا واجتمعا اتحادا كليا واجتما حقيقيا من غير فتور وقصور على شهود الحق واسمائه وصفاته وعجائب تجلياته الذاتية وغرائب تنزلاته الصفاتية وايضا مازاغ عين ظاهره الى الكثرة الاسماية قائمة بالوحدة الذاتية وغرائب تنزلاته بكمال قيامه بشهود المرتبتين ولاحاطة علمه بوجود المرتبتين فافهم والاتندم وقال البقل رحمة الله هذه الآية فى الرؤية الثانية لان فى الرؤية الاولى لم يكن شىء دون الله ولذلك ما ذكر هناك غض البصر وهذا من كمال تمكين الحبيب فى محل الاستقامة وشوقه الى مشاهدة ربه اذ لم يعمل الى شىء دونه وان كان محل الشرف والفضل و فى كشف الاسرار موسى عليه السلام چون ديدار خواست كه ارى انظر اليك اورا بصمصام غيرت لن ترانى جواب دادند پس چون تاوان زده آن سؤال كشت بفرامت تبت اليك واديد آمد باز چون نوبت بمصطفى عليه السلام رسيد ديده ويرا توتياى غيرت لانمندن عينيك در كشيده كفتند اى محمد ديده كه با آن ديده مارا خواهى ديكر نكر تا بعاريت بكس ندى مهتر عصابة عزت مازاغ البصر وما طنى بر ديده خود بست بزبان حال كفت

بربندم چشم خوئش ونكشايم نيز • تاروز زيارت تو اى بار صديقر

تالاجرم چون حاضر حضرت كشت جمال و جلال ذوالجمال والجلال بر ديده او كشتند

کردند که ما کذب الفؤاد سمارای

همه تم ذکر کردد چون بانوراز کنم . همه کمال توینم جو دیده باز کنم

• ان تذکره فکلی قلوب • اوتاملنه فکلی عیون •

و گفته اند موسی علیه السلام چون از حضرت مناجات باز کشت باوی نور هیت بود  
وعظمت لاجرم هر که دروی نادیت ناینا کشت باز مصطفی علیه السلام چون از حضرت  
مشاهدات باز کشت باوی نوارنس بود تا هر که بروی نکرید بینایی اویسزود آن مقام  
اهل تکوین است و این مقام ارباب تمکین • لقد رأی من آیات ربه الکبری • ای وباللله  
لقد رأی محمد علیه السلام لیلۃ المعراج الآیات التي هی کبرایا وعظماها فأری من عجائب  
المک و المملکوت ما لا یحیط به نطق العبارة فقوله من آیات ربه حال قدمت علی ذیها و کلمة  
من لیبان لانه المناسب لمرام المقام وهو التعظیم والمبالغة ولذا لم تحمل علی التبیض علی ان  
یکون هو المفعول و یجوز ان یکون الکبری صفة للآیات والمفعول محذوف ای شیأ عظیما  
من آیات ربه وان یکون من مزیده یعنی علی مذهب الاخفش وكان الاسراء لیلۃ السابع  
والعشرین من رجب علی ما علیه الا کثر فی السنة الثانیة عشرة من النبوة قبل الهجرة  
بقلیل كما فی تفسیر المناسبات وفيه اشکال فان هذه السورة نزلت فی السنة الخامسة من النبوة  
علی مامر فی اول السورة قال المفسرون رأی علیه السلام ای ابصر تلك اللیلۃ رفرقا اخضر  
سد افق السماء فجلس علیه وجاوز سدرۃ المنتهی والررفرف البساط وهو صورة همته البسیطة  
العریضة المحیطة بالآفاق مطلقا لانه علیه السلام فی سفر العالم البسیط ولا یصل الیه الا  
من له علو الهمة مثله وقد قل حسان رضی الله عنه فی نعته علیه السلام

• له هم لامنتهی لکبارها • وهمته الصغری اجل من الدهر •

ورأی تلك اللیلۃ طوائف الملائکة وسدرۃ المنتهی وجنة المأوی وما فی الجنان لاهل الایمان  
وما فی التبران لاهل الطمان والظلم والانوار وما یمجز عنه الافکار وتحارویه الابصار  
ومن ذلك مارأه فی السموات من الانبیاء علیهم السلام اشارة بكل شیء الی امر دقیق جلیل  
وحالة شریفة قال الامام ابوالقاسم السهلی رحمه الله فی الروض الانف والذی اقول فی هذا  
ان ماخذ فهمه من علم التعمیر فانه من علم النبوة واهل التعمیر یقولون من رأی نبیا بعینه  
فی المنام فان رؤیاه تؤذن بما یشبه من حال ذلك النبی فی شدة اورخاء او غیر ذلك من الامور  
التي اخبر بها عن الانبیاء فی القرءان والحديث مثلا من رأی آدم علیه السلام فی مکان علی  
حسن وجهه وكان للولاية اهلا ملک ملکا عظیما لقوله تعالی انی جاعل فی الارض خلیفة  
ومن رأی نوحا علیه السلام فانه یعیش عیسا طویلا ویصیبه شدة واذی من الناس ثم یظفر  
بهم ومن رأی ابراهیم علیه السلام فانه یعق اباہ ویرزق الحج ینصر علی اعدائه ویناله  
هول وشدۃ من ملک جائز ثم ینصر ومن رأی یوسف علیه السلام فانه یکذب علیه ویظلم  
ویناله شدة ویحبس ثم یمک ملکا ویظفر ومن رأی موسی وهرون علیهما السلام فان الله  
یمک علی یدیه جبارا غنیدا ومن رأی سلیمان علیه السلام فانه بلی القضاء او المک او برزق

الفقه ومن رأى عيسى عليه السلام فانه يكون رجلا مباركا نفاقا كثير الخير كثير السفر  
 في رضى الله ومن رأى نينا صلى الله عليه وسلم وليس في رؤياه مكروه لم يزل خفيف الحال  
 وان رآه في ارض جذب اخسبت اوفى ارض قوم مظلومين نصرورا ومن رآه عليه السلام  
 فان كان مغموما ذهب غمه وان كان مديونا قضى الله دينه وان كان مغلوبا نصر وان كان  
 محبوسا اطلق وان كان عبدا اعتق وان كان غائبا رجع الى اهله سالما وان كان مصرا  
 اغناه الله وان كان مريضا شفاه الله تعالى وحديث الاسراء كان بمكة ومكة حرم الله وامنه  
 وقطانها جيران الله لان فيها بيته فأول من رآه عليه السلام من الانبياء كان آدم عليه السلام  
 الذى كان في امن الله وجواره فأخرجه ابليس عدوه منها وهذه القصة تشبهها الحالة الاولى  
 من احوال النبي عليه السلام حين اخرجه اعداؤه من حرم الله وجوار بيته وكربه ذلك  
 وغمه فأشبهت قصته في هذا قصة آدم مع ان آدم تعرض عليه ارواح ذريته البر والفاجر  
 منهم فكان في السماء الدنيا بحيث يرى الفريقين لان ارواح اهل الشقاء لا تلج في السماء ولا  
 تفتح لهم ابوابها ثم رأى في الثانية عيسى ويحيى عليهما السلام وها المتحان باليهود اما  
 عيسى عليه السلام فكذبته اليهود وآذته وهموا بقتله فرفعه الله واما يحيى عليه السلام  
 فقتلوه ورسول الله عليه السلام بعد انتقاله الى المدينة صار الى حالة ثانية من الامتحان وكانت  
 محته فيها باليهود آذوه وظاهروا عليه وهموا بالقاء الصخرة عليه ليقتلوه فنجاه الله كما نجى  
 عيسى منهم ثم سموه في الشاة فلم تزل تلك الاكلة تعاوده حتى قطعت اهره كما قال عند الموت  
 ( وفي المتنوى )

جون سفيا راست ابن كار وكيا . لازم آمد يقتلون الانبيا  
 ومما يؤثر عن سعيد ابن المسيب رحمه الله الدنيا بذلة تميل الى الابدال ومن استغنى بالله  
 افتقر اليه الناس واما لقاءه ليوسف عليه السلام في السماء الثالثة فانه يؤذن بحالة ثالثة تشبه  
 حالة يوسف عليه السلام وذلك ان يوسف ظفر بأخوته بعدما أخرجوه من بين ظهرانيهم  
 فصفع عنهم وقال لا تزيب عليكم اليوم الآية وكذلك نينا عليه السلام اسر يوم بدر جملة  
 من اقاربه الذين اخرجوه فيهم عمه العباس وابن عمه عقيل فمهم من اطلق ومنهم من فداء ثم  
 ظهر عليهم بعد ذلك عام الفتح فجمعهم فقال لهم اقول ما قال اخي يوسف لا تزيب عليكم  
 ثم لقاءه لادريس عليه السلام في السماء الرابعة وهو المكان الذى سماه الله مكانا عليا وادريس  
 اول من آناه الله الخط بالقلم فكان ذلك مؤذنا بحالة رابعة وهو علو شأنه عليه السلام حتى  
 اخاف الملوك وكتب اليهم بدعوهم الى طاعته حتى قال ابوسفيان وهو عند ملك الروم حين  
 جاءه كتاب النبي عليه السلام ورأى مارأى من خوف هرقل كسجحل وزبرج لقد امر امر  
 ان ابى كبشة حين اصبح يخافه ملك ابن ابى الاصفر وكتب عليه بالقلم الى جميع ملوك  
 الارض فمنهم من اتبعه على دينه كالنجاشى بالتخفيف وملك عمان ومنهم من هادته واهدته  
 اليه واتحفه كهرقل والمقوقس سلطان مصر ومنهم من تمصى عليه فأظفروه الله به فهذا  
 على وخط بالقلم جلى نحو ما اوتى ادريس ولقاءه في السماء السادسة لموسى عليه السلام يؤذن

بحالة تشبه حالة موسى حين امر بفزوة الشام وظهر على الجبارة الذين كانوا فيها وادخل  
 بنى اسرائيل البلد الذي خرجوا منه بعد اهلاك عدوهم وكذلك غزا رسول الله عليه السلام  
 تبوك من ارض الشام وظهر على صاحب دومة الجندل حتى صالحه على الجزية بعد ان اتى  
 به اسيرا واتت مكة وادخل امها به البلد الذي خرجوا منه ثم لقاءه في السماء السابعة لابراهيم  
 عليه السلام لحكمتين احدهما انه رآه عند البيت المعمور مسندا ظهره اليه والبيت المعمور  
 حبال الكعبة اي بازائها ومقابلتها واليه تمجج الملائكة كما ان ابراهيم هو الذي بنى الكعبة  
 واذن في الناس بالحج اليها والحكمة الثانية ان آخر احوال النبي عليه السلام حجه الى البيت  
 الحرام وحج معه ذلك العام نحو من سبعين الفا من المسلمين ورؤية ابراهيم عليه السلام  
 عند اهل التأويل تؤذن بالحج لانه الداعي اليه والرافع لقواعد الكعبة المحجوجة قال الامام  
 ان هذه الآية تدل على ان محمدا عليه السلام يرالله ليلة المعراج وانما رأى آيات الله وفيه  
 خلاف ووجه الدلالة انه ختم قصة المعراج ههنا برؤية الآيات وقال في موضع آخر سبحان  
 الذي اسرى بعبد ليلا الى ان قال لزيه من آياتا ولو كان رآه لكان ذلك اعظم ما يمكن  
 من الكرامة فكان حقه ان يتختم به قصة المعراج انتهى . يقول الفقير رؤية الآيات مشتملة  
 على رؤية الله تعالى كما قال الشيخ الكبير رضى الله عنه في الفكوك انما تتعذر الرؤية والادراك  
 باعتبار تجرد الذات عن المظاهر والنسب والاضافات فاما في المظاهر و من وراء حجابية  
 المراتب فالادراك ممكن كما قيل

• كالشمس تمنعك اجتلاك وجهها • فاذا اكنست برقيق غيم امكنا \* انتهى  
 واما اشتمال آيات الله تعالى على آيات الله تعالى فلما كانت تلك الآيات الملكوتية فوق  
 الآيات الملكية اشهد تعالى في تلك المشاهد ليكمل له الرؤية في جميع المراتب والمشاهد  
 ومن المحال ان يدعو كريم كريما الى داره ويضيف حبيب حبيبا في قصره ثم يتستر عنه  
 ولا يريه وجهه وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الله تعالى آيات كبرى وصغرى اما الآيات  
 الكبرى فهي الصفات القديمة الازلية المسماة عند القوم بالائمة السبعة كالحياة والعلم والقدرة  
 والارادة والسمع والبصر والكلام والآيات الصغرى هي الاسماء الالهية التي قال الله تعالى  
 والله الاسماء الحسنى وانما سميت الاولى بالكبرى والثانية بالصغرى لان الصفات مصادر  
 الاسماء مراجعها كما ان الحى يرجع في الوجود الى الحياة والعليم الى العلم والقادر الى القدرة  
 ولان الاسماء مظاهر الصفات كما ان الحى يرجع في الوجود الى الافعال والافعال مظاهر  
 الاسماء والآثار مظاهر الافعال واما التخصيص بالكبرى دون الصغرى وان كانت من  
 آيات الله كما قال تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايما تدعوا فله الاسماء الحسنى لان شهود  
 الآيات الكبرى يستلزم شهود الآيات الصغرى لان الله تعالى اذا تجلى لعبده بصفة الحياة  
 والعلم والقدرة لا بد للعبد ان يصير حيا بحياته عليا بعلمه قديرا بقدرته تلخيص المعنى ان  
 النبي صلى الله عليه وسلم لما عرج به الى سماء الجمعية الوحدانية وادرج في نور الفردانية تجلى  
 الحق سبحانه اولا بصورة هذه الصفات الكبرى التي هي مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو

بحيث صارت حياته مادة حياة العالم كله علويه وسفليه روحانيه وجسمانيه ممدنيه ونهانيه  
وحيوانيه وانسانيه كما قال وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وقال لولاك لما خلقت الافلاك  
وقال عليه السلام أنا من الله والمؤمنون مني وكذا صار علمه محيطا بجميع المعلومات القلبية  
الملكوية كما جاء في حديث اختصاص الملائكة انه قال فوضع كفه على كتفي فوجدت ردها  
بين يدي فعلمت علم الاولين والآخرين وفي رواية علم ما كان وما سيكون وكذا قدرته  
كسر بها اعناق الجبابرة وضرب بالسيف رقاب الاكاسرة وخرب حيطانهم وحصونهم فاق  
بقين ولا بقوا وببركة هذا التجلي الجمي الكلي الاحاطي صار آدم بقميته وخلافته خليفة  
العالم كما اخبر في كتابه العزيز اني جاعل في الارض خليفة واسجد الله الملائكة لتلائم  
نوره الوجداني في وجه آدم هذا تحقيق قوله لقد رأى من آيات ربه الكبرى اللام جواب  
القسم ومن مزيدة انتهى . وقال البقل رحمة الله اراه سبحانه من آياته العظام مالا يقوم  
برؤيتها احد سواه اي المصطفى عليه السلام وذلك بأن البسه قوة الجبارية الملكوية كما  
قال لقد رأى من آيات ربه الكبرى وذلك ببروز انوار الصفات في الآيات وتلك الآيات  
لوراها احد لا تستغرق في رؤيتها فكان من كمال استغراقه في بحر الذات والصفات لم يكبر  
عليه رؤية الآيات قال ابن عطاء رأى الآيات فلم تكبر في عينه لكبر همته وعلو محله  
ولا اتصاله بالكبير المتعال قال جعفر شاهد من علامات المحبة ما كبر عن الاخبار عنها **أفرايم**  
اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى **هي** اصنام كانت لهم فاللات كانت لتقيف بالطائف  
اصله لوية فاسكنت اليباء وحذفت لالتقاء الساكنين فبقيت لوة فقلبت الواو الفا لتحركها  
وانفتاح ما قبلها فصارت لاة فهي فعلة من لوى لاهم كانوا يلون عليها ويطوفون بها وكانت  
على صورة آدمى قال سعدى المفتى فان قلت هذا يختص بقراءة الكسائي فانه يقف على  
اللاة بالهاء واما الياقون فيقفون عاها بالتاء فلا يجوز ان تكون من تلك المادة قلت لاناسم  
ذلك فاهم انما يقفون بهاء مراعاة لصورة الكتابة لا غير انتهى والعزى تأنيث الاعز كانت  
لفظفان وهي سمرة كانوا يعبدونها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها  
وهو يقول يا عزى كفرانك لا سبحانه انى رأيت الله قدأهانك فخرجت من اصلها شيطانة  
ناشرة شعرها واضعة يدها على رأسها وهي تولول فجعل خالد يضربها بالسيف حتى قتلها  
فاخبر رسول الله عليه السلام فقال تلك لن تعبد ابدا وفي القاموس العزى صنم اوسمرة  
عبدتها غطفان اول من اتخذها ظالم بن اسعد فوق ذات عرق الى البستان بتسعة اميال بنى  
عليها بيتا وسماه بسا وكانوا يسمعون فيها الصوت فبعث اليها رسول الله خالد بن الوليد فهدم  
البيت واحرق السمرة انتهى ومناة صخرة لهذيل وخزاعة سميت مناة لان دناء المناسك  
تمنى عندها اي تراق ومنه منى وفي انسان العيون مناة صنم كان للاوس والخزرج ارسل  
رسول الله عليه السلام سعد بن زيد الاشهلي رضي الله عنه في عشرين فارسا الى مناة الهدم  
محلها فلما وصلوا الى ذلك الصنم قال السادن لسعد ما تريد قال هدم مناة قال انت والله  
فأقبل سعد الى ذلك الصنم فخرجت اليه امرأة عريانة سوداء تارثرة الرأس **تسمى** الولى

تضرب صدرها فتقال لها السادن مائة دونك بعض عصائك فضرها سعد فقتلها وهدم عملها انتهى ووصف مائة بالثالثة تأكيدا لأنها لما عطفت عليهما علم أنها ثالثتهما والاخرى صفة ذم لها وهي المتأخرة الوضعية المقدار اى مائة الحقيرة الذليلة لان الاخرى تستعمل في الضعفاء كقوله تعالى قالت اخراهم لا ولاهم اى ضعفاؤهم لربوتائهم قال ابن الشيخ الاخرى تأييد الآخر بفتح الحاء وهو في الاصل من التأخر في الوجود نقل في الاستعمال الى المغايرة مع الاشتراك مع موصوفه فيما أبت له ولا يصح حمل الاخرى في الآية على هذا المعنى العرفي اذ لا مشاركة لمائة في كونها مائة مائة حتى توصف بالاخرى احترازا عنها فلذلك حمل على المعنى المذكور انتهى وقد جوز ان تكون الاولية والتقدم عندهم لللات والعزى فتكون مائة من التأخر الربى يعنى ان العزى شجرة وهي لكونها من اقسام النبات اشرف من مائة التي هي صخرة وجاد فهي متأخرة عنها رتبة ويقال ان المشركين أرادوا أن يجعلوا لآلهتهم من الاسماء الحسنى فأرادوا أن يسمعوها واحدا منها الله فجرى على ألسنتهم اللات وارادوا أن يسموا واحدا منها العزيز فجرى على ألسنتهم العزى وأرادوا أن يسموا واحدا منها المنان فجرى على ألسنتهم المائة وقال الراغب اصل اللات اللام فحذفوا منه الهاء وادخلوا التاء فيه فاشبهوا فيها على قصوره عن الله وجعلوه مختصا بما يتقرب به الى الله في زعمهم وقال السبيلي اصل هذا الاسم اى اللات لرجل كان يلت السويق للحجاج بسمن واقط اذا قدموا وكانت العرب تعظم ذلك الرجل باطعامه في كل موسم فلما مات اتخذ مقعده الذي كان يلت فيه السويق منسكاً ثم سنح الامر بهم الا أن عبدوا تلك الصخرة التي كان يقعد عليها ومثلوها صنما وسموها اللات اعنى ملت السويق ذكر ذلك كثير ممن ألف في الاخبار والتفسير انتهى وهذا على قراءة من يشدد اللات اى التاء منه وقد قرأه اى بالتشديد ابن عباس وعكرمة وجماعة كما في القاموس ثم انهم كانوا مع ما ذكر من عبادتهم لها يقولون ان الملائكة وتلك الاصنام بنات الله فقبل لهم تويحنا وتبكيئا أفرائتم والهزمة للانكار والفاء لتوجيهه الى ترتيب الرؤية على ما ذكر من شؤون الله المنافية لها غاية المنافاة وهي قلبية ومفعولها الثاني محذوف لدلالة الحال عليه فالعنى أعقيب ما سمعتم من آثار كمال عظمة الله في ملكه وملكوته وجلاله وجبروته واحكام قدرته ونفاذ امره في الملا الأعلى وما تحت الثرى وما بينهما وأبتم هذه الاصنام مع غاية حقارتها بنات له تعالى قال بعضهم كانوا يقولون ان الملائكة بنات الله وهذه الاصنام استوطنها جنيات هن بنات له تعالى او هذه الاصنام هياكل الملائكة التي هن بنات له تعالى وفي التأويلات النجمية يخاطب عبدة الاصنام صنم لات النفس وصنم عزى الهوى ومائة الدنيا الدنية الحسيسة الحقيرة الواقعة في أدنى المراتب لحسة وضعا ودناءة قدرها ويستفهم منهم انكار الهم وردا عليهم اخبروني عن حال آلهتكم التي اتخذتموها مصوبات وتمكنتم على عبوديتها هل وجدت فيها صفة من صفات الالهية من الابدان والاعدام والنفع والضر وامثالها لا والله بل اتخذتموها آلهة لغاية ظلو ميتكم على انفسكم ونهاية جهوليتكم بالاله الواحد الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن

له كفوًا احد ( قال المغربي رحمه الله )

بود وجود مغربي لات و منات او بود . نيست ني چو بود او در همه سو منات تو  
﴿ ألكم الذكرو له الاتي ﴾ تويخ مبي على التويخ الاول والمعنى بالفارسية آيا شمارا فرزندان  
زباشند و مرخدايرا مادمه ﴿ تلك ﴾ اشارة الى القسمة المفهومة من الجملة الاستفهامية ﴿ اذن ﴾  
آهنكام كه جنين باشد ﴿ قسمة ضيزى ﴾ اى جائزة معوجة حيث جعلتم له تعالى ماتستكفون  
منه وهى فعلى من الضيز وهو الجور يعنى ان اصله ضيزى بضم الضاد من ضاز فى الحكم يضيز  
ضيزا اى جار و ضازره حقه يضيزه اى يخه ونقصه لكن كسرفاؤه لتسلم الياء كما فعل فى اليض  
فان اصله بيض بضم الباء لانه جمع ابيض كحمر فى جمع احمر وذلك لان فعلى بالكسر لم يأت  
فى الوصف وفيه اشارة الى استنكار شركهم وتخصيصهم الشرك ببعض الظاهر دون بعض يعنى  
أنخصصون ذكر الربح لكم وان كان ميتا باستيلاء ظلمة نفوسكم الظلمانية عليه وتعملون اتى  
النفس فى عبوديتها واتباع مراداتها و انقياد او امرها ونواهيها شريكاً له تعالى الله عما يقول  
الظالمون الذين وضعوا الجور موضع العدل وبالعكس ما هذا الاقسمة الجور والجائر لاقسمة  
العدل و العادل ﴿ ان هى ﴾ الضمير للاصنام اى ما الاصنام باعتبار الألوهية التى تدعوها  
اى باعتبار اطلاق اسم الاله ﴿ الاسماء ﴾ اى اسماء محضة ليس تحتها مسميات اى ما تقي هي  
عنه من معنى الألوهية شئ ما اصلا كما اذا أردت ان تحقر من هو ملقب بما يشعر بالمدح و فخامة  
الشان تقول ما هو الاسم ( قال المولى الجامى )

مرد جاهل جاء كيتى رالقب دولت نهد . همچنان آماس بيند طفل كويد فر بهست

( و قال فى ذم ابناء الزمان )

شكل ايشان شكل انسان فعل شان فعل سباع . هم ذئاب فى ثياب او ثياب فى ذئاب  
و يجوز الحمل على الادعاء ﴿ سميتموها ﴾ صفة لاسماء و ضميرها لها لا للاصنام والمعنى  
جعلتموها اسماء لا جعلتم لها اسماء فان التسمية نسبة بين الاسم و المسمى فاذا قيست  
الى الاسم فمعناها جعله اسما للمسمى و اذا قيست الى المسمى فمعناها جعله مسمى للاسم  
وانما اختير ههنا المعنى الاول من غير تعرض للمسمى لتحقيق ان تلك الاصنام التى  
يسمونها آلهة اسماء مجردة ليس لها مسميات قطعا كما فى قوله تعالى ماتعبدون من دونه الاسماء  
سميتموها لان هناك مسميات لكنها لا تستحق التسمية اى ما هى الاسماء مطابقة من المسميات  
وضعتموها ﴿ انتم و آباؤكم ﴾ بمقتضى اهو انكم الباطلة ﴿ ما انزل الله بها ﴾ اى بصفة  
تسميتها ﴿ من سلطان ﴾ برهان تتعلقون به جميع القرء ان انزل بالالف الى فى الاعراف  
فانه نزل بالتشديد ﴿ ان يتبعون ﴾ التفات الى الغيبة للايدان بأن تعداد قبايحهم اقتضى  
الاعراض عنهم و حكاية جناباتهم لغيرهم ما يتبعون فيما ذكر من التسمية والعمل عندها  
﴿ الا الظن ﴾ الا نوهم ان ما هم عليه حق توها باطلا ﴿ وما تهوى الا عين ﴾ اى تهوى  
انفسهم الامارة بالسوء فما موصولة ويجوز كونها مصدرية والالف واللام تدل على  
معطوف على الظن وفى التأويلات النجمية يقول ليست هذه الاسماء التى تسمى بها



فوسمكم الدنيا الشهوانية وجهالة عقولكم السخيفة الهولانية الاسماء صور وهمية لامسيات لها اوجدتها اوهاكم الضيفة وادركتها عقولكم المريضة المشوبة بالوهم والخيال التي هي بمرتبة آباتكم ليس لها عند اصحاب الطلب وارباب الكشف والقرب وجود ولا نحو بل هي خشب مسندة ماجعل الله في تلك الاصنام التفتية والهوائية والديوية ولا ركب فيها التصرف في الاشياء في الابدان والاعدام والقهر واللفظ والنعف والضر والاشياء علويها وسفليها جادها ونباتها حيوانها وانسانها كلها مظاهر الاسماء الالهية ومجالى الصفات الربانية الجمالية والجلالية اى اللطيفة والقهرية تجلى الحق في الكل بحسب الكل لا بحسب الا الانسان الكامل فانه تجلى فيه بحسب الكلية المجموعية وصار خليفة الله في الارض وانتم ايها الجهلة الظلمة ماتبعون تلك الصفات الالهية وما تشهدون في الاشياء تلك الحقائق الروحانية والاسرار الربانية المودعة في كل حجر ومدبر بل اعرضتم باتباع الشهوات الحيوانية وملازمة الجسمانية الظلمانية عن ادراك تلك اللطائف الروحانية وشهود تلك العواطف الرحمانية واتبعتم مذنوبات ظنكم الفاسد وموهومات وهمكم الكاسد واثرتم هوى النفس المشتومة على رضى الحق وذلك هوا لحسران المبين وان الظن لا يفتى من الحق شيئا انتهى وقال الجنيد قدس سره رأيت سبعين عارفا قدهلكو بالتوهم اى توهموا انهم عرفوه تعالى فالكل معزولون عن ادراك حقيقة الحق وما ادركوا فهو اقدارهم وجل قدر الحق عن ادراكهم قال تعالى وما قدروا الله حق قدره ولذلك اجترأ الواسطى رحمه الله في حق سلطان العارفين ابي يزيد البسطامي قدس سره بقوله كلهم ماتوا على التوهم حتى ابو يزيد مات على التوهم وقال البقلى باعقل احذر مما يغوى اهل الغرة بالله من الاشكال والخيال التي تبدو في غواشى ادمنتهم وهم يحسبون انها مكاشفات النيوب ونوادير القلوب ويدعون انها عالم الملكوت وانوار الجبروت وما يقعون الا اهواء نفوسهم وغمائل شياطينهم التي تصور عندهم اشكالا وتمثالا ويزنون لهم انها الحق والحق منزه عن الاشكال والتمثال اياك يا صاحبي وصحة الجاهلين الحق الذين يدعون في زماننا مشاهدة الله ومشاهدة الله حق للاولياء وليست بمكشوفة للاعداء ﴿ ولقد جاءهم من ربهم الهدى ﴾ حال من فاعل يقعون او اعتراض وايا ما كان فيه تأكيد لبطلان اتباع الظن وهوى النفس وزيادة تقييح لحالهم فان اتباعهما من اى شخص كان فيصح ومن هدا الله بارسال الرسول وانزال الكتاب اقبح فالهدى القرءان والرسول ولم يهتدوا بهما وفيه اشارة الى افساد استعدادهم الفطرى الغير المجمول بواسطة تلبسهم بملابس الصفات الحيوانية العنصرية وانهما كهم في الغواشى الظلمانية الطبيعية فانهم مع ان جاءهم من ربهم اسباب الهدى وموجباته وهوائى عليه السلام والقرءان وسائر المعجزات الظاهرة والحوارى الباهرة الدالة على صدق نبوته وصحة رسالته اشتغلوا بمتابعة النفس ومواقفة الهوى واعرضوا عن التوجه الى الولى والمولى وذلك لان هداهم ماجاههم الا فى يوم الدنيا لا فى يوم الازل ومن لم يجعل الله له نورا فى يوم الازل فانه من نور الى يوم الابد . واعلم ان الهدى ضد الهوى فلا بد من المتابعة للهدى قال بعض الكبار ليس لولى كرامة

الا بحكم الارث لمن ورثه من الانبياء عليهم السلام ولقد لم يقدر من هو وارث عيسى عليه السلام ان يمشى في الهوآء والماء ومن هو وارث محمد عليه السلام له المشى على الهوآء والماء لعموم مقامه وفي الحديث لو ازداد عيسى يقينا لمشى في الهوآء اى بموجب قوة يقينية لا بموجب صدق اتباعى ولانشك ان عيسى عليه السلام اقوى يقينا من سائر الاولياء الذين يمشون في الهوآء بما لا يتقارب فانه من اولى العزم من الرسل فقلنا قطعا ان مشى اولى منا في الهوآء انما هو بحكم صدق التبعية لزيادة اليقين على يقين عيسى عليه السلام وعيسى اصدق في تبعيته لمحمد عليه السلام من جميع الاولياء فله القدرة بذلك على المشى على الهوآء وان ترك ذلك من نفسه وبالجملة فلا يمشى في الهوآء الا من ترك الهوى

هوى وهوس را نماند ستيز . جو بيند سر نيچه عقل تيز

﴿ ام للانسان ما اتى ﴾ ام منقطعة وما فيها من معنى بل للانتقال من بيان ان ما هم عليه غير مستقد الا الى توهمهم وهوى نفسهم الى بيان ان ذلك مما لا يجدى نقما اصلا والهمزة للانكار والنفي والتمنى تقدير شئ في النفس وتصويره فيها وذلك قد يكون عن تخمين وظن وقد يكون عن رؤية وبناء على اصل لكن لما كان اكثره عن تخمين صار الكذب له املك فاكثر التمنى تصوير مالا حقيقة له والمعنى ليس للانسان كل ما يتجناه وتشبهه نفسه من الامور التى من جللتها اطماعهم الفارغة في شفاعة الآلهة ونظائرهما التى لا تكاد تدخل تحت الوجود

\* ما كل ما تمنى المرء يدركه \* تجرى الرياح بما لا تشتهي السفن \*

(وقال الكاشفى) آياهست مر انسان را يعنى كافررا آنچه آرزو برداز شفاعت بتان يا انكه كويد چرا نبوت بفلان وفلان ندادند . وقيل ام للانسان ما اشتهى من طول الحياة وان لا يمت ولا حشر وفي الآية اشارة الى ان للانسان استعداد الكمال وهو الفناء عن انانيته والبقاء بهوية الله تعالى لكن بسبب اشتغاله بالذات الجسدية والروحانية يحصل له في بعض الاوقات آفات العلائق الجسدية وفترات العوائق الروحانية فيحرم من بلوغ مطلوبه ولا يتبها له كل ما تمناه اذ كل ميسر لما خلق له فمن خلق مظهر اللطف بيده التمنى لا يقدر ان يجعل نفسه مظهر القهر ومن خلق مظهر القهر بيده اليسرى لا يمكن ان يجعل نفسه مظهر اللطف

توان پاك كردن زرتك آينه . وليكن نيابد زسنگ آينه

وانما تمنى لما ليس له مخلوقية على صورة من جمع الضدين بقوله هو الاول والآخر والظاهر والباطن اى هو الاول في عين آخريته والظاهر في عين باطنيته وسئل الخراز قدس سره بم عرفت الله قال بالجمع بين الضدين لان الحقيقة متوحدة والتعين والظهور متعدد وتناقى التعينات لا يقدح في وحدة الهوية المطلقة كما ان تنساق الزوجية والفردية لا يقدح في العدد وتضاد السواد والبياض لا يقدح في اللون المطابق قال الحسين رحمه الله الاختيار طلب الربوبية والتمنى الخروج من العبودية وسبب عقوبة الله عباده ظفرهم بمنيتهم ﴿ قل له الآخرة والاولى ﴾ فلعيل لانتقاء ان يكون للانسان ما يتجناه حتما فان اخصاص امور الآخرة والاولى جميعا

تعالى مقتض لا انتفاء ان يكون له امر من الامور و في التأويلات النجمية يشير الى قهرمانيه  
 الحق تعالى على العالم كله ملكه وملكوته الاخرى والديوى يعنى لا يملك الانسان شيئاً  
 حتى يتمكن من تحصيل ما تمناه نفسه بل ملك الآخرة تحت تصرف يده اليمنى المقتضية  
 لموجبات حصول الآخرة من الاعمال الصالحة والافعال الحسنة يهبه بالاسم الواهب لمن  
 يشاء ان يكون مظهر لطفه وجماله وملك الدنيا تحت تصرف يده اليسرى المستدعية لاسباب  
 حصول الدنيا من حب الدنيا الدنية المنتجة للخطيئة ومتابعة النفس الحيثة وموافقة الطبيعة  
 اللئيمة يجعله باسمه المقسط لمن يشاء ان يكون مظهر صفة قهره وجلاله ولا ذلك يزيد  
 في ملكه ولا هذا ينقص من ملكه وكلتا يدي الرحمن ملائى سحاء ﴿ وكم من ملك في السموات  
 لا نفى شفاعتهم شيئاً ﴾ اقاط لهم بما علقوا به اطماعهم من شفاعة الملائكة لهم موجب لاقاطهم  
 عن شفاعة الاصنام بطريق الاولوية وكم خبرية مفيدة للتكثير محلها الرفع على الابدآء والخبر  
 هي الجملة المنفية وجمع الضمير في شفاعتهم مع افراد الملك باعتبار المعنى اى وكثير من الملائكة لا نفى  
 شفاعتهم عند الله شيئاً من الاغناء في وقت من الاوقات اى لا تنفع شيئاً من النفع وهو القليل منه او شيئاً  
 اى احدا وليس المعنى انهم يشفعون فلا تنفع شفاعتهم بل معناه انهم لا يشفعون لانه لا يؤذن لهم  
 كما قال تعالى ﴿ الا من بعد ان يأذن الله ﴾ لهم في الشفاعة ﴿ لمن يشاء ﴾ ان يشفعوا له  
 ﴿ وبرى ﴾ ويراها اهلا للشفاعة من اهل التوحيد والايمان واما من عداهم من اهل الكفر  
 والظلمان فهم من اذن الله بمنزل ومن الشفاعة بألف منزل فاذا كان حال الملائكة في باب  
 الشفاعة كما ذكر فما ظلمهم بحال الاصنام وفي الآية اشارة الى ان ملك الروح يشفع في حق  
 النفس الامارة بالسوء رجاء الانسلاخ عن اوصافها الذميمة والترقى الى مقام الفناء والبقاء  
 ولكن لا تنفع شفاعته في حقها لعلمه القديم الازلى بعدم استعدادها للترقى من مقامها اللهم  
 الا ان قبل شفاعته في حق نفس رقيق الحجاب مستعد لقبول الفيض الالهى لصفاء فطرته  
 الاولى وبقاء قابليته الكبرى للترقى في المقامات العلية بالخروج من موافقة الطبع ومخالفة  
 الشرع والدخول في موافقة الشريعة ومخالفة الطبيعة ﴿ ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾  
 وبما فيها من العقاب على ما يتعاطونه من الكفر والمعاصى ﴿ ليسمون الملائكة ﴾ المنزهين  
 عن سمات النقصان على الاطلاق اى كل يسمون كل واحد منهم ﴿ تسمية الاثى ﴾ منصوب  
 على انه صفة مصدر محذوف اى تسمية مثل تسمية الاثى فان قولهم الملائكة بنات الله قول  
 منهم بان كلا منهم بنته سبحانه وهى التسمية بالاثى فاللام في الملائكة للتعريف الاستغراقى  
 وفي تطبيقها بعدم الايمان بالآخرة اشعار بأنها في الشناعة والفضاعة واستتباع العقوبة  
 في الآخرة بحيث لا يجترى عليها الا من لا يؤمن بها رأسا قال ابن الشيخ فان قيل كيف  
 يصح ان يقال انهم لا يؤمنون بالآخرة مع انهم كانوا يقولون هؤلاء شفاؤنا عند الله وكان  
 من عاداتهم ان يربطوا مركوب الميت على قبره ويعتقدون انه يحشر عليه اجيب بأنهم ما كانوا  
 يحشرون به بل كانوا يقولون لا نحشر فان كان فلنا شفاء بدليل ما حكى الله عنهم وما اظن الساعة  
 قائمة ولئن رجعت الى ربى انى عنده للعصى وايضا ما كانوا يعترفون بالآخرة على وجه الذى

ورد به الرسل فهم لا يؤمنون بها على وجهها . واعلم ان الملائكة ليسوا بذكور ولا اناث وفي الحديث جبرائيل اتاني في اول ما اوحى الى فعملني الوضوء والصلاة قلما فرغ من الوضوء اخذ خضرة من الماء ففضح بها فرجه اى رث بها فرجه اى محل الفرج من الانسان بناء على انه لا فرج له وكون الملك لا فرج له لو تصور بصورة الانسان دليل على انه ليس ذكرا ولا اناث وفيه نظر لانه يجوز ان يكون له آلة ليست كآلة الذكر وكآلة الانثى كما قيل بذلك في الحقيقى وقال لذلك فرج وبعضهم حمل الفرج على ما يقابل الفرج من الازار ﴿ ومالهم به من علم ﴾ حال من فاعل يسمون اى يسمونهم والحال انه لا علم لهم بما يقولون اصلا ﴿ ان يتبعون ﴾ اى ما يتبعون في ذلك ليس بتكرار لان الاول متصل بعبادتهم اللات والعزى ومناة والثاني بعبادتهم الملائكة ﴿ الا الظن ﴾ الفاسد ﴿ وان الظن ﴾ اى جنس الظن كما يلوح به الاظهار في موقع الاضمار ﴿ لا يفتى من الحق شيئا ﴾ من الاغناء فان الحق الذى هو عبارة عن حقيقة الشيء لا يدرك ادراكا معتبرا الا بالعلم والظن لا اعتداده في شأ المعارف الحقية وانما يعتد به في العمليات وما يؤدى اليها كمسائل علم اصول الفقه وفيه ذم للظن ودلالة على عدم ايمان المقلد وقيل الحق بمعنى العلم اى لا يقوم الظن مقام العلم وقيل الحق بمعنى العذاب اى ان ظنهم لا يتقدمهم من العذاب وحقيقة هذه الآية العزيزة تحريض السالكين والطلالين على السعى والاجتهاد في السير الى الله بقطع المنازل السفلية وتصحيح المقامات العلوية الى ان يصلوا الى عين الجمع ويفرقوا في بحر التوحيد ويشهدوا الحائق والمعاني المجردة بنور الوحدة الحقيقية الذاتية الدافعة ظلمة الكثرة النسبية لاسماء الله تعالى ثم ان الافراد يتفاوتون في حضرة الشهود مع كونهم على بساط الحق الذى لا قص فيه لانهم انما يشهدون في حقائقهم ولو شهدوا عين الذات لتساووا في الفضيلة قال بعض الكبار اصحاب الكشف الخيالى غلطهم اكثر من اصابتهم لان الخيال واسع والذى يظهر فيه يحتمل التأويلات المختلفة فلا يقع القطع بما يحصل منه الا بعلم آخر وراه ذلك وانما كان الخيال بهذا الحكم لكونه ليست له حقيقة ونفسه بل هو امر برزخى بين حقيقتين وهما المعانى المجردة والمحسوسات فلماذا يقع الغلط في الخيال لكونه ليست له حقيقة في نفسه وانظر الى اشارته عليه السلام في الكشف الخيالى وكونه يقبل الاصابة والغلط لما اتاه جبرائيل بصورة مائنة رضى الله عنها في سرقة من حرير وقال له هذه زوجتك فقال عليه السلام ان يكن من عند الله بمحضه بخلاف ما لو اتاه ذلك بطريق الوحي المعهود المحسوس له او بطريق المعانى المجردة الموجبة لليقين وللعلم فانه اذا لا يمكنه الجواب بمثل ذلك الجواب الذى يشعر بالتردد المحتمل الذى يقتضيه حضرة الخيال بحقيقتها

سراب كن زبحر يقين جان تشنه را . زين بيش خشك لب منشين بر سراب رب  
﴿ فاعرض عن تولى عن ذكرنا ﴾ اى فاعرض يا محمد عن دعوة من اعرض عن ذكرنا  
انفيد للعلم اليقيني ولم يؤمن به وهو القرء ان المنطوى على علوم الاولين والآخرين المذكور  
لا مورا لآخرة ولا تنهاك على اسلامه او عن ذكرنا كما يفتى فان ذلك مستتب لذكر الآخرة  
وما فيها من الامور المرغوب فيها والمهروب عنها ﴿ ولم يرد الا الحياة الدنيا ﴾ واخبارها

(قاصرا)

قاصرا نظره على جمع حطامها وجلب منافعها فالمراد النهي عن دعوته والاعتناء بشأنه فان من اعرض عما ذكر وانهمك في الدنيا بحيث كانت منهي همة وقصارى سعيه لا تزيد الدعوة الى خلافها الاعنادا واصراراً على الباطل والنهي عن الدعوة لا يستلزم نهى الآية بآية القتال بل الاعراض عن الجواب والمناظرة شرط الجواز المقاتلة فكيف يكون منسوخاً بها فالمنع اعراض عنهم ولا تشتغل باقامة الدليل والبرهان فانهم لا ينتفعون به وقتلهم واقطع دابرهم قال بعضهم ضيع وقته من اشتغل بموعظة طالبى الدنيا والراغبين فيها لان احدا لا يقبل على الدنيا الا بعد الاعراض عن الله

باسية دل جه سود كفتن وعظ . زود ميخ آهين درسك

قال ابن الشيخ اعلم ان النبي عليه السلام كالطبيب للقلوب فأمره الله تعالى في معالجة القلوب بما عليه الاطباء في معالجة المرضى فان المرض اذا امكن علاجه بالغذاء لا يستعملون في ازالته الدواء واذا امكن ازالته بالدواء الضعيف لا يستعملون الدواء القوى والكي فذلك امر عليه السلام بالذكر الذى هو غذاء القلوب حيث قال قولوا لا اله الا الله فان بذكر الله تطمئن القلوب كما ان بالغذاء تطمئن النفوس فانتفع به ابوبكر ومن كان مثله رضى الله عنهم ومن لم ينتفع بالحمل على الذكر والامر به ذكركلهم الدليل وقال اولم يتفكروا قل انظروا افلا ينظرون فلما لم ينتفعوا آتى بالوعيد والتهديد فلما لم ينتفعهم قال اعرض عن المعالجة واقطع الفاسد لتلايضد الصالح فقوله ممن تولى الخ اشارة الى ما قلنا فان التولى عن ذكره كناية عن ملزمة الذى هو ترك النظر فى دلائل وجوده ووحدته وسائر صفاته وقوله ولم يرد الخ اشارة الى انكارهم الحشر ومن لم يقل بالحشر والحساب لا يخاف ولا يرجع مما هو عليه ترك النظر فى دلائل الله لا يعرفه فلا يتبع رسوله فلا ينتفعه كلامه فلا يبقى فى الدماء فائدة فلم يبق الا ترك المعالجة والمداخلة الى المقاتلة انتهى كلامه . ثم اعلم ان كل ما يبعد البعد عن حضرة سيده فهو من الحياة الدنيا فمن قصد بالزهد والورع والتقوى والكشف والكرامات وخوارق العادات قبول الناس والشهرة عندهم وحصول الجاه والمال فهو ممن لم يرد الا الحياة الدنيا فضع جميع احواله وكسب جملة اقواله وافعاله اذ لا ربح له عند الله ولا ثمرة زعمرو اى بسر چشم اجرت مدار . جو درخانه زيد باشى بكار

ولا يفتن هذا بمحصول بعض الكشوف و اقبال اهل الدنيا عليه فانه ثمرة عاجلة له و ماله فى الآخرة من خلاق الآتى ان ابليس عبد الله تعالى تسعة آلاف سنة ثم لما كفر وقال انظرنى الى يوم يبعثون امهله الله تعالى فكانت تلك المهلة ثمرة عاجلة له فى حياته الدنيوية ﴿ ذلك ﴾ اى امر الدنيا وفى بحر العلوم اى ارادة الدنيا واشارها على الآخرة وفى الارشاد اى ما اداهم الى ما هم فيه من التولى وقصر الارادة على الحياة الدنيا ﴿ مبلغهم من العلم ﴾ لا يكادون يجاوزونه الى غيره حتى يجديهم الدعوة والارشاد كقوله تعالى يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون فبلغ اسم مكان وجمع الضمير فى مبلغهم باعتباره من كذا ان افراده فيما سبق باعتبار لفظها والمراد بالعلم مطلق الادراك المنتظم للظن الفاسد

والجملة اعتراض مقرر لقصر همتهم على الدنيا الدنية التي هي ابغض الخلق الى الله تعالى بشهادة قوله عليه السلام ان الله لم يخلق خلقا هو ابغض اليه من الدنيا وما نظر اليها منذ خلقها ابتضالها رواه ابو هريرة رضى الله عنه ومعنى هو ان الدنيا على الله سبحانه انه تعالى لم يجعلها مقصودة لنفسه بل جعلها طريقا موصلة الى ما هو المقصود لنفسه ولذلك قال عليه السلام الدنيا قطرة فاعبروها لا تعمروها فما ورد من اباحة لمن الدنيا فباختيار ما كان منها مبعدا عن الله تعالى وشاغلا عنه كما قال بعض اهل الحقيقة ما الهالك عن مولاك فهو دنياك ومشوم عليك واما ما يقرب الى الله ويمين الى عبادته فمدوح كما قال عليه السلام لا تسبوا الدنيا فتمت مطية المؤمن عليها يبلغ الخير وبها ينجو من الشر ان العبد اذا قال لمن الله الدنيا قالت الدنيا لمن الله اعصا فالرب ( وفي المتنوى )

جست دنیا از خدا قافل بدن • نی قماش و تفره و میزان و وزن  
مال را کز بهر دین باشی حول • نعم مال صالح خواندش رسول  
آب در کشتی هلاک کشتی است • آب اندر زیر کشتی پشتی است  
چونکه مال و ملک را از دل براند • زان سلیمان خویش جر مسکین نخواند

قال بعض الكبار من ذم الدنيا فقد عرق امه لان جميع الانكاد والشور التي ينسبها الناس الى الدنيا ليس هو فعلها وانما هو فعل اولادها لان الشر فعل المكلف لا فعل الدنيا فهي مطية العبد عليها يبلغ الخير وبها ينجو من الشر فهي تحب ان لا يشقى احد من اولادها لانها كثيرة الخنو عليهم وتخاف ان تأخذهم الضرة الاخرى على غير اهبة مع كونها ما ولدتهم ولا تعب في تربيتهم فمن عقوق اولادها كونهم ينسبون جميع افعال الخير الى الآخرة ويقولون اعمال الآخرة والحال انهم ما عملوا تلك الاعمال الا في الدنيا فللذنيا اجر المصيبة التي في اولادها ومن اولادها فما انصف من ذمها بل هو جاهل بحق امه ومن كان كذلك فهو بحق الآخرة اجمل انتهى • واعلم ان الارادة والنية واحد وهو قصد قلبي ينبعث الى قلب الانسان بالبعث الالهى فهذا البعث الالهى ان كان بالفجور على ما قال تعالى فآلهمها فجورها وتقواها فهو من اسم المضل وقبضة الجلال ويد القهر وسانده هو الشيطان وان كان بالتقوى فهو من اسم الهادى وقبضة الجمال ويد اللطف وسانده هو الملك والاول من عالم العدل والثانى من عالم الفضل وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا ثم ان نية الانسان لا تخلو اما ان يكون متعلقا في لسانه وجنانه هو الدنيا فهو سيئ نية وعملا واما ان يكون متعلقا في لسانه هو الآخرة وفي جنانه هو الدنيا فهو اسوء نية وعملا واما ان يكون متعلقا في لسانه وجنانه هو الآخرة فهو حسن نية وعملا واما ان يكون متعلقا في لسانه وجنانه هو وجه الله فهو احسن نية وعملا فالاول حال الكفار والثانى حال المنافقين والثالث حال الابرار والرابع حال المقربين وقد اشار الحق سبحانه وتعالى الى احوال المقربين عبارة والى احوال غيرهم اشارة في قوله تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ايهم احسن عملا والمقربون قد فروا الى الله من جميع ما في ارض الوجود ولم يلبثوا الى شئ سوى وجهه الكريم ولم يربدوا امن المولى خير

المولى فكانوا احسن نية وعملا هذا صراط مستقيم اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المنضوب عليهم ولا الضالين آمين ﴿ ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بمن اهتدى ﴿ تمليل للامر بالاصراض وتكرير قوله وهو اعلم لزيادة التقرير والايذان بكمال تباين المعلومين والمراد بمن ضل من اصر عليه ولم يرجع الى الهدى اصلا وبمن اهتدى من من شأنه الاهتداء في الجملة اى هو المبالغ في العلم بمن لا يرعوى عن الضلال ابدا وبمن يقبل الاهتداء في الجملة لا غيره فلا تتعب نفسك في دعوتهم فانه من القبيل الاول وفيه اشارة الى النفس الكافرة ويهود صفاتها فانهم لا يقبلون الدعوة لانتفاء استعدادهم لقبولها فمن كان مظهر القهر في الازل لا يكون مظهر اللطف في الابد وبالعكس وفي الحديث القدسي ( خلقت الجنة وخلقتم لها اهلا وخلقتم النار وخلقتم لها اهلا فطوبى لمن جعلته اهلا للجنة وويل لمن جعلته اهلا للنار ) قال بعض المكابر النفس لا تفضل الشر الا لاجابة من القرين واللجاج بمن لا قدرة على منعه ومخالفته بمنزلة الاكراه والمكره غير مؤاخذ بالشرع والعقل ولذا قال عليه السلام الخير عادة والشر لاجابة فهو بشارة عظيمة من العالم بالامور عليه السلام فانه اخبر ان النفس خيرة بالذات لان ابها الروح القدسي الطاهر وما قبل الشر الا لاجابة من القرين فلم يجعل عليه السلام الشر من ذاتها ﴿ والله ما في السموات وما في الارض ﴾ اى خالقا وملكا لا لغيره اصلا لا استقلال ولا اشتراكا ﴿ ليجزى ﴾ الخ متعلق بمادل عليه اعلم الخ وما بينهما اعتراض مقرر لما قبله فان كون الكل مخلوقا له تعالى مما يقرر علمه تعالى باحوالهم الا يعلم من خلق كما انه قيل فيعلم ضلال من ضل واهتداء من اهتدى ويحفظهما ليجزى ﴿ الذين اساؤا ﴾ بد كردند ﴿ بما عملوا ﴾ اى بعقاب ما عملوا من الضلال الذى عبر عنه بالاساءة بيانا لحاله اوبسبب ما عملوا شبه نتيجة علمه بكل واحد من الفريقين وهى مجازاته على حسب حاله بعلمه الغائبة فأدخل لام العلة عليها وصرح بذلك تعلقها بقوله اعلم

هين مراقب باش كردل بايدت . كزبي هر فعل چيزى زايدت

﴿ ويجزى الذى احسنوا ﴾ اى اهتدوا ﴿ بالحسنى ﴾ اى بالثبوت الحسنى التى هى الجنة فالحسنى لزيادة المطلقة والياء لتعدية الجزاء اوبسبب اعمالهم الحسنى فالياء للسببية والمقابلة ﴿ الذين يجتنبون كبار الأثم ﴾ صفة للذين احسنوا اوبدل منه لكن قال سعدى المفتى لاحسن فى جعل الذين الخ مقصودا بالنسبة وجعل الذين احسنوا فى حكم المتروك ولو كان النظم على العكس لكان لها وجه انتهى بقول الفقير الاجتناب من باب التخلية بالمعجمة وهى اقدم فلذا جعلت مقصودة بالنسبة وصيغة الاستقبال فى صاته دون صلة الموصوف او المبدل منه للدلالة على تجدد الاجتناب واستمراره يعنى للاشعار بأن ترك المعصية سواء كانت بارتكاب المحرمات اوبترك الواجبات ينبى أن يستمر عليه المؤمن ويجعل الاجتناب عنها دأباله وعادة حتى يستحق الثبوت الحسنى فان من اجتنب عنها مرة وانهمك عليها فى باقى الازمان لا يستحقها بخلاف الحسنات المتطوع بها فان من أتى بها ولو مرة يؤجر عليها وكبار

( روح البيان - ١٦ - ناسع )

الاثم ما يكبر عقابه من الذنوب وهو ما رتب عليه الوعيد بخصوصه كالشرك والزنى مطلقا خصوصا بحليلة جاره وقتل النفس مطلقا لاسيما الاولاد وهي المؤودة وقال ابن جبير هي مالا يستغفر منه لقوله عليه السلام لا كبيرة مع استغفار ولا صغيرة مع اصرار وفي الحديث اياكم والمحقرات من الذنوب قال ابن عباس رضي الله عنهما هي الى سبعين اقرب وتمام التفصيل سبق في حمسق في نظير الآية ﴿والفواحش﴾ وما حش من الكبائر خصوصا الزنى والقتل بغير حق وغيرها فهو من قبيل التخصيص بعد التعميم قال الراغب الفحش والفحشاء والفاحشة ما عظم قبحه من الافعال والاقوال ﴿الا اللهم﴾ اللهم مقاربة للمصيبة ويعبر به عن الصغيرة من قولك الممت بكذا اي نزلت به وقاربت من غير موافقة وألم الغلام قارب البلوغ والاستثناء منقطع لان المراد باللحم الصغار وهي لا تدخل في الكبائر والمعنى الاما قبل وصغر فانه مغفور ممن يجنب الكبائر يعني ان الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفورات لما بينهن اذا اجتنب الكبائر قال تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وقال ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وقيل هي النظر بلا عمد فان اُعاد النظر فليس بلم وهو مذنب والغزاة والقبلة كما روى ان نيهان التمار أنت امرأة لتشتري التمر فقال لها ادخلي الحانوت فعاقها وقبلها فقالت المرأة خنت اخاك ولم تصب حاجتك فقدم وذهب الى رسول الله عليه السلام فزلت وقيل هي الخطرة من الذنب اي ما خطر به من الذنب على القلب بلا عزم . واز قوت بفعل نيابد . وقيل كل ذنب لم يذكر الله عليه حدا ولا عذابا وقال بعضهم اللهم والامام ما يعمله الانسان الحين بعد الحين ولا يكون له عادة ولا اقامة عليه قال محمد بن الحنفية كل ما هممت به من خير وشر فهو لم دليله قوله عليه السلام ان للشيطان وللملك لمة فلمة الشيطان الوسوسة ولمة الملك الالهام وقال ابن عباس رضي الله عنهما معناه الا ان يلتم بالفاحشة مرة ثم يتوب ولم يثبت عليها فان الله يقبل توبته ويؤيده قوله عليه السلام ان تغفر اللهم فاعفر جما واي عبدك لا اما فالاستثناء على هذا متصل وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما رأيت شيئا اشبه باللحم مما نقله ابو هريرة رضي الله عن رسول الله عليه السلام ان الله كتب على ابن آدم حظه من الزنى فزنى العينين النظر وزنى اللسان النطق وزنى الشفتين القبلة وزنى اليدين البطش وزنى الرجلين المشي والنفس تمنى وتشهى والفرج يصدق ذلك كله او يكذبه فان تقدم فرجه كان زانيا والا فهو اللحم وفي الاسئلة المقحمة الذنوب كلها كبائر على الحقيقة لان الكل تتضمن مخالفة امر الله تعالى لكن بعضها اكبر من بعض عند الاضافة ولا كبيرة اعظم من الشرك واما اللحم فهو من جملة الكبائر والفواحش ايضا الا ان الله تعالى اراء باللحم الفاحشة التي يتوب عنها مرتكبها ومجترحها وهو قول مجاهد والحسن وجماعة من الصحابة منهم ابو هريرة رضي الله عنه ﴿ان ربك واسع المغفرة﴾ حيث يغفر الصغار باجتناب الكبائر فالجملة تعليل لاستثناء اللحم وتيقه على ان اخراجه من حكم المؤاخذة به ليس لخلوه عن الذنب في نفسه بل لسعة المغفرة الربانية وفي التأويلات النجمية كبائر الاثم ثلاث مراتب محبة النفس الامارة بالسوء ومحبة الهوى النافع في نيران



الفسر ومحبة الدنيا التي هي رأس كل خطيئة ولكل واحدة من هذه المحبات الثلاث فاحشة لازمة غير منفكة عنها اما فاحشة محبة النفس الامارة بالسوء فموافقة الطبيعة ومخالفة الشريعة واما فاحشة محبة الهوى فحب الدنيا وشهواتها واما فاحشة محبة الدنيا فالاعراض عن الله والاقبال على ماسواه قوله الا الهم اي الميل اليه الي النفس والهوى والدنيا بحسب الضرورة البشرية من استراحة البدن ونيل قليل من حظوظ الدنيا بحسب الحقوق لا بحسب الحظوظ فان مباشر الحقوق مغفور ومبادر الحظوظ مغرور كما قال ان ربك واسع المنفرة ومن سعة غفرانه ستر ظلمة الوجود المجازي بنور الوجود الحقيقي بالقضاء عن ناسوتيته والبقاء بلا هويته انتهى قال بعض الكبار من استرقه الكون بحكم مشروع كاسمي في مصالح العباد والشكر لاحد من المخلوقين من جهة نعمة اسداها اليه فهو لم يبرح عن عبوديته لله تعالى لانه في اداءه واجب اوجبه الحق عليه واما تعبد العبد لمخلوق عن امر الله لا يقدح في العبودية بخلاف من استرقه الكون لغرض نفسى ليس للحق به راحة امر فان ذلك يقدح في عبوديته لله تعالى ويجب عليه الرجوع الى الحق تعالى وقال بعض العارفين من المحال ان يأتى مؤمن معصية نوءد الله عليها بالعقوبة فيفرغ منها الا ويجد في نفسه الندم على وقوعها منه وقد قال صلى الله عليه وسلم الندم توبة وقد قام بهذا المؤمن الندم فهو نائب بلا شك فسقط حكم الوعيد لهذا الندم فانه لا بد للمؤمن ان يكره المخالفة ولا يرضى بها فهو من كونه كارها والمؤمن بانها معصية ذو عمل صالح وهو من كونه قاعلا لها ذو عمل سيء فهو من الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا وقد قال تعالى فيهم عيسى الله ان يتوب عليهم يعنى ليتوبوا والله غفور رحيم انتهى فعلى العاقل ان يندم على المعاصى الواقعة منه ولا يفتخر بالرب الكريم وان كان الله واسع المنفرة فانه تعالى ايضا شديد البطش والاخذ نساء الله العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة ﴿ هو ﴾ تعالى ﴿ اعلم ﴾ منكم ﴿ بكم ﴾ اي بأحوالكم يعلمها ﴿ اذ أنشأكم ﴾ اي خلقكم في ضمن انشاء ابيكم آدم عليه السلام ﴿ من الارض ﴾ انشاء اجماليا ﴿ واذا أنتم اجنة ﴾ ووقت كونكم اجنة ﴿ في بطون امهاتكم ﴾ على اطوار مختلفة مترتبة لا يخفى عليه حال من أحوالكم وعمل من أعمالكم التي من جعلها اللهم الذي لولا المنفرة الواسطة لاصابكم وباله وضروره والاجنة جمع جنين مثل اسرة وسرير والجنين الولد مادام في البطن وهو فعيل بمعنى مفعول اي مدفون مستتر والجنين الدفين في التراب المستتر فيه من جنه اذا ستره واذا خرج من بطن امه لا يسمى الا ولدا اوسقطا وفي الاشياء هو جنين مادام في بطن امه فاذا انفصل ذكر ا فصبي ويسمى رجلا كما في آية الميراث الى البلوغ فغلام الى تسعة عشر فشاب الى أربعة و ثلاثين فكهل الى احد وخمسين فشيوخ الى آخر عمره هذا في اللغة وفي الشرع يسمى غلاما الى البلوغ وبعده شابا وفتى الى ثلاثين فكهل الى خمسين فشيوخ وتماه في ايمان البزازية فان قيل الجنين اذا كان اسماله مادام في البطن فما فائدة قوله تعالى في بطون امهاتكم قلنا فائدة المبالغة في بيان كمال علمه وقدرته فان بطون الامهات في غاية الظلمة ومن علم حال الجنين فيها لا يخفى عليه

شي من أحواله ﴿ فلا تزكوا أنفسكم ﴾ الفاء لترتيب الهي عن تزكية النفس على ما سبق من أن عدم المؤاخذة باللحم ليس لعدم كونه من قبيل الذنوب بل لمحض مغفرته تعالى مع علمه بصدوره عنكم اي اذا كان الامر كذلك فلا تنسوا عليها بالطهارة من المعصية بالكلمة او بما يستلزمها من زكاة العمل ونماء الخبر بل اشكروا الله تعالى على فضله ومغفرته وبالفارسية بس ستايش مكنيد نفسهاي خود را به بي كنهاي وبسياري خيروخوبي اوصاف . وقال الحسن رحمه الله علم الله من كل نفس ما هي صانعة والى ما هي صائرة فلا تزكوا أنفسكم ولا تطهروها من الآثام ولا تمدحوها بحسن الاعمال لان كل واحد من التخلية والتحلية انما يعتد به اذا كان خالصا لله تعالى واذا كان هو أعلم بأحوالكم منكم فأى حاجة الى التزكية

همان به كر آستن كوهري . كه همچون صدف سر بخود در برى  
اكر مسك خالص ندارى مكوى . و كرهست خود فاش كردد بيوى  
منه آب زر جان من برپشيز . كه صراف دانا تكبيرد بچيز

واما من زكاه الغير ومدحه فقد ورد فيه ﴿ احثوا في وجه المداحين ﴾ اي الذين يمدحون بما ليس في المدوح ﴿ التراب ﴾ على حقيقته او هو مجاز عن ردهم عن المدح لئلا ينتر المدوح فيتجبر وقيل المراد به أن لا يعطوهم شيأ لمدحهم او معناه الامر بدفع المال اليهم ليقطع لسانهم ولا يشتغلوا بالهجو وفيه اشارة الى أن المال حقير في الواقع كالتراب قال ابواليث في تفسيره المدح على ثلاثة اوجه الاول أن يمدحه في وجهه فهو الذي نهى عنه والثاني أن يمدحه بغير حضرة ويعلم انه يبلغه فهذا ايضا نهى عنه ومدح يمدحه في حال غيبته وهو لا يبالي بلغه او لم يبلغه ومدح يمدحه بما هو فيه فلا بأس بهذا انتهى (وفي المتنوى)

خلق مادر صورت خود كرد حق . وصف ما از وصف او كبرد سبق  
چونكه آن خلاق شكر و حمد جوست . آدمى را مدح جويى نيز خوست  
خاصه مرد حق كه در فضلست جست . پرشود زان باد چون خيك درست  
ور نه باشد اهل زان باد دروغ . خيك بدريدست كى كبرد فروغ

واما المدح بعد الموت فلا بأس به اذا لم يجاوز الحد كالروافض في مدح اهل البيت ﴿ هو اعلم بمن اتقى ﴾ المعاصي جميعا وهو استئناف مقرر للنهي ومشرعان فيهم من يتقيا بأسرها وقيل كان ناس يعمدون اعمالا حسنة ثم يقولون صلاتنا وصيامنا وحجنا فزلت وهذا اذا كان بطريق الاعجاب او الرياء فأما من اعتقد أن ماعمله من الاعمال الصالحة من الله تعالى وبتوقيفه وتأبيده ولم يقصده التمدح لم يكن من الزكيين أنفسهم فان المسرة بالطاعة طاعة وذكرها شكر وفي التأويلات النجمية يشير به الى أن علم الانسان بنفسه علم اجمالي وعلمه تعالى به تفصيلي والعلم التفصيلي اكمل واشمل من العلم الاجمالي وايضا علم الانسان بنفسه علم مقيد بقواه البشرية وهو متناه بحسب تناهي قواه البشرية وعلمه تعالى به علم مطلق اذ علمه عين ذاته في مقام الواحدية غير ذاته في مقام الواحدية والعلم المطلق أحوط وأجمع من العلم المقيد وايضا الانسان مخلوق على صورة الله كما قال عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته وفي رواية اخرى على صورة

(الرحمن)

الرحمن والله تعالى عالم بصورته المنزهة عن الشكل المقدسة عن الهيئة والانسان غير عالم بها على كيفية علم الله اذ لا يعلم الله الا الله كما قال وما قدروا الله حق قدره اللهم الا ان يفنى عن علمه المقيد ويبقى بعلمه المطلق هذا هو تحقيق اعامية الحق تعالى وقوله وهو اعلم بمن اتقى اي بمن اتقى بالله مما سواء بحيث جعل الله تعالى وقاية نفسه لينسب كل ما يصدر عنه من العلم والعمل اليه فانه هو المؤثر في الوجود ومنه كل فيض وفضل وخير وجود ﴿ أفرايت الذي تولى ﴾ اي اعرض عن اتباع الحق والاتباع عليه وبالفارسية آيا ديدى آن كسى را كه از بى حق روى بكر دانيد ﴿ واعطى قليلا ﴾ اي شيئا قليلا من ماله واعطاء قليلا وبالفارسية و بداد اندكى از مال خود براى رشوت تحمل عذاب ازو ﴿ واكدى ﴾ اي قطع عطية وامسك بخلا من قولهم اكدى الحافر اي حافر البئر اذا بلغ الكدية اي الصلابة كالصخرة فلا يمكن ان يحفر ثم استعمل في كل من طلب شيئا فلم يصل اليه ولم يتمه ولم يبلغ آخره وفي القاموس اكدى بخل او قل خيره او قل عطاه وفي تاج المصادر قوله تعالى واكدى اي قطع القليل قالوا نزلت في الوليد بن المغيرة كان يتبع رسول الله عليه السلام يعنى در بى حضرت رسالت ميرفت واستماع كلام وى ميكنند در مجلس او . وطمع النبي عليه السلام في اسلامه فغيره بعض المشركين وعابه وقال له تركت دين الاشباخ و ضالمهم فقال اخشى عذاب الله فضمن ان تحمل عنه العذاب وكل شئ يخافه في الآخرة ان اعطاء بعض ماله فارتد وتولى عن الوعظ واستماع الكلام النبوي واعطاء بعض المشروط وبخل بالباقي فالذم آيل الى سبب القطع وهو البخل فلا يتوهم ان الآية مسوقة لذم فعل المتولى وقطع العطاء عن المتحمل المذكور ليس بمذموم ﴿ وقال الكاشفي ﴾ واكدى وباز داشت باقى را پس جهل وبخل بايكديگر جمع كرد بقول الفقير الظاهر ان الآية مسوقة لذم التولى وسوء الاعتقاد في نفع التحمل يوم القيامة كادلت عليه الآية الآتية وقوله واعطى قليلا واكدى مجرد بيان الحال المتولى والمعطى فيما جرى بينه وبين المتحمل لاذم لبخله في ذلك لكن لا يخلو عن التهمك حيث انه بخل فيها اعتقد نفعه وقال مقاتل انفق الوليد على اصحاب محمدا عليه السلام نفقة قليلة ثم انسى عن ذلك انتهى ولا يخفى انه ليس لهذا المعنى ارتباط بما بعد من الآيات وفي اشارة الى السالك المنقطع في اتناء السلوك الراجع من السير الى الله الى نفسه البشرية واستيفاء لغاتها الحيوانية بسبب سآته المشؤومة من المجاهدات البدنية والرياضات النفسانية بعد ان صرف في طريق السير والسلوك فلما من رأس مال عمره ثم بخل به وقطعه عن الصرف في طريق السعي والاجتهاد في الله و صرف بقية رأس مال عمره في تحصيل لذات النفس الحيوانية البشرية واستيفاء شهواتها وحب الدنيا الدنية الخسيسة وهذا كله لعدم استعداده للوصول والوصول نعوذ بالله من الحور بمدالكور ومن النكرة بعد المعرفة

اندرين ره مى تراش و مى خراش . تادم آخر دمی فارغ مباش

﴿ أعنده ﴾ آيا نزدك اوست ﴿ علم النبي فهو يرى ﴾ الفاء للسببية والرؤية قلبية اي أعنده علم بالامور النبية التي من جملتها تحمل صاحبه عنه يوم القيامة فهو يعلم ان صاحبه

تحمّل عنه قال ابن الشيخ رأيت بمعنى أخبرت وأعنده علم العيب مفعوله الثاني أي أخبرت  
 أن هذا الملعون المكدي هل عنده علم ما ناب عنه من أحوال الآخرة فهو يعلم أن صاحبه  
 تحمّل أوزاره على أن قوله يرى بمعنى يعلم حذف مفعولاه لدلالة المقام عليهما ﴿أم﴾ أهو  
 جاهل ﴿لم يبنأ﴾ لم يخبر ﴿بما في صحف موسى﴾ أي أسفار التوراة قال الراجب الصحيفة  
 المبسوطة من كل شيء كصحيفة الوجه والصحيفة التي كان يكتب فيها وجمعها صحائف  
 وصحف والمصحف ما جعل جامعا للصحف المكتوبة وقول القهستاني المصحف مثلث الميم  
 ما جمع فيه قرآن والصحف ﴿وابراهيم الذي وفي﴾ عطف على موسى أي وبما في صحف  
 ابراهيم الذي وفي أي وفروا ثم ما ابتلي به من الكلمات كما صرف في سورة البقرة أو أمر به من  
 غير اخلال واهمال يقال أوفاه حقه ووفاه بمعنى أي أعطاه تماما وافية ويجوز أن يكون  
 التشديد فيه للتكثير والمبالغة في الوفاء بما عهد الله أي بالغ في الوفاء بما عهد الله وتخصيصه  
 بذلك لاحتماله ما لم يحتمل غيره كالصبر على نار عمود حتى أنه أتاه جبريل حين ألقى في النار  
 فقل لك حاجة فقال امالك فلا وعلى ذبح الولد وعلى الهجرة وعلى ترك اهله وولده  
 في واد غير ذي زرع وروى أنه كان يمشي كل يوم فرسخا يرتاد ضيفا فان وجدته اكرمه  
 والانبوي الصوم ونم ما قبل وفي ببذل نفسه للبران وقلبه للرحمن وولده للقرابان وماله  
 للاخوان وعن النبي عليه السلام وفي عمل كل يوم باربع ركعات وهي صلاة الضحى وفي  
 الحديث القدسي ﴿ابن آدم اركع الى اربع ركعات من اول النهار كفك آخرة﴾ وروى  
 الا اخبركم لم سمى الله خليله الذي وفي كان يقول اذا اصبح وأمسى فسبحان الله حين تمسون  
 وحين تصبحون حتى يتختم الآيتين ذكره احمد في مسنده الآيات الثلاث في عين المعاني  
 وعن ابى ذر الغفاري رضوا الله عنه قال قلت يا رسول الله كم من كتاب انزل الله قال مائة  
 كتاب واربعة كتب أنزل الله على آدم عشر صحائف وعلى شيث خمسين صحيفة وعلى ادريس  
 ثلاثين صحيفة وعلى ابراهيم عشر صحائف وأنزل الله التوراة والانجيل والزيبور والفرقان  
 قلت يا رسول الله ما كانت صحف ابراهيم قال كانت امثالا منها ايها الملك المتبلى المغرور انى  
 لم أبعدك فتجمع الدنيا بعضها الى بعض ولكن بعثك كيلا ترد دعوة المظلوم فاني لا أردّها  
 وان كانت من كافر وكان فيها امثال منها وعلى العاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله أن يكون  
 له ساعات ساعة يناجى فيها ربه ويفكر في صنع الله وساعة يحاسب نفسه فيما قدم واخر وساعة  
 يخلو فيها بحاجته من الحلال في المطعم والمشرب وغيرها وعلى العاقل أن يكون بصيرا بزمانه  
 مقبلا على شأنه حافظا للسانه و من علم ان كلامه من عمله قل كلامه الا فيما يعنيه  
 و يأتي ما نقل من صحف موسى في آخر سورة سبوح اسم ربك الاعلى كذا في فتح  
 الرحمن و تقديم موسى لما أن صحفه التي هي التوراة اشهر عندهم واكثره يقول  
 الفقير وايضا هو من باب الترفى من الاقرب الى الابد ليكون الاقرب احرف  
 وايضا ان موسى صاحب كتاب حقيقة بخلاف ابراهيم ﴿الاترذ وارذة واذة﴾  
 اخرى ﴿اصله أن لا ترذ على ان ان هي المنفعة من الثقلة وخصم الشان حيو

اسمها محذوف والجملة المنفية خبرها ومحل الجملة الجر على انها بدل مما في صحف موسى او  
الربع على انها خبر مبتدأ محذوف كأنه قيل ما في صحفهما فقيل هو انه اى الشأن لا يحمل  
نفس من شأنها الحمل حمل نفس اخرى من حيث تشعري منه المحمول عنها ولا يؤخذ احد  
بذنب غيره ليتخلص الثاني من عقابه فالمراد بالوازرة هي التي بتوقع منها الوزر والحمل لا لتي  
وزرت وخملت ثقلا والافكان المقام أن يقال لا تحمل فارغة وزر اخرى اذ لا تحمل مثقلة  
بوزرها غير الذي عليها وفي هذا ابطال قول من ضمن للوليد بن المغيرة أن يحمل عنه الاثم  
ولا يقدح في ذلك قوله تعالى كتبنا على نبي اسراييل انه من قتل نفسا بغير نفس او فساد  
في الارض فكأنما قتل الناس جميعا اذ ليس المعنى ان عليه اثم مباشرة سائر القاتلين بل  
المعنى ان عليه فوق اثم مباشرة للقتل المحظور اثم دلالته وسببته لقتل هؤلاء وها ليستا  
الامن اوزاره فهو لا يحمل الاوزر نفسه وكذا قوله عليه السلام من سن سنة سيئة فعليه  
وزرها ووزر من حمل بها الى يوم القيامة فان ذلك وزر الاضلال الذي هو وزره وان  
ليس للانسان الاماسى ان مخفة من الثقبلة كأنها معطوفة عليها وللانسان خبر ليس  
والاماسى اسمها مصدرية وبجوز أن تكون موصولة والسبب المشى الذريع وهو دون  
العدو ويستعمل للجد في الامر خيرا كان او شرا والمعنى وانه اى الشأن ليس للانسان  
في الآخرة الا سعيه في الدنيا من العمل والنية اى كما لا يؤخذ احد بذنب الغير لا يثاب  
فعله فهو بيان لعدم انتفاع الانسان بعمل غيره من حيث جلب النفع اثر بيان عدم انتفاعه  
من حيث دفع الضرر عنه وظاهر الآية يدل على انه لا ينفع احدا عمل احد واختالفوا  
في تأويلها فروى عن ابن عباس رضى الله عنهما عدم اثابة الانسان بسبب غيره وفعله وهذا  
منسوخ الحكم في هذه الشريعة بقوله تعالى الحقائبهم ذريتهم فبدخلوا الابناء الجنة بصلاخ  
الآباء ويحمل الولد الطفل يوم القيامة في ميزان ابيه ويشفع الله الآباء في الابناء والابناء  
في الآباء يدل على ذلك قوله تعالى آباؤكم وابناؤكم لا تدرون أيهم اقرب لكم نفعا قال  
عكرمة كان ذلك لقوم ابراهيم وموسى واما هذه الامة فلهم ماسعوا وما سعى لهم غيرهم  
لما روى ان امرأة رقت صبيا لها من محفة وقالت يا رسول الله ألهذا حجج قال نعم و لك  
اجر وقال رجل للنبي عليه السلام ان امي افنتت نفسها اى ماتت فجأة فهل لها اجر ان  
تصدقت عنها قال نعم وقال الربيع بن انس وان ليس للانسان الاماسى يعنى الكافر واما  
المؤمن فعله ماسى وما سعى له غيره وكثير من الاحاديث يدل على هذا القول ويشهد له  
ان المؤمن يصل اليه ثواب العمل الصالح من غيره (روى) ان عائشة رضى الله عنها اعتكفت  
عن اخيها عبدالرحمن رضى الله عنه بعد موته واعتقت عنه وقال سعد للنبي عليه السلام ان  
امى توفيت أفأ تصدق عنها قل نعم قال فأى الصدقة أفضل قال سقى الماء فحفر بئرا وجعلها  
في جبل الله وقال القرطبي في تذكرته ويحتمل أن يكون قوله وان ليس للانسان الاماسى  
خالصا في السبب بدليل قوله عليه السلام قال الله اذا هم عبدي بحسنة ولم يعملها كتبها عشرا  
الى سبعمائة ضعف واذا هم بسبب لم يعملها لم اكتبها عليه فان عملها كتبها سبعمائة واحدة

والقرءان دال على هذا قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وهذا ونحوه تفضل من الله وطريق العدل وان ليس للانسان الا ما سعى الا ان الله يتفضل عليه بما لم يجب له كما ان زيادة الاضعاف فضل منه كتب لهم بالحسنة الواحدة عشرا الى سبعمائة ضعف الى الف الف حسنة وقد تفضل الله على الاطفال بادخالهم الجنة بغير عمل والحاصل ما كان من السعي فمن طريق العدل والمجازاة وما كان من غير السعي فمن طريق الفضل والتضعيف فكرامة الله تعالى اوسع واعظم من ذلك فانه يضاعف الحسنات ويتجاوز عن السيئات فرتبة النفس والطبيعة وكذا الشريعة والطريقة من الطريق الاولى ومرتبة الروح والسر وكذا المعرفة والحقيقة من الطريقة الثانية قال في الاسئلة المفحمة اشارت الآية الى اصل النجاة المعهودة في حكم الشريعة فان النجاة الاصلية الموعودة في الكتاب والسنة بالعمل الصالح وهي النجاة بشرط المجازاة والمكافاة فاما التي هي من غير طريق المجازاة والمكافاة فهي بطريق تفضل الله وبطوله وعميم رحمته وكريم لطفه وقد فرها رسول الله عليه السلام حيث قال ادخرت شفاعتي لاهل الكباثر من امتي أترونها للمؤمنين المتقين لاولئكنها للخطائين الملوئين وبيان الكتاب الى الرسول عليه السلام وسمعت الامام ابا بكر الفارسي بسمرقند يقول سمعت الاستاذ ابا اسحق الاسفري اثني يقول ان عبد الله بن طاهر امير خراسان قال للحسن بن الفضل الجبلي اشكلت على ثلاث آيات أريد أن تكشف عني وتشفى العليل اولها قوله تعالى في قصة ابن آدم فأصبح من النادمين وصح الخبر بأن الندم توبة ولم يكن هذا الندم توبة في حق قابيل وثابتها قوله تعالى كل يوم هو في شأن وصح الخبر بأن القلم جف بما هو كائن الى يوم القيامة وثالثها قوله تعالى اضاعافا مضاعفة فأجابه وقال اما الآية الاولى فالندم لم يكن توبة في شريعة من الشرائع وانما صار توبة في شريعة محمد عليه السلام تخصيضا له على ان ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل وانما كان على حمله حين حمله على طاقه اما ما قلتم يعلم ماذا يعمل به لانه كان اول قتل حتى بعث الله ضربا يبحث في الارض ليريه كيف يوارى سواة اخيه واما الآية الثانية فان الشأن المذكور فيها ماهو التقدير بطريق الابتداء وانما هو سوق المقادير الى المواقيت واما الآية الثالثة فهو انه ليس للانسان الا ما سعى من طريق العدل والمجازاة وله أن يجزيه بواحدة عشرا واضعافا مضاعفة بطريق الفضل والطول لاعلى سبيل العدل والجزاء فقام عبدالله بن طاهر وقبل رأسه وسوغ خراجه وكان خمسين الف درهم وقد ذكر الحرآطفي في كتاب الثبور قال سنة في الانصار اذا حملوا الميت ان يقرأوا معه سورة البقرة . يقول الفقير فيه دليل على سنية الذكر عند حمل الجنازة لان الذكر من القرءان ولذا كان على الذكر أن ينوي التلاوة والذكر مما حتى يثاب بثواب التلاوة فحيث سن القرءان سن الذكر المأخوذ منه ولقد احسن من قال في ابيات

• زر والديك وقف على قبريهما • فكأنني بك قد حملت اليهما •

الى قال في آخرها • وقرأت من آي الكتاب بقدرما • تسطيعه وبشت ذلك اليهما •

قال الشيخ تقي الدين ابو العباس من اعتقد ان الانسان لا ينتفع الا بعمله فقد خرق الاجماع

(وذلك)

وذلك باطل من وجوه كثيرة احدها ان الانسان ينتفع بدطاء غيره وهو انتفاع بعمل الغير والثاني ان النبي عليه السلام ينتفع لاهل الموقف في الحساب ثم لاهل الجنة في دخولها ولاءهل الكبار في الاخراج من النار وهذا الانتفاع بسبب الغير الثالث ان كل نبي وصالح له شفاعة وذلك انتفاع بعمل الغير والرابع ان الملائكة يدعون و يستغفرون لمن في الارض وذلك منفعة بعمل الغير والخامس ان الله تعالى يخرج من النار من لم يعمل خيرا قط بمحض رحمته وهذا انتفاع بغير عملهم والسادس ان اولاد المؤمنين يدخلون الجنة بعمل آبائهم وذلك انتفاع بمحض عمل الغير وكذا الميت بالصدقة عنه وبالتق بنص السنة والاجماع وهو من عمل غيره وان الحجج المفروض يسقط عن الميت بحجج وليه عنه بنص السنة وكذا تبرأ ذمة الانسان من ديون الخلق اذا قضاها عنه قاض كما قال الشافعي اذا اُتيت فليغسلني فلان اي من الدين وذلك انتفاع بعمل الغير وكذا من عليه تبعات ومظالم اذا حلت منها سقطت عنه وان الجار الصالح ينتفع بجواره في الحياة والممات كما جاء في الاثر وان جلس احد الذكر برحمهم وهو لم يكن منهم ولم يجلس معهم لذلك بل لحاجة اخرى والاعمال بالنيات وكذا الصلاة على الميت والدعاء له فيها ينتفع بها الميت مع ان جميع ذلك انتفاع بعمل الغير ونظائر ذلك كثيرة لا تحصى والآيات الدالة على مضاعفة الثواب كثيرة ايضا فلا بد من توجيه قوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى فانه لا شئ له على النبي والاستثناء يدل على ان الانسان لا ينتفع الا بعمل نفسه ولا يجزى على عمله الا بقدر سعيه ولا يزداد وهو يخالف الاقوال الواردة في انتفاعه بعمل غيره وفي مضاعفة ثواب اعماله ولا يصح ان يؤول بما يخالف صريح الكتاب والسنة واجماع الامة فأجابوا عنه بوجوه منها انه منسوخ ومنها انه في حق الكافر ومنها انه بالنسبة الى العدل لا الفضل وقد ذكرت ومنها ان الانسان انما ينتفع بعمل غيره اذا نوى الغير ان يعمل له حيث صار بمنزلة الوكيل عنه القائم مقامه شرعا فكان سعي الغير بذلك كأنه سعيه وايضا ان سعي الغير انما لم ينفعه اذا لم يوجد له سعي قط فاذا وجد له سعي بان يكون مؤمنا صالحا كان سعي الغير تابعا لسعيه فكانه سعي نفسه فان علقه الايمان وصلة وقرابة كما قال عليه السلام مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى وقال عليه السلام المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا ثم شبك بين اصابه فاذا سعى احد في الايمان والعمل الصالح فكانه سعي بتأييد عضو اخيه وسد ثمة فكان سعيه سعيه والحاصل انه لما كان مناط منفعة كل ما ذكر من الفوائد عمله الذي هو الايمان والصالح ولم يكن لشيء منه نفع مابدونهما جعل النافع نفس عمله وان كان بانضمام غيره اليه وفي اول باب الحج عن الغير من الهداية الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره صلاة او صوما او صدقة او غيرها عند اهل السنة والجماعة وفي فتح الرحمن واختلف الائمة فيما فضل من القرب كالصلاة والصيام وقرآنة القرءان والصدقة ويهدى ثوابه للميت المسلم فقال ابو حنيفة واحمد يصل ذلك اليه ويحصل له ثمة بكرم الله ورحمته وقال مالك والشافعي يجوز ذلك في الصدقة والعبادة

المالفة وفي الحج واما غير ذلك من الطاعات كالصلاة والصوم وقرآءة القرآن وغيره لا يجوز  
ويكون ثوابه لفاعله وعند المعتزلة ليس للانسان جعل ثواب عمله مطلقا لغيره ولا يصل اليه  
ولا ينفعه لقوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى ولان الثواب الجنة وليس في قدرة العبد  
أن يجعلها لنفسه فضلا عن غيره واختلفوا فيمن مات قبل أن يحج فقال ابو حنيفة و مالك  
يسقط عنه الحج بالموت ولا يلزم الحج عنه الا أن يوصى بذلك وقال الشافعي واحد لا يسقط  
عنه و يلزم الحج عنه من رأس ماله واختلفوا فيمن لم يحج عن نفسه هل يصح أن يحج  
عن غيره فقال ابو حنيفة و مالك يصح ويجزى عن الغير مع الكراهة وقال الشافعي واحد  
لا يصح ولو فعل وقع عن نفسه واما الصلاة فهي عبادة بدنية لا تصح فيها النيابة بمال ولا بدن  
بالإتفاق و عند ابى حنيفة اذا مات و عليه صلوات يعطى لكل صلاة نصف صاع من بر او  
صاع من تمر او شعير او قيمة ذلك فدية تصرف للمسكين و ليس للمدفوع اليه عدد  
مخصوص فيجوز ان يدفع لمسكين واحد الفدية عن عدة صلوات ولا يجوز أن تدفع فدية  
صلاة لاكثر من مسكين ثم لا بد من الايصاء بذلك فلو تبرع الورثة بذلك جاز من غير  
لزوم و ذلك عند ابى حنيفة خلافا للثلاثة ( و روى ) ان رجلا سأل النبي عليه السلام  
فقال كان لي ابوان ابرها حال حياتهما فكيف ابرها بعد موتهما فقال ان من البر بعد  
الموت أن تصلي لهما مع صلاتك وتصوم لهما مع صومك رواء الدار قطني عن علي رضي  
الله عنه وهذا الحديث حجة لابي حنيفة في تجويزه جعل العبادة البدنية ايضا لغيره خلافا  
للشافعي كما مر ( و روى ) ايضا من مر على المقابر قرأ قل هو الله احد عشر مرات  
ثم و هب اجرها للاموات أعطى من الاجر بعدد الاموات رواء الدار قطني عن انس  
بن مالك رضي الله عنه مرفوعا فهذا ايضا حجة له في تجويزه جعل ثواب التلاوة للغير خلافا  
للشافعي ( و روى ) عن النبي عليه السلام انه ضحى بكبشين املحين احدهما عن نفسه  
والآخر عن امته المؤمنين متفق عليه اي جعل ثوابه لهما وهذا تعلم منه عليه السلام بأن  
الانسان ينفعه عمل غيره والاعتداء به عليه السلام هو الاستمسك بالعروة الوثقى و كذا قال  
الحسن البصري رحمه الله رأيت عليا رضي الله عنه يضحي بكبشين و قال ان رسول الله  
اوصاني أن أضحي عنه وكان الشيخ الفقيه القاضي الامام مفتي الانام عز الدين بن عبد الام  
يفتح بانه لا يصل الى الميت ثواب ما يقرأ و يحتج بقوله و ان ليس للانسان الا ما سعى فلما  
توفي رأه بعض اصحابه ممن يجالسه و سأله عن ذلك وقال له انك كنت تقول لا يصل الى  
الميت ثواب ما يقرأ ويهدي اليه فكيف الامر فقال له كنت اقول ذلك في دار الدنيا والآخرة  
قد رجعت عنه لما رأيت من كرم الله في ذلك انه يصل اليه ذلك وقد قيل ان ثواب القرآءة  
للقارى و للميت ثواب الاستماع و لذلك تلحقه الرحمة قال الله تعالى و اذا قرىء القرآن  
فاستمعوا له و انصتوا لعلكم ترحمون قال القرطبي ولا يبعد من كرم الله أن يلحقه ثواب  
القرآءة والاستماع جميعا ويلحقه ثواب ما يهدي من قرآءة القرآن وان لم يسمعه كالصدقة  
والاستغفار ولان القرآءة دواء واستغفار وتضرع وابتهاك وما تقرب للمتقربون الى الله تعالى



القرء آن انتهى . يقول الفقير فيه حجة على من انكر من اهل عصرنا جهر آية الكرسي  
اعقاب الصلوات ووجب اخفائها وتلاوتها لكل واحد من الجماعة وذلك لان استماع القرء آن  
اثوب من تلاوته فاذا قرأ المودن واستمع الحاضرون كانوا كأنهم قرأوا جميعا و اذا جاز  
وصول نواب القرآءة والاستماع جميعا الى الميت فاطنك بالحى اصلحنا الله واياكم (وروى)  
ان بعض النساء توفيت فرأته في المنام امرأة كانت تعرفها و اذا عندها تحت السرير آية  
من نور مخططة فسألها ما في هذه الاوعية فقالت خيم اهدية اهداها الى ابو اولادى البارحة  
فلما استيقظت المرأة ذكرت ذلك لزوج الميت فقال قرأت البارحة شيئا من القرء آن واهدته  
اليها وفي الحديث اذا مات الانسان اقطع عنه عمله الا من ثلاث صدقة جارية او علم ينتفع به او ولد  
صالح يدعو له قال القرطبي القرآءة في معنى الدعا وذلك صدقة من الولد ومن الصاحب والصديق  
والمؤمنين قال ابن الملك في شرح الحديث (اذا مات الانسان اقطع عنه عمله) اي تجدد الثواب له (الا  
من ثلاث صدقة جارية) كالاوقاف (او علم ينتفع به) قيل هو الاحكام المستنبطة من النصوص  
والظواهر عام متناول ما خلفه من تصنيف او تعليم في العلوم الشرعية وما يحتاج اليه في تعلمها  
قيد العلم بالمتفجع به لان ما لا ينتفع به لا يثم اجرا (او ولد صالح يدعو له) قيد بالصالح لان الاجر  
لا يحصل من غيره واما الوزر فلا يلتحق بالآب من سيئة ولده اذا كانت نيته في تحصيل الخير واما  
ذكر الدعا له نحريرا لاولاد لان الاجر يحصل للوالد من ولده الصالح كلما عمل عملا صالحا سواء  
دعا لبيه اولا كمن غرس شجرة يحصل له من اكل ثمرتها ثواب سواء دعا له من اكلها او لم  
يدع وكذلك الام قال بعض الكبار النكاح سنة نبيك فلا ترغب عنه واطلب من الله من  
يقوم مقامك بعد موتك حتى لا ينقطع عملك بموتك فان ابن آدم اذا مات انقطع عمله الا  
من ثلاث صدقة جارية او علم بث في الناس او ولد صالح يدعو له و في لفظ الصدقة الجارية  
اشارة الى افضلية الماء ولذا حفر سعد بئر لامة فان قلت ما التوفيق بين هذا الحديث وبين  
قوله عليه السلام من سن في الاسلام سنة حسنة فله اجرها و اجر من عمل بها الى يوم  
القيامة وقوله عليه السلام من مات يحم على عمله الا المرابط في سبيل الله فانه ينمو له عمله  
الى يوم القيامة قلنا السنة المسنونة من جهة العلم المتفجع به و معنى حديث المرابط ان ثواب  
عمله الذي قدمه في حياته ينمو الى يوم القيامة و اما الثلاثة المذكورة في الحديث فانها اعمال  
تحدث بعد وفاته لا تنقطع عنه لانه سبب لها فيلحقه منها ثواب و الحاصل ان المراد بهذا  
الحديث عمله المضاف الى نفسه فهو منقطع و اما العمل المضاف الى غيره فلا ينقطع فللغير  
ان يجعل ماله من اجر عمله الى من اراد و قال بعضهم في الآية ليس كل عمل للانسان  
انما بعضه الله مثل الصوم كما قال الصوم لي و أنا اجزي به فتوابه فضل الله و هو رؤيته  
وتمسك بعض العلماء بهذا الحديث وظن ان الصيام مختص بعامله موفر له اجره لا يؤخذ  
منه شيء لمظلمة ظلمها و هذا القول مردود فان الحقوق تؤخذ من جميع الاعمال صياما  
كان او غيره و قبل ان الصوم اذا لم يكن معلوما لاحد ولا مكتوبا في الصحف هو الذي  
يسره الله ويخبأ لعامله حتى يكون له جنة من العذاب فتطرح اولئك عليه سببناهم فتصرف

عنه وبقية الصوم فلا تضر باصحابها لزوالها عنهم ولا به لان الصوم جته وهذا تأويل حسن  
دافع للتعرض قال البقل رحمة الله في تأويل الآية ليس للصورة الانسانية الا ما سمت من  
الاعمال الزكية عن الرياء والسمعة يؤول ثوابها اليها من درجات الجنان اما ما يتعلق بفضل  
الله وجوده من مشاهدته وقربته فهو للروح والروحاني الذي في تلك الصورة فانه اذا استوفى  
درجات الجنان التي هي جزاء اعماله الصالحة تمتع ايضا بما يجد روحه من فضل الله المتعلق  
بكشف حجاب جهاله و ايضا ليس للانسان الا ما يلقى بالانسان من الاعمال و اما الفضل  
كالمشاهدة والقربة فهو لله يؤتيه من يشاء فاذا وصل الى مشاهدة الله وتمتع بها فليس ذلك  
له انما ذلك الله وان كان هو متمتع به و قال ابن عطاء ليس للانسان من سعيه الا ما نواه  
ان كان سعيه لرضى الرحمن فان الله يرزقه الرضوان وان كان سعيه للثواب والعطاء والاعراض  
فله ذلك وقال النصر ابادى سعى الانسان في طريق السلوك لا في طريق التحقيق فاذا تحقق  
يسمى به ولا يسمى هو بنفسه واما قول العارف الجامي

سالكان بي كشش دوست بجاي نرسند . سالها كرجه درين راه تك وبوى كنتد  
فقد لا ينافيه فانه لا فائدة في السعي بدون الجذبة الالهية فالسعي منسوب الى السالك والجذبة  
مضافة الى الله تعالى واما المنتهى فالسعي والجذبة بالنسبة اليه كلاهما من الله تعالى اذ ليس  
بمتحقق من لم يكن حركانه و سكنانه بالله ثم ان الطريق قد يثنى كطريق الحج من البر  
والبحر واما طريق الحق فمفرد اى من حيث الجمعية الوجدانية والا فالطرق الى الله بعدد  
انفاس الخلائق فعند النهاية يحصل الالتقاء ولذا قال تعالى واذ الى ربك المنتهى مع انه فرق  
بين وصول ووصول كالناظرين كل ينظر بحسب قوة نور بصره وضعفه وان كان المرئي واحدا  
ثم ان الله يوصل السالك بعد موته الى محل همة لانه كانه حاصل بسعيه و قد مر تحقيقه  
في محله لسأل الله الوصول الى غاية المطالب بجرمة اسمه الواهب ﴿ و ان سعيه ﴾ اى سعى  
الانسان وهو عمله كما في قوله تعالى ان سعيكم لثقى وهو مع خبره معطوف على ما قبله  
من ألا تزر الخ على معنى ان المذكورات كلها في الصحف ﴿ سوف يرى ﴾ اى يعرض عليه  
ويكشف له يوم القيامة في صحيفته وميزانه من اريته الشيء عرضته عليه وفيه اشارة الى ان  
الانسان له مراتب في السعي وبحسب كل مرتبة يجد سعيه في الحال لا يزيد ولا ينقص وايضا  
في المال و اول مراتبه في السعي مرتبة النفس و سعيه في هذه المرتبة تزكية النفس عن  
المخالفات الشرعية و الموافقات الطبيعية بالموافقات الشرعية و المخالفات الطبيعية اذ العلاج  
بضدها و اثر هذا السعي ونتيجته حصول الجنات التي تجرى من تحتها الانهار والخور والقصور  
و الغلمان كما اخبر الكتاب العزيز في غير موضع و المرتبة الثانية و السعي فيها تصفية  
القلب عن صدا الظلمات البشرية و غطاء الكدورات الطبيعية و اثر هذا السعي  
و نتيجته ترك حب الدنيا و شهواتها و لذاتها و زخارفها و مالها و جاهها و المرتبة الثالثة  
و السعي فيها تحلية السر بالصفات الالهية و الاخلاق الربانية و اثر هذا السعي و نتيجته حصول  
شواهد التجليات العفائية و الاسماوية و المرتبة الرابعة و السعي فيها تحلية الروح بالتجليات

(الدانية)

الذاتية والمشاهدات الحفائية و اثر هذا السمي ونتيجته هو الفناء عن انانيته والبقاء بهويته  
 الاحدية المطلقة عن التقييد والاطلاق واللاتقييد واللااطلاق وقل الواسطي في الآية انه  
 لم يكن مما يستجاب به شيء من الثواب وقال سهل سوف يرى سعيه فيعلم انه لا يصلح للحق  
 ويعلم ما الذي يستحق بسعيه والوصول بلحظه فضل ربه اهلك بسعيه ﴿ ثم محرم ﴾ اي  
 يجزي الانسان بسعيه اي جزاء همه يقال جزاء الله بعمله وجزاء نبي همه محذوف الجزاء  
 وايصال الفعل ﴿ الجزاء الاوفى ﴾ اي الاوفر الاتم ان خيرا فخير وان شرا فشر وهو  
 مفعول مطلق مبين للنوع قال الوراق وان ليس للانسان الا ماسى ذلك في بدايته وان سعيه  
 سوف يرى ذلك في توسط اموره ثم يجزاه الجزاء الا وفي ذلك في نهاياته وله نهايتان باعتبار  
 الفناء والبقاء ففي الفناء يحصل الجزاء الذي هو الشهود وفي البقاء يحصل الجزاء الذي هو  
 تربية الجسد والوجود وذلك باستيفاء ماترك في بداية سلوكه من المباحات المشروعة من الاكل  
 والشرب والملبس والمنكح والتوسعة في معاش الدنيا واسبابها فيبعد تحققه بعالم الوحدة يرد  
 الى عالم الكثرة ولكن لا تنصره الكثرة اذا اصلا ﴿ وان الى ربك المنتهى ﴾ مصدر بمعنى  
 الانتهاء اي انتهاء الخلق في رجوعهم الى الله تعالى بعد الموت لا الى غيره لاستقلاله ولا اشتراكا  
 فيجازيهم بأعمالهم وفي الحقيقة انتهاء الخلق اليه تعالى في البداية والنهاية الا الى الله تصير الامور  
 اذلاله الا هو ( وفي المتنوى )

دست بر بالاي دست ابن تا كجا . تا بيزدان كه اليه المنتهى  
 كان بكى در باست بي غور وكران . جمله درياها چوسبلى پيش آن  
 حيلها و چارها كر ازدهاست . پيش الا الله انها جمله لاست

قال ابن عطاء من كان منه مبدأه كان اليه منتهاه واذا وصل العبد الى معرفة الربوبية يحرف  
 عنه كل فنة ولا يكون له مشيئة غير اختيار الله له قيل للحسين ما التوحيد قال ان تعتقد  
 انه معلل الكل بقوله هو الاول وعند ذلك تطلب العلولات منه الابتداء واليه الانتهاء  
 ذهبت العلولات وبقي المعلل بها قال بعض الكبار من ادل دليل على توحيد الله تعالى عند  
 من لا كشف عنده كونه تعالى عند النظر والفلاسفة علة الملل وهذا توحيد ذاتي ينتفي  
 معه الشريك بلا شك غير ان اطلاق هذا اللفظ عليه تعالى لم يرد به الشرع فلا ندعوه به  
 ولا نطلقه عليه فاعلم ذلك ﴿ وانه ﴾ تعالى ﴿ هو ﴾ وحده ﴿ اضحك وابكي ﴾ الضحك  
 انبساط الوجه وتكسر الاسنان من سرور النفس ولظهور الاسنان عنده سميت مقدمات  
 الاسنان الضواحك والبكاء بالمديسلان الدمع عن حزن وعويل يقال اذا كان الصوت اغلب  
 كالرغاء وسائر هذه الابنية الموضوعه للصوت وبالقصر يقال اذا كان الحزن اغلب وقوله  
 فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا اشارة الى الفرح والترح وان لم يكن مع الضحك فهمة  
 ولا مع البكاء اسالة دمع كما في المفردات والمعنى هو خلق قوتي الضحك والبكاء في الانسان  
 منهما ينبعث الضحك والبكاء والانسان لا يملك القوة اوها كنياتان عن السرور  
 والحزن كانه قيل افرح واحزن لان الفرح يجلب الضحك والحزن يجلب البكاء او عايسر

ويحزن وهو الاعمال الصالحة والاعمال الصالحة او اضحك في الدنيا اهل النعمة وابكى اهل  
الشدة والمصيبة او اضحك في الجنة اهلها وابكى في النار اهلها او اضحك الارض بالنبات وابكى  
السماء بالمطرا والاشجار بالانوار والسحاب بالامطار او القراطيس بالارقام والاقلام بالمداد  
او اضحك القرد وابكى البعير او اضحك بالوعد وابكى بالوعيد او اضحك المطيع بالرضى وابكى  
العاصي بالسخط او اضحك قلوب العارفين بالحكمة وابكى عيونهم بالحزن والحرقه او اضحك  
قلوب اوليائه بانوار معرفته وابكى قلوب اعدائه بظلمات سخطه او اضحك المستأنسين بنرجس  
مودته وباسمين قربته وطيب شمال جماله وابكى المشتاقين بظهور عظمته وجلاله او اضحك  
بالاقبال على الحق وابكى بالادبار عنه او اضحك الاسنان وابكى الجنان او بالعكس قال الشاعر

\* السن تضحك والاحشاء تحترق \* وانما ضحكها زور ومخلق \*

\* يارب باك بعين لادموع لها \* ورب ضاحك سن ما به رفق \*

او اضحك تجليه اللطفي الجمالي القلب المنور بنور اللطيف والجمال وابكى تجليه القهري الجلالى  
النفس المظلمة بظلمة القهر والجلال او اضحك تجليه الجلالى النفس على القلب عند استيلاء  
ظلمة النفس على القلب وابكى تجليه الجمالي القلب على النفس عند غلبة انوار القلب على  
النفس وفي الآية دلالة على أن كل ما يعمله الانسان فيقضاه وخلقه حتى الضحك والبكاء  
قلت عائشة رضى الله عنها ص النبي عليه السلام على قوم يضحكون فقال لو تعلمون ما أعام  
لكم كثيرا ولضحكتكم قليلا فنزل عليه جبريل عليه السلام فقال ان الله تعالى يقول وانه  
هو اضحك وابكى فرجع اليهم فقال ما خطوت اربعين خطوة حتى أتاني جبريل فقال ائت  
هؤلاء فقل لهم ان الله يقول هو اضحك وابكى وسئل طاهر المقدسي أنضحك الملائكة  
فقال ما ضحك من دون العرش منذ خلقت جهنم وقال النبي عليه السلام لجبرائيل مالي لم أر  
ميكائيل ضاحكا قط قال ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار وقيل لمر رضى الله عنه هل  
كان اصحاب رسول الله عليه السلام يضحكون قال نعم والله والايمان اثبت في قلوبهم من الجبال  
الرواسي وعن سماك بن حرب قال قلت لجابر بن سمره رضى الله عنه أ كنت تجالس النبي  
عليه السلام قال نعم وكان اصحابه يجلسون فيقنأشدون الشعر ويذكرون اشياء من امر الجاهلية  
فيضحكون ويتبسم معهم اذا ضحكوا بعني النبي عليه السلام ولقي يحيى عيسى عليهما السلام  
فتبسم عيسى في وجه يحيى فقال مالي اراك لاهايا كأنك آمن فقال مالي اراك طابسا كأنك  
آيس فقالا لانبرح حتى ينزل علينا الوحي فأرعى الله تعالى احبكما الى احسنكما ظنا بي  
(وروى) احبكما الى الطلق البسام وقال الحسن يا ابن آدم تضحك ولعل كفنك خرج  
من عند القصار وبكى نوح عليه السلام ثلاثمائة سنة بقوله ان ابني من اهلي وقال كعب لأن  
ابكى من خشية الله حتى تسيل دموعي على وجنتي احب الى من ان تصدق بجمل ذهب والنافع  
بكاء القلب لا العين فقط .

بران از دوسر چشمه دیده جوی . ور الايشی داری از خود بشوی

◉ وانه هو امات واحي ◉ لا يقدر على الاحياء و الامامة غيره لا خلقنا ولا كتبنا فان ار

(القاتل)

القابل نقض البنية وتضيق الاتصال وانما يحصل الموت عنده بفعل الله على العادة فللعبد  
نقض البنية كسبا دون الامانة وبالفارسية قادر براماته واحيا اوست وبس مى ميراند بوقت  
اجل در دنيا وزنده ميسازد در قبر يا او سازنده اسباب موت و حياتت وكفته اند مرده  
ميسازد كافر انرا بشكرت وزنده ميكند و ثمن انرا بمعرفت و بقول بعض امامه واحيا بمجهل  
وعلم است يا يخل وجود يا يعدل وفضل يابه منع واعطا . وقيل الحصب والجذب او الالباب  
والابناء او ايقظ وانام او النطفة والنسمة . و نزد محققان بهيت وانس يا باستتار و تجلى وامام  
قشيري فرموده كه بميراند نفوس زاهد انرا با ثمار مجاهدت وزنده كرداند قلوب عارفانرا  
بانوار مشاهدت يامر كه را مرتبه فنا في الله رساند جرعه از ساغر بقا بالله چشاند . اوامات  
النفس عن الشهوات الجسائية واللذات الحيوانية واحيى القلب بالصفات الروحانية والاخلاق  
الربانية اوامات النفس بغلبة القلب عليها واحيائه اوامات القلب باستيلاء النفس عليه واحيائها  
وهذه الاحكام المختلفة مادام القلب في مقام التلون فاما اذا ترقى الى مقام الاطمئنان والتمكين  
فلا يصير القلب مغلوبا للنفس بل تكون النفس مغلوبة للقلب ابدا لا يباد الى ان تموت تحت  
قهره بأمر ربه . بقول الفقير قدم الامانة على الاحياء رعاية للفاصلة ولان النطفة قبل النسمة  
ولان موت القلب قبل حياته ولان موت الجسد قبل حياته في القبر وايضا في تقديم الامانة  
تعجيل لآثر القهر لينتبه المخاطبون وايضا ان العدم قبل الوجود ثم ان مآل الوجود الى  
القناء و العدم فلا ينبغي الاعتراض بحياة بين الموتين ووجود بين العدمين والله الموفق  
﴿ وانه ﴾ و آنكه خدای تعالی ﴿ خالق الزوجین ﴾ بیافرید از انسان دو صنف . و فی  
بعض التفاسیر من كل الحيوان وفيه ان كل حيوان لا يخلق من النطفة بل بعضه من الريح  
كالطير فان البيضة المخلوقة منها اللدجاجة مخلوقة من ریح الديك ﴿ الذكر والانی ﴾ زوماده  
﴿ من نطفة ﴾ هي الماء الصافي ويعبر بها عن ماء الرجل كما في المفردات ﴿ اذا تمنى ﴾  
تدفق في الرحم وتصب وبالفارسية از آب منی وقتی كه ريخته شود در رحم و آدم و حوا و عيسى  
عليهما السلام ازین مستثنى اند فهو من امنى بمنى امنا وهو بالفارسية منى آوردن . قال  
تعالى افرأيت ما تمنون وفي القاموس منى وامنى ومنى بمعنى او معنى تمنى يقدر منها الولد من  
مناء الله يمنه قدره اذ ليس كل منى يصير ولدا وفيه اشارة الى انه تعالى خالق زوج ذكر  
الروح موصوفا بصفة الفاعلية وخلق زوجة انثى النفس موصوفة بصفة القابلية ليحصل للقلب من  
مقدمي الروح والنفس نتيجة صادقة صالحة لحصول المطالب الدنيوية والاخروية من نطفة  
واقعة كاشنة مستقرة في رحم الارادة الازلية اذا تمنى اذا تحرك وتدفق في رحم الارادة القديمة  
او اذا قدر المقدر بالحكمة البالغة قدم الذكر رعاية للفاصلة ولشرفه الربى وان كان الاصل  
في العالم الانوثة ولذلك سرت فيه باسمه ولكن لما كانت في النساء اظهر حيتت للاكابر حتى  
أجر موسى عليه السلام نفسه في مهر امرأة عشر سنين وحق ان اعظم ملوك الدنيا يكون  
عند الجماع كهبة الساجد فاعلم ذلك فلما كان لا يخلوا لعوام عن نكاح صوري او معنوي  
كان نصف الخلق الذكر ونصفه الاثى وان شئت قلت الفاعل و القابل و الانسان رزخ

هاتين الحقيقتين ﴿ وان عليه ﴾ اي على الله تعالى ﴿ النشأة الاخرى ﴾ اي الحلقة الاخرى وهو الاحياء بعد الموت وفاء بوعده لا لانه يجب على الله كما يومه ظاهراً كمة على وفيه تصريح بان الحكمة الالهية اقتضت النشأة الثانية الصورية للجزآء و المكافأة و ائصال المؤمنين بالتدرج الى كما لهم اللائق بهم ولو اراد تعجيل اجورهم في هذه الدار لضاعت الدنيا بأجر واحد منهم فما ظنك بالباقي ومن طلب تعجيل نتائج اعماله واحواله في هذه الدار فقد اساء الادب وعامل الموطن بما لا يقتضيه حقيقته واما اذا استقام العبد في مقام عبوديته وعجل له الحق نتيجة ما او كرامة فان من الادب قبولها ان كانت مطهرة من شوائب الحظوظ و بالجملة فالخير فيما اختاره الله لك ثم ان النشأة الاخرى الصورية مرتبة على كمال الفناء الصوري مع الاستعداد والتهيؤ لقبول الروح فكذا النشأة الاخرى المعنوية وهي البقاء والانصاف بالصفات الالهية موقوفة على تمام الفناء المعنوي والانسلاخ عن الاوصاف البشرية بالكلية مع الاستعداد والتهيؤ لقبول الفيض و بالجملة فلا بد في كلتا النشأتين من صحة المزاج الأخرى ان الجنين اذا فسد في الرحم سقط بل الرحم اذا فسدت لم تقبل الطوق و الى الولادة الثانية التي هي النشأة الاخرى اشار عيسى عليه السلام بقوله لن يلبح ملكوت السموات من لم يولد مرتين ومعنى ملكوت السموات حقائقها وانوارها واسرارها فكل نبي و ولي وارث متحقق بهذا الولوج و الولادة الثانية ﴿ و انه هو اغني ﴾ اعطى التقى لئاس بالاموال ﴿ واقنى ﴾ و اعطى القنية وهي ما يتأمل من الاموال اي يتخذ اصلاً ويدخر بان يقصد حفظه استثماراً واستنهاء وان لا يخرج عن ملكه و في المثل لا تقن من كلب سوء جروا يقال قنوت الغنم وغيرها وقنيتها قنية وقنية اذا اقتنيتها لنفسك لا للتجارة وفي تأج المصادر الاقناء سرمايه دادن و خشنود كردن . قال بعضهم اغني الناس بالكفاية والاموال و اعطى القنية و ما يدخرونه بعد الكفاية و قال الضحاك اغني بالذهب و الفضة و الثياب و المسكن واقنى بالابل و البقر و الغنم و الدواب و افراد القنية بالذكر اي بعد قوله اغني لانها اشرف الاموال و افضلها او معنى اقنى ارضى و بتحقيقه جعل الرضى له قنية و الاوفق لما تقدمه من الآي المشتملة على مراعاة صنعة الطبايق ان يحمل على معنى افقر على ان تكون الهمة في اقنى للارالة كما قاله سعدى المفق قال الجنيد قدس سره الخي قومابه و افقر قومابه و قال بعضهم فيه اشارة الى افاضة الفيض الالهي على القلب السليم المستقيم الثابت على دين الله كما قال عليه السلام اللهم ثبت قلبي على دينك و ابقه ذلك الفيض الالهي عليه بحيث لا يستهلك الفيض ولا يضمحل تحت غلبة ظلمة النفس الامارة بالسوء لتمكن ذلك القلب و عدم تلونه بخلاف القلب المتلون فانه لعدم تمكنه في بعض الاوقات يتكدر بظلمة النفس و يزول عنه ذلك النور المفاض عليه المضاف اليه و هو المعنى بقوله اقنى اي جعل فيه ذلك النور قنية ثم ان الآية دلت على اباحة التسائل من الاموال النافعة دون غيرها و لذانهي عن اقتناء الكلب اي امساكه بلا فائدة من جهة حفظ الزرع او الضرع او نحو ذلك و النفس الامارة اشد من الكلب العقور ففي اقتناء الروح النامي مندوحة عن اقتنائها ابر عقيم لا خير فيها

الارى ان مرتبة النفس والطبيعة تبقى هنا ولا تستصحب الانسان الكامل في النشأة الجنائية اذا لجنان كالمرعى الطيب والروض الالف فلا يرعى فيها الا الروح الطيب والجسد النظيف ﴿ وانه هو رب الشعرى ﴾ اى رب معبودهم فاعبدوا الرب دون المربوب والشعرى كوكب نير خلف الجوز آه يقال لها العبور بالمهمة كالصبور و هي اشد ضياء من النميصاء بالعين المعجمة المضمومة وفتح الميم والصاد المهملة وهي احدى الشعرين يعنى ان الشعرى شعران احدهما الشعرى البمانية وتسمى ايضا الشعر العبور وثانيهما الشعرى الشامية وتسمى ايضا الشعرى النميصاء فصلت المجرة بينهما تزعم العرب ان الشعرين اختا سهيل وان الثلاثة كانت مجتمعة فانحدر سهيل نحو اليمن وتبعته العبور فعبرت المجرة ولقيت سهيلا واقامت النميصاء فبكت لفقد سهيل فغمضت عينها اى كانت اقل نورا من العبور واخفى والغمض في العين ماسال من الرمص يقال غمضت عينه بالكسر غمضا وكانت خزاعة تعبد الشعرى سن لهم ذلك ابو كبشة رجل من اشرافهم فقال لقومه ان النجوم تقطع السماء عرضا وهذه تقطعها طولا فليس شئ مثلها فعبدتها خزاعة وخالف ابو كبشة قريشا في عبادة الاوثان ولذلك كانت قريش يسمون الرسول عليه السلام ابن ابي كبشة لا يريدون بذلك اتصال نسبه اليه وان كان الامر كذلك اى لان ابا كبشة احد اجداد النبي عليه السلام من قبل امه بل يريدون به موافقته عليه السلام له في ترك عبادة الاوثان واحداث دين جديد فالنبي عليه السلام كما وافق ابا كبشة في مخالفة قريش بترك عبادة الاصنام خالفه ايضا بترك عبادة الشعرى وهو اشارة الى شعرى النفس المسماة بكلب الجبار التي عبدها خزاعة اهل الاهواء و ابو كبشة اهل البدع من الفلاسفة والزنادقة ﴿ وانه اهلك عاد الاولى ﴾ هي قوم هود عليه السلام اهلكوا بريح صرصر و عاد الاخرى ارم و قيل الاولى القدماء لانهم اولى الامم هلاكا بعد قوم نوح اى المراد بعاد جميع من انتسب الى عاد بن ارم بن عوص بن سام بن نوح ووصفهم بالاولية ليس للاحتراز عن عاد الاخيرة بل لتقدم هلاكهم بحسب الزمان على هلاك سائر الامم بعد قوم نوح قال في التكملة وصف عاد بالاولى يدل على ان لها ثمانية فالاولى هي عاد بن ارم قوم هود والثانية من ولدها وهي التي قاتلها موسى عليه السلام باربعاء كانوا تناسلوا من الهزيلة بنت معاوية وهي التي نجت من قوم عاد مع بنينا الاربعة عمر وهمر و عامر والعنيد وكانت الهزيلة من العماليق ﴿ و نمود ﴾ عطف على عاد لان ما بعده لا يعمل فيه لمنع ما للثانية عن العمل وهم قوم صالح عليه السلام اهلككم الله بالصيحة ﴿ فما ابقى ﴾ اى احدا من الفريقين ويجوز ان يكون المعنى فما ابقى عليهما فالبقاء على هذا المعنى الترحم وهو بالفارسية بخشودن وانما لم يترحم عليهم لكونهم من اهل النضب ورحمة الله لاهل اللطف دون القهر وفيه اشارة الى التربية فأولا باللطف و ثانيا بالعتاب و ثالثا بالعقاب فان لم يحصل التنبه في الازالة و الاهلاك وهكذا عادة الله في خلقه فليتبه العباد و يحافظوا على المراتب في تربية عبيدهم و امامهم و خدومهم مطلقا ﴿ و قوم نوح ﴾ عطف عليه ايضا ﴿ من قبل ﴾ اى من قبل اهلاك عاد و نمود ﴿ انهم ﴾ اى قوم

نوح ﴿ كانوا هم اظلم ﴾ لبيهم ﴿ واطفى ﴾ من الفريقين حيث كانوا يؤذونه و ينفرون  
الناس عنه وكانوا يحذرون صبيانهم ان يسموا منه وكانوا يضربونه عليه السلام حتى لا يكون به  
حرك وما اُثرت فيهم دعوته قريبا من الف سنة وما آمن معه الا قليل  
باسيه دل جه - سود كفتن وعظ . زود ميخ آهين در سنك  
و فيه اشارة الى اهلاك صفات القاب من قبل ان يتمكن في سفينة التوحيد فانهم كانوا  
مذبذبين متقلبين بين القاب وبين النفس ظالمين على القاب بمشاهدة الكثرة طاعين عليه  
بالليل الى النفس و صفاتها ﴿ والمؤتفكة ﴾ هي قرى قوم لوط عليه السلام يعنى شهرستان  
قوم لوط عليه السلام . اُتفكت بأهلها اى انقلبت بهم و هو منصوب عطفا على طادا اى  
واهلك المؤتفكة وقيل هو منصوب بقوله ﴿ اهوى ﴾ اى اسقطها الى الارض مقلوبة  
بعد ان رفعها على جناح جبريل الى السماء فالاهواء بمعنى انداختن . و قال الزجاج القاها  
في الهاوية ﴿ فنشأها ماغشى ﴾ من فزون العذاب ( و قال الكاشفي ) بس بوشايد ان  
شهرها را آنچه بوشايد يعنى سنكهاى نشان داده بران بارانيد . و فيه من التهويل  
والتفطيع مالاغاية وراءه قوله ماغشى مفعول ثان ان قلنا ان التضعيف للتعدية اى البس الله  
المؤتفكة ماالبسها اياه من العذاب كالحجارة المنضودة المسومة ففعلوا الفعل الاول مذكوران  
و الثانى محذوفان و ان قلنا انه للمبالغة و التكثير فهو فاعل كقوله فنشئهم من اليم  
ماغشيم وفي الآية اشارة الى قرية القاب و انقلابها من اعلى الكمال الى اسفل النقصان  
و من اعتدال المزاج الى انحرافه و ذلك سبب ظلم النفس الامارة عليها باستيفاء الحظوظ  
و الشهوات كما قال تعالى وكم اهلكنا من قرية بطرت معيشتها الآية ﴿ فبأى آلاء ربك  
تتمارى ﴾ الآلاء النعم واحدها الى والى والى كما فى القاموس و التمارى والامترآء والمماراة  
المحاجة فيما فيه مربة اى شك و تردد قال فى تاج المصادر التمارى بشك شدن و بايكديكر  
بستهيدن . و اسناد فعل التمارى الى الواحد باعتبار تعدده بحسب تعدد متعلقه و الخطاب  
لرسول عليه السلام فهو من باب الالهاب و التعريض بالغير على طريقة قوله تعالى لئن  
اشركت ليجطن عمك او لكل واحد و جعل الامور المعدودة آلاء مع ان بعضها نعم  
لما انها ايضا نعم من حيث انها نصرة للانبياء و المؤمنين و انتقام لهم و فيها عظات و عبر  
للمعتبرين قال فى بحر العلوم و هلاك اعداء الله و النجاة من محبتهم و شرهم و الصمة من  
مكرهم من اعظم آلاءه الواصلة الى المؤمنين قال المتنبى

\* ومن نكد الدنيا على الحر أن يرى \* عدو له ما من صداقة بد \*

وقد امر نوح بالحمد على ذلك فى قوله فقل الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين و قد حمد هو  
بنفسه على ذلك فى موضع آخر تعليما لعباده حيث قال فقطع دار القوم الذين ظلموا و الحمد لله  
رب العالمين و قد سجد عليه السلام سجدة الشكر حين رأى رأس ابي جهل قد قطعت فى غزوة  
بدر . و فى التأويلات النجمية يشير الى استحقاق الشكر الجزيل على الآلاء التى عددها و سماها  
آلاء لا شتمها على نعم المواعظ و نعم الزواجر و استبعاد الشك و المماراة فيها و الخطاب لانفراد الامة

(لاشتمها)



لاشمال النبي عليه السلام على امته كما قال ان ابراهيم كان امته قانتا انتهى ومعنى الآية اذا عرفت  
 يا محمد هذه المذكورات فبأى نعمة من ام ربك تشكك بأنها ليست من عنده او في كونها نعمة  
 وبالفارسية پس يكدامين از نعمتهای آفریدگار خود شك می آری وجدال میکنی . فكما نصرت  
 اخوانك من الانبياء الماضين ونصرت اولياءهم واهلكت اعدائهم فكذلك افعل بك فلا يكن  
 قلبك في ضيق و حرج بما رأيت من اصرار هؤلاء القوم و عنادهم واستكبارهم ﴿ هذا نذير  
 من النذر الاولی ﴾ هذا اما اشارة الى القرء ان والنذير مصدر اى هذا القرء ان الذى تشاهدونه  
 انذار كان من قبيل الانذارات المتقدمة التى سمعتم طاعتها اولى الرسول والنذير بمعنى المنذر  
 اى هذا الرسول نذير من جنس المنذرين الاولين والارلى على تأويل الجماعة لمراعاة الفواصل  
 وقد علمتم احوال قومهم المنذرين وفي التأويلات النجمية يشير الى القرء ان اولى الرسول  
 وشبه انذارها بانذار الكعبت الماضية والرسول المتقدمة . يقول الفقير فيه اشارة الى نذارة  
 كل ورثة عليه السلام فان كل نذير متأخر فهو من قبيل النذر الاولى لانحداد كلمتهم ودعوتهم  
 الى الله على بصيرة وكذا ما لهموا به من الانذارات بحسب الاعصار والمشارب فطوبى لاهل  
 المتابعة وويل لاهل المخالفة

بكوى آنچه دانی سخن سودمند . و کر هیچ کس را نیاید پسند  
 که فردا پشیمان بر آرد خروش . که آوخ جراحق نکردم بکوش  
 بکمراه کفتن نکو میروی . کنه بزرگست و جور قوی  
 مگو شهد شیرین شکر فایست . کمی را که سقمونیا لایست  
 چه خوش کفت بگرو زدار و فروش . شفا بایدت داروی تلخ نوش

﴿ ازفت الآزفة ﴾ في إرادته عقيب المذكورات اشعار بأن تعذيبهم مؤخر الى يوم القيامة  
 تعظيماً للنبي عليه السلام وان كانوا معذبين في الدنيا ايضا في الجملة واللام للمهد فلذا صح الاخبار  
 بدونها ولو كانت للجنس لما صح لانه لا فائدة في الاخبار بقرب آزفة ما فان قلت الاخبار بقرب  
 الآزفة الممهودة لا فائدة فيه ايضا قلت فيه فائدة وهو التأكيد وتقرير الانذار والازف ضيق  
 الوقت لقرب وقت الساعة وعلى ذلك عبر عن القيامة بالساعة يقال أزف الترحل كفرح  
 ازفا وازوفا دنا والازف محركة الضيق كما في القاموس والمعنى دنت الساعة الموصوفة بالدنو  
 في نحو قوله تعالى اقتربت الساعة اى في الدلالة على كمال قربها لما في صيغة الافتعال من المبالغة  
 ففي الآية اشارة الى كمال قربها حيث نسب القرب الى الموصوف به ﴿ ليس لها من دون  
 الله كاشفة ﴾ اى ليس لها انفس قادرة على كشفها اى ازلتها وردها عند وقوعها في وقتها  
 المقدر لها الا الله لكنه لا يكشفها من كشف الضر اى ازاله بالكلية فالكاشفة اسم فاعل  
 والتاء للتأنيث والموصوف مقدر اولى لها الا ان نفس كاشفة بتأخيرها الا الله فانه المؤخر  
 لها معنى لو وقت الآن لم يردا الى وقتها احد الا الله فالكشف بمعنى الازالة لا بالكاية بل  
 بالتأخير الى وقتها او ليس لها كاشفة لوقتها الا الله اى ماله به من كشف الشيء اذا عرف  
 حقيقته او مينة له متى تقوم وفي القرء ان لا يجلبها لوقتها الا هو اولى لها من غير الله كشف

على ان كاشفة مصدر كالمعاقبة والحائنة واما جعل التاء للمبالغة كثناء علامة فالمقام ياباه  
لايهامه ثبوت اصل الكشف لغيره وفي الآية اشارة الى قرب القيامة الكبرى و وقوع  
الظامة العظمى وهي ظهور الحقيقة المثلى لاهل الفناء عن نفوسهم والاقبال على الله بجمع  
الهمة وقوة المزيمة ليس لها من دون الله كاشفة بالنسبة الى اهل الحجاب لانهم مستغرقون  
في بحر الغفلة مستهلكون في أسر الشهوة والانسان فان في كل آن و زمان و ماله شعور  
بذلك فيالته كشف عن غطاءه و تشرف برؤية الله و لقائه وقد قالوا قيامة العارفين دائمة  
اي لانهم في شهود الامر على ماكان عليه ولا يتوقف شهودهم على وقوع القيامة الظاهرة  
و من هنا قال الامام على كرم الله وجهه لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا فطوبى لمن زاد  
يقينه و وصل الى حق اليقين و تمكن في مقام التحقيق والله المعين ﴿ افمن هذا الحديث ﴾  
آيا ازين سخن كه قرأنت ﴿ تعجبون ﴾ انكارا قال الراغب العجب والتعجب حالة تعرض  
للانسان عند الجهل بسبب الشيء و لهذا قال بعض الحكماء العجب ما لا يعرف سببه  
﴿ وتضحكون ﴾ استهزاء مع كونه ابعدي من ذلك قال الراغب واستعير الضحك للسخرية  
فقيل ضحكت منه ﴿ ولا تبكون ﴾ حزنا على ما فرطتم في شأنه وخوفامن أن يحيق بكم  
ما حاق بالامم المذكورة ( روى ) انه عليه السلام لم ير ضاحكا بعد نزول هذه الآية وعن  
ابي هريرة رضى الله عنه لما نزلت هذه الآية بكى اهل الصفة حتى جرت دموعهم على  
خدودهم فلما سمع رسول الله عليه السلام حينهم بكى معهم بكينا لبكائه فقال عليه  
السلام لا يلبج النار من بكى من خشية الله ولا يدخل الجنة مصر على معصية الله ولو لم تذنبوا  
لجاء الله بقوم يذنبون ثم يفر لهم ( وروى ) ان النبي عليه السلام نزل عليه جبريل وعنده  
رجل يبكي فقال له من هذا فقال فلان فقال جبرائيل اتانزن اعمال بنى آدم كلها الا البكاء  
فان الله ليظني بالدمعة محورا من نيران جهنم و في الحديث ( ان هذا القرء ان نزل بحزن  
فاذا قرأ تموه فابكوا فان لم تبكوا فبناكوا ) و ذلك فان الحزن يؤدي الى السرور والبكاء  
الى الضحك ( قال الصائب )

منال اى ساكن بيت الحزن از چشم تاريكى . كه خواهد سيقلى كشت از جمال روشن يوسف

( و قال )

خنده کردن رخنه در قصر حیات افکندنت . خانه در بسته باشد تاخمين باشد كسى  
﴿ واتم سامدون ﴾ اى لاهون او مستكبرون من سعد البعير فى مسيره اذا رفع رأسه  
قال الراغب السامد اللاهى الرافع رأسه او مضمون لتشلوا الناس عن استماعه من السمود  
بمعنى الفناء على لغة حمير وكانوا اذا سمعوا القرء ان عارضوه بالفناء واللهو ليشغلوهم عن  
الاستماع او خاشعون جامدون من السمود بمعنى الجمود والحشوع والجملة حال من فاعل لا تبكون  
خلا ان مضمونها على الوجه الاخير قيد للمنى و الانكار و ارد على نفي البكاء والسمود  
معا وعلى الوجوه الاول قيد للنفي والانكار متوجه الى نفي البكاء و وجود السمود والاول  
او فى بحق المقام قدبر كما فى الارشاد ﴿ فاسجدوا لله واعبدوا ﴾ الفاء لترتيب الامر

( او موعبه )

او موجه على ما قرر من بطلان مقابلة القرءان بالانكار واستهزاء ووجوب تلقيه بالايمان مع كمال الخضوع والخشوع اى واذا كان الامر كذلك فاسجدوا لله الذى انزله واعبدوه ولا تعبدوا غيره من ملك او بشر فضلا عن جاد لا يضر ولا ينفع كالا صنم والكواكب قال في عين المعاني ما سجدوا اى فى الصلاة والاصح انه على الانفراد وهى سجدة التلاوة انتهى وهذا محل سجود عند ابى حنيفة والشافعى واحمد وهو قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه لانه صح عن رسول الله عليه السلام انه سجد بالنجم يعنى بعد تلاوته هذه السورة على قرئش سجد وسجد معه المؤمن والمؤمن والمشرک والانس والجن كما سبق وليس يراها مالك لما ررى عن زيد بن ثابت رضى الله عنه انه قرأ على النبي عليه السلام والنجم فلم يسجد فيها (قال الكاشغرى) اين سجدة دوازدهم است از سجدهات قرءانى در فتوحات اين را سجدة عبادت كفتند كه امر آلهى بذلت و مسكنت مقترنت بوى و جز سالكان طريقت عبادت و عبوديت بسر منزل سراين سخن نرسیده اند . وفي التأويلات البقلی اى اذا قرب ايام الوصال فاشتاقوا وسارعوا فى بذل الوجود و وضع الحدود على التراب واعبدوا رب الارباب لوجود كشف النقاب قال شيخى وسندى روح الله روحه فى كتاب البرقيات له يعنى اسجدوا لله واعبدوا الله بالله لا بالنفس اذا سجدتم وعبدتم له بسجدة القلب بالانقياد و عبادته بالاذعان فى مرتبة الشريعة و بسجدة القلب بالفناء و عبادته بالاستهلاك فى مرتبة الحقيقة حتى تكون سجدتكم و عبادتكم محض قربة الى الله فى المرتبة الاولى و صرف وصلة الى الله فى المرتبة الثانية و تكونوا من المقربين اولا و من الواصلين تانيا هذا شأن عباد الله الموحدين المخلصين القانين فى الله الباقيين بالله و اما طاعة من عدامهم فبأنفسهم و هو اهم لعدم تخلصهم من الشوائب النفسانية فى مقام الشريعة و من الشوائب الغيرية فى مقام الحقيقة . و اعلم ان سجدة القلب و عبادته منقطعة لا تقطع سببها و محلها و موطنها لانها حادثة بانية زائلة و اما سجدة القلب و عبادته وهى فناؤه فى الله ازلا و ابدا بحسب نفسه وان كان باقيا بالله بحسب تحلية الوجود فغير منقطعة بل هى دائمة لدوام سببها و باقية لبقاء محلها و موطنها ازلا و ابدا والمقصود من وضع السجدة والعبادة القلبية هو الوصول الى شهود السجدة والعبادة القلبية ولذا حجب الى النبي عليه السلام ثلاث الطيب و النساء والصلاة اما الاول فلائنه يوجد فى نفسه ذوق الانس و المحاضرة و اما الثانى فلائنه يوجد فيه ذوق القربة والوصلة و اما الثالث فلائنه يوجد فيه ذوق المكاشفة والمشاهدة وهذه الاذواق انما يتحقق بها من الانس من هو الانسان الحقيقى المتحقق بسر الحضرة الاحدية والمتور بنور الحضرة الواحدية وهو المنتفع بانسانيته انتفاقا تاما و اما الانسان الحيوانى فلا حظ له من ذلك المتحقق ولا نصيب له من هذا الانتفاع بل حظه ونصيبه انما هو الشهوات الطبيعية والانسان الاول فى اعلى عليين والثانى فى اسفل السافلين وبينهما بون بعيد كما بين الاوج والحضيض وبكمال حلو الاول قد يستغنى عن الاكل والشرب كالملائكة بالاذواق الروحانية والتجليات الربانية و فلك مدة كثيرة كما وقع لبعضهم ولتمام تسفل الثانى يأكل كما تأكل الانعام فلا

يقتنع في اليوم والليلة بمرة من الاكل بل يحتاج الى مرات منها والايق في الاضطراب والذبول والنحول وربما تؤدي قلة الاكل الى هلاكه كما حتى ان شخصين احدهما سمين والاخر هزيل حبسا في تهمة ومنع عنهما الغذاء اسبوعا فبعد الاسبوع تبين ان ليس لهما جرم فاذا السمين قدمات والهزيل حتى وذلك لان من اعتاد الاكل اذا لم يجده هلك تمت سورة النجم بعون الله تعالى في الحادي عشر من شهر رمضان المنتظم في سلك شهر سنة اربع عشرة ومائة والف

تفسير سورة القمر وآياتها خمس وخمسون وهي مكية عند الجمهور والله اعلم

بسم الله الرحمن الرحيم

اقتربت الساعة ﴿ الاقتراب تزديك آمدن . والساعة جزء من اجزاء الزمان عبر بها عن القيامة تشبها لها بذلك لسرعة حسابها اولانها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا اولانها ساعة خفيفة يحدث فيها امر عظيم اولغير ذلك كما بين فيما سبق والمعنى دنت القيامة وقرب قيامها ووقوعها لانه ما بقى من الدنيا الا قليل كما قال عليه السلام ان الله جعل الدنيا كلها قليلا فما بقى منها قليل من قليل ومثل ما بقى مثل الثعب اى الغدير شرب صفوه وبقي كدره فالاقتراب يدل على مضي الاكثر ويمضي الاقل عن قريب كما مضى الاكثر وبيانه انه مضي من يوم السنبله وهو سبعة آلاف سنة وقد صح ان مدة هذه الامة تزيد على الف نحو اربعمائة سنة الى خمسمائة سنة ولا يجوز الزيادة الى خمسمائة سنة بعد الالف لعدم ورود الاخبار في ذلك ولاقتضاء البراهين والشواهد عند اهل الظواهر والبواطن من اهل السنة وقد قال عليه السلام الآيات بمد المائتين والمهدى بمد المائتين فنهي دورة السنبله بظهور عيسى عليه السلام فيكون آدم فاتحها وعيسى خاتمها فعلى هذا فآدم ونبينا عليهما السلام اى وجودهما من اشراط الساعة كما قال عليه السلام مني ومثل الساعة كفرسى رهان فاذا كان وجوده من اشراط الساعة فمجزاته من انشقاق القمر ونحوه تكون كذلك يقول الفقير فان قلت فكم عمر الدنيا بأسرها وما قول العلماء فيه قلت اتفقوا على حدود الدنيا وما قطعوا ابشئ في مدتها والذي يلوح لى والله اعلم بحقيقة المدة انها ثلاثمائة وستون الف سنة وذلك لانه قد مثل دور السنبله بجمعة من جمع الآخرة اى سبعة ايام وكل يوم من ايام الآخرة الف سنة كما قال تعالى وان يوما عند ربك كالالف سنة ولاشك ان بالجمعة اى الاسبوع يتقدر الشهر والشهر تتقدر السنة وعليه يحمل ماورد عن ابن عباس رضى الله عنهما الدنيا جمعة من جمع الآخرة سبعة آلاف سنة فقد مضى ستة آلاف سنة ومائة سنة وليأتين عليها زمن من سنين ليس عليها من يوحد وقد خاطبت الدنيا آدم عليه السلام فقالت يا آدم جئت وقد انقضى شبابى يعنى انقضى من عمرها ستون الف سنة تقريبا وهى اجبال ما ذكرنا من المدة ولاشك ان ما بين الستين والسبعين دقاقة الرقاب فآدم انما جاء الى الدنيا وقد انقضى عمرها وبقي شئ قليل منها وعلى هذا المعنى يحمل قول من قال ان عمر الدنيا

سبعون الف سنة فاعرف جدا فالساعة مقتربة عند الله وعند الناس لان كل آت قريب وان طالت مدته فكيف اذا قصرت واما قوله تعالى انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا فبالنسبة الى التافلين المنكرين ولاعبرة بهم والحكمة في ذكر اقتراب الساعة تحذير المكلف وحثه على الطاعة تقيها لعباده على ان الساعة من اعظم الامور الكونية على خلقه من اهل السموات والارض واما تعيين وقت الساعة فقد افرد الحق تعالى بعلمه واخفاه عن عباده لانه اصلح لهم ولذا كان كل نبي قد انذر امته الدجال وفي الحديث ( ان بين يدي الساعة كذابين فاحذر وهم ) والمراد بالكذابين الدجاجلة وهم الائمة المضلون . يقول الفقير لاشك ان انذار الانبياء عليهم السلام حقيقة من امثال هؤلاء الدجاجلة من ائمتهم اذ لم يخل قرن منهم والافهم يعرفون ان الساعة انما تقوم بعد ظهور ختم النبيين وختم الامم وان الدجال الاعور الكذاب متأخر عن زمانه وانما يخرج في الامم الثاني بعد المائتين والله اعلم فكل كذاب بين يدي الساعة سواء كان قبل بعث النبي عليه السلام او بعده فانما هو من مقدمات الدجال المعروف كما ان كل اهل صدق من مقدمات المهدي رضي الله عنه ﴿ وانشق القمر ﴾ الانشقاق شكافته شدن . دلت صبغة الماضي على تحقق الانشقاق في زمن النبي عليه السلام ويدل عليه قرآنة حذيفة رضي الله عنه وقرآنة انشق القمر اي اقتربت الساعة وقد حصل من آيات اقترابها ان القمر قد انشق وقد خطب حذيفة بالمدائن ثم قال الا ان الساعة قد اقتربت وان القمر قد انشق على عهد نبيكم وحذيفة ابن اليمان رضي الله عنه صاحب سر رسول الله عليه السلام كابن مسعود رضي الله عنه وعلى هذا القول عامة الصحابة ومن بعدهم وبه اخذ اكثر المفسرين فلاعبرة بقول من قال انه سينشق يوم القيامة كما قال تعالى اذا السماء انشقت والتعبير بالماضي للدلالة على تحققه على انا نقول يجوز ان يكون انشقاقه مرتين مرة في زمانه عليه السلام اشارة الى قرب الساعة ومرة يوم القيامة حين انشقاق السماء وفي فتح الباري لابن حجر حين الجذع وانشقاق القمر نقل كل منهما قلا مستفيضا بعد القطع عند من يطلع على طرق الحديث انتهى وقال الطيبي اسند ابو اسحق الزجاج عشرين حديثا الا واحدا في تفسيره الى رسول الله عليه السلام في انشقاق القمر وفي شرح الشريف للمواقف هذا متواتر رواه جمع كثير من الصحابة كابن مسعود وغيره قال سعدى المفق فيهم انهم لم يجعلوا حديث من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار وقد رواه ستون او اكثر من الصحابة وفيهم العشرة من المتواتر فكيف يجعل هذا منه انتهى . يقول الفقير قد جعل ابن الصلاح ومن تبعه ذلك الحديث اي حديث من كذب الخ من المتواتر كما في اصول الحديث على انه يجوز ان لا يكون بمض مارواه جمع كثير من المتواتر لعدم استجماع شرائطه ( امام زاهد رحمه الله ) آورده كه شي ابو جهل و جهودي حضرت پيغمبر عليه السلام رسيدند ابو جهل كفت اي محمد آتی بمن نماي والاسر تو پيشمير بر ميدارم آن حضرت فرمود كه چه ميخواهي ابو جهل بجهت وراست نكريست كه چه خواهد كه وقوع آن متعذر باشد جهودي كفت او ساحرست اورا بكوي كه ماه را

بشكافده سحر در زمین متحقق میشود و ساحر را در آسمان تصرف نیست ابو جهل  
گفت ای محمد ماه را برای ما بشکاف آن حضرت انکشت شهادت را آورد و اشارت فرمود  
ماه را بشکافت فی الحال دو نیم شد یک نیم برجای خود قرار گرفت و یکی دیگر جای دیگر  
رفت و باز گفت بکوی تاملتم شود اشارت کرد هر دو نیمه بهم پیوستند  
شق کشت ماه چارده بر لوح سبز چرخ • چون خامه دیر ز تیغ بنان او  
(قال العطار قدس سره)

ماه را انکشت او بشکافت • مهر از فرمانش از پس تافته

(وفی المثنوی)

بس قرکه امر بشنید و شتافت • پس دو نیمه کشت بر چرخ و شکافت

(وقال الجامی)

چومه را رسر تیر اشارت • زد از سیاه معجز بشارت

دونون شدمیم دور حلقه ماه • چهل راساخت او شصت از دو پنجاه

بلی چون داشت دستش بر قلم پشت • رقم زد خط شق برمه بر انکشت

یهودی ایمان آورد و ابو جهل لعین گفت چشم ما بسحر رفته است و قر را منشق بما  
نموده • وقال بعض المفسرين اجتمع بعض صناديد قريش فقالوا ان كفت صادقا فشق لنا  
القمر فرقتين و وعدوا الايمان وكانت ليلة البدر فرقع عليه السلام اصبعه و امر القمر بأن  
ينشق نصفين فافلق فلقين اي شقين فلقه ذهبت عن موضع القمر و فلقه بقيت في موضعه  
وقال ابن مسعود رضي الله عنه رأيت حراء بين فلقى القمر فعلى هذا فالنصفان ذهبا جميعا  
عن موضع القمر فقال بعضهم نصف ذهب الى المشرق و نصف الى المغرب و اظلمت الدنيا  
ساعة ثم طلعا و التقيا في وسط السماء كما كان اول مرة فقال عليه السلام اشهدوا اشهدوا  
و عند ذلك قال كفار قريش سحر كم ابن ابي كبشة فقال رجل منهم ان محمدا ان كان  
سحر القمر بالنسبة اليكم فانه لا يبلغ من سحره أن يسحر جميع اهل الارض فاسألوا  
من يأتيكم من البلاد هل رأوا هذا • يعني از جماعت مسافران که از اطراف آفاق برسند  
سؤال کنید تا ایشان دیده اند بانه • فاسألوا اهل الآفاق فأخبروا كلهم بذلك • يعني  
چون از آینده و رونده پرسیدند همه جواب دادند که در فلان شب ماه را دو نیمه دیدیم •  
و هذا الكلام كما لا يخفى يدل على انه لم يختص برؤية القمر منشقا اهل مكة بل رآه كذلك  
جميع اهل الآفاق و به رد قول بعض الملاحدة لو وقع انشقاق القمر لاشترك اهل  
الارض كلهم في رؤيته و معرفته و لم يختص بها اهل مكة ولا يحسن الجواب عند بأنه طلبه  
جماعة فاخصت رؤيته بمن اقترح وقوعه و لا بانه قد يكون القمر حينئذ في بعض المنازل  
التي تظهر لبعض اهل الآفاق دون بعض و لا يقول بعضهم ان انشقاق القمر آية ليلة جري  
مع طائفة في جنح ليلة و معظم الناس نيام كما في انسان العيون و قال في الاسئلة المقحمة  
لا يستبعد اختفاؤه عن قوم دون قوم بسبب غيم او غيره يمنع من رؤيته اي فكان انشقاق

(القمر)

القمر صحیحاً لکنہ لم یثقل بطریق التواتر ولم یشتک فی العرب و العجم فی جمیع الاقطار القاصیة والدانیة ولذا وقع فی الاختلاف كما وقع فی المعراج و الرؤیة و الی انشقاق القمر اشار الامام السبکی فی تائتہ بقوله

- \* و بدرالدیاجی انشق نصفین عندما \* أرادت قریش منک اظهار آیة \*
- \* و صاحب الفصیحة البردیة بقوله \* أقسمت بالقمر المنشق ان له \*
- \* من قلبه نسبة مبرورة القسم \*

یعنی لو أقسم احدان للقمر المنشق نسبة و شها بقلبه المنشق یکون بارا و صادقا و صاحب الهمزیة بقوله

- \* شق عن صدره و شق له البد \* رومن شرط کل شرط جزآ \*

ای شق عن صدره علیه السلام و شق لاجله القمر لیلة اربع عشرة و انما شق له لان من شرط کل شرط جزآ لانه لما شق صدره جوزی علی ذلك بأعظم مشابه له فی الصورة وهو شق القمر الذی هو من أظهر المعجزات بل اعظمها بعد القرآن ( كما قال الصائب )

مرعنتی مقدمة راحتی بود . شد همزبان حق چو زبان کلیم سوخت

موسی کلیم را افتلاق بحر بود و مصطفی حیب را انشقاق قمر بود چه عجب کر بحر بر موسی بضرب عصا شکافته شد که بحر مرکوب و ملموس است دست آدمی بدو رسد و قصد آدمی بوی آر دارد اعجوبة مملکت انشقاق قمر است که عالمیان از در یافت آن عاجز و دست جن و انس از رسیدن بوی قاصر و بیان شق الصدر انه قالت حلیمة امه علیه السلام من الرضاة و هی من بنات بنی سعد بن بکر اسلمت مع اولادها و زوجها بعد البعثة لما کان یوم من الايام خرج محمد مع اخوته من الرضاة و کان یومئذ ابن خمس سنین علی ما قال ابن عباس رضی الله عنهما فلما انتصف النهار اذا ابانی حمزة یعدو و قد علاه العرق باکیانادی بالماہ بأبتاه ادركا ادركا اخی القرشی فما أراکما تلحقانه الامتنا قلت و ما قصتہ قال بینا نحن نترامی بالجملة اذا أتاه رجل فاختطفه من بیننا و علاه ذروة الجبل و شق صدره الی طاته فما أراه الا مقتولا قالت فأقبلت انا و زوجی نسی سعیا فاذا أنا به قاعد علی ذروة الجبل شاخص بعینه نحو السماء یتبسم فانکبیت علیه و قبلت بین عینیه فقلت له فداک نفسی ما الذی دهاک قال خیرا امه بینا انا الساعة قائم مع اخوتی نتقاذق بالجملة اذ اتانی رجلان علیهما نیاب بیض و فی رواية فأقبل الی طیران ابیضان كأنهما نسران و فی رواية کرکیان والمراد ملککان و هما جبرائیل و میکائیل و فی رواية أتانی ثلاثة رهط ای و هم جبرائیل و میکائیل و اسرافیل لان جبریل ملک الوحی الذی به حیاة القلوب و میکائیل ملک الرزق الذی به حیاة الاجساد و اسرافیل مظهر الحیاة مطلقا فی يد احد هم ابریق من فضة و فی يد الثانی طست من زمرد اخضر مملوءه ثلجا و هو تلج الیقین فأخذونی من بین اصحابی و انطلقوا بی الی ذروة الجبل و فی رواية الی شفير الوادی فأضجعتی بعضهم علی الجبل اضجعا لطیفا ثم شق صدری و انا انظر الیه فلم اجد لذلك حسا ولا الما ثم ادخل یده فی جوفی فأخرج

احشاء بطى فغسلها بذلك الثلج فأنم غسلها اى بالغ فى غسلها ثم اطادها مكانها وقام الثانى وقال  
الاول نضح فقد انجزت ما امر الله فدانى فأدخل يده فى جوفى فانتزع قلبى وشقه بأثنين فأخرج  
منه علة سوداء فرمى بها وقال هذا حظ الشيطان اى محل غمزه ومحل ما يلقيه من الامور  
التي لا تنبى لان تلك العلة خلقها الله فى قلوب البشر قابلة لما يلقيه الشيطان فيها فأزيلت من  
قلبه وبعض ورثته الكمل بقي دما اسود محترقا من نور التوحيد فيحصل به شرح الصدر  
وشق القلب ايضا ولا يلزم من وجود القابل لما يلقيه الشيطان حصول الالتقاء بالفعل قبل  
هذا الشق فانه عليه السلام معصوم على كل حال فان قلت فلم خلق الله هذا القابل فى هذه  
الذات الشريفة وكان من الممكن أن لا يخلق فيها قلت لانه من جملة الاجزاء الانسانية  
فخلقت تكملة للخلق الانسانى ثم تزعت تكرمته اى لانه لو خلق خاليا عنها لم تظهر تلك  
الكرامة وفيه انه يرد على ذلك ولادته عليه السلام من غير قلفة وهى جلدة الذكر التي  
يقطعها الحاتن و اجيب بالفرق بينهما لان القلفة لما كانت تزال ولا بد من كل احد مع  
ما يلزم على ازالها من كشف العورة كان قص الحلقة الانسانية عنها عين الكمال قال  
عليه السلام ثم حشا قلبي بشئ كان معه وهو الحكمة والايمان وروى مكانه ثم ختمه بخاتم  
من نور يحا الناظرون دونه وفى رواية و اقبل الملك وفى يده خاتم له شعاع فوضعه بين  
كتفيه ونديه ولا مانع من تعدد الختم فختم القلب لحفظ ما فيه وبين الكتفين مبالغة فى  
حفظ ذلك لان الصدر وعاؤه القريب وجسده وعاؤه البعيد وخص بين الكتفين لانه  
اقرب اليه من القلب من بقية الجسد وهو موضع نفوذ خرطوم ابليس لان العدو يجي  
من وراءه ولذا سن الحجامة فيه ثم قال عليه السلام انا الساعة اجد برد الخاتم فى عروقي  
ومفاصلى وقام الثالث نحيا فقد انجز تماما امر الله فيه فدانا منى وامريده على مفرق  
صدرى الى منتهى الشق فالتأم وانا انظر اليه وكانوا يرونه اثرا كآثر الخيط فى صدره  
وهو اثر مرور يد جبريل ثم انهضنى من الارض انهاض لطيفاً ثم قال الاول الذى شق  
صدرى زنه بمشرة من امته فوزنى فرجحتهم ثم قال زنه بعشرين فرجحتهم ثم قال زنه  
بمائة فرجحتهم ثم قال زنه بالف فرجحتهم ثم قال دعوه فلو وزتموه بامته كلهم لرجحتهم .  
يقول الفقير هذا يدل على انه عليه السلام كما انه افضل من كل فرد فرد من افراد الموجودات  
فكذا افضل من المجموع ولا عبرة بقول من قال فى كونه افضل من المجموع توقف لانه  
جهل بشأه العالى وانه احديتة بمجموع الاسماء الالهية وبرزخيتها فاصرف قال عليه السلام  
ثم انكبوا على وقبلوا رأسى وما بين عيني وقالوا يا حبيبا امك لوتدرى ما يراد بك من الخير  
لقرت عيناك وتركونى قاعدا فى مكانى هذا وجعلوا يطرون حتى دخلوا خلال السماء وانا  
انظر اليهم ولوشئت لاربتك موضع دخولهم . واعلم ان صدره الشريف شق حرار امرة  
لاخراج حظ الشيطان كما مر لانه لا يلبق به وعند مجي الوحي لتحمل ثقله وعند المعراج  
لتحمل اسراره فى شرح الصدر مرارا امزيد تقوية لباطنه وهذا الشرح معنوى لا كمال  
امته ولا بد منه فى حصول الفيض الالهى يسره الله لى ولكم ثم انه بقى هنا منى آخر كما



قاله البعض وهو ان انشقاق القمر مجاز عن وضوح الامر ولا يبعد ان يحمل بيت المتنوى على ذلك وهو

سايه خواب آرد ترا هم چون سمره چون بر آيد شمس انشق القمر

اي وضوح الامر واستبان وذلك لانه عند اقتراب الساعة ينكشف كل خفي و يظهر كل مستور و يستبين الحق من الباطل من كل وجه و يدل على هذا المعنى قوله عليه السلام اذا تقارب الزمان لم تكدرؤيا المؤمن تكذب فان المراد وضوح الامر في آخر الزمان وظهور حقيقته ولذا يصير الناس بحيث ينكشف لا ذنى سالك منهم في مدة قليلة ما لم ينكشف للامم الماضية في مدة طويلة وذلك لان الله تعالى قال في حق يوم القيامة يوم تبلى السرائر فاذا قرب الزمان من ذلك اليوم يأخذ حكمه فيكون كشف الامور اكثر والحفايا اظهر وقال البقل رحمة الله علم الله انتظار ارواح الانبياء و المرسلين و الملائكة المقربين و الاولياء العارفين و جميع الصالحين كشف جماله وقرب وصاله والدخول في جواره فبشرهم الله تعالى بأنه مقرون بقدم محمد عليه السلام فلما خرج بالنبوة شك فيه المشركون فأراهم الله صدق وعده بانشقاق القمر حتى يعرفوا ان الله تعالى يريد بالعالمين اتيان الساعة التي فيها كشف العجائب وظهور الغرائب من آيات الله وصفاته وذاته وفي التأويلات النجمية اعلم ان الساعة اي القيامة ساعتان الكبرى وهي عامة بالنسبة الى جميع الخلائق وهي التي اقتربت والصغرى وهي خاصة بالنسبة الى السالكين الى الله برفع الاوصاف البشرية وقطع العلائق الطبيعية السائرين في الله بالتجلى بالاوصاف الالهية والاخلاق الربانية الراجعين من الحق الى الخلق بالبقاء الحقاى بعد الفناء الخلقانى وبالجمع بعد الفرق وهي أعنى الساعة الصغرى واقعة اليوم في كل آن والله تجلى جلالى يفتى وجمالى يبقى واليه اشارة قوله عليه السلام من مات فقد قامت قيامته فقد انشق قمر قلب السالك عن ظلمة النفس المظلمة باستيلاء نور شمس فلك الروح عليها فلا جرم وقعت الساعة بالنسبة الى القلب الحى المنور بالبور الالهى ووقعت القيامة الخاصة الشاملة على الموت والحشر والنشور فافهم ولانه يجب لثلاث تكون ممن قال تعالى فيهم أفمن هذا الحديث تعجبون و تضحكون ولا تبكون والله الموفق والعين ﴿ وان يروا ﴾ يعنى قريشا ﴿ آية ﴾ من آيات الله دالة على قدرته وصدق نبوة حبيبه عليه السلام مثل انشقاق القمر ونظائره ومعنى تسمية ما جاءت به الانبياء معجزة هو ان الخلق عجزوا عن الايمان بمنزلها ﴿ يمرضوا ﴾ عن التأمل فيها ليقفوا على حقيقتها وعلو طبقتها فيؤمنوا ﴿ ويقولوا ﴾ هذا ﴿ سحر مستمر ﴾ مطرد دائم يأتى به محمد عليه السلام على عمر الزمان لا يكاد يختلف بحال كسائر انواع السحر فالاستمرار بمعنى الاطراد يقال اطرده الشيء تتبع بعضه بعضا وجرى و هو يدل على انهم رأوا قبله آيات اخرى مترادفة حتى قالوا ذلك وفيه تأكيد ان انشقاق القمر قد وقع لانه سينشق يوم القيامة كما قاله بعضهم وذلك لانه لو لم يكن الانشقاق من جنس الآيات لم يكن ذكر هذا القول مناسبا للمقام او مطردا بالنسبة الى جميع الاشخاص والبلاد حيث رأوه منشقا وقال بعضهم ان جاد ويست دائم ورونده از زمين تا با سماء .

ويجوز أن يكون مستمر من المرة بالكسر بمعنى القوة امرته فاستمر اذا احكته فاستحکم  
فلا استمرار بمعنى الاستحكام اي قوى مستحکم لا يمكن ازالته او قوى شديد يعلو كل سحر وقيل  
مستمر ذاهب يزول ولا يبقى عن قريب تنمية لا تفسهم وتعليلاً فهو من المرور ﴿وكذبوا﴾ اي  
بالنبي عليه السلام وما عينوه من معجزات التي اظهرها الله على يده ﴿واتبعوا احوالهم﴾ التي  
زينها الشيطان لهم من رد الحق بعد ظهوره او كذبوا الآية التي هي انشقاق القمر  
واتبعوا احوالهم و قالوا سحر القمر او سحر اعيننا و القمر بحاله ولم يصبه شيء او انه  
خسوف في القمر وظهور شيء من جانب آخر من الجويشبه نصف القمر فهذه احوالهم  
الباطلة

بد كاني لازم بد باطنان افتاده است . كوشة ازخلق جا كردم كين پنداشتند  
وذكرها بلفظ الماضي اي بعد عرضوا ويقولوا بلفظ المستقبل للاشعار بأنهما من عاداتهم  
القديمة وفيه اشارة الى المحجوبين المستغرقين في بحر الدنيا و شهواتها فانهم اذا ظهر لهم  
خاطر رحمانى بالاقبال على الله و متابعة الرسول و ترك حب الدنيا و رفع شهواتها يعرضوا  
عن هذا الخاطر الرحمانى وينفوه و لا يلتفتوا اليه و لا يعتبروه بل يزدادوا فياهم عليه من  
حب الدنيا و متابعة النفس و موافقة الهوى و يرموه بالكذب و ربما يرى بعضهم في منامه  
انه لبس خرقة الفقراء من خارج ولكن تحتها قيض حرير فهذا يدل على ان تجرده ليس  
من باطنه فتجرده الظاهري و ملاحظة الفناء القشري ليس بنافع له جداً ﴿ و كل امر  
مستقر ﴾ اي و كل امر من الامور مستقر اي منته الى غاية يستقر عليها لا محالة و من  
جلتها امر النبي عليه السلام فيصير الى غاية يتبين عندها حقيقته و علوشأه و ابهام المستقر  
عليه للتنبيه على كمال ظهور الحال و عدم الحاجة الى التصريح به او كل امر من امهم  
وامره عليه السلام مستقر اي سيثبت و يستقر على حالة خذلان او نصره في الدنيا و شقاوة  
او سعادة في الآخرة فان الشيء اذا انتهى الى غايته ثبت و استقر يعني ان الاستقرار كناية  
عن ملزومه وهو الانتهاء الى الغاية فان عنده يتبين حقيقة كل شيء من الخير و الشر و الحق  
و الباطل و الهوى و الحججة و ينكشف جلية الحال و يضمحل الشبه و الالتباس فان الحقائق  
امما تظهر عند العواقب فهذا و عيد للمشركين و وعد و بشارة للرسول و المؤمنين و نظيره  
لكل نبأ مستقر و سوف تعلمون اي كل نبأ وان طالتمده فلا بد ان ينهي الى غايته و تنكشف  
حقيقته من حق و باطل و في عين المعاني و كل امر و عدمهم الله كائن في وقت اي لا يتغير شيء  
عن مراد الله و لا يتغير احد دون الله فهو يمضيه على الخلق في وقت لانه مستقر لا يزول  
وفيه اشارة الى ان امر محمد الروح و امر ابي جهل النفس له نهاية و غاية يستقر فيها اما  
الى السعادة الابدية بواسطة التخلق بالاخلاق الالهية و اما الى الشقاوة السرمدية بسبب  
الاتصاف بالصفات البشرية الحيوانية ﴿ و لقد جاءهم ﴾ اي و بالله لقد جاء اهل مكة في  
القرءان ﴿ من الانبياء ﴾ جمع نبأ وهو خبر ذو فائدة عظيمة يحصل به علم او غلبة ظن ولا  
يقال للخبر في الاصل نبأ حتى يتضمن هذه الاشياء الثلاثة اي انبياء القرون الحالية او انبياء

(الآخرة)

الآخرة وما وصف من عذاب الكفار فاللام عوض عن المضاف إليه وهو حال مما بعده ﴿ ما فيه مزدجر ﴾ أي ازدجار من تعذيب ان أريد بالانباء انباء القرون الحالية او وعيد أريد بها انباء الآخرة او موضع ازدجار على ان في تجريدية و المعنى انه في نفسه موضع ازدجار ومظته كقوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة أي هو في نفسه اسوة حسنة وتاء الافتعال قلب دال المع والذال والذال والزاي للتاسب في المخرج اولتحصيل التاسب فان التاء مهموسة و هذه الحروف مجهورة يعني ان اصله من تاجر لانه مفتعل من التاجر قلبت التاء دالا لان الزاي حرف مجهور والتاء حرف مهموس و الذال تناسب الزاي في الجهر و تناسب التاء في المخرج يقال زجره وازدجره أي نهاه عن السوء ووعظه غير ان افعل ابلغ في المعنى من فعل قال الراغب الزجر طرد بصوت يقال زجرته فالتزجر ثم يستعمل في الطرد تارة وفي الصوت تارة وقوله تعالى مزدجر أي طرد ومنع عن ارتكاب المأثم ﴿حكمة بالغة ﴾ غابتها متناهية في كونها حكمة لاخلاق فيها او قد بلغت الغاية في الانذار والنهي والموعظة وهو بدل من ما او خبر المحذوف وفي القاموس الحكمة بالكسر العدل والعلم والحلم والنبوة والقرآن و في المفردات الحكمة اصابة الحق بالعلم والفعل فالحكمة من الله معرفة الاشياء او ايجادها على غاية الاحكام ومن الانسان معرفة الموجودات وفعل الخيرات واذا وصف القرآن بالحكيم فلتضمن الحكمة وهي علمية وعملية والحكمة المنطوق بها هي العلوم الشرعية والطريقة والحكمة المسكوت عنها هي اسرار الحقيقة التي لا يطلع عليها علماء الرسوم والعوام على ما ينبغي فتضرمهم او تهلكهم ﴿ فما تنفي النذر ﴾ نفي للاغناء ففعل تنفي محذوف أي لم تنفي النذر شيئا او استفهام انكار فما منصوبة على انها مفعول مقدم لتنفي أي فأى اغناء تنفي النذر اذا خالفوا او كذبوا أي لا تنفع كقوله وما تنفي الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون جمع نذر بمعنى المنذر او مصدر بمعنى الانذار وفيه اشارة الى عدم انتفاع النفوس المتمردة بانذار منذر الروح وانذار منذر القلب اذ الروح مظهر منذر القرآن والقلب مظهر منذر الحقيقة ﴿ فتول عنهم ﴾ لعلمك بان الانذار لا يؤثر فيهم البتة ولا ينفع فالغناء للسببية وبالفارسية بس روى بکردان از ايشان تا وقت امر بقتال و متطر باش جزای انشانرا ﴿ يوم يدع الداع ﴾ اصله يوم يدعو الداعي بالواو والياء لما حذف الواو من يدعو في التلغظ لاجتماع الساكنين حذفت في الخط ايضا اتياما للفظ واسقطت الياء من الداعي للاكتفاء بالكسرة تخفيفا قال بعضهم حذفت الياء من الداعي مبالغة في التخفيف اجراء لائل مجرى ما عاقبها وهو التنوين فكما يحذف الياء مع التنوين كذلك مع ما عاقبه و يوم منصوب يخرجون او يذكر والداعي اسرافيل عليه السلام ينفخ في الصور قائما على صخرة بيت المقدس ويدعو الاموات وينادي قائلا أيها العظام البالية واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة ان الله يأمركن ان تجتمعن لفصل القضاء او ان اسرافيل ينفخ و جبريل يدعو وينادي بذلك و على كلا القولين فالدعاء على حقيقته و قال بعضهم هو مجاز كما لامر في قوله تعالى كن فيكون يعني ان الدعاء في البحث والامادة مثل كن في التكوين والابتداء بأن لا يكون ثم دعا من

اسرا قبل او غيره بل يكون الدعاء عبارة عن نفاذ مشيئته و عدم تخلف مراده عن ارادته كما لا يخاف اجابة دعاء الداعي المطاع . يقول الفقير الاولى بقاؤه على حقيقته لان اسرا قبل مظهر الحياة وبيده الصور و الله تعالى ربط الاشياء بعضها ببعض و ان كان الكل بأرادته و مشيئته ﴿ الى شئ نكر ﴾ بضمين صفة على فعل و قرى بسكون الكاف و كلاهما بمعنى المنكر اى منكر فطبع ينكره النفوس لعدم العهد بمثله وهو هول يوم القيامة و منه منكر و نكير لفتاى القبر لانه لم يهده عند الميت مثلها ﴿ خشعا ابصارهم ﴾ حال من فاعل ﴿ يخرجون ﴾ و التقديم لان العامل فعل فعل متصرف اى يخرجون ﴿ من الاجداث ﴾ جمع جدت محركة وهو القبر اى من قبورهم حال كونهم اذلة ابصارهم من شدة الهول خاضعة عند رؤية العذاب و الحشوع ضراعة و اكثر ما يستعمل فيما يوجد فى الجوارح و الضراعة اكثر ما تستعمل فيما يوجد فى القبر كما روى اذا ضرع القلب خشمت الجوارح و خص الابصار بالحشوع لانه فيها اظهر منه فى سائر الجوارح و كذلك سائر ما فى نفس الانسان من حياء او خوف و نحوه انما يظهر فى البصر ﴿ كأنهم جراد ﴾ اى يشبهن الجراد وهو بالفارسية ملخ . سى بذلك لجرده الارض من النبات يقال ارض مجرودة اى اكل ما عليها حتى تجردت كما فى المفردات ﴿ منتشر ﴾ فى الكثرة و التموج و التفرق فى الاقطار و مثله قوله كالفراش المبثوث ﴿ مهطعين الى الداع ﴾ حال ايضا اى مسرعين الى جهة الداعى ماضى اعناقهم اليه او ناظرين اليه لا يقلعون بأبصارهم يقال هطع الرجل اذا قبل ببصره على الشئ لا يقلع عنه و أهطع اذا مد عنقه و صوب رأسه و أهطع فى عدوه اذا اسرع كما فى الجوهرى و فيه اشارة الى ذلة ابصار النفوس و عاتها فأنهار مدت من حب الدنيا و انطفاء ابصار القلوب عن شواهد الحق و انطماس ابصار الارواح عن شهود الحق و الى ان هذه النفوس الرديئة تخرج من قبور صفاتها الرذيلة كالجراد الحريص على اكل زروع مزارع القلب من الاخلاق الروحانية منتشرين فى مزارع الروح و مغارس القلب بالفساد و الافساد و ترى هذه النفوس الحية مسرعة الى اجابة داعى الشهوات النفسانية و اللذات الجسدية راغبة الى دعوته مقبلة على طلبه ﴿ يقول الكافرون ﴾ استئناف وقع جوابا عما نشأ من وصف اليوم بالاهوال و اهله بسوء الحال كأنه قبل فاذا يكون حينئذ فليل يقول الكافرين ﴿ هذا يوم عسر ﴾ اى صعب شديد علينا فيمكنثون بعد الخروج من القبور واقفين اربعين سنة يقولون ارحنا من هذا و لو الى النار ثم يؤمرون بالحساب و فى اسناد القول المذكور الى الكفار تلويح بأن المؤمنين ليسوا فى تلك المرتبة من الشدة بل ذلك اليوم يوم يسير لهم ببركة ايمانهم و أعمالهم بل المطهرون المحفوظون الذين ما تدنست بواطنهم بالشبه المضلة و لا ظواهرهم ايضا بالمخالفات الشرعية آمنون يبطهم النيون فى القى هم عليه من الامن لما هم و النيون عليه من الخوف على امهم يعنى ان الانبياء و الرسل عليهم السلام يخافون على امهم للشفقة التى جبلهم الله عليها للخلق فيقولون فى ذلك اليوم سلم سلم وان كان لا يحزنهم الفزع الاكبر لانهم آمنون من خوف العاقبة و فيه اشارة الى

(كفلان)

كفار النفوس اللئيمة يقولون بلسان الحال و لا ينفعهم المقال يوم قيامة اضطرابهم لما رأوا  
الفضيحة والقطعية هذا يوم عسر صعب خلاصنا و مناصنا منه لانجاة لنا ولا منجاة الا  
الاستمسك بعروة وتقى الروح والقلب وما يقدرون على ما يقولون لافساد استعداد هم بيد  
الاماني الكاذبة و اختيار تلك الاماني الفاسدة الدنيوية على المطالب الصالحة الاخروية فعلى  
المائل أن يختار الباقي على الفاني و لا يفتر بالاماني بل يجتهد قبل الموت بأسباب الخلاص  
والنجاة لكي يحصل له في الآخرة النعيم والدرجات والا فاذا خرج الوقت من اليد وبقيت  
اليد صفرا في الغد فلا ينفع الاسف والويل نسأل الله سبحانه أن يجعلنا من الذين أجابوا  
داعي الله ورسوله وتشرفوا بالعمل بالقرآن وقبوله ويسر لنا الفناء المعنوي قبل الفناء الصوري  
ويهي لنا من امرنا رشدا فاما آمانا به ولم نشرك ربنا احدا وهو المعين في الآخرة والاولى  
وسيده الامور ردا وقبولا ﴿ كذبت قبلهم قوم نوح ﴾ اي فعل التكذيب قبل قومك  
يا محمد قوم نوح او كذبوا نوحا فالمفعول محذوف وهو شروع في تعداد بعض الانبياء الموجبة  
للآزدجار وتسليبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ فكذبوا عبدنا ﴾ نوحا تفسير لذلك  
التكذيب المهم كما في قوله تعالى ونادى نوح ربه فقال رب احل لي فالكذب في المقامين واحد  
والفاء تفسيرية تفصيلية تعميبة في الذكر فان التفصيل يعقب الاجمال وفي ذكره بعنوان  
العبودية مع الاضافة الى نون العظمة تفخيم له عليه السلام ورفع لمحله وزيادة تشنيع لمكذبيه  
فان تكذيب عبد السلطان اشنع من تكذيب عبد غيره وفيه اشارة الى انه لاشئ اشرف  
من العبودية فان الذلة الحقيقية التي يقابلها مقام الربوبية مختصة بالله تعالى فكذا العبودية  
مختصة بالعبد وهي المرادة بالتواضع وهي غير التملق فان التملق لاعبرة به وفي الحديث  
( اما سيد ولد آدم ولا فخر ) اي لبس الفخرى بالرسالة وانما الفخرى بالعبودية وخصوصا  
بالفقر الذي هو الخروج عن الوجود المجازي بالكلية ﴿ وقالوا ﴾ في حقه هو او قالوا له انك  
﴿ مجنون ﴾ اي لم يقتصروا على مجرد التكذيب بل نسبوه الجنون واختلال العقل وهو  
مبالغة في التكذيب لان من الكاذبين من يخبر بما يوافق العقل ويقبله والمجنون لا يقول الا  
مالا يقبله العقل ويأباه ﴿ وازدجر ﴾ عطف على قالوا فهو من كلام الله اي وزجر عن  
التبليغ بأنواع الاذية مثل الشتم والضرب والحقن والوعيد بالرجم قال الراغب وازدجر اي  
طرد واستعمال الزجر فيه لصياحهم بالمطروود نحو ان يقال اعزب عنى وتنج ووراءك  
وقيل هو من جهة ما قالوه اي هو مجنون وقد ازدجرته الجن وتخبطه اي افسدته وتصرفت  
فيه وذهبت بابه وطارت بقلبه وفيه اشارة الى ان كل داع حق لا بد وان يكذب لكثرة  
اهل البطلان وغلبة اهل البدع والاهواء والظفبان وذلك في كل عصر وزمان وايضا قوم  
نوح الروح وهم النفس الامارة وصفاتهم لا يقبلون دعوة الى الله لانهما كهم في الشهوات  
واللذات وصعوبة الفطام عن المألوفات والله المعين في جميع الحالات والمقامات  
ابن جهان شهوتي يتخاه ايست . اميا وكافران را لانه ايست  
ليك شهوت بنده با كان بود . زرنسوزد زانكه نقد كان بود

ذلة الارواح من اشباحها • عزة الاشباح من ارواحها  
 كم نشين براسب نوسن بي لكام • عقل ودين را پيشوا كن والسلام  
 ﴿ فدعا ربه ﴾ اي لما زجروا نوحا عن الدعوة وبلغ مدة التبليغ تسعمائة وخمسين سنة  
 دعا ربه ﴿ انى ﴾ اي بآنى ﴿ مغلوب ﴾ من جهة قومي مالى قدرة على الانتقام منهم  
 ﴿ فانتصر ﴾ اي فانتقم لى منهم وذلك بعد تقرر بآسه منهم بعد اللبثا والتي فقد روى ان  
 الواحد منهم كان يلقاه فيخثقه حتى يخر مغشبا فيفيق ويقول اللهم اغفر لقومي فانهم  
 لا يعلمون فلما اذن الله له في الدعاء للاهلاك دعا فاجيب كما قال في الصفات ولقد نادانا نوح  
 فلتم المجييون ﴿ ففتحنا ابواب السماء ﴾ اي طرقها وبالفارسية پس بكشاديم براى عذاب  
 ايشان درهائ آسمانرا از طرف مجرّه كما قال على رضى الله عنه ﴿ بماء منهمر ﴾ الهمر صب  
 الدمع والماء يقال همره بهمره وبهمره صب نهمر هو وانهمر اي انسكب وسال والماء  
 بماء كثير منصب انصبابا شديدا كما ينصب من افواه القرب لم ينقطع اربعين يوما وكان مثل  
 الثلج بيضا وبردا وهو تمثيل لكثرة الامطار وشدة انصبابها سواء جعل الباء في قوله بماء  
 للاستعانة وجعل الماء كلاله لفتح ابواب السماء وهو ظاهر اول للملابسة ﴿ وفجرنا الارض  
 عيونا ﴾ اي جعلنا الارض كلها كأنها عيون متفجرة اي جارية وكان ماء الارض مثل  
 الحميم حرارة واصله وفجرنا عيون الارض فقير عن المفعولية الى التميز قضاء لحق المقام  
 من المبالغة لان قولنا فجرنا عيون الارض يكفى في صحة تفجير ما فيها من العيون ولا مبالغة فيه  
 بخلاف فجرنا الارض عيونا فان معناه فجرنا اجزاء الارض كلها بجعلها عيون الماء ولا شك  
 في انه ابلغ ﴿ فالتقى الماء ﴾ اي ماء السماء وماء الارض وارفع على اعلى جبل في الارض  
 ثمانين ذراعا والافراد حيث لم يقل الماء ان لتحقيق ان التقاء المائين لم يكن بطريق المجاورة  
 والتقارب بل بطريق الاختلاط والاتحاد ﴿ على امر قد قدر ﴾ اي كأننا على حال قد قدره الله  
 من غير تفاوت او على حالة قدرت وسويت وهو ان قدر ما انزل من السماء على قدر ما اخرج  
 من الارض او على امر قد قدره الله وهو هلاك قوم نوح بالطوفان فكلمة على على هذا للتطليل  
 بقول الفقير انما وقع العذاب بالطوفان العام لان الماء اشارة الى العلم فلما لم ينتفعوا بعلم  
 نوح عليه السلام في المدة الطويلة ولم تفرق ارواحهم فيه اخذوا بالماء حتى غرقت اجسادهم  
 وتأثير الطوفان يظهر في كل ثلاثين سنة مرة واحدة لكن على الحفة فيقع مطر كثير  
 ويفرق بمض القرى والبيوت من السيل ﴿ وحماها ﴾ اي نوحا ومن آمن معه ﴿ على  
 ذات الواح ﴾ اي سفينة صاحبة اخشاب عريضة فان الواح جمع لوح وهو كل صحيفة  
 عريضة خشبا او عظما وكانت سفينة نوح من ساج وهو شجر عظيم ينبت في ارض الهند  
 او من خشب شمشاد ويقال من الجوز ﴿ ودسر ﴾ ومسامر جمع دسار من الدسر وهو  
 الدفع الشديد بقهر يقال دسره بالرمح (وروى) انه ليس في العبر زكاة انما هو شى دسره  
 البحر سمي به المسار لانه يدسر به منقذه اي يدفع قال في عين المعاني دسرت بها السفينة  
 اي شدت اولاً انها تدسر اي تدفع بالدق فقوله ذات الواح ودسر صفة للسفينة اقيست مقامها

بأن يكنى بها عنها كما يكنى عن الانسان بقولهم هو مستوى القامة عريض الاظفار ﴿ تجرى بأعيننا ﴾ اي تجرى السفينة وتسير بمراى منا اي محفوظة بحفظنا ومنه قوامهم للمودع عين الله عليك وقيل بأولياتنا يقال مات عين من عيون الله اي ولى من اولياتنا ﴿ جزاء لمن كان كفر ﴾ مفعول له لما ذكر من فتح ابواب السماء وما بعده وكفر من كفران النعمة اي فعلنا ذلك المذكور اجرا وثوابا لنوح لانه كان نعمة كفروها فان كل نبي نعمة من الله على امته ورحمة اي نعمة ورحمة فكان نوح نعمة مكفورة ومن هذا المعنى ما حكى ان رجلا قال للرشيد الحمد لله عليك فقال مامعنى هذا الكلام فقال أنت نعمة حمدت الله عليها ﴿ ولقد تركناها ﴾ اي السفينة ﴿ آية ﴾ يعتبر بها من يقف على خبرها وقال قتادة ابقاها الله بياقردى من بلاد الجزيرة وقيل على الجودى دهرنا طويلا حتى نظرا اليها او آئل هذه الامة وكم من سفينة كانت بعد قد صارت ومادا وفي تفسير ابى الليث قال بعضهم يعنى ان تلك السفينة كانت باقية على الجبل قريبا من خروج النبي عليه السلام وقيل بقيت خشبة من سفينة نوح هي في الكعبة الآن وهي ساجة غرست حتى ترعرت اربعين سنة ثم قطعت فتركت حتى يست اربعين سنة وقيل بقي بعض خشبها على الجودى الى هذه الاوقات . يقول الفقير امل بقاء بعض خشبها لكونها آية وعبرة والا فهو ليس بافضل من اخشاب منبر نبينا صلى الله عليه وسلم في المدينة وقد احترقت او اكلتها الارضة فاتخذت مشطا ونحوه مما يتبرك به الأثرى ان مقام ابراهيم عليه السلام مع كونه حجرا صلبا لم يبق اثره بكثرة مسح الايدي ثم لم يبق نفسه ايضا على ما هو الاصح والمعروف بالمقام الآن هو مقام ذلك المقام فاعرف وفي عين المعانى ولقد تركناها اي الفرق العام وهو اضممار الآية قبل الذكر كقوله انها تذكرة وقال بعضهم يعنى جنس السفينة صارت عبرة لان الناس لم يعرفوا قبل ذلك سفينة واتخذوا السفن بعد ذلك في البحر فلذلك كانت آية للناس . يقول الفقير كيف يعرفونها ولم يكن في الدنيا قبل الطوفان الا البحر المحيط وذلك ان الله تعالى امر الارض بعد الطوفان فابتلعت ماءها وبقي ماء السماء لم تبتلعه الارض فهذه البحور على وجه الارض منها واما البحر المحيط فقير ذلك بل هو جرز عن الارض حين خلق الله الارض من زبدته واليه الاشارة بقوله وكان عرشه على الماء اي العذب والبحور سبعة منها البحر المحيط وبعضهم لم يعد المحيط منها بل هو غير السبعة وكان نوح عليه السلام نجارا فجاء جبريل وعلمه صنعة السفينة ﴿ فهل من مدكر ﴾ اي معتبر بتلك الآية الحقيقة بالاعتبار فيخاف من الله ويترك المعصية واصله مذتكر على وزن مفتعل من الذكر فأدغمت الذال في التاء ثم قلبت دالا مشددة ﴿ فكيف كان عذابي ونذر ﴾ استفهام تعظيم وتعجيب اي كانا على كيفية هائلة لا يحيط بها الوصف والنذر جمع نذير بمعنى الانذار اصله نذرى بالياء حذفته اكتفاء بالكسرة وحد العذاب وجمع الانذارات اشارة الى غلبة الرحمة لان الانذار اشفاق ورحمة فقال الانذارات التي هي نعم ورحمة تواترت عليهم فلما لم تنفع وقع العذاب وقعة واحدة فكانت النعم كثيرة والنعمة واحدة ﴿ ولقد يسرنا القرءان ﴾ الخ جملة قسمية

و ردت في او اخر القصص الاربع تنبها على ان كل قصة منها مستقبلة بايجاب الادكار  
كافية في الازدجار و مع ذلك لم تقع واحدة في حيز الاعتبار اى و بالله لقد سهلنا القرء آن  
لقومك بأن ازلنا على لغتهم كما قال فأما يسرناه بلسانك و وشحنا بانواع المواعظ والعبر  
و صرفنا فيه من الوعيد و الوعد ﴿ للذكر ﴾ اى للتذكير و الاتعاظ و عن الحسن عن  
النبي عليه السلام لولا قول الله و لقد يسرنا القرء آن للذكر لما اطاعت الالسن أن تتكلم  
به ﴿ فهل من مدكر ﴾ انكار و نفي للمتعظ على ابلغ وجه و آكد حيث يدل على انه  
لا يقدر احد أن يجيب المستفهم بنعم و عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قرأت على  
النبي عليه السلام فهل من مدكر بالذال فقال عليه السلام فهل من مدكر بالذال قال في  
رهان القرء آن قوله فكيف كان الخ ختم به قصة نوح و طاد و ثمود و لوط لما في كل واحدة  
منها من التخويف و التحذير و ما حل بهم فيتعظ به حافظ القرء آن و تاليه و يعظ غيره  
و في الآيات اشارة الى مغلوبية نوح القلب في يد النفس الامارة بخلبات الصفات البشرية  
عليه حتى دعا ربه فأجابه الله حتى غلبت صفاته الروحانية النورانية على صفاتها الحيوانية  
الظلمانية و افاض من سماء الارواح العلوية مياه الرأفة و الرحمة و الكرامة و من ارض  
البشرية عيون المعارف و الحقائق فأهلك قومه المعبر عنهم بالنفس و صفاتها و نجاه على سفينة  
صفاته الروحانية و فيه اشارة اخرى و هى انه اذا زاد الكشف و العيان تستشرف الارواح  
على الفناء فيدخلها الله في سفن الصعمة و يجريها بشمال العناية و ايضا ان الانبياء و الاولياء  
سفن عناية تعالى يتخلص العبادهم من الاستغراق في بحار الضلالة و ظلمات الشقاوة لانهم  
محفوظون بحسن عناية و عين كلاته و من استن بسنهم نجا من الطغيان و النيران  
و دخل في جوار الرحمن ( و في المتنوى )

انجنيين فرمود آن شاه رسل  
يا كسى كودر بصيرتهاى من  
كشتى نوحيم در دريا كه تا  
كه منم كشتى درين درياى كل  
شد خليفه راستى بر جاى من  
روزگردانى ز كشتى اى فق

نسأل الله سبحانه أن يحفظنا في سفينة العشرية من الاعتماد على العقل و الخيال و يعصمنا  
من الزيغ و الضلال ﴿ كذبت عاد ﴾ اى هودا عليه السلام و لم يتعرض لكيفية تكذيبهم  
له روما للاختصار و مسارعة الى بيان ما فيه الازدجار من العذاب ﴿ فكيف كان عذابي  
و نذر ﴾ هو لتوجيه قلوب السامعين نحو الاصفاء الى ما يلقي اليهم قبل ذكره لالتوبيخ و  
تعظيمه و تعجيبهم من حاله بعد بيانه كما قبله و ما بعده كأنه قيل كذبت عاد فهل سمعتم  
او فاسمعوا كيف كان عذابي و انذاراتي لهم فالنذر جمع نذير بمعنى الانذار ﴿ انا ارسلنا  
عليهم ريحا صرصرا ﴾ استئناف بيان ما اجل اولا و صرصر من الصر و هو البرد او  
من صر الباب و القلم اى صوت اى ارسلنا و سلطنا عليهم ريحا باردة او شديدة الصوت  
و الهبوب و هى ريح الديور و تقدم تفصيله في فصلت و غيرها ﴿ في يوم نحس ﴾ النحس  
ضد السعد اى شؤم ﴿ مستمر ﴾ صفة ليوم او نحس اى مستمر شؤمه عليهم اوابد الدهر

(فان)



فان الناس يتشاءمون باربعاء آخر الشهر قال ابن الشيخ و اشهر بين بعض الناس التشاؤم بالاربعاء الذي يكون في آخر الشهر بناء على قوله تعالى في يوم نحس مستمر و معلوم ان ليس المراد انه نحس على المصلحين بل على المفسدين حيث لم تظهر نحو سنه في حق الانبياء و المؤمنين و في الروضة الاربعاء مشؤم عذرهم و الذي لا يدور و هو آخر اربعاء في الشهر اشأم و عن ابن عباس رضي الله عنهما يرفع آخر اربعاء في الشهر يوم نحس مستمر قال الشاعر

\* لقاؤك للمبكر قال سوء \* و وجهك اربعاء لا يدور \*

و قيل بمحمد في الاربعاء الاستحمام فانه يقال يخلط في ذلك اليوم ماء من الجنة مع المياه و كذا محمد ابتداء الامور و المعنى مستمر عليهم شؤمه و نحو سته ازمة ممتدة الى أن اهلكهم فاليوم بمعنى الحين و الا فاليوم الواحد لا يمكن أن يستمر سبع ليال و ثمانية ايام والاستمرار على هذين الوجهين يحسب الزمان او المعنى شامل لجميعهم كبيرهم و صغيرهم فالمستمر بمعنى المطرد بالنسبة الى الاشخاص او مشد مرارته اي بشاعته و كان ابتداءه يوم الاربعاء آخر الشهر يعني كانت ايام المعجوز من صبيحة اربعاء آخر الشهر الى غروب الاربعاء الا آخر (وروى) انه كان آخر ايامهم الثمانية في العذاب يوم الاربعاء و كان سلخ صغر و هي الحسوم في سورة الحاقة ﴿ تنزع الناس ﴾ صفة لريحها اي ريحا تلعنهم روى ابيهم دخلوا الشعاب و الحفرو تمسك بعضهم ببعض فزعهم الريح و صرعهم موتى و قال مقاتل تنزع ارواحهم من اجسادهم و قال السهيلي دامت عليهم سبع ليال و ثمانية ايام كيلا تجوزهم احد ممن في كهف او سرب فأهلكت من كان ظاهرا بارزا و انتزعت من البيوت من كان في البيوت او هدمتها عليهم و اهلكت من كان في الكهوف و الاسراب بالجوع و العطش و لذلك قال فهل ترى لهم من باقية اي فهل يمكن أن يبقى بعد هذه الثمانية الايام باقية منهم ﴿ كانوا اعجاز نخل منقعر ﴾ حال من الناس و الاعجاز جمع عجز و عجز الانسان مؤخره و به شبه مؤخر غيره و منه المعجز لانه يؤدي الى تأخر الامور و النخل من الجنس الذي يفرق بينه وبين واحده بالتاء و اللفظ مفرد لكنه كثيرا ما يسمى جمعا نظرا الى المعنى الجنسي و المنقعر المنقلع عن اصله يقال قعرت النخلة قلعها من اصلها فانقعرت اي انقلعت في المفردات منقعر اي ذاهب في قعر الارض و انما أراد تعالى ان هؤلاء اجتثوا كما اجتث النخل الذاهب في قعر الارض فلم يبق لهم رسم و لا اثر انتهى و المعنى منقلع عن مغارسه قيل شبهوا بأعجاز النخل و هي اصولها بلافروع لان الريح كانت تقلع رؤوسهم فتبقى اجسادا و جثا بلا رؤوس و قال بعضهم كانت الريح تقلعهم و تصرعهم على رؤوسهم فتدق رقابهم فيبين الرأس من الجسد وفيه اشارة الى قوتهم و ثباتهم في الارض فكأنهم بحسب قوتهم و جسامتهم يجعلون ارجلهم طائرة نافزة في الارض و يقصدون به المقاومة على الريح ثم ان الريح لما صرعتهم فكأنها قلعت اعجاز نخل منقعر و قال ابواليث صرعهم و كتبهم على وجوههم كأنهم اصول نخل منقلعة من الارض فشبههم لطولهم بالنخل الساقطة قال مقاتل كان طول كل واحد منهم

اتي عشر ذراعا و قال في رواية الكبرى كان طول كل واحد منهم سبعين ذراعا فاستهزأوا حين ذكر لهم الريح فخرجوا الى الفضاء و ضربوا بأرجلهم و غيخوا في الارض الى قريب من الركبة فقالوا قالا للريح حتى ترفعا فجاءت الريح فدخلت تحت الارض و جعلت ترفع كل اثنين و تضرب احدهما بالآخر بعدما ترفعهما في الهواء ثم تلقيهما في الارض و الباكون ينظرون اليهما حتى رفعهم كلهم ثم رمت بالرمل و التراب عليهم و كان يسمع انهم من تحت التراب كذا و كذا يوما و تذكير صفة نخل للنظر الى اللفظ كما ان تأنيها في قوله اعجاز نخل خاوية للنظر الى المعنى و كذا قوله جاءت ريح عاصف و لسليان الريح عاصفة ﴿ فكيف كان عذابي و نذري ﴾ تهويل لهما و تعجيب من امرها بعد بيانها فليس فيه شائبة تكرار كما في الارشاد و قال في برهان القرءان اعاد في قصة عاد فكيف كان عذابي و نذري مرتين لان الاول في الدنيا و الثاني في المعنى كما قال في هذه القصة لذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا و لعذاب الآخرة الخزي و قيل الاول لتحذيرهم قبل هلاكهم و الثاني لتحذير غيرهم بعد هلاكهم انتهى ﴿ و لقد يسرنا القرءان لذكر فهل من مدكر ﴾ الكلام فيه كالذي مر في سابق و فيه اشارة الى اهل النفوس الامارة فانهم بواسطة انهما كهم في الشهوات الجسدية احتجبوا عن الله و موآندكرمه فأرسل الله عليهم صرصر ريح اهوانهم الظلمانية و بدعهم الشيطانية في يوم نحوسة الاختجاب و ساطها عليهم فسقطوا على ارض الهوان و الخذلان كأنهم اعجاز نخل منقطع عن نخوم الارض ساقط على وجه الارض مثل اجساد جامدة بلا رؤوس نعموذبالله من تجليات قهره و تسلط عذابه و غضبه في يومه و شهره فعلى العاقل ان يتذكر بهذه الذكرى و يعتبر بهذه الآية الكبرى

از و نيکبختان بکبرند پند

که سودی ندارد فنان زیر چوب

که ناکه در توبه کردد فراز

که حال عاجز بود در سفر

که هر کین سعادت طلب کرد یافت

ندانم که در صالحان کی رسی

جو بر کشته بنختی در اقدبه بند

توپش از عقوبت در عضو کوب

فلو آمن ایمان یاس او تاب توبه یاس لم یقبل

فراشو جو بینی در صلح یاز

مرو زیر بار کناه ای پسر

کما ورد خفف الحمل فان العقبة کثوود

بی نیک مردان بیاید شتافت

ولیکن تودنیال دیوخی

ثم ان سبب هلاك عاد بالريح اعتمادهم على قوتهم والريح اشد الاشياء قوة فاستأصلهم الله بها حتى يحصل الاعتبار لمن بعدهم من القرون فلا يعتمدوا على قواهم وفيه اشارة الى أن الريح هو الهواء المتحرك فالخلاص من ذلك الهواء انما هو بتوك الهوى و متابعة الهدى نسأل الله من فضله ذلك ﴿ كذبت نمود بالنذر ﴾ اى الانذارات و المواعظ التى سمعوها من صالح عليه السلام او بالرسول فان تكذيب احدهم تكذيب لكل لا تقاهم على الشرائع ﴿ فقالوا ابشرا منا ﴾ اى كأننا من جنسنا و انتصابه بفعل يفسره ما بعده فأذاه الاستفهام

(واحدة)

داخلة على الفعل و ان كان تقديرا كما هو الاصل ﴿ واحدا ﴾ اي منفردا لا يتبع له او واحد من آحادهم لا من اشرافهم و تأخير هذه الصفة عن ما للتثنية على ان كلا من الجنسية و الوحدة مما يمنع الاتباع ولو قدمت عليه لفاتت هذه النكتة ﴿ تبعه ﴾ في امره ﴿ انا اذا ﴾ اي على تقدير اتباعه و هو منفرد و نحن امة حجة و ايضا ليس بملك لما كان في اعتقاد الكفرة من التنافي بين الرسالة و البشرية ﴿ لفي ضلال ﴾ عن الصواب ﴿ وسمر ﴾ اي جنون فان ذلك بمنزل عن مقتضى العقل و قيل كان يقول لهم ان لم تتبعوني كنتم في ضلال عن الحق و سراي نيران جمع سمر فمكسوا عليه لغاية عتوهم فقالوا ان اتبعناك كنا اذن كما تقول ﴿ ما لى الذكر ﴾ اي الكتاب و الوحي ﴿ عليه من بيننا ﴾ و فينا من هو احق بذلك و الاستفهام للانكار و من بيننا حال من ضمير عليه اي اخص بالرسالة منفردا من بين آل نمود و الحال ان فيهم من هو اكثر مالا و احسن حالا ﴿ بل هو كذاب اشر ﴾ اي ليس الامر كذلك بل هو كذا و كذا حمله بطره على الترفع علينا بما ادماه و اشر اسم فاعل مثل فرح بمعنى خود پسند و ستيزنده و سبكسار . و بابه علم و الاشر التجبر و النشاط يقال فرس اشر اذا كان مرحا نشيطا ﴿ سيعلمون غدا من ﴾ كيست . فهو استفهام ﴿ الكذاب الاشر ﴾ حكاية لما قاله تعالى لصالح عليه السلام و عداله و وعيد القومه و السين لتقريب مضمون الجملة و تأكيده و الغد اليوم الذى يلى يومك الذى أنت فيه و المراد به وقت نزول العذاب فى الزمان المستقبل لا يوم بعينه و لا يوم القيامة لان قوله انا مرسلوا الناقة استئناف لبيان مبادئ الموعود حتما و المعنى سيعلمون البتة عن قريب من الكذاب الاشر الذى حمله اشره و بطره على الترفع و التجبر لصالح ام من كذبه و فيه تشريف لصالح حيث ان الله تعالى سلب عنه بنفسه الوصف الذى أسندوه اليه من الكذب و الاشر فان معناه لست أنت بكذاب اشر بل هم ﴿ انا مرسلوا الناقة ﴾ مخرجوها من الهضبة التى سألوا و الهضبة الجبل المنبسط على الارض او جبل خلق من صخرة واحدة او الجبل الطويل المتنع المنفرد و لا يكون الا فى حمر الجبال كما فى القاموس ( روى ) انهم سألوه متعنتين ان يخرج من صخرة مفردة فى ناحية الجبل يقال لها الكاتبة ناقة حمرآه جوفاء و براءه عشرآه و هى التى اتت عليها عشرة اشهر من يوم ارسل عليها الفحل فاوحى الله اليه انا مخرجوا الناقة على ما وصفوا ﴿ فنته لهم ﴾ اي امتحانا فان المعجزة محنة و اختبار اذ بها يتميز الثاب من المذب ﴿ فارتقهم ﴾ فانتظرهم و تبصر ما يصنعون ﴿ واصطبر ﴾ على اذيتهم صبرا بليغا ﴿ و فيهم ﴾ اخبرهم ﴿ ان الماء قسمة بينهم ﴾ مقسوم لها يوم و لهم يوم فالما قسمة من قيل تسعة المفعول بالمصدر كضرب الامير و بينهم لتغليب العقلاء ﴿ كل شرب ﴾ اي كل نصيب من الماء و نوبة الاستفاح منه ﴿ محتضر ﴾ يحضره صاحبه فى نوبته فليس معنى كون الماء مقسوما بين القوم و الناقة انه جعل قسمين قسم لها و قسم لهم بل معناه جعل الشرب بينهم على طريق المناوبة يحضره القوم يوما و يحضره الناقة يوما و قسمة الماء ما لان الناقة عظيمة الخلق بغير منها حيواناتهم اولفلة الماء ﴿ فنادوا ﴾ پس بخواندند قوم نمود ﴿ صاحبهم ﴾ هو

قدار بن سالف بضم القاف والبدال المهملة وهو مشوم آل نمود ولذا كانت العرب تسمى الجزار  
 قدارا تشبها به بقدار بن سالف لانه كان عاقرا الناقة كما سيجي وكان قصيرا شريرا ازراق  
 اشقر احمر وكان يلقب بأحمر نمود أصغر احمر تحقيرا وفي كشف الاسرار يقال له احمر  
 نمود وقيل اشأم عاد يعني عادا الآخرة وهي ارم تشامه العرب الى يوم القيامة ومن  
 هذا يظهر الجواب عما قال السجاوندي في عين المعاني وقد ذكره زهير في شعره  
 ❀ فنتج لكم غلمان اشأم كلهم ❀ كأحمر عاد ثم ترضع فتطم ❀  
 قيل هو غلط وهو احمر نمودا نهي ❀ فتعاطى فقمر ❀ التعاطى مجاز عن الاجترآ لان  
 التعاطى هو تناول الشيء بتكلف وما يتكلف فيه لا بد أن يكون امرا هائلا لا يباشره  
 احد الا بالجرآة عليه وبهذا المجاز يظهر وجه التعميق بالقاء في فقمر والا فالقمر لا يتفرع  
 على نفس مباشرة القتل والحوض فيه والعقر بالفارسية بي كردن . يقال عقر البعير والفرس  
 بالسيف فانهقر اي ضرب به قوائمه و يابه ضرب والمعنى فاجترأ صاحبهم قدار على تعاطى  
 الامر العظيم غير مكترث له فحدث العقر بالناقة ( قال الكاشفي ) محرك عقر ناقة دوزن  
 بودند . عنيزة ام غم و صدوق بنت المختار و في التفسير صدقة بدل صدوق و ذلك لما  
 كانت الناقة قد اضررت بمواشيها . بس صدوق ابن عم خود . مصدع بن دهررا بوصول خود  
 وعده داد و عنيزة بيكي از دختران خود را نامزد قدار کرده و هردو براه كذرت ناقة كمين  
 کردند چون ناقة از آب باز كشت اول بمصدع رسیده او تیری بیفکنند که پایهای ناقة بهم  
 دوخت قدار نیز از كمين گاه بیرون آمده بشمشیر ناقة را پی كرده یعنی قنادوا صاحبهم قهوه  
 على مجيها و قربها من مكمنه اوانه لما هم بها هابها فناداه اصحابه فشحموه اواندى مصدع  
 بعدما رماها بسهم دونك الناقة فاضربها فضربها و چون از پای در آمد اورا قطعه قطعه کردند  
 و میان قوم منقسم ساختند و بجه او خونبر آمده سه بانك كرد و از آنجا آسمان رفت  
 و گفتند او نیز كشته شد و بعد از سه روز عذاب نمود نازل شد ❀ فكيف كان عذابي  
 و نذر ❀ الكلام فيه كالذي مر في صدر قصة عاد ❀ انا ارسلنا عليهم صيحة واحدة ❀ هي  
 صيحة جبريل عليه السلام و ذلك لانها هي الجزاء الوفاق لفعالهم فانهم صاروا سببا لصيحة  
 الولد بقتل امه و في الحديث ( لا تولد والدة بولدها ) اي لا تجعل والهة و ذلك في السببا  
 بأن يفرق بينها و بين ولدها و في الحديث ( من فرق بين والدة و ولدها فرق الله بينهم و  
 بين احبته يوم القيامة ) كما في المقاصد الحسنة لاسخاوى ❀ فكانوا ❀ اي فصاروا لاجل تلك  
 الصيحة بعد ان كانوا في نضارة و طيب عيش ❀ كهشيم المختظر ❀ الهشم كسر الشيء الاخو  
 كالنبات والهشم بمعنى المهشوم اي المكسور وهو اليابس المتكسر من الشجر وغيره والخطر  
 جمع الشيء في حظيرة و المحظور المنوع و المختظر بكسر الظاء الذي يعمل الحظيرة و يتخذها  
 قال الجوهرى الحظيرة التي تعمل للابل من الشجر لتقيها البرد و الريح والمعنى كالشجر اليابس  
 الذي يتخذ من يعمل الحظيرة او كالخشيش اليابس الذي يجمعه صاحب الحظيرة لما شيته  
 في الشتاء ❀ ولقد يسرنا القرء ان للذكر فهل من مدكر ❀ و في الآيات اشارة الى نمود

النفس الامارة بالسوء و معاملتها مع نذير القلب فانه يدعوها الى الانسلاخ عن الصفات البشرية والتلبس بالصفات الروحانية وهي تدعى المجانسة مع اذ النفس والروح بل النفس اخت القلب من جانب ايسر البطن وكذا تدعى تقدم رتبها على القلب و تصرفها في القالب وما يحتوي عليه من القوى البشرية والطبيعية وتأخر رتبة القلب لانه حصل بعد ازدواج الروح مع النفس فبسبب تقدم رتبة النفس على القلب استنكفت النفس عن اتباعه وامثال لاوامره وما عرفت ان تقدم الشرف والحسب اعلى و أفضل من تقدم الشرف والنسب ولذا قالت الحكماء تواتكرى بهزست نه بمال و بزركى بعقلت نه بسال وقال بعضهم

• وما ينفع الاصل من هاشم • اذا كانت النفس من باهله \*

وهي قبيلة عرفت بالدناءة والحساسة جدا فخطأت النفس نذير القلب مع ان الحاطنة نفسها و امتحنه باخراج الناقة و ذلك ان حقيقة النفس واحدة غير متعددة لكن بحسب توارد الصفات المختلفة عليها تسمى بالاسماء المختلفة فاذا توجهت الى الحق توجهت كلياً تسمى بالمطمئنة و اذا توجهت الى الطبيعة البشرية توجهت كلياً تسمى بالامارة و اذا توجهت الى الحق تارة و الى الطبيعة اخرى تسمى اللوامة فثمود النفس الامارة طلبت على جهة الميكر والاستكبار من صالح رسول القلب المرسل من حضرة الروح ان يظهر ناقة النفس المطمئنة من شاهر جبل النفس الامارة بان يبدل صفها من الامارية الى الاطمئنان فسأل صالح رسول القاب من حضرة الروح مسؤولها فأجابته اظهارة للقدرة والحكمة حتى غلبت انوار الروح و انطمست ظلمة النفس كما ينطمس عند طلوع الشمس ظلام الليل و كان للنفس المطمئنة شرب خاص من المعارف و الحقائق كما كان للنفس الامارة شرب خاص من المشارب الجسائية فنادى الهوى و اعوانه بعضهم بعضاً باستخلاص النفس الامارة من استيلاء نور الروح عليها مخافة ان ينغمس الهوى ايضا تحت هذا النور فتعاطى بعض اصحاب الهوى ذلك وكانت النفس الامارة ما تمكنت في مقام الاطمئنان تمكنا مستحكما بحيث لا تتأثر بل كان لها بقية تلوين فقتلوا بابطال طمأنيتها فرجعت القهقري فاقهرت النفس و الهوى تحت صيحة القهر و صارت متلاشية في حضرة القهر والحذلان محترقة بنار القطبوع والهجران كما قال فكيف كان عذابي و نذر فمن كان اهل الذكر والقرء ان اى الشهود الجمي يعتبر بهذا الفراق و يجتهد الى ان يصل الى نهاية الاطمئنان على الاطلاق فان النفس و ان تبدلت صفها الامارية الى المطمئنة لا يؤمن مكرها و تبدلها من المطمئنة الى الامارية ولو وكلت الى نفسها طرفة عين لعادت المشؤمة الى طبيعتها و جبلتها كما كان حال بلعام و بر صيصا ولذا قال عليه السلام لا تنكفي الى نفسى طرفة عين ولا اقل من ذلك وقال الجنيد قدس سره لا تألف النفس الحق ابدأ الا ترى ان الذمى و ان قبل الحراج فانه لا يألف المسلم الفة مسلم و فرخ الغراب وان ربي من الصفر وعلم فانه لا ينخلو من التوحش فالنفس ليست باهل الاصطناع والمعروف والملاطفة ابدأ وانما شأنها تضيقها و مجاهدتها ورياضتها الى مفارقة الروح من الجسد (ولذا قال في المتوى)

اندرين رومي خراش ومي تراش . تادم آخر دمي فارغ مباش  
 ومنه يعلم سر قولهم ان ورد الاستغفار لا يسقط بحال ولذا قال تعالى فسبح بحمد ربك  
 واستغفره مع ظهور الفتح المطلق نسأل الله تعالى أن يجعلنا من العلماء العاملين والادباء  
 الكاملين بسر النبي الامين ﴿ كذبت قوم لوط بالنذر ﴾ اي بالانذارات او بالمنذرين كما  
 سبق ﴿ انا ارسلنا عليهم حاصبا ﴾ اي ربحا تحصيهم اي تريم بالحصاء وهي حجارة دون  
 ملي الكف فالحصب الرمي بالحصي الصغار ومنه المحصب موضع الجمار وقول عمر رضي الله  
 عنه حصبوا المسجد والحاصب اسم فاعل بمعنى رامي الحصاء وتذكيره مع اسناده الى ضمير  
 الريح وهي مؤنث سماعى لتأويلها بالعذاب . يقول الفقير لعل سر تعذيبهم بالحجارة لانهم  
 حجروا ومنعوا من اللوطة فلم يمتنعوا بل رموا نطفهم الى غير محل الحرث فرماهم الله بالحجر  
 ومن ثمة ذهب احمد بن حنبل رحمه الله الى أن حكم اللوطي أن يرحم وان كان غير محصن  
 وايضا انهم يجلسون في مجالسهم وعند كل رجل منهم قصعة فيها حصي فاذا مر بهم حارس سبل  
 حذفوه فأيهم اصابه كان اولي به واما الريح فلانهم كانوا يضربون في مجالسهم علانية ولا  
 يتحاشون واما انقلاب قراهم فلانهم كانوا يقبلون المرد عند اللوطة فجازاهم الله بحسب  
 اعمالهم وايضا قلبوا الحقيقة وعكسوها بأن تركوا محل الحرث واتوا الادبار ﴿ الا آل لوط ﴾  
 وهم اهل بيته الذين نجوا من العذاب وكانوا ثلاثة عشر وقيل يعني لوطا وابنته وفي كشف  
 الاسرار يعني بناته ومن آمن به من ازواجهن ﴿ نجيناهم بسحر ﴾ اي في سحر من الاسحار  
 وهو آخر الليل او السادس الاخير منه وفي المفردات السحر اختلاط ظلام آخر الليل بصفاء  
 النهار وجعل اسماء لذلك الوقت ويجوز أن يكون حالا اي ملتبسين بسحر ( روى ) ان الله  
 امره حتى خرج بهم بقطع من الليل فجاء العذاب قومه وقت السحر والاستثناء منقطع لانه  
 مستثنى من الضمير في عليهم وهو للمكذبين من قوم لوط ولا يدخل فيهم آل لوط لان المراد  
 به من تبعه على دينه ﴿ نعمة من عندنا ﴾ اي انعاما كائنا منا وهو علة لنجينا ويجوز أن يكون  
 مصدرا من فعله او من معنى نجينا لان نجيتهم انعام ﴿ كذلك ﴾ اي مثل ذلك الجزاء  
 العجيب ﴿ نجزي من شكر ﴾ نعمتنا بالايمان والطاعة يعني كذلك نجى المؤمنين ﴿ ولقد  
 انذرهم لوط ﴾ بطشتنا ﴿ اي اخذتنا الشديدة بالعذاب ﴾ فتماروا ﴿ فكذبوا ﴾ بالنذر ﴿  
 متشاكين فتماروا ضمن معنى التكذيب فعدى تعديته من المربة واصله تماربوا على وزن  
 تفاعلوا ﴿ ولقد راودوه عن ضيفه ﴾ المرادة أن تنازع غيرك في الارادة فتروده غير ما يروده  
 وسبق تحقيقها في سورة يوسف والضيف بالفارسية مهمان والمعنى ولقد ارادوا من لوط  
 تمكينهم من اناه من اضيافه وهم الملائكة في صورة الشبان ومعهم جبريل وقصدوا الفجور  
 بهم ظنا منهم انهم بشر ﴿ فطمسنا اعينهم ﴾ الطمس المحو واستئصال اثر الشيء اي فطمسنا  
 وسويتها كسائر الوجه بحيث لم ير لها شئ ( روى ) انهم لما دخلوا داره غنوة صفقهم  
 جبريل بجناحه صفقة فتركتهم يترددون لا يمتدون الى الباب حتى اخرجهم لوط والصفق  
 الضرب الذي ليس له صوت ﴿ فذوقوا ﴾ اي فقلنا لهم على السنة الملائكة ذوقوا

﴿عذابي ونذر﴾ والمراد به الطمس فانه من جملة ما اندروه من العذاب وفيه اشارة الى ان طمس الابصار كان من نتائج مسح الابصار ولذا ورد في القرءان ونحشره يوم القيامة اعنى لانه اعرض عن ذكر الله ولم يلفت اليه اصلا ﴿ولقد صبحهم بكرة﴾ التصحيح بامداد بزديك كسى آمدن . اى جاءهم وقت الصبح ﴿عذاب﴾ اى الحسف والحجارة ﴿مستقر﴾ يستقر بهم ويثبت لا يفارقهم حتى يفضى بهم الى النار يعنى عذاب دائم متصل بعذاب الآخرة وفي وصفه بالاستقرار ايماء الى ان ما قبله من عذاب الطمس ينتهى به والحاصل ان العذاب الذى هو قلب قريبهم عليهم وجعل اعلاها اسفلها ورميهم بالحجارة غير العذاب الذى نزل بهم من طمس الاعين فانه عذاب دنيوى غير موصول بعذاب الآخرة واما عذاب الحسف والحجارة فموصول به لانهم بهذا العذاب ينتقلون الى البرزخ الموصول بالآخرة كما أشار اليه قوله عليه السلام من مات فقد قامت قيامته اى من حيث اتصال زمان الموت بزمان القيامة كما ان ازمة الدنيا يتصل بعضها ببعض ﴿فذوقوا عذابي ونذر﴾ حكاية لما قيل لهم حينئذ من جهته تعالى تشديدا للعذاب ﴿ولقد يسرنا القرءان للذكر فهل من مدكر﴾ مر ما فيه من الكلام وفيه استئناف للتنبه والايقاظ لئلا يغلبهم السهو والتفاته وكذا تكرير قوله تعالى فبأى آلاء ربكما تكذبان وويل يومئذ للمكذبين ونحوها من الانبياء والقصص والمواعيد والزواجر والقواطع فان فى التكرير تقريرا للمعاني فى الاسماع والقلوب ونشينا لها فى الصدور وكلما زاد تكرير الشئ وترديد كان اقرله فى القلب وامكن فى الصدر وارسخ فى الفهم واثبت للذكريا بعد من النسيان وفى القصة اشارة الى معاملة لوط الروح مع قوم النفس الامارة ومعاملة الله بهم من انجاء لوط الروح بسبب صفاته الروحانية واهلاك قومه بسبب صفاتهم البشرية الطبيعية وكل من غلب عليه الشهوة البهيمية التى هى شهوة الجماع يجب عليه أن يقهر تلك الصفة ويكسرهما باحجار ذكر لاله الا الله ويعالج تلك الصفة بضدها وهو العفة التى هى هيئة للقوة الشهوية متوسطة بين الفجور الذى هو افراط هذه القوة والحمود الذى هو تقيطها فالعفيف من مباشر الامور على وفق الشرع والمروءة بخلاف اهل الشهوة فان الشهوة حركة للنفس طالبا للملائم وحال النفس اما افراط او تقيط فلا بد من اصلاحها من جميع القوى والصفات فانها هى التى حمت الناس على الفجور وابقاع الفتنة بينهم وتحريك الشرور

عنى تازداين نفس سر كس جنان . كه عقلش تو اند كرفتن عنان

نسأل الله العون والتوفيق والثبات فى طريق التحقيق ﴿ولقد جاء آل فرعون النذر﴾ اكنفى بذكرهم عن ذكره للعلم بأنه اولى بالنذر اى وبالله لقد جاءهم الاذارات من جهة موسى وهرون عليهما السلام كأنه قيل فاذا فعلوا حينئذ فويل ﴿كذبوا باياتنا كلها﴾ يعنى الآيات التسع وهى اليد والمعصا والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وحل عقدة من لسانه وانفلاق البحر ﴿فأخذناهم﴾ بالعذاب عند التكذيب ﴿اخذ عزيز﴾ لا يغالب يعنى كرفتن غالى كه مغلوب نكردد در كرفتن ﴿مقتدر﴾ لا يمجزه شئ والمقصود

ان الله تعالى هو العزيز المقتدر ولذا اخذهم بتكذيبهم ولم يمنعه من ذلك مانع والمراد بالعذاب هو الاغراق في بحر القلزم او النيل . يقول الفقير لعل سر الترقى ان فرعون وصل الى موسى بسبب الماء الذي ساقه اليه في تابوته فلم يشكر لانعمة الماء ولا نعمة موسى فاقبل الحال عليه بصد ذلك حيث اهلكه الله وقومه بالماء الذي هو سبب الحياة لغيرهم ووجه ادخال الطمس في العذاب بالنسبة الى قوم لوط ودرج الطوفان ونحوه في الآيات بالاضافة الى آل لوط ظاهر لان المقصود هو العذاب المتعلق بالوجود والطمس كذلك دون بعض آيات فرعون ﴿ ا كفاركم ﴾ يا معشر العرب ﴿ خير ﴾ عند الله قوة و شدة وعدة وعدة ﴿ من اولئكم ﴾ الكفار المدودين قوم نوح وهود وصالح ولوط وآل فرعون والمعنى انه اصابهم ما اصابهم مع ظهور خيريتهم منكم فيما ذكر من الامور فهل تطمعون ان لا يصيبكم مثل ذلك وانتم شر منهم مكانا واسوء حالا ﴿ ام لكم برآة في الزبر ﴾ اضراب وانتقال من التبكيت بما ذكر الى التبكيت بوجه آخر اى بل لكم برآة وامن من عذاب الله بمقابلة كفركم ومعاصيكم نازلة في الكتب السماوية فلذلك تصرون على ما انتم عليه وتأمنون بتلك البرآة والمعنى به الانكار يعنى لم ينزل لكم في الكتب السماوية ان من كفر منكم فهو في امن من عذاب الله ﴿ ام يقولون ﴾ جهلا منهم ﴿ نحن جميع منتصر ﴾ تبكيت والالتفات للايدان باقتضاء حالهم للاعراض عنهم واسقاطهم عن رتبة الخطاب وحكاية قبائحهم لغيرهم يقال نصره من عدوه فانتصر اى منعه فامتنع اى بل يقولون وانتم بشوكتهم نحن اولوا حزم ورأى امرنا مجتمع لانزام ولانضمام او منتصر من الاعداء منتقم لانقلب او متناصر بنصر بعضنا بعضا على ان يكون اقتعل بمعنى تفعل كاختصم والافراد فى منتصر باعتبار لفظ الجميع قال ابو جهل وقد ركب يوم بدر فرسا كيتا كان يعلفه كل يوم فرقا من ذرة وقد حلف انه يقتل محمدا صلى الله عليه وسلم نحن نتصر اليوم من محمد واصحابه فقتلوه يومئذ وجر رأسه الى رسول الله ابن مسعود رضى الله عنه وفيه اشارة الى كفار صفات النفس واختلاف انواعها مثل الهيمية والسبعية والشيطانية والهوائية والحيوانية وتناصر بعضها بنصر بعض وتعاون بعض بمعاونة بعض ﴿ سيهزم الجمع ﴾ رد وابطال لذلك والسين لانا كيد اى سيهزم جمع قريش البتة ﴿ ويولون الدبر ﴾ اى الاديبار والتوحيد لارادة الجنس يعنى ينصرفون عن الحرب منزمين وينصر الله رسوله والمؤمنين وقد كان كذلك يوم بدر قال سعيد بن المسيب سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول لما نزلت سيهزم الجمع ويولون الدبر كنت لا أدري اى جمع فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله عليه السلام يابس الدرع ويقول سيهزم الجمع ويولون الدبر فعرفت تأويلها وهذا من معجزات رسول الله عليه السلام لانه اخبر عن غيب فكان كما اخبر قال ابن عباس رضى الله عنهما كان بين نزول هذه الآية وبين يوم بدر سبع سنين فالآية على هذا مكية ﴿ بل الساعة موعدهم ﴾ اى ليس هذا تمام عقوبتهم بل القيامة موعد اصل عقابهم وهذا من طلائعها ﴿ والساعة ﴾ اظهارها في موقع اضمارها لتربية ثوبيلها ﴿ ادهى ﴾ اعظم داهية

(وقى اقص)



وفي اقصى غاية من الفظاعة والداهية الامر الفظيع لا يهتدى الى الخلاص منه ﴿ واصر ﴾  
اشد مرارة و في اقصى نهاية من المرارة و حاصله ان موقف القيامة اهل من موقف بدر  
وعذابها اشد واعظم من عذابه لان عذاب الدنيا مثل الاسر والقتل والهزيمة ونحوها النموذج  
من عذاب الآخرة كما ان نارها جزؤ من سبعين جزءاً من نارها ﴿ ان المجرمين ﴾ اي  
المشركين من الاولين والآخرين ﴿ في ضلال وسعر ﴾ اي في هلاك ويران مسعرة والنسعر  
آتش نيك آفروختن وقيل في ضلال عن الحق في الدنيا ويران في الآخرة ﴿ يوم يسحبون ﴾  
منصوب اما بما يفهم من قوله في ضلال اي كاشون في ضلال وسعر يوم يحرون ﴿ في النار ﴾  
على وجوههم ﴿ واما بقوله مقدر بعده اي يوم يسحبون يقال لهم ﴿ ذو قوامس سقر ﴾  
سقر علم لجهنم ولذلك لم يصرف وقيل اسم لطبقها الحامسة من سقرته النار اذا بوخته اي  
غيرته والمس كاللمس وهو ادراك بظاهر البشرة والمعنى قاسوا حرها وألمها فان مسها سبب  
للتألم بها فس سفر مجاز عن ألمها بملاقة السبية و في القاموس ذوقوا مس سقر اي اول  
ما ينالكم منها كقولك وجد مس الحمى انتهى وعن النبي صلى الله عليه و السلم اول الناس  
يقضى فيه يوم القيامة رجل استشهد أتى به فعرفه نعمه فعرفها فقال ما عملت فيها قال قاتلت  
في سبيلك حتى استشهدت قال كذبت انما أردت أن يقال فلان جري فقد قيل فأمر به  
فسحب على وجه حتى ألقى في النار وجل تعلم العلم وقرأ القرء أن فأتى به فعرفه نعمه فعرفها  
فقال ما عملت فيها فقال تعلمت العلم وقرأت القرء آن و عملت قال كذبت انما أردت فلان  
طالم و فلان قارى فقد قيل فأمر به فسحب وجهه حتى ألقى في النار و رجل آتاه الله تعالى  
من انواع المال فأتى به فعرفه نعمة فعرفها فقال ما عملت فيها قال ما تركت من شئ يحب ان  
ينفق فيه لك قال كذبت انما أردت أن يقال فلان جواد فقد قيل فأمر به فسحب على وجهه  
حتى ألقى في النار وعن عطاء السلمي قال خرجت يوماً مع اصحابي نستسقي فلقيني سعدون فقال  
باعطاء هل خرجتم بقلوب سماوية او بقلوب ارضية قلت بل بقلوب سماوية فقال باعطاء لا تتعوج  
فان الناقد بصير فخرجت منه فلما دعونا و لم نمطر قلت له ادع الله حتى يسقينا فرفع رأسه  
الى السماء فقال بسم الله الرحمن الرحيم ثم قال بجرمة ما كان بيني وبينك البارحة أن تسقينا  
فلم يفرغ من كلامه حتى مطرنا ثم بكى ورجع والكلام في تصحيح النية وتطهير القلب عن  
النير والاخلاص لله تعالى ومن بقى في صفات نفسه و اعرض عن الحق و أقبل على الدنيا  
وشهواتها فهو يحرق في نار جهنم البعد والطرود و يذوق حر نار الهجران و الخذلان ﴿ انا  
كل شئ ﴾ من الاشياء و هو منصوب بفعل يفسره ما بعده ﴿ خلقناه ﴾ حال كون ذلك  
الشيء ملتبسا ﴿ بقدر ﴾ متعين اقتضته الحكمة التي عليها يدور امر التكوين فقدر بمعنى  
التقدر و هو تسوية صورته و شكله و صفاته الظاهرة والباطنة على مقدار مخصوص اقتضته  
الحكمة و ترتبت عليه المنفعة المنوطة بخلفه او خلقناه مقدرًا مكتوبًا في اللوح قبل وقوعه  
لا يغير و لا يبدل ( مصرع )

قضى الله امرا وجف القلم . سر برخط لوح ازلى دار و خوش

• كز هرچه قلم رفت قلم در نكشند •

فالمراد بالقدر تقديره في علمه الازلي وكتبه في اللوح المحفوظ وهو القدر المسعمل في جنب القضاء والقضاء وجود جميع المخلوقات في اللوح المحفوظ مجتمعة والقدر وجودها في الاعيان بعد حصول شرائها ولذا عبر بالخلق فانه انما يتعلق بالوجود الظاهري في الوقت المعين وفي الحديث ( كتب الله مقادير الخلائق كلها قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة وعمره على الماء ) وعنه عليه السلام ( كل شيء بقدر الله حتى العجز والكيس ) وعنه عليه السلام ( لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع يشهد لاله الا الله وانى رسول الله بعثى بالحق ويؤمن بالبعث بعد الموت ويؤمن بالقدر خيره وشره ) اى حلوه ومره قال في كشف الاسرار مذهب اهل سنت آنتس كه نيكي وبدى هر چند فعل بنده است وبنده بدان ثواب ومعاقب است اما نحو است الله است و بقضا و تقدير او چنانكه رب العزة كفت ( قل كل من عند الله ) وقال تعالى ( انا كل شيء خلقناه بقدر ) وقالى عليه السلام القدر خيره وشره من الله ففى الآيه رد على القدريه والمعتزله والخوارج و فى التأويلات النجمية خلقنا كل شيء اى موجود علمى وعينى فى الازل بمقدار معين مثل ما قال الذى اعطى كل شيء خلقه ثم هدى اى كل شيء مخلوق على مقتضى استعداده الذاتى وقابليته الاصلية الازلية لازآند فيه ولاناقص كما قال الفزالي رحمه الله ليس فى الامكان ابداع من هذا الوجود لانه لو كان ولم يظهر لكان بخيلا وهو جواد ولكن عاجزا وهو قادر ﴿ وما امرنا ﴾ لشيء يزيد تكويته ﴿ الا واحده ﴾ اى كلمة واحده لاثني سريعة التكوين وهو قوله تعالى كن او الافعله واحده وهو الابداد بلا معالجة ومعاناة ﴿ كلح بالبصر ﴾ فى اليسر والسرعة فان اللوح النظر بالمعجزة فعنى كلح كنظر سريع قال فى القاموس لمح اليه كنع اختلس النظر كما لمح وفى المفردات اللوح لمعان البرق و رأيت له لحة برق قال ابن الشيخ لما اشتملت الآيات السابقة على وعيد كفار اهل مكة بالاهلاك عاجلا و آجلا والوعيد للمؤمنين بالانتصار منهم جى بقوله انا كل شيء خلقناه بقدر تا كيدا للوعيد والوعيد يبنى ان هذا الوعيد والوعيد حق وصدق والموعود مثبت فى اللوح مقدر عند الله لا يزيد ولا ينقص و ذلك على الله يسير لان قضاءه فى خلقه اسرع من لمح البصر و قيل معنى الآية معنى قوله تعالى و ما امر الساعة الا كلح البصر قال بعض الكبار ليس المراد بكلمة كن حرف الكاف والنون انما المراد بها المعنى الذى به كان ظهور الاشياء فكن حجاب للمعنى لمن فهم وكل انسان له فى باطنه قوة كن و ماله فى ظاهره الا المعتاد وفى الآخرة يكون حكم كن منه فى الظاهر و قد يعطى الله ذلك لبعض الرجال فى هذه الدار بحكم الارث لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانه تصرف بها فى عدة مواطن منها قوله فى غزوة تبوك كن أباذر فكان أباذر ثم لا يخفى انه لم يعط احد من الملائكة وغيرهم حرف كن انما هى خاصة بالانسان لما انطوى عليه من الخلافة والنيابة وفى التأويلات النجمية وما امر تجلينا للاشياء كلها علويها وسفليها الاتجمل واحد اى واحداً الوصف لا كثرة فيه لكن يتكثر بحسب المتجلى له ويظهر فيه بحسب ظهور الصورة

الواحدة في المرآة المتكثرة يظهر في الكبير كيرا و في الصغير صغيرا وفي المستطيل مستطيلا  
 وفي مستدير مسديرا و الصورة على حالتها المخلوقة عليها باقية لا تغير و لا تبدل بها كما يلمح  
 الناظر ويرى في الصفحة الواحدة ما يحاذي بصره ﴿ ولقد اهلكنا اشياكم ﴾ اي اشياهم  
 في الكفر من الامم جمع شيعة وهو من يتقوى به الانسان و ينشر عنه كما في المفردات وقال  
 في القاموس شيعة الرجل بالكسر اتباعه وانصاره والفرقة على حدة ويقع على الواحد والاثنين  
 والجمع والمذكر والمؤنث ﴿ فهل من مدكر ﴾ متعظ يتعظ بذلك فيخاف وفيه اشارة الى  
 انا بقدرتنا الازلية و حكمنا البالغة اهلكنا و افينا اشياكم و امثالكم يا ارباب النفوس  
 الامارة و يا اصحاب القلوب الجوالاة اما بالموت الطبيعي و اما بالموت الارادي فهل من معتبر  
 يعتبر هذا وهذا ويختار لنفسه الا ليق والآخرى ﴿ وكل شئ فعلوه ﴾ من الكفر والمعاصي  
 مكتوب على التفصيل ﴿ في الزبر ﴾ اي في ديوان الحفظه جمع زبور بمعنى الكتاب فهو بمعنى  
 مزبور كالكتاب بمعنى مكتوب وقال الفزالي رحمه الله كل شئ فعله الامم في كتب انبيائهم  
 المنزلة عليهم كأفعال كفار زماننا في كتابنا ﴿ وكل صغير وكبير ﴾ من الاعمال ﴿ مستطير ﴾  
 مسطور في اللوح المحفوظ بتفاصيله يقال استطره كتبه كما في القاموس قال يحيى بن معاذ  
 رحمه الله من علم أن افعاله تعرض عليه في مشهد الصدق وانه مجازى عليها اجهد في اصلاح  
 افعاله و اخلاص اعماله و لزم الاستغفار لما سلف من افراطه وقد روى ان النبي عليه السلام  
 ضرب لصغار الذنوب مثلا فقال انما محقرات الذنوب كمثل قوم نزلوا بفلاة من الارض  
 و حضر جميع القوم فانطلق كل واحد منهم يحطب فجعل الرجل يجي بالعود و الآخر  
 بالعود حتى جمعوا سوادا و اججوا نارا فاشروا خبرهم و ان الذنب الصغير يجتمع على  
 صاحبه فيهلكه الا أن يفر الله اتقوا محقرات الذنوب فان لها من الله طالبا ولقد احسن من قال

خل الذنوب صغيرها . و كبيرها ذاك التقى

واصنع كاش فوق را . ض الشوك يحذر ما يرى

﴿ لا تحقرن صغيرة ﴾ ان الجبال من الحصى ﴿

﴿ ان المتقين ﴾ اي من الكفر والمعاصي ﴿ في جنات ﴾ اي بساتين عظيمة الشان بحيث  
 لا يوصف نعيمها و ما اعد فيها لاهلها ﴿ ونهر ﴾ اي انهار كذلك يعني انهار الماء و الحمر  
 و العسل و اللبن و الافراد للافراد للاكتفاء باسم الجنس مراعاة للفواصل ﴿ في مقعد  
 صدق ﴾ خبر بعد خبر وهو من اضافة والصدق بمعنى الجودة والمعنى في مكان مرضى و مجلس  
 حق سالم من اللغو والتأنيم بخلاف مجالس الدنيا فقل ان سلمت من ذلك ﴿ عند ملك ﴾  
 المراد من الضدية قرب المنزلة والمكانة دون قرب المكان والمسافة و الملك ابلغ من المالك  
 و هو بالفارسية بادشاه . و التنكير للتعظيم و المعنى حال كونهم مقربين عند عزيز الملك  
 واسع لا يقدر قدر ملكه فلا شئ الا وهو تحت ملكوته فأى منزلة اكرم من تلك واجمع  
 للعبطة كلها والسعادة بأسرها ﴿ مقتدر ﴾ قادر لا يعجزه شئ عال امره في الاقدار وفي  
 التأويلات النجمية يعني المتقين بالله عما سواه في جنات الوصلة وانهار مياه المعرفة والحكمة

ينغمسون : ا و يخرجون سها درر المعارف ولا آلى العوارف في مقعد صدق هو مقام الوحدة الذاتية في مقام العندية كما قال عليه السلام آيت عند ربي بطمئني ويسقينى ودر كشف الاسرار آورده كه آية عند ربي تقرب ونحصى دارد ربي آهك قرب فردادان سرايدان اختصاص خواهند داشت و حد رت پندم عليه السلام امرؤز درين سرا مخصوص بأن بونه كه ( آيت عند ربي ) و برون رتبه كه در با خراسان بأن نازند اسروز پای ادنای وی رده پس از مرتبه اعلاى فردای آيه كه نشان تواند داد

ای محرم سر لا زالی • مرآت جمال ذی الجلالی  
 مهمان آیت عند ربي • صاحب دل لا بنام قلبی  
 از قربت حضرت الهی • هستی بمثابة كه خواهی  
 قربی كه عیارتش نسنجد • در حوصله خرد نكنجد  
 كم كشته بود عبارت آنجا • بلکه نرسد عبارت آنجا

رفی الآیه اشاره الى ان تقوى توصل العبد الى جنات الدرجات وانهار العلوم و المعارف الخفية الالهية ثم الى مقام المتدينين ثم الى مقام الوحدة الذاتية المشار اليها بالعندية قال الامام جعفر الصادق رضي الله عنه مدح الله المكان بالصدق فلا يقعد فيه الا اهل الصدق وهو المنقذ الذي يصدق الله فيه وعده لاوليائه بأن يبيح لهم النظر الى وجهه الكريم قيمت وعض ان يقعه به بمرع بريان وجوى ره ان و حيرات حسان است بلکه بديدار چنانكه قيمت صدف بدر شاهوار كما قيل

• وما عهدى بحب تراب ارض • ولكن من يحل بها حبيب •

ای خوشا عيشا كه مؤمنان راست دران مجلس انس و حظيره قدس بادية انتظار بریده بكمبه وصال رسیده خلعت رضا پوشیده شربت سرور از چشمه وفا نوشیده عيش بی عتاب و نعمت بی حساب و دیدار بی حجاب یافته ( روى ) صالح بن حبان عن عبدالله بن بريدة انه قال في هذه الآيه ان اهل الجنة يدخلون كل يوم مرتين على الجبار تعالى فيقرأون عليه القرءان وقد جلس كل امرئ منهم مجلسه الذي له ويجلس على منابر الدر و الياقوت و الزمرد و الذهب و الفضة باعمالهم فلم تقرأ عليهم بشئ قط كما تقرأ عليهم بذلك ولم يسمعوا شيئاً اعنتم و لا أحسن منه ثم ينصرفون الى رحالهم ناهمين قريرة اعينهم الى مثلها من الغد قال بعضهم المراد بمن في الآيه هم الذين لا تحجبهم الجنة ولا النعم و لاشئ عنه تعالى قال البقلی يا أخى هؤلاء غرباء الله في الدنيا والآخرة ادخلهم في اضرب المنازل وهو مقام المجالسة معه بحيث لا يطلع عليه الا اهل الصدق في طلبه وهم فقراء المعرفة الذين قال عليه السلام فيم المنقرآه جلساء الله • سئل ابو يزيد البسطامى قدس سره عن الغريب قال الغريب من اذا طلبه الخلق في الدنيا لم يجدوه و لو طالبه مالك في النار لم يجدوه و لو طالبه رضوان في الجنة لم يجدوه فقيل اين يكون يا أبایزید فقال ان المتقين في جنات الخ فالابد من الصدق وخدمة الصادقين حتى يصل الانسان الى هذا المطاب الجليل وهو على وجوه و مراتب اما الصدق

(في القول)

في القول فيصون اللسان عن الكذب الذي هو اقبح الذنوب قال عليه السلام التجار هم الكفار قبيل اليس الله قد احل البيع قال نعم ولكنهم يخلفون فيأثمون ويحدثون فيكذبون وقال عليه السلام الكذب ينقص الرزق وفي الحديث ( اربع من كن فيه فهو منافق وان سام وصلى وزعم انه مسلم اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا اتمن خان واذا خاصم فجر ) واما الصدق في الحال فيصون الحال مما ينقصه مثلا اذا عزم على امر وحال من التسليم والتوكل وغيرهما فصدقه بالاستمرار على عزيمته والاحتراز عن النقص واهل السلوك تهتمون في صدق الحال اشد الاهتمام ( روى ) ان واحدا منهم كان كثير الوجد والزعمات فجاء يوما واوداع خرقته عند الشيخ في الحرم الشريف وقال ان صحيح الا ان لامرأة عشقتها فانا لا اريد ان اكون كاذبا في حالي بان البس لباس المشاق وانا على تلك الحال ثم انه بعد اليام جاء واخذ خرقته وقال الحمد الذي خلصني منها وعدت الى حالي ومن قيل الصدق في الحال صدق لمريد في ارادته فانه اذا وقع منه حركة مخالفة لارادة الشيخ فهو كاذب في ارادته فان المريد من افنى ارادته في ارادة الشيخ ففي اى مرتبة من القال والحال وجد الصدق كان سبب النجاة وباعث الرفع الدرجات قال الشاعر

• سيطر الصادقين بفضل صدق • نجاة في الحياة وفي الممات •

• اب هذا الشمران ثلاثة اخوة من الشام كانوا يفترون فاسرهم الروم مرة فقال لهم اب اني اجعلكم ملوكا وازوجكم بناتي ان قبلتم النصرانية فابوا وقالوا يا محمداه فادخل اثنين في الزيت المغلي واخذ الثالث علج وسلط عليه ابنته وكانت من اجمل النساء فاخذ الشاب في صيام النهار وقيام الليل فآمنت البنت وخرجا الى الشام فجاء اخواه الشهيدان مع الملائكة ليلة وزوجاه المرأة وسألها اخوها عن حالهما فقالا ما كانت الا التي رأيت حتى دخلنا في الفردوس وان الله تعالى ارسلنا اليك نشهد تزويجك بهذه الفتاة وكانا مشهورين بالشام حتى قال الشمران فيهما ابينا مناهما ذكرا ( وروى ) جنيد البغدادي قدس سره عن امير المؤمنين على رضي الله عنه انه قال الصوف ثلاثة احرف فالصاد صدق وصبر و صفاء والواو ود ووردو و فاء و الفاء فقر و فرد و فناء فاذا لم توجد هذه الصفات في لا يكون صوفيا قال سهل رحمه الله اول خيانة الصديقين حديثهم مع انفسهم وسئل فتح الموصلي رحمه الله عن الصادق فادخل يده في كبر الحديد واخرج حديدة محمأة و وضعها على كفه و قال هذا هو الصدق قال جنيد البغدادي رحمه الله الصادق ينقلب في اليوم اربعين مرة والمرآة يثبت على حالة واحدة اربعين سنة و ذلك لان مطلب العارفين من الله الصدق والعبودية والقيام بحق الربوبية من غير مراعاة حظ النفس وكل من عداهم من العابد والزاهد والعالم لا يفارقون الحظوظ والاعراض نسأل الله العافية

تمت سورة القمر بعون خالق القوى والقدر في العشر الثالث من العشر الثالث من

شوال المنتظم في سلك شهر سنة اربع عشرة ومائة والف

تفسير سورة الرحمن وتسمى عروس القرء آن مكية او مدينة وآبهاست اوسبع او ثمان وسبعون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الرحمن﴾ مبتدأ خبره ما بعده اي الذي له الرحمة الكاملة كما جاء في بعض الدماء رحمان الدنيا ورحيم الآخرة لانه عم الرزق في الدنيا كما قيل  
اديم زمين سفره عام اوست . برين خوان ينما چه دشمن چه دوست  
وخص المؤمنين بالعمو في الآخرة وبالفارسية خداوند بخشايش بسيار كه رحمت او همه چيز را رسیده . والرحمة في الحقيقة العف و الخنوا عنى الميل الروحاني و منه الرحم لانعطافها الحسى على مافيا وأريد بها بالنسبة الى الله تعالى ارادة الخير او الانعام لان عطف على احد اصابه بأحدها قال الامام الغزالي رحمه الله الرحمن هو العطوف على العباد بالايجاد اولا وبالهداية الى الايمان واسباب السعادة ثانياً و الاسعاد بالآخرة ثالثاً و الانعام بالنظر الى وجه الكريم رابعاً انتهى ولما كانت هذه السورة الكاملة شاملة لتعداد النعم الدنيوية والاخروية والجسائية والروحانية طرزها بطراز اسم الرحمن الذي هو اسم الذات المشتمل على جميع الاسماء والصفات ليستند اليه النعم المختلفة بعده ولما كان القرء آن اعظم النعم شأننا لانه مدار جميع السعادات و لذا قال عليه السلام اشرف امتى حملة القرء آن اي ملازموا قرآته و اصحاب الليل وقال خيركم من تعلم القرء آن وعلمه وفيه جميع حقائق الكتب السماوية وكان تعليمه من آثار الرحمة الواسعة واحكامها بدأه فقال ﴿وعلم﴾ محمدا صلى الله عليه وسلم ﴿القرء آن﴾ بواسطة جبريل عليه السلام وبواسطة محمد عليه السلام غيره من الامة ( قال الكاشفي ) يعنى آسان كردانيده مر اورا آموختن وديكر انرا آموزانيدن . قال ابن عطاء رحمه الله لما قال الله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها أراد ان يخص امة محمد بخاصة مثله فقال الرحمن علم القرء آن اي الذي علم آدم الاسماء وفضله بها على الملائكة هو الذي علمكم القرء آن و فضلكم به على سائر الامم فقبل له متى علمهم قال علمهم حقيقة في الازل و اظهر لهم تعليمه وقت الاجاد وفيه اشارة الى أن تعليم القرء آن وان كان في الصورة بواسطة جبريل من الوجه العام لكنه كان بلا واسطة في المعنى من الوجه الخاص على ما سيزيد و ضوحا في محله ان شاء الله تعالى وقال بعضهم علم القرء آن اي أعطى الاستعداد الكامل في الازل لجميع المستعدين ولذلك قال علم القرء آن ولم يقل علم الفرقان كما في قوله تعالى تبارك الذي نزل الفرقان فان الكلام الالهي قرء آن باعتبار الجمع والبداية وفرقان باعتبار الفرق والنهاية فهو بهذا المعنى لا يتوقف على خلق الانسان و ظهوره في هذا العالم و انما الموقوف عليه تعليم البيان و لذا قدم تعليم القرء آن على خلق الانسان و خلقه على تعليم البيان انتهى و في الآية اشارة الى أن التعليم والتسهيل انما هو من الله تعالى لامن المعلمين والحافظين وقد علم آدم الاسماء ووقفه لتعلمها وسهله باذنه وعلم داود صنعة الدرع كما قال وعلمناه صنعة لبوس لكم وعلم عيسى علم الطب كما قال و يعلمه الكتاب والحكمة وعلم الحضر العلم اللدني كما قال وعلمناه من لدنا علما

(وعلم)

وعلم نبينا عليه السلام القرء ان واسرار الالوهية كما قال وعلمك ما لم تكن تعلم وعلم الانسان  
البيان قال في فتح الرحمن ومن الدليل على ان القرء ان غير مخلوق ان الله تعالى ذكره في كتابه  
العزيز في اربعة وخمسين موضعا ما فيها موضع صرح فيه بلفظ الخلق ولا أشار اليه وذكر  
الانسان في ثمانية عشر موضعا كلها يدل على خلقه وقد اقرنا في هذه السورة على هذا  
النحو قاله المولى ابوالسعود رحمه الله ثم قيل ﴿ خاق الانسان علمه البيان ﴾ تبينا للمعلم  
وكيفية التعليم والمراد بخلق الانسان انشاؤه على ما هو عليه من القوى الظاهرة والباطنة  
والبيان هو التعبير عما في الضمير قال الراغب البيان الكشف عن الشيء وهو اعم من النطق  
لان النطق يختص بالانسان وسمى الكلام بيانا لكشفه عن المعنى المقصود واظهاره انتهى  
وليس المراد بتعليمه مجرد تمكين الانسان من بيان نفسه بل منه ومن فهم بيان غيره ايضا  
اذ هو الذي يدور عليه تعليم القرء ان والمراد به جنس الانسان الشامل لجميع اصنافه وافراده  
وفي بحر العلوم خلق الانسان اى آدم وعلمه الالهام واللغات كلها وكان آدم يتكلم بسبعمايةة  
الف لغة افضلها العربية انتهى . يقول الفقير فيه اشارة الى ان الله تعالى قد تكلم بجميع  
اللغات سواء كان التعليم بواسطة ام لا فان قلت كيف يتكلم الله باللغات المختلفة والكلام  
النفسي عار عن جميع الاكسية قلت نعم ولكنه في مراتب النزلات والاسترسالات لا بد له  
من الكسوة فالعربية مثلا كسوة عارضة بالنسبة الى الكلام في نفسه وقد ذقنا في انفسنا انه  
يجي الالهام والحطاب تارة باللفظ العربي واخرى بالفارسي وبالتركي مع كونه بلا واسطة  
ملك لان الاخذ عن الله لا ينقطع الا يوم القيامة وذلك بلا واسطة وان كان الغالب واسطة  
الملك من حيث لا يرى فاعرف ذلك ﴿ الشمس والقمر بحسبان ﴾ مبتدأ وخبر والحسبان  
بالضم مصدر بمعنى الحساب كالفقران والرجحان يقال حسبه عدده وبابه نصر حسابا بالكسر  
وحسابا بالضم واما الحسبان بالكسر فبمعنى الظن من حسب بالكسر بمعنى ظن والمعنى  
يجريان بحساب مقدر في بروجهما ومنازلهما بحيث ينتظم بذلك امور الكائنات السفلية  
ويختلف الفصول والاوقات ويعلم السنون والحساب فالسنة القمرية ثلاثمائة واربعة وخمسون  
يوما والشمسية ثلاثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم اواقل وفيه اشارة الى شمس فلك  
البروج وقر كرة القلب سيرانها في بروج التجليات الذاتية ومنازل التجليات الاسماوية  
والصفائية وكل ذلك السيران بحسب استعداد كل واحد منها بحساب معلوم وامر مقسوم  
﴿ والنجم ﴾ اى النبات الذى ينجم اى يطلع من الارض ولا ساق له مثل البكرم والقرع  
ونحو ذلك ﴿ والشجر ﴾ الذى له ساق وفي المنتقى كل نابت اذا ترك حق يبرز انقطع فليس  
بشجر وكل شئ يبرز ولا ينقطع من سنته فهو شجر ﴿ يسجدان ﴾ اى ينقادان له تعالى  
فما يريد بهما طبا اقياد الساجد من المكلفين طوعا او يسجد ظلهما على ما بين في قوله  
تعالى بتفيا ظلالة عن اليمين والشمال سجدا لله وكفته اند مارا بر سجود ايشان وقوف  
تسبت جناحه بر تسييح ايشان كما قال تعالى ( ولكن لانفقون تسيحهم ) ذكر في مقابلة  
النعمتين السماويتين الاتين هما الشمس والقمر نعمتين ارضيتين وهما النجم والشجر

وكلاهما من قبل النبات الذي هو اصل الرزق من الحبوب والثمار والحشيش للدواب واخلاء  
الجلل الاولى عن العطف لورودها على منهاج التعديد تنبها على تقاعده في الشكر كما في قولك  
زيد اغناك بعد فقر اعزك بعد ذل كثرك بعد قلة فعل بك ما لم يفعل احد باحد واما عطف  
جملة والنجم على ما قبلها فالتناسبها من حيث التقابل لما ان الشمس والقمر علويان والنجم  
والشجر سفليان ومن حيث ان كلا من حال علويين وحال السفليين من باب الاقياد لامر الله  
تعالى ولما كانت هذه الاربعة مغايرة لجنس الانسان في ذاته وصفاته غير النظم بايرادها  
في صورة الاسمية تحقيقا للتغاير بينهما وضما وطبعما صورة ومعنى وفيه اشارة الى سجود  
نجم العقل الذي به يمتدى الى معرفة الاشياء واستهلاكه وتلاشية عند النظر الى الحقائق  
الالهية والمعارف الربانية لعدم قوة ادراكه اياها مستعدا بنفسه غير مستفيض من الفيض  
الالهى بطريق الكشف والشهود والى سجود شجر الفكر المتشجر بالقوى الطبيعية  
والقوى الوهمية والخيالية وانحصاره في القوة المزاجية العنصرية وعدم تمكنه من ادراك  
الحقائق على ما هي عليه كما قيل العقل والفكر جالا حول سرادق الكون فاذا نظرا الى  
المكون ذابا وكيف لاوها مخلوقان محصوران تحت حصر الخلقية والحدوث وانى للخلق  
المحدث معرفة الخالق القديم وما قدروا الله حق قدره ﴿ والسما رفعها ﴾ انتصابه بمحذوف  
يفسره المذكور اى خلقها مرفوعة محلا كما هو محسوس مشاهد وكذا رتبة حيث جعلها  
منشأ احكامه وقضايه وتنزل اوامره ومحل ملائكته وقال بعضهم رفعها من السفلى الى  
العلو سقفا لمصالح العباد وجعل ما بينهما مسيرة خمسمائة عام وذلك لان السماء دخان فاربه  
موج الماء الذي كان في الارض ﴿ ووضع الميزان ﴾ اى شرع العدل وامر به بأن وفر كل  
مستحق لما استحقه ووفى كل ذى حق حقه حتى انتظم به امر العالم واستقام كما قال عليه  
السلام بالعدل قامت السموات والارض قيل فعلى هذا الميزان هو القرءان وقيل هو ما يعرف  
به مقادير الاشياء من ميزان وميكال ونحوها فالمعنى خلق كل ما توزن به الاشياء ويصرف  
مقاديرها موضوعا مخفوضا على الارض حيث علق به احكام عبادته وقضايهم وما تعبدهم به  
من التسوية والتعديل في اخذهم واعطائهم قال سعدى المفق وانى خير بأن قوله أن لا تطفوا  
في الميزان واقبوا الوزن اشد ملامة لهذا المعنى ولهذا اقتصر عليه الزمخشري (قال الكاشغرى)  
ووضع الميزان وبيا فريد يا منزل كروانيد ترازورا يا الهام داد خلق را بكيفيت ايجاد آنه  
ليتوصل به الا الانصاف والانتصاف وكان ذلك في زمان نوح عليه السلام اذ لم يكن قبله  
كبل ووزن وذراع قال قتادة في هذه الآية اعدل يا ابن آدم كما تحب أن يعدل عليك  
واوف كما تحب أن يوفى لك فان العدل صلاح الناس ﴿ أن لا تطفوا في الميزان ﴾ ان ناصبة  
ولا نافية ولا م العلة مقدره متعلقة بوضع الميزان اى وضعه لئلا تطفوا فيه ولا تعتدوا ولا  
تجاوزوا الانصاف وبالفارسية از حد نكذريد در ترازو بوقت داد وستد يعنى از عدل  
تجاوز نكند وبراى معاملة نمايد . قال ابن الشيخ الطنبيان مجاوزة الحد فن قال الميزان  
العدل قال طنبيان الجور ومن قال انه الميزان الذى هو آلة التسوية قال طنبيان البخس اى

( النقص )



چون ترازوی تو کج بود ودفا . راست چون جویی ترازوی جزا  
﴿واقیموا الوزن بالقسط﴾ قوموا وزنکم بالعدل ای اجعلوه مستقیما به وفي المفردات الوزن  
معرفة قدر الشيء والمعارف في الوزن عند العامة ما يقدر بالقسطاس والانبان وقوله واقیموا  
الوزن بالقسط اشارة الى مراعاة المعدلة في جميع ما يتجرأ الانسان من الافعال والاقوال  
﴿ولا تخسروا الميزان﴾ يقال خسرت الشيء بالفتح واحسرتة نقصته وبابه ضرب واما  
خسر في البيع فبالکسر كما في المختار وقال في القاموس خسر كفرح وضرب ضل والخسر  
والاخصار النقص ای لا تنقصوه لان من حقه أن يسوي لانه المقصود من وضعه قال سعدی  
المفتی المراد لا تنقصوا الموزون في الميزان لا الميزان نفسه امر اولاً بالتسوية ثم نهى عن العطفیان  
الذي هو اعتداه وزيادة ثم عن الخسران الذي هو تظنیف ونقصان وكرر لفظ الميزان  
تشدیدا للتوصية به وتأکیداً للاصر باستعماله والحث عليه (قال الكاشفي) ابن هبه تأکید  
اهل ترازو راجعت آنست که بوقت وضع میزان قیامت شرمنده نشوند

مرجو وهرجه که بازوی تو . کم کند از کید ترازوی تو  
هست یکا یک هم برجای خویش . روز جزا جمله بیارند پیش  
باتو نمایند نهایت را . کم دهی ویش ستایت را

روی عن مالك بن دينار رحمه الله انه دخل على جاره احتضر فقال يا مالك جيلان من  
نار بين يدي اكلف الصعود عليهما قال فسألت اهله فقالوا كان له مكيان لان يكيل بأحدهما  
ويكتال بالآخر فدعوت بهما فضربت احدهما بالآخر حتى كسرتهما ثم سألت الرجل  
فقال ما يزداد الامر على الاعظما وفي المفردات قوله ولا تخسروا الميزان يجوز أن يكون  
اشارة الى تحرى العدالة في الوزن وترك الحيف فيما يتعاطاه في الوزن ويجوز أن يكون ذلك  
اشارة الى تعاطي مالا يكون ميزانه به يوم القيامة خاسرا فيكون ممن قال فيه فمن خفت  
موازينه وكلا المعنيين يتلازمان وكل خسران ذكره الله في القرءان فهو على هذا المعنى  
الا خيردون الخسران المتعلق بالقنيات الدنيوية والتجارات البشرية يقول الفقير وجه توسيط  
الميزان بين رفع السماء ووضع الارض هو الاشارة الى انه بالعدل قامت السموات والارض  
كما ورد في الحديث والى انه لا بد من ميزان العقل بين الروح والجسد حتى يعتدلا ولا يتجاوز  
احدهما الآخر والاعتدال الحقيقي هو الوقوف بين طرفي الافراط والتفريط المذمومين  
عقلا وشرعا وعرفا والموزونات هي الامور العلمية والعملية المعدلة بالعقل المبني على الاستعداد  
الذاني ﴿والارض وضما﴾ اي خفضها مدحوة على الماء اي مبسوطه ﴿للانام﴾ اي  
لنافع الانام وهو جمع لا واحد له من لفظه بمعنى الخلق والجن والانس على الارض كما  
في القاموس فهي كالمهاد والقراش لهم يتقبلون عليها ويتصرفون فوقها وقال ابن عباس  
رضي الله عنهما رب الناس وبدل عليه وقوله

﴿ مبارك الوجه يستقي الغمام به ﴾ مافي الانام له عدل ولا مثل

وقال قتادة كل ذي روح لانه ينام وقيل من ومن الذباب همس وفيه اشارت الى بسط  
ارض البشرية لتنتعش كل قبيلة بما يلائم طبعها اما انتعاش اهل النفوس البشرية فباستيفاء  
الشهوات الحيوانية واللذات الجسدية واما انتعاش اصحاب القلوب المنوية فالواردات  
القلبية والالهامات الغيبية واما انتعاش ارباب الارواح العلوية فبالتجليات الروحانية والمحاضرات  
الربانية واما انتعاش صناديد الاسرار اللاهوتية القدسية فبالتجليات الذاتية الاحدية المفية  
لكل ما سواه ﴿ فيها فاكهة ﴾ ضروب كثيرة مما يتفكك به ويتلذذ ففا كفة نشعر باختلاف  
الانواع ﴿ والنخل ذات الاكمام ﴾ وهي اوعية النمر وغلفها قبل التفتق . يعنى خوشهاى  
آن درغلاف . جمع كم بالكسر وهو الغلاف الذى يكون فيه الثمر اول ظهوره . تا مادامكه  
منشق نشده درغلاف باشد ومعنى النخل بالفارسية يعنى درخت خرما . او هو اى الكم  
كل ما يكتم بضم الكاف من باب نصر اى يغطى من ليف وسعف وكفرى فانه مما ينتفع به  
كما ينتفع من المكوم من نمره وجاره وجدوعه فالليف يغطى الجذع والسعف الجمار وهو  
كرمان شحم النخل بالفارسية دل درخت خرما . والكفرى الثمر ﴿ والحب ﴾ ودر زمين  
دانه است . وهو كل ما يتغذى به ويقتات كالخطة والشعير وغيرها ﴿ ذوالعصف ﴾ هو  
ورق الزرع او ورق النبات اليابس كالبن ( قال الكاشغرى ) وعصف كاهيست كه ازو  
دانه جدا ميشود . وفي المفردات العصف والعصيفة الذى يعصف من الزرع قال فى تاج  
المصادر العصف برك كشت بيريدن ﴿ والريحان ﴾ قال فى المفردات الريحان ماله رائحة  
وقيل الرزق ثم يقال للحب المأكول ريحان كما فى قوله والحب ذوالعصف وقيل الاعرابى  
الى ابن قال اطلب ريحان الله اى رزقه والاصل ما ذكرنا انتهى قال ابن عباس ومجاهد  
والضحاك هو الرزق بلغة حمير فالمراد بالريحان هنا اما الرزق او المشوم كما قال الحسن  
الريحان هو ريحانكم هذا الذى يشم وهو كل ما طابت رائحته من النبات او الشاهسفرم  
وعند الفقهاء الريحان مالساقه رائحة طيبة كما لورقه كالآس والورد مالورقه رائحة طيبة  
فقط كالبايمن كذا فى المغرب قال ابن الشيخ كل بقلة طيبة الرائحة سميت ريحانا لان  
الانسان يراح لها رائحة طيبة اى يشم يقال راح الشيء يراحه ويربجه وراح الشيء يربجه  
اذا وجد ربحه وفى الحديث ( من قتل نفسا معاهدة لم يرح رائحة الجنة ) ويروى لم يرح  
من راحه يربجه والريحان فى الاصل ريوحان كفعيلان من روح فقلت الواو ياء وادغم ثم  
خفف بحذف عين الكلمة كما فى ميت او كفو علان قلبت واوه ياء للتخفيف اول الفرق بينه  
وبين الروحان وهو ماله روح ﴿ فباى آلاى ربكما تكذبان ﴾ الخطاب للثقلين المدلول  
عليهما بقوله تعالى للانام اعمومه لهما واثمالة عليهما وسيناطق به قوله تعالى ايها الثقلان  
وكذا فى ذكر ابوى الفريقين بقوله خلق الانسان دخلق الجان اشعار بأن الخطاب لهما  
جيبا والآلاء الهم واحدها الى والى والو والى والى كفى القاموس قال فى بحر العلوم الآلاء  
الهم الظاهرة والباطنة الواصلة الى الفريقين وبهذا يظهر فساد ما قيل من ان الآلاء هى  
الهم الظاهرة فحسب والنعماء هى الهم الباطنة والصواب انهما من اللفاظ المتزاوية كالألوان

والبيوت والفلك والسفن وفي التأويلات النجمية الآلاء هي النعمة الظاهرة والنعمة الباطنة والآيات المتوالية تدل على هذا لأنها نعمة ظاهرة بالنسبة إلى أهل الظاهر ومعنى تكذيبهم بالآلاء كفرهم بها والتعير عن الكفر بالتكذيب لما أن دلالة الآلاء المذكورة على وجوب الإيمان والشكر شهادة منها بذلك فكفرهم بها تكذيب بها لا محالة أي فإذا كان الأمر كما فصل فبأي فرد من أفراد آلاء مالككما ومر بيكما بتلك الآلاء تكذبان مع أن كلامها ناطق بالحق شاهد بالصدق فالاستفهام للتفريز أي للحمل على الإقرار بتلك النعم ووجوب الشكر عابها (روى) عن جابر رضي الله عنه أنه قال قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة الرحمن حتى ختمها قال مالي أراكم سكونا للجن كانوا أحسن منكم ردا ما قرأت عليهم هذه الآية مرة فبأي آلاء ربكما تكذبان إلا قالوا ولا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد قال في بحر العلوم وفيه دلالة بينة على أن الآلاء أراد بها النعم المطلقة الشاملة للظاهرة والباطنة لا المقيدة بالظاهرة كما سبق إليه بعض الأوهام انتهى قال في آكام المرجان دلت الآية على أن الجن كلهم مكلفون ولا خلاف فيه بين أهل النظر وزعمت الحشوية أنهم مضطرون إلى أفعالهم وأنهم ليسوا مكلفين والدليل على أنهم مكلفون ما في القرء أن من ذم الشياطين ولعنهم والتحذير من غوائلهم وشرهم وذكر ما أعد الله لهم من العذاب وهذه الحاصل لا يفعله الله إلا لمن خالف الأمر والنهي وارتكب الكبائر وهتك المحارم مع تمكنه من أن لا يفعل ذلك وقدرته على فعل خلافه ويدل على ذلك أيضا أنه كان من دين النبي عليه السلام لعن الشياطين والبيان عن حالهم وأنهم يدعون إلى الشر والمعاصي ويوسوسون بذلك وتكرار هذه الآية في هذه الصورة لطرد الغفلة وتأكيد الحجية وتذكير النعمة وتقرير الكرامة من قولهم كم نعمة كانت لكم كم كم وكم وكقولك لرجل أحسنت إليه بأنواع الأيادي وهو ينكرها ألم تكن فقيرا فأغنيتك أفنكر هذا ألم تكن هربانا فكسوتك أفنكر هذا ألم تكن حاملا فعززتك أفنكر هذا وقال الشاعر

• لا تقطن الصديق ما طرفت • عينك من قول كاشح أشر •

• ولا تمن من زيارته • زره وزره زر ثم زر وزر •

وقال في رهان القرء أن تكررت الآية إحدى وثلاثين مرة ثمان منها ذكرها عقيب آيات فيها تعداد عجائب خلق الله وبدائع صنعه ومبدأ الخلق ومعادهم ثم سبع منها عقيب آيات فيها ذكر النار وشدائدها على عدد أبواب جهنم وحسن ذكر الآلاء عقيبها لأن في خوفها ودفعها نصبا توازي النعم المذكورة أولانها حلت بالأعداء وذلك بعد من أكبر النعماء وبعد هذه السبع ثمان في وصف الجنات وأهلها على عدد أبواب الجنة وثمان أخرى بعدها للجنين اللتين دونها فمن اعتقد الثمان الأولى وعمل بموجبها استحق كلنا الثمانيتين من الله ووقاه الله السبع السابقة • يقول الفقير من لطائف أسرار هذا المقام أن لفظ ال في أول اسم الرحمن المنون • هذه السورة الجليلة دل على تلك الأحدى والثلاثين ﴿ خالق الأيمان من صلصال كالفخار ﴾ بيا فريد اناسرا از كل خشك مانند سفال بجنه كه دست

بروى زنى آواز كند . الصلصال الطين اليابس الغير المطبوخ الذى له صلصلة اى صوت  
يسمع من يسه وضح عن رسول الله عليه السلام انه قال اذا تكلم الله بالوحى سمع اهل  
السموات لصوته صلصلة كصلصلة الجرس على الصفوان والفخار الحزف اى الطين المطبوخ  
بالنار وتشبيهه بالفخار لصوته باليبس اذا نقر كأنه صور بصورة من يكثر التفاخر اولانه  
اجوف وقد خاق الله آدم عليه السلام من تراب جعله طينا ثم حبا مسنونا ثم صلصلا ثم  
صب عليه ماء الاخران فلا ترى ابن آدم الا يكابد حزنا فلا تنافى بين الآية الناطقة  
باحدها وبين مانطق بأحد الآخرين ﴿ وخلق الجن ﴾ اى الجن او ابا الجن او ابليس  
وبه قال الضحاك وفى الكشف الجن ابوالجن كما ان الانسان ابوالانس وابليس ابوالشياطين  
﴿ من مارج ﴾ اى من لهب صاف من الدخان وقال مجاهد المارج هو الخنطاط بعضه ببعض  
من اللهب الاحمر والاصفر والاخضر الذى يعلو النار اذا وقدت من مرج امر القوم اذا  
اختلط واضطرب فمعنى من مارج من لهب مختلط ﴿ من نار ﴾ بيان لمارج فانه فى الاصل  
للمضطرب من مرج اذا اضطرب وفى كشف الاسرار خاق الجن من مارج من نار  
والملائكة من نورها والشياطين من دخانها وقال بعضهم من النار التى بين الكفة الرقيقة  
وبين السماء وفيها يكون البرق ولا ترى السماء الا من وراء تلك الكفة . درباب نهم از سفر  
مانى فتوحات مذكور است كه مارج آتشت ممتزج بهوا كه آرا هواى مشتعل كويند  
پس جان مخلوقست اذ دو عنصر آتش وهو وآدم آفريده شده ازدو عنصر آب وخاله  
چون آب وخاله بهم شوند آرا طين كويند وچون هوا و آتش مختلط كردد آرا مارج  
خوانند وچنانكه تناسل در بشر بالقاء آبت در رحم تناسل در جن بالقاء هواست در  
رحم انى وميان آفريش جان وآدم شصت هزار سال بود ﴿ فباى آلاء ربكما تكذبان ﴾  
مما افاض عليكم فى تضاعيف خلقكم من سوابغ النعم حتى صير كما افضل المركبات وخالصة  
الكائنات وفيه اشارة الى ان الحق سبحانه تجلى لحقيقة انسان الروح بصورة صفة صلصال  
اللطيف والجمال والحقيقة ابليس النفس بصورة صفة مارج القهر والجلال فصار احدهما  
مظهرا بصورة لطفه والاخر بصورة قهره فباى آلاء ربكما تكذبان ايها الروح اللطيف  
والنفس الحية لان كل واحد منكما قد ذاق ماجيل عليه من اللطف والقهر والطيب  
والخبث ﴿ رب المشرقين ورب المغربين ﴾ خبر مبتدأ محذوف اى الذى فعل ما ذكر من  
الافاعيل البديعة رب مشرقى الصيف والشتاء ومغربيهما ومن قضيته ان يكون رب بينهما  
من الموجودات قاطبة يعنى ان ذكر غاية ارتفاعهما وغاية انحطاطهما اشارة الى ان الطرفين  
يتناولان ما بينهما كما اذا قلت فى وصف ملك عظيم الملك له المشرق والمغرب فانه يفهم منه  
ان له ما بينهما ايضا . قال فى كشف الاسرار احد المشرقين هو الذى تطلع منه الشمس  
فى اطول يوم من السنة والثانى الذى تطلع منه فى اقصر يوم وبينهما مائة وثمانون مشرقا  
وكذا الكلام فى المغربين وقيل احد المشرقين للشمس والثانى للقمر وكذا المغربان واما  
قول عبدالله بن عمر رضى الله عنهما ما بين المشرق والمغرب قبلة يعنى لاهل المشرق وهو

( أن )

أن تجعل قرب الصيف على يمينك ومشرق الشتاء على يسارك فتكون مستقبل القبلة ﴿ فبأي آلاء ربكما تكذبان ﴾ مما في ذلك من فوائد لا تحصى من اعتدال الهواء واختلاف الفصول وحدوث ما يناسب كل فصل في وقت إلى غير ذلك ﴿ مرج البحرين ﴾ أي أرسلهما من مرجت الدابة إذا أرسلتها وخليتها للرعى والمعنى أرسل البحر المالح والبحر العذب وبالفارسية راه داد دو دربارا كه يكي خوش وشيرين ويكي تلخ وشور ﴿ يلتقيان ﴾ حال من البحرين قريبة من الحال المقدرة أي تجاوران ويتماس سطوحهما لافصل في مرأى العين وذلك كدجلة تدخل البحر فتشقة فتجري في خلاله فراسخ لا يتغير طعمها وقيل أرسل بحر فارس والروم يلتقيان في المحيط لأنهما خليجان يتشعبان منه قال سعدى المفق وعلى هذا فقوله يلتقيان أما حال مقدرة إن كان المراد إرسالهما إلى المحيط أو المعنى اتحاد أصلهما إن كان المراد إرسالهما منه فلكل وجه ﴿ بينهما رزخ ﴾ أي حاجز من قدرة الله أو من الأرض والبرزخ الحائل بين الشيتين ومنه سمي القبر برزخا لأنه بين الدنيا والآخرة وقيل للوسوسة رزخ الإيمان لأنها طائفة بين الشك واليقين ﴿ لا يبينان ﴾ أي لا يبين أحدهما على الآخر بالمجازة وإبطال الخاصة مع أن شأنهما الاختلاط على النور بل يبقيان على حالهما زمانا يسيرا مع أن شأنهما الاختلاط وانفعال كل واحد منهما عن الآخر على الفور أو لا يتجاوزان حدبهما بافراق ما بينهما من الأرض لتكون الأرض بارزة يتخذها أهلها مسكنا ومهادا فقوله لا يبينان أما من الابتغاء وهو الطلب أي لا يطلبان غير ما قدر لهما أو من البنى وهو مجاوزة كل واحد منهما ما حمله ﴿ فبأي آلاء ربكما تكذبان ﴾ وأيس من البحرين شيء يقبل التكذيب لما فيه من الفوائد والبر ﴿ يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان ﴾ اللؤلؤ الدر والمرجان الحرز الأحمر المشهور يقال ياقية الجن في البحر وقال في خريدة العجائب اللؤلؤ يتكون في بحر الهند وفارس والمرجان ينبت في البحر كالشجر وإذا كلس المرجان عقد الزئبق فنه أبيض ومنه أحمر ومنه أسود وهو يقوى البصر كحلا وينشف رطوبة العين انتهى وقيل اللؤلؤ كبار الدر والمرجان صفاره . واعلم أنه إن أريد بالبحرين هنا بحر فارس وبحر الروم فلا حاجة في قوله منهما إلى التأويل إذا اللؤلؤ والمرجان بمعنى يخرجان منهما لأن كلا منهما مالح ولا عذب في البحار السبعة الأعلى قول من قال في الآية يخرج من مالح بحري فارس والروم ومن عذب بحر الصين وفي بحر العلوم إن اللؤلؤ يخرج من بحر فارس والمرجان من بحر الروم يعني لامن كليهما وإن أريد بهما البحر المالح والبحر العذب فنسبة خروجهما حينئذ إلى البحرين مع أنهما إنما يخرجان من البحر المالح أو مع أنهما لا يخرجان من جميع البحر ولكن من بعضه كما يقال يخرج الولد من الذكر والأنثى وإنما تلهه الأنثى وهو الأظهر أو لأنهما لا يخرجان إلا من مائتي المالح والعذب وهذا محتمل معنيين أحدهما إن الملتقى اسم مكان والخروج بمعنى الانتقال من الباطن إلى الظاهر فانه قال الجمهور يخرج من الأجاج من المواضع التي يقع فيها الأنهار والمياه العذبة فناسب اسناد ذلك إليهما وهذا مشهور عند الفواصين والثاني أنه مصدر ميمي

بمعنى الاتقاء والخرج بمعنى الحدوث والحدوث بمعنى الوجود فإنه يحدث ويتكون من التقائهما واجتماعهما كما قال الرازي يكون العذب كاللقاح للملح وتقل عن ابن عباس وعكرمة مولاة ان تكون هذه الاشياء في البحر ينزل المطر لان الصدف تفتح افواهها للمطر فيكون الاصداف كالارحام للنطف وماء البحر كالجسد الغازي ويدل على انه من المطر ما اشهر من أن السنة اذا اجذبت هزلت الحيتان وقلت الاصداف والجواهر وعلى هذا فضمير منهما للبحرين باعتبار الجنس فتأمل ﴿ فبأي آلاء ربكما تكذبان ﴾ زیرا آن جوهرها که بدان آرایش کنيد واز خريد و فروخت آن فوائد پايد نيم ظاهره است پس بکدام ازين نعمتهای پروردگار خرد تکذيب مينمايد و گفته اند مراد بحر آسمان و بحر زمين است که هر سال متلاقی شوند و ابر حاجزست که منع ميکند دريای آسمانرا از نزول و دريای زمين را از صعود و دريای فلك قطرات بردريای زمين ريخته بدهان صدف درمی آيد و ازان درمنعقد گردد و قيل البحران على وفاطمة رضى الله عنهما والبرزخ النبي صلى الله عليه وسلم ويخرج منهما الحسن والحسين رضى الله عنهما وقيل هما العقل والهوى والبرزخ بينهما لطف الله ويخرج منهما التوفيق والعصمة وقيل هما المعرفة والمعصية والحاجز العصمة ويخرج منهما الشوق والتوبة لا يبغيان لا تؤثر المعصية في المعرفة وقيل هما الدنيا والآخرة والبرزخ القبر وقيل الحياة والوفاة والبرزخ الاجل وقيل الحجة والشبهة والبرزخ النظر ويخرج منهما الحق والصواب . امام قشيري رحمه الله فرموده که بحرين خوف ورجاست يا قبض و بسط و برزخ قدرت بي علت و لؤلؤ احوال صافيه و مرجان لطايف واقبه صاحب كشف الاسرار شرح ميکند که بحر خوف ورجا عامه مسلمان راست و ازان کوهر زهد و ورع و طاعت و تقوى بيرون آيد و بحر قبض و بسط خواص مؤمنان راست و ازان جواهر فقر و وجد زايد و بحر انس و هيت انبيا و صديقانرا که ازان کوهر فنا روى نمائيد تا صاحبش بمنزل بقا بياسايد

زقعر بحر فنا کوهر فنا يابی . و کره غوطه خورى اين کهر کجا يابی  
وقال بعض الکبار يشير الى مروج بحر روح و حرکتہ بالتجليات الذاتية و الى مروج بحر القلب و حرکتہ بالتجليات الصفاتية و التقائهما في مقام الوحدة مع بقاء برزخ معنوي بين هذين البحرين المشار بهما الى ما ذكر بحيث لا يبغي بحر الروح على بحر القلب لعدم نزوله بالكلية ائلا يفتي خاصية بحر القلب ولا يغلب بحر القلب على بحر الروح لعدم مروجها بالكلية ائلا يفتي خاصية بحر الروح كما قال وما منا الا له مقام معلوم يخرج لؤلؤ التجليات الذاتية من باحة بحر الروح و مرجان التجليات الصفاتية من لجة بحر القلب و يجوز أن يخرج مجتمعين من اتحاد بحر الروح و بحر القلب مع بقاء امتياز ما بينهما و قال بعضهم يشير الى بحر القدم و الحدوث و بحر القدم عذب من حيث القدم و بحر الحدوث ملح من حيث عال الحدوثية و بينهما حاجز صفة وحدانيته بحيث لا يختلط احدهما بالآخر و يخرج عن الحلول في الاماكن و الاستقرار في المواطن يخرج من بحر القدم و بحر الحدوث

ومن بحر الحدوث العلم والمعرفة والقطعة وايضا بشير الى بحر القلب الذي هو بحر الاخلاق الحمودة وبحر النفس الذي هو بحر الاخلاق المذمومة ولا يختلطان بحيث يصير القلب قسا والنفس قلبا لان بينهما العقل والعلم والشريعة والطريقة فاذا صارت النفس مطمئنة يخرج منها ومن القلب الايمان والايقان والصفاء والنور والطمأنينة وقال ابن عطاء رحمه الله بين العبد وبين الرب بحران عميقان احدهما بحر النجاة وهو القرء ان من تعاق به نجيا لان الله تعالى يقول واعتصموا بحبل الله جميعا وبحر الهلاك وهو الدنيا من ركن اليها هلك انتهى ﴿ وله الجوار ﴾ هذه اللام لها معنيان احدهما انها لام الملك والثاني انها لام الاستحسان والتعجب كقولهم لله أنت الله درك كما في كشف الاسرار والجوار بكسر الراء اصله الجوارى بالياء بمعنى السفن جمع جارية اقيمت الصفة مقام الموصوف قال ابن الشيخ اعلم ان الاركان اربعة التراب والماء والهواء والنار فالله تعالى بين بقوله خلق الانسان من صلصال ان التراب اصل المخلوق شريف مكرم عجيب الشأن وبين بقوله وخلق الجن من نار ان النار ايضا اصل المخلوق آخر عجيب الشأن وبين بقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان ان الماء ايضا اصل المخلوق آخر له قدر وقيمة ثم ذكر ان الهواء له تأثير عظيم في جري السفينة كالاعلام فقال وله الجوار وخصها بالذكر لان جريانها في البحر لاصنع للبشر فيه وهم معترفون بذلك فيقولون لك الفلك ولك الملك واذا خافوا الفرق دعوا الله خاصة وسببت السفينة جارية لان شأنها الجرى في البحر وان كانت واقفة في الساحل والمراسي كما تسمى الملوكة ايضا جارية لان شأنها الجرى والسبح في حوائج سيدها ﴿ المنشآت ﴾ المرفوعات الشرع على ان يكون من انشاء اذا رفعه والشرع بضمين جمع شراع وهو الذي يسمى بالفارسية بادبان . ولا يبعد ان يكون المنشآت بمعنى المرفوعات على الماء فتكون جارية على ما هي له كما في حاشية سعدى المفتي والمعنى المنشآت المصنوعات اي المخلوقات على ان يكون من انشاء الله اي خلقه ﴿ في البحر كالاعلام ﴾ جمع علم وهو الجبل الطويل اي كالجبال الشاهقة عظما وارتفاعا وهو حال من ضمير المنشآت والسنن في البحر كالجبال في البر كما ان الابل في البر كالسفن في البحر ﴿ فبأي آلاء ربكما تكذبان ﴾ من خلق مواد السفن والارشاد الى اخذها وكيفية تركيبها واجرائها في البحر بابسات لقطع المسافات الكثيرة في الاوقات القليلة وحصول المعاملات والتجارات لا يقدر على خلقها وجمعها وترتيبها غيره سبحانه وفيه اشارة الى جريان سفن الشريعة والطريقة المرفوعات الشرع باحكام الشريعة وآداب الطريقة في بحر الوحدة الحقيقية كالجبال العظام مشحونات بمنافع كثيرة من الطاعات والعبادات على مقتضى علم الشريعة والواردات القلبية والالهامات النبية على قانون ارباب الطريقة كما في التأويلات النجمية ﴿ كل من عليها فان ﴾ الهاء كناية عن غير مذكور كقولهم اذا نهى السفينة جري اليه والمعنى كل من على الارض من الحيوانات والمركبات ومن للتغليب على الوجهين او من الثقلين فان اي هالك لا محالة انتهى سرانجام كار فاني شوندد . ولما نزلت هذه الآية قالت الملائكة هلكت بنوا آدم فلما

القوة الوهية والخيالية فانهم بذكاء فطرهم وبقائه طينتهم يفنون عن الاحكام الطبيعية ويبقون بالتجليات الالهية وبقوله ويبقى وجه الخ اشارة الى فناء الكثرة النسبية الاسماوية وبقاء الوحدة الحقيقية الذاتية الموصوفة بالصفة الجلالية القهرية والجمالية اللطيفة فبأي آلاء ربكما تكذبان مما ذكرنا من افناء الحياة المجازية وبقاء الحياة الحقيقية واظهار الصفة اللطيفة في حق مستحق اللطف واظهار الصفة القهرية في حق مستحق القهر لعلمه المحيط باستحقاقها وقال بعضهم لو نظرت بنظر التحقيق في الكون واهله لرأيت حقيقة فناءه وفناء اهله وان كان في الظاهر على رسم الوجود لان من يكون قيامه بغيره فهو فان في الحقيقة اذلا يقوم بنفسه ولا نفس له في الحقيقة فان الوجود الحقيقي وجود القدم لذلك اثني على نفسه بقوله ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام (قال الشيخ المغربي)

سأبه هتق ميناید لیک اندر اصل نیست . نیست را از هست بشناختی یابی نجات  
(وقال المولى الجامى)

تو درمیانہ هیچ نہ ہرچہ هست اوست . ہم خود الست کوید وہم خود بلی کند  
وفى ذكر وجهه الباقي تسلياً لقلوب العشاق اى أنا ابقى لكم ابدا لا تفتنوا فان لكم ما وجدتم في الدنيا من كشف جهالى ويتسرمد ذلك لكم بلا حجاب ابدا وفى ذكر الجلال تهيبج لاهل المحبة والهيبة وفى كاف الوحدة اشارة الى حبيبه عليه السلام يعنى كشف الوجه باق لك ابدا اربتك وجهى خاصة ثم العشاق اتباع لك فى النظر الى وجهى فأول الكشف لك ثم للعموم . واعلم ان وجود الباقي جميعه وجه وبين التجليات تفاوت وفى الحديث ان الله ينجلي لآبى بكر خاصة وينجلي للمؤمنين عامة ﴿ يسأله ﴾ ميخو اهد اورا يعنى يبطلند ازوى ﴿ من فى السموات والارض ﴾ قاطبة ما يحتاجون اليه فى ذواتهم ووجوداتهم حدوداً وبقائه وسائر احوالهم سؤالاً مستمرا بلسان المقال وبلسان الحال فانهم كافة من حيث حقائقهم الممكنة بمنزل عن استحقاق الوجود وما يتفرع عليه من الكمالات بالمرّة بحيث لو انقطع ما بينهم وبين العناية الالهية من العلائق لم يشموا راحة الوجود اصلا فمهم فى كل آن مستمرون على الاستدعاء والسؤال وعن ابن عباس رضى الله عنهما فأهل السماء يسألونه المغفرة واهل الارض يسألونه الرزق والمغفرة وفى كشف الاسرار مؤمنان دو كروه اند تابدان وعارفان هر سؤال بر يكى بر قدر همت او ونواخت هر يكى سزای حوصله او

هر كسى از همت والاى خویش . سود برد درخور كالای خویش  
تابد همه از خواهد طرف خود اورا خواهد احمد بن ابى الجوارى حق را بخواب دید كفت .  
جل جلاله يا احمد كل الناس يطلبون منى الا ابا يزيد فانه يطلبنى  
﴿ فسرت اليك فى طلب المعالى ﴾ وسار سواى فى طلب المعاش  
﴿ كل يوم ﴾ اى كل وقت من الاوقات وهو اليوم الالهى الذى هو الآن الغير المنقسم  
وهو بطن الزمان فى الحقيقة ﴿ هو ﴾ تعالى ﴿ فى شأن ﴾ من لشؤون التى من جعلها اعطاء



ماسألوا فاه تعالى لا يزال ينشئ اشخاصا ويفنى آخرين ويأتي بأحوال ويذهب بأحوال من الفنى والفقر والعزة والذلة والنصب والعزل والصحة والمرض ونحو ذلك حسبما تقتضيه مشيئته المبذبة على الحكم والمصالح البالغة وفي الحديث ( من شأنه أن ينفر ذنبا ويخرج كربا ويرفع قوما ويضع آخرين ) قال الحسين بن الفضل هو سوق المقادير الى المواقيت وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قل خلق الله تعالى لوحا من درة بيضا دفناه باقوتة حمرآه قلمه نور وكتابه نور ينظر فيه كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة يخلق ويرزق ويحيي ويميت ويمزق وبذل ويفعل ما يشاء فذلك قوله تعالى كل يوم هو في شأن وهو مأخوذ من قوله عليه السلام ان الرب لينظر الى عباده كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة يبدي ويبعد وذلك من حبه خلقه ويدل على هذا الحب ما يقال من ان الله تعالى يحيي كل يوم الفا واحدا يميت الفا فالحياة الفانية اذا كانت خيرا لتحصيل الحياة الباقية فما ظنك بفضيلة الحياة الباقية وعن عبيدة الدهر كله عند الله يومان احدهما اليوم الذى هو مدة الدنيا فشأنه فيه الامر والنهي والامانة والاحياء والاعطاء والتمتع والاخر يوم القيامة فشأنه فيه الجزاء والحساب والثواب والعقاب قال مقاتل نزلت الآية في اليهود حين قالوا ان الله لا يقضى يوم السبت شيئا فيها رد لهم وقوله كل ظرف لما دل عليه هو في شأن اى يقاب الامور كل يوم او يحدثها كل يوم او نحوه كما في بحر العلوم ﴿ فبأى آلاء ربكما تكذبان ﴾ مع مشاهدتكم لما ذكر من احسانه وفي بحر الحقائق يشير الى تجلى الحق فى كل زمن فرد ونفس فرد على حسب المتجلى له واستعداده ولانهاية للتجليات فبأى آلاء ربكما تكذبان من تجلى الحق بصور مطلوبكم وايجاده من كتم العدم ووجود محبوبكم

كل يوم فى شأن چه شائست بدو • هر زمان جلوه ديكر شود از پرده عيان  
جلوه حسن ترا غايت وپايانى نيست • يعنى اوصاف كمال تواندرد پايان

قال البتلى يسأله من فى السموات من الملائكة كلهم على قدر مقاماتهم يسأله الخائف النجاة من العبد والحجاب ويسأله الراجى الوصول الى محل الفرح ويسأله المطيع قوة عبادة وثواب طاعته ويسأله المحب أن يصل اليه ويسأله المشتاق أن يراه ويسأله العاشق أن يقرب منه ويسأله العارف أن يعرفه بمزيد المعرفة ويسأله الموحد أن يفنى فيه ويستغرق فى بحر شهوده ويسأله الجاهل علم ما يحجبه عنه ويسأله العالم ويعرفه به وكذا كل قوم على قدر مراتبهم ودرجاتهم وهو تعالى فى كل يوم هو فى شأن والشان الحال والامر العظيم ﴿ سافرغ لكم ﴾ اى ستنجرد لحسابكم وجزائكم وذلك يوم القيامة عند انتهاء شؤون الخلق المشار اليها بقوله تعالى كل يوم هو فى شأن فلا يبقى حينئذ الا شأن واحد هو الجزاء فعبّر عنه بالفراغ لهم على المجاز المرسل فان الفراغ يلزمه التجرد والا فليس المراد الفراغ من الشغل لانه تعالى لا يشغله شأن عن شأن وقيل هو مستعار من قول المهدي لصاحبه سافرغ لك اى سأنجرد للايقاع بك من كل ما يشغلك عنى والمراد التوقر على التكاليف والانتقام منه فالخطاب للمجرمين منهما بخلافة على الاول ﴿ ايه التملان ﴾ قال الراغب

الثقل والحفة متقابلان وكل ما يرجع على ما يوزن به أو يقدر به يقال هو ثقل واصله في الاجسام ثم  
يقال في المعاني اقله الثرم والوزر انتهى والمراد هنا الانس والجن سميا بذلك لانهما ثقلا  
الارض يعني انهما شبا بتقلى العابة وفي حواشي ابن الشيخ شبه الارض بالحمولة التي تحمل  
الاتقال والانس والجن جعلوا ثقلا محمولة عليها وجعل ماسواها كالعلاوة اولرزانة آراهما  
اولانها مثقلان بالتكليف اولعظم قدرهما في الارض كما في الحديث ( انى خلفت فيكم الثقلين  
كتاب الله وعترتى ) وقال الصادق رضى الله عنه سبأ ثقلين لانهما يثقلان بالذنوب اولما فيهما  
من الثقل وهو عين تأخرها بالوجود لان من عادة الثقل الابطاء كما ان من عادة الحفيف  
الاسراع والانس اقل من الجن للركن الاغلب عليهم ﴿ فبأى آلاء ربكما ﴾ التي من  
جلتها التنبه على ما سبقونه يوم القيامة للتحذير عما يؤدي الى سوء الحساب ﴿ تكذبان ﴾  
بأقوالكما واهمالكما قال في كشف الاسرار اعلم ان بعض هذه السورة ذكر فيه  
الشدائد والعذاب والنار والنعمة فيها من وجهين احدهما في صرفها عن المؤمنين الى  
الكفار وتلك النعمة عظيمة تقتضى شكرا عظيما والثانى ان في التخويف منها والتنبه عليها  
نعمة عظيمة لان اجتهاد الانسان رهبة مما يؤله اكثر من اجتهاده رغبة فيما ينعمه ﴿ يا معشر  
الجن والانس ﴾ هما الثقلان خوطبا باسم جنسهما لزيادة التقرير ولان الجن مشهورون  
بالقدرة على الافاعيل الشاقة فخطبوا بما ينبي عن ذلك لبيان أن قدرتهم لا تفي عما كلفوه  
والمعشر الجماعة العظيمة سميت به لبلوغه غاية الكثرة فان العشر هو العدد الكامل الكثير  
الذى لا عدد بعده الا بتركيبه بما فيه من الآحاد تقول احد عشر واثنى عشر وعشرون  
وثلاثون اى اثنا عشرات وثلاث عشرات فاذا قيل معشر فكأنه قيل محل العشر الذى  
هو الكثرة الكاملة وقدم الجن على الانس في هذه الآية لتقدم خاقه والانس على الجن  
في قوله تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن لفضله فان التقديم يقتضى الافضالية قال ابن  
الشيخ لما بين الله تعالى انه سيجي وقت يتجرد فيه لمحاسبتهم ومجازاتهم وهددهم بما يدل  
على شدة اهتمامه بها كان مظنة ان يقال فلم ذلك مع ماله من كمال الاهتمام به فأشار الى  
جوابه بما محموله انهم جميعا في قبضة قدرته وتصرفه لا يفوته منهم احد فلم يتحقق باعث يبعثه  
على الاستعجال لان ما يبعث المستعجل انما هو خوف الفوت وحيث لم يخف ذلك قسم  
الدمر كله الى قسمين احدهما مدة ايام الدنيا والآخر يوم القيامة وجعل المدة الاولى ايام  
التكليف والابتلاء والمدة الثانية للحساب والجزاء وجعل كل واحدة من الدارين محل  
الرزايا والمصائب ومنبع البلايا والتوآب ولم يجعل لواحد من الثقلين سبيلا للفرار منهما  
والهرب مما قضاه فيهما فقوله يا معشر الجن متعلق بقوله سنفرغ لكم فكانا بمنزلة كلام  
واحد ﴿ ان استطعتم ﴾ لم يقل ان استطعتم لان كل واحد منهما فريق كقواهم فاذا هم  
فريقان يختصمون اى كل فريق منهم يختصم فجمع الضمير هنا نظرا الى معنى الثقلين وثناء  
في قوله يرسل عليكم كما سبأنى نظرا الى الافظ اى ان قدرتم على ﴿ أن تنفذوا من اقطار  
السماوات والارض ﴾ قال في القاموس النفاذ جواز الشيء عن الشيء والحلوص منه كالنفوذ

ومخالطة السهم جوف الرمية وخروج طرفه من الشق الآخر وسائر فيه كالتفد ونفذهم  
جازهم وتخلفهم كأنفذهم والنافذ الماضي في جميع اموره انتهى والاقطار جمع قطر بالضم  
وهو الجانب والمعنى أن تخرجوا من جوانب السموات والارض هاربين من الله فاربين  
من قضائه ﴿ فأنفذوا ﴾ فخرجوا منها وخلصوا انفسكم من عقابي وهو امر تعجيز والمراد  
انهم لا يفوتونه ولا يعجزونه حتى لا يقدر عليهم ﴿ لا تنفيذون ﴾ لا تقدررون على النفوذ  
﴿ الا بسطان ﴾ اي بقوة وقهر وانتم من ذلك بمنزل بعيد ( روى ) ان الملائكة تنزل  
فتحيط بجميع الخلائق فيهرب الانس والجن فلا يأتون وجها الا وجدوا الملائكة احاطت  
به فتقول لهم الملائكة ذلك فكما لا يقدر احد على الفرار يوم القيامة كذلك لا يقدر  
في الدنيا فيدركه الموت والقضاء لا محالة ﴿ فباي آلاء ربكماتكذبان ﴾ اي من التنبية والتحذير  
والمساهلة والعفو مع كمال القدرة على العقوبة ﴿ يرسل عليكم شواظ ﴾ هو لهب خالص  
لادخان فيه اودخان النار وحرها كما في القاموس قال سعدى المفقى والله اعلم انها استئناف  
جوابا عن سؤال الداعي الى الهرب والفرار وان ذلك حين يساق الى المحشر كما روى  
عن ابن عباس رضى الله عنهما اي يرسل عليكم لهب بلا دخان ليسوقكم الى المحشر  
﴿ من نار ﴾ متعلق يرسل والتنوين فيهما للتفخيم ﴿ ونحاس ﴾ اي دخان اوصفر مذاب  
يصب على رؤسهم وفي المفردات النحاس اللهب بلا دخان وذلك تشبيه في اللون بالنحاس  
وفي القاموس النحاس مثلثة عن ابى العباس الكواشي القطر والنار وما سقط من شرار  
الصفير او الحديد اذا طرق ﴿ فلا تنصران ﴾ اي لاتمنعان من ذلك العذاب ﴿ فباي آلاء  
ربكماتكذبان ﴾ من بيان عاقبة الكفر والمعاصي والتحذير عنها فانها لطف ونعمة واي  
لطف ونعمة ﴿ فاذا انشقت السماء ﴾ اي انصدعت يوم القيامة وانفك بعضها من بعض  
لقيام الساعة وانفجرت فصارت ابوابا لنزول الملائكة كقوله تعالى ويوم تشقق السماء  
بالنعام ونزل الملائكة تزيلا وفي الخبر من نار جهنم اذا كشف عنها ﴿ فكانت وردة ﴾  
كوردة حمراء في اللون وهي الزهرة المعروفة التي تشم والغالب على الورد الحمرة قال  
﴿ ولو كنت وردا لونه لعشقتي ﴾ ولكن ربي شانى بسواديا

وقيل لأن اصل لون السماء الحمرة وانما ترى زرقاء للبعد والحوائل ولان لون النار اذا  
خالط الازرق كسواء حمرة ﴿ كالدهان ﴾ خبر ثان لكانت اي كدهن الزيت فكانت في حمرة  
الوردة وفي جريان الدهن اي تذوب وتجري كذوبان الدهن وجريه فتصير حمراء من  
حرارة جهنم وتصير مثل الدهن في رفته وذوبانه وهو اما جمع دهن او اسم لما يدهن به  
كالادام لما يؤتمد به وجواب اذا محذوف اي يكون من الاحوال والاهوال مالا يحيط به  
دائرة المقال قال سعدى المفقى ناصب اذا محذوف اي كان ما كان من الامر الهائل الذي  
لا يحيط به نطاق العبارة اورأيت امرا عظيما هائلا وبهذا الاعتبار تسبب هذه الجملة عما  
قبلها لان ارسال الشواظ يكون سببا لحدوث الامر الهائل اورؤيته في ذلك الوقت ﴿ فباي  
آلاء ربكماتكذبان ﴾ مع عظام شأنها ﴿ فيومئذ ﴾ اي يوم اذ انشقت السماء حسب ما ذكر

( لايسأل )

﴿ لا يسأل عن ذنبه انسى ولا جان ﴾ لانهم يعرفون بسببهم فلا يحتاج في تمييز الذنب عن غيره الى ان يسأل عن ذنبه ان أراد أحد أن يطلع على أحوال أهل المحشر وذلك اول ما يخرجون من القبور ويحشرون الى الموقف فوجا فوجا على اختلاف مراتبهم واما قوله فوركك لئلا لهم أجمعين ونحوه ففي موقف المناقشة والحساب وعن ابن عباس رضى الله عنهما لا يسألهم هل عملتم كذا وكذا فانه أعلم بذلك منهم ولكن يسألهم لم عملتم كذا وكذا وعنه ايضا ويسألون سؤال شفاء وراحة وانما يسألون سؤال تفرغ وتوبيخ وضمير ذنبه للانسان لتقدمه رتبة وافراده لما أن المراد فرد من الانس كأنه قيل لا يسأل عن ذنبه انسى ولا جنى وأراد بالجنان الجن كما يقال تميم وبراد ولده ﴿ فبأى آلاء ربكما تكذبان ﴾ مع كثرة منافعها فان الاخبار بما ذكر مما يزرركم عن الشر المؤدى اليه وفيه اشارة الى شعاع انوار الطاعة والعبادة على صفحات وجات انس الروح والى تراكم ظلمات المعصية والتمرد وسلاسل الطغيان واغلال العصيان على صفحات وجوه جن النفس المظلمة واعناقهم التمرد الآبية عن الطاعة والانقياد فبأى آلاء ربكما تكذبان ما أنعم الله على عباده المقادير في هذا اليوم وما انتقم من عباده التمردين في ذلك اليوم فان الانتقام من الاعداء انعمة على الاحباب ولذا ورد الحمد عقبه كما قال تعالى فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين وكال الانتقام بافناء اوصاف النفس الامارة بالكيفية ﴿ يعرف المجرمون بسببهم ﴾ السبا والسبأ بالكسر والقصر والمد العلامة والجملة استئناف مجرى مجرى التعليل لعدم السؤال قبل يعرفون بسواد الوجوه وزرقة العيون وقيل بما يملوهم من الكآبة والحزن كما يعرف الصالحون باضداد ذلك ﴿ فيؤخذ بالنواصي والاقدام ﴾ النواصي جمع ناصية وهى مقدم الرأس والمراد هنا شعرها والجار والمجرور هو القائم مقام الفاعل يقال أخذه اذا كان المأخوذ مقصودا بالأخذ ومنه قوله تعالى خذوا حذركم ونحوه وأخذ به اذا كان المأخوذ شياً من ملابس المقصود بالأخذ ومنه قوله تعالى لا تأخذ بلحيتى ولا برأسى وقول المستغيث خذ بيدى أخذاه بيدك والمعنى تأخذ الملائكة بنواصيرهم أى بشعور مقدم رؤسهم واقدامهم فيقتدونهم في النار وتسحبهم الملائكة الى النار نارة تأخذ بالنواصي وتجرهم على وجوههم او يجمع بين نواصيرهم واقدامهم في ساسلة من وراء ظهورهم ﴿ فبأى آلاء ربكما تكذبان ﴾ من المواعظ والزواجر ﴿ هذه جهنم التى يكذب بها المجرمون ﴾ على ارادة القول اى قال لهم ذلك بطريق التوبيخ ﴿ يطوفون بينها ﴾ اى يدرون بين النار يحرقون بها ﴿ وبين حميم آن ﴾ اى ماء بالغ من الحرارة اقصاها يصب عليهم او يسقون منه اى يطوفون من النار الى الحميم ومن الحميم الى النار دهشا وعطشا ابدا من أنى يأتي فهو آن مثل قضى يقضى فهو قاض اذا انتهى في الحرو الفحيح قال ابوالابيث يسلط عليهم الجوع فيؤتى بهم الى الزقوم الذى طلعهما كرؤس الشياطين فأكلوا منها فأخذت في حلوقهم فاستغاثوا بالماء فأوتوا به من الحميم فاذا قربوه الى وجوههم تناثر لحم وجوههم ويشربون فتغلى اجوافهم ويخرج جميع ما فيها ثم يلقى عليهم الجوع فمرة يذهب بهم الى الحميم ومرة الى الزقوم وقال كعب الاحبار ان واديا من اودية

جهنم يجتمع فيه صديد أهل النار فينطلق بهم في الاغلال فيمسون فيه حتى تنخلع اوصالهم ثم يخرجون منه وقد احدث الله لهم خلقا جديدا فيلقون في النار ﴿فبأى آلام ربكم انكذبان﴾ وقد أشبر الى سر كون بيان امثال هذه الامور من قبيل الآلاء مرارا فالآلاء في امثالها حكاياتها فقط للانزجار مما يؤدي الابتلاء بها من الكفر والمعاصي بخلاف ما فصل في اول السورة الى قوله كل يوم الخ فانها نعم واصلة اليهم في الدنيا وكذلك حكاياتها من حيث ايجابها للشكر والمثابرة على ما يؤدي الى استدامتها وفي الآية اشارة الى الكاسيين بقدم مخالفة الشرع وموافقة الطبع الصفات الذميمة واخلاق الرذيلة وهم يطوفون بين نار المخالفات الشرعية والموافقات الطبيعية وبين حميم الجهل فانه لا يقطع العطش ولا يروى الظمآن وانما ينفع للانسان في الدنيا والآخرة العلم القطعي والكشف الصحيح الأتري الى علوم أهل الجدل فانها في حكم الجهل لان أهلها منغمسون في الشهوات واللذات مستغرقون في الاوهام والخيالات ولما نبه الله الامام الغزالي رحمه الله وأيقظه ونظر فاذا علوه التي صرف شطرا من عمره في تعلمها وتعليمها لا تنقذه في الآخرة رجع الى كتب الصوفية فتيقن انه ليس أفجع من علوهم لكون معاملاتها ذات الله وصفاته وافماله وحقائق القرءان واسراره فترك التدريس ببغداد وخرج الى طالب أهل تلك العلوم حتى يكون منها على ذوق بسبب صحبتهم فوقفه الله فكان من امره ما كان وقد قال ابو يزيد البسطامي قدس سره أخذتم علمكم ميتا عن ميت وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت وقال الامام فخر الدين للشيخ نجم الدين قدس سره بم عرفت ربك قال بواردات ترد على القلوب فتعجز النفوس في تكذيبها فالنفس كجهنم فيها نار الشهوات وحميم الجهالات فمن زكاه في الدنيا عن اوصافها نجاب يوم القيامة من الاحتراق والافتراق نعوذ بالله من سوء الحال وسيئات الاعمال وقبائح الاحوال

نمی تازد این نفس سرکش چنان . که عقلش تواند کرفتین عنان

که با نفس وشیطان برآید زور . مصاف بلیکان نیاید ز مور

ولمن خاف مقام ربه ﴿ و برای کسی که بترسد از ایستادن پیش خدای تعالی وهو شروع في تعداد النعم الفائضة عليهم في الآخرة بعد تعداد ما وصل اليهم في الدنيا من الآلاء البديهة والديوية والمقام اسم مكان ومقامه تعالی موقفه الذين يقف فيه العباد للحساب كما قال يوم يقوم الناس لرب العالمين فالإضافة للاختصاص الملكي اذ لا ملك يومئذ الا لله تعالی قال في عين المعاني نزلت في أبي بكر رضي الله عنه حين شرب لبنا على ظمأ فأعجبه ثم أخبر أنه من غير حل فاستقام فقال صلى الله عليه وسلم لما سمعه رحمك الله لقد أنزلت فيك آية ودخل فيه من بهم بالمعصية فيذكر الله فيدعها من مخافة الله ﴿ جنتان ﴾ جنة للخائف الانسى وجنة للخائف الجنى على طريق التوزيع فان الخطاب للفرقتين والمعنى لكل خائفين منكما اول لكل واحد جنة لعقيدته واخرى لعملة او جنة لفعل الطاعات واخرى لتترك المعاصي او جنة يتألبها واخرى يتفضل بها عليه اور روحانية وجمانية وكذا ما جاء مثني بعد وقال في الموضع دوباغ دهد ايشانرا در مهشت كه بكي از ايشان صد ساله راه طول و عرض داشت ايشان

و در میان مریضی سرهای خوش و حوران دلکش . و قال الاستاذ انتشیری رحمه الله جنة معجزة هي لذة المناجاة والتلذذ بمحائق المشاهدات وما يرد على قلوبهم من صدقه الواردات و جنة مؤجلة وهي الموعودة في الآخرة وفي بحر العلوم قيل جنة للخائف الانسي و جنة للخائف الجنى لان الخطاب لاثنين وفيه نظر لقوله عليه السلام ان مؤمن الجن لهم ثواب وعليهم عقاب وايسوا من اهل الجنة مع امة محمد هم على الاعراف حائط الجنة تجري فيه الانهار وتنت فيه الاشجار والثمار . يقول الفقير قد سبق في أو آخر الاحقاف ان المذهب ان الجن في حكم بني آدم ثوابا وعقابا لانهم مكفون مثلهم وان لم نعلم كيفية ثوابهم فارجع الى التفصيل في تلك السورة ﴿ فبأى آلاء ربكما تكذبان ﴾ قال محمد بن الحسن رحمه الله بنا كنت نائما ذات ليلة اذا أنا بالباب يندق ويقرع فقلت انظروا من هو فقالوا رسول الخليفة يدعوك فخرجت على روعي فممت ومضيت اليه فلما دخلت عليه قال دعوتك في مسألة ان ام محمد يعني زبيدة قلت لها اني امام العدل وامام العدل في الجنة فقالت انك ظالم عاص قد شهدت لنفسك بالجنة فكذبت بذلك على الله تعالى وحرمت عليك فقلت له يا أمير المؤمنين اذا وقعت في معصية فهل تخاف الله في تلك الحال او بعدها فقال اي والله أخافه خوفا شديدا فقلت له أماشهد ان لك جنتين لاجنة واحدة قال تعالى ولئن خاف مقام ربه جنتان فلاطفني وأمرني بالانصراف فلما رجعت الى داري رأيت البدر متبادرة الى قال بعضهم هو المقام الذي يقوم بين بدى ربه يوم القيامة عند كشف الستور وظهور حقائق الامور وسكوت الكل من الانبياء والاولياء لظهور القدرة والجبروت فلا بد من الخوف من القيام في ذلك المقام الهائل . مالك بن دينار كفته دلي كه درو خوف نه همچون خانه كه درو خداوند نه خانه كه درو خداوند بود عن قريب آن خانه خراب شود و دل كه درو خوف بود علامتش آنست كه خاطر را از حرمت پر كند و اخلاق را مهذب كردد و اطراف يادب دارد ابو القاسم حكيم كفته كه ترس از خالق ديگر است و ترس از مخلوق ديگر هر كه از مخلوق ترسد از وي بگريزد و هر كه از خالق ترسد باوي گريزد يقول الله تعالى ( ففر و الى الله ) ترس از الله باشهوت و دينار نسا زد هر كه اسير شهوت گشت ترس از دل وي رخت برداشت و در دست ديو افتاد تا بهر دري كه ميخواهد او را مي گشت در آتار بيارند كه بچي عليه السلام بر ابليس رسیده و در دست ابليس بند هاديد از هر جنس و هر رنگ كفت اي شقى اين چه بند هاست كه در دست تومي بينم كفت اين انواع شهوات فرزند آدم است كه ايشانرا باين دربند آدم و بر مراد خویش مي دارم كفت بچي راهبچ چيز شناسي كه با آن دروي طمع كني كفت نه مكربك چيز كه هر كه كه طعام سير خورد كراتي طعام او را ساعتی از نماز و ذكر الله مشغول دارد بچي كفت از خدای عزوجل پذيرقم و باوي عهد بستم كه هر كز طعام سير نخورم بزرگي راپر سيدند كه خدای تعالى با ندوه كنان و ترسد كان چه خواهد كفت اگر اندوه براي او دارند و عمل ترس از بهرا او كشد هنوز نفس ايشان منقطع نشده باشد كه جام رحيق بردستان نهند بران نبشته كه ان لا تخافوا

ولا تخزنوا وأبشروا بالجنة

اندوه غريبان بسر آيد روزی • درکار غریبان نظر آید روزی  
ترسند كانوا واندوه كانوا چهار بهشت است دو بهشت سیمین و دو بهشت زرین • كما قال  
عليه السلام جنتان من فضة آنتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آنتهما وما فيهما وفي التأويلات  
التجمية يشير الى من يخاف مقام الشهود ابقاء على نفسه لان الشهود الحقيقي في الشاهد  
عن شهاديته في المشهود ويبقى بالمشهود من آخر مراتب المشاهدة اذ لا لذة في اوائل المشاهدة  
واليه أشار عليه السلام بقوله اللهم ارزقنا لذة النظر الى لقائك وبهذا المعنى كان يقول  
لعائشة رضي الله عنها حين يغيب عن حسه كليني يا حبر آء للتبليغ والارشاد وقوله جنتان  
اي جنة الفناء في نعمة المشهود وجنة البقاء بالمشهود قوله مقام ربه اي مقام شهود ربه  
بحذف المضاف فباي آلاء ربكما تكذبان من نعمة الفناء في الله ونعمة البقاء به ﴿ذواتا أفنان﴾  
صفة لجنتان وما بينهما اعتراض وسط بينهما تنبيها على ان تكذيب كل من الموصوف والصفة  
موجب للانكار والتوبيخ وذواتا تثنية ذات بمعنى صاحبة وفي تثنيها لغتان الرد على الاصل  
فان اصلها ذوية لانها مؤنثة ذوى والتثنية على اللفظ أن يقال ذاتا والافنان جمع فن اي ذواتا  
انواع من الاشجار والثمار او جمع فن وهو الفصن المستقيم طولا او الذي ينشعب من فروع  
الشجرة اي ذواتا اغصان متشعبة من فروع الشجرة وتخصيصها بالذكر لانها التي تورق  
وتثمر وتمد الظل وتحتوي منها الثمار يعني ان في الوصف تذكيرها على سبيل الكناية كأنه  
قيل ذواتا اوراق وثمار واطلال ﴿فباي آلاء ربكما تكذبان﴾ وليس فيها شيء يقبل  
التكذيب ﴿فيهما عينان تجريان﴾ صفة اخرى لجنتان فصل بينهما بقوله فباي الخ مع انه  
لم يفصل به بين الصفات الكائنة من قبيل العذاب حيث قال يرسل عليكم شواظ من نار  
ونحاس مع ان ارسال النحاس غير ارسال الشواظ اي في كل واحدة منهما عين من ماء غير  
آسن تجري كيف يشاء صاحبها في الاعالي والاسافل لما عام من وصف انهار الجنة لامن  
حذف المفعول وقيل تجريان من جبل من مسك عن ابن عباس والحسن رضي الله عنهم تجريان  
بالماء الزلال احداهما التسنيم والاخرى السلسيل وقال ابو بكر الوراق رحمه الله فيهما عينان  
تجريان لمن كانت عيناه في الدنيا تجريان من مخافة الى الله تعالى

بران ازدوسر چشمه ديدہ جوی • ورو آلايشی داری از خود بشوی

زیرد خدا آب روی کسی • کہ زیرد کناه آب چشمش بسی

﴿فباي آلاء ربكما تكذبان﴾ وفيه اشارة الى أن في جنة الفناء عينان تجريان فيها ماء الحياة  
وهي البقاء بعد الفناء وفي جنة البقاء عينان تجريان فيها ماء العلم والمعرفة والحكمة والبقاء بعد  
الفناء يستلزم أنواع المعارف والحكم واصناف الموائد والنم فباي آلاء ربكما تكذبان  
يا اصحاب السكر والغيبة ويا ارباب الصحور والحضوكا في التأويلات التجمية ﴿فيهما من  
كل فاكهة زوجان﴾ صفتان معهود وضريب لم يره احد ولم يسمع اورطب ويابس او حلو  
وحامض ويقال لوانان وقيل في المنظر دون المطعم وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما في الدنيا

(حلو)

حلوة ولا مرة الا وهي في الجنة حتى الخنظل الا انه حلو وذلك لان ما في الجنة خلق من حلوة الطامات فلا يوجد فيها المر المخلوق من مرارة السبثات كزقوم جهنم ونحوه ولكون الجنة دارالجمال لا يوجد فيها اللون الاسود ايضا لانه من آثار الجلال والجللة صفة اخرى لجنات ﴿ فباي آلاء ربكما تكذبان ﴾ اي من هذه النعم اللذيذة ﴿ متكئين ﴾ حال من الحاقين لان من خاف في معنى الجمع والمعنى يحصل لهم جنتان متكئين اي جالسين جلسة الملوك جلوس راحة ودعة مضمدين ﴿ على فرش ﴾ جمع فراش بالكسر وهو ما يفرش وييسط ويستهد للجلوس والنوم ﴿ بطائنها ﴾ جمع بطانة وهي بالكسر من الثوب خلاف ظهارته بالفارسية آستر ﴿ من استبرق ﴾ قرأ ورش عن نافع ورويس عن يعقوب من استبرق بحذف الالف وكسر النون لالقاء حركة الهمزة عليها والباقون باسكان النون وكسر الالف وقطعها والاستبرق ما غلظ من الديباج قيل هو استعمل من البريق وهو الاضاءة وقيل من البرقة وهو اجتماع الوان وجعل اسما فاعرب اعرابه وقد سبق شرحه في الدخان والمعنى من ديباج تخمين وحيث كانت بطائنها كذلك فما ظنك بظهارها يعني ان الظهارة كانت اشرف واعلى كما قال عليه السلام لمناديل سعد بن معاذ في الجنة احسن من هذه الحلة فذكر المنديل دون غيره تنبيها بالادنى على الاعلى وقيل ظهارها من سندس او من نور او هو مما قال الله تعالى فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة أعين ﴿ وجنى الجنة دان ﴾ جنى اسم بمعنى الجنى كالقبض بمعنى المقبوض لقول على رضي الله عنه

هذا جنائ وخياره فيه . وكل جان يده الى فيه

ودان من الدنو وهو القرب اصله دانو مثل غازو اي ما يجتنى من اشجارها من الثمار قريب بناله القائم والقاعد والمضطجع وبالفارسية وميوه درختان آن دو بهشت نزديكت كه دست قائم وقاعد ومضطجع بدان رسد وقال ابن عباس رضي الله عنهما تدنو الشجرة حتى يجتبيها ولى الله ان شاء قائما وان شاء قاعدا وان شاء مضطجعا وقال قتادة لا يرد يده بعد ولا شوك . وكفته اندكسنى كه تكبه دارند وميوه آروز كسند شاخ درخت سرفرو دارد وآن ميوه كه خواهد بدهان وى درآيد . يقول الفقير ان البعد انما نشأ من كثافة الجسم ولا كثافة في الجنة واهلها اجسام لطيفة نورانية في صور الارواح وقد قال من قال ( مصرع ) بعد منزل نبود در سفر روحانى . وايضا ان الطامات في الدنيا كانت في مشيئة المطيع فتعمراتها ايضا في الجنة تكون كذلك فيتناولها بلا مشقة بل لاتناول اصلا فان سهولة تناول تصوير لسهولة الاكل فتلك الثمار تقع في الفم بلا اخذ على ما قال البعض ﴿ فباي آلاء ربكما تكذبان ﴾ من هذه الآلاء اللذيذة الباقية ﴿ فيهن ﴾ اي في الجنان المدلول عليها بقوله جنتان لما عرفت انهما لكل خائفين من الثقلين اولكل خائف حسب تعدد عمله وقد اعتبر الجمعية في قوله متكئين ﴿ قاصرات الطرف ﴾ من اضافة اسم الفاعل الى منصوبه تخففا ومتعلق القصر وهو على ازواجهن محذوف للعلم به والمعنى نساء يقصرن ابصارهن على ازواجهن لانسحاب الى غيرهم وتقول كل منهن لزوجها وعزة ربي ما ارى في الجنة شيا احسن منك فالحمد لله



الذی جعلک زوجی وجعلنی زوجک وقصر الطرف ایضا من الحیاء والنرج . وجون قصر الطرف بر معنای حیا وغنج بود معنی قاصرات الطرف آنست کہ کنیز کان بہشتی نازنینان اند از ناز فرو شکستہ چشمان اند . وقد یقال المعنی قاصرات طرف غیر من علیہن ای اذا رأین أحد لم یجاوز طرفہ الی غیرہن لکمال حسنہن ﴿ لم یطمئن انس قبلہم ولا جان ﴾ الجملة صفة لقاصرات الطرف لان اضافتها لفظیة یقال طمئت المرأة من باب ضرب اذا اقتضها بالتدیمة ای أخذ بکارتها فالطمث الجماع المؤدی الی خروج دم البکر ثم اطلق علی کل جماع طمئت وان لم یکن معہ دم وفي القاموس الطمئت المس والمغنی لم یس الانسیات أحد من الانس ولا الجنیات أحد من الجن قبل ازواجہن المدلول علیہم بقاصرات الطرف یعنی حوران کہ برای انس مقرر اند دست آدمی بدامن ایشان نرسیده باشد وآنانکہ برای جن مقرر اند جن نیز در ایشان تصرف نکرده باشد . فہن کالریاض الانف وہی التي لم ترعها الدواب قط وفيہ ترغیب لتحصیائہن اذا لرغبة للابکار فوق الرغبة للثیبات ودلیل علی ان الجن من أهل الجنة وانہم یطمئون كما یطمئ الانس فان مقام الامتان یقتضی ذلك اذ لو لم یطمئوا کن قبلہم لم یحصل لہم الامتان بہ ولكن لیس لہم ماء کما الانسان بل لہم هوآء بدل الماء وبہ یحصل العلوق فی ارحام اناسہم كما فی الفتوحات المکیة وهذا یتدعی أن لاتصح المذاکحة بین الانس والجن وكذا العکس وقد ذهب الی صحتها جم غفیر من العلماء منهم صاحب آكام المرجان واما قول ابن عباس رضی اللہ عنہما المحتنون اولاد الجن لان اللہ ورسولہ نہیا أن یأتی الرجل امرأته وہی حائض فاذا أتاها سبقہ الیہا الشیطان فحملت فجاءت بالخنث وكذا قول مجاہد اذا جامع الرجل ولم یسم انطوی الجن علی احلیہ فجامع معہ فلا یدل دلالة قطعیة علی أن جماعہم كجماع الانس وان من جماعہم الانس یحصل العلوق بل فیہ دلالة علی شركة الجن معہ بسبب الحیض وعدم التسمیة كشرکة الشیطان فی الطعام الذی لم یسم علیہ ونحو فہوہ افساد بالخاصیة واضرار بما یلیق بمقامہ والعلم عند اللہ تعالی ثم ان هؤلاء ای قاصرات من حور الجنة المخلوقات فیہا ما یتذلقن ولم یمنن وهذا قول الجمهور وقال الشعبي والکلبي من نساء الدنیا ای لم یجامعہن بعد النشأة الثانیة أحد سواہ کن فی الدنیا نئیات او ابکارا ﴿ فبأی آلا ربکما تکذبا ﴾ من هذه النیم التي ہی لتمتع نفوسکم وفيہ اشارة الی أن فی الجنات للفتانین فی اللہ الباقین بہ حورا من التجلیات الذانیة والمعارف الالہیة والحکم الربانیة مستورات عن عبون الاغبار لا یترجن ولا یظہرن علی غیر اربابہن لم یطلع عین انس الروح ولا جان النفس لبقائمہم ہم وظلمة نسہم وكثافة طبنتہم ﴿ کأنہن الباقوت والمرجان ﴾ صفة لقاصرات الطرف قد سبق بیان المرجان واما الباقوت فہو حجر صلب شدید الیس رزین صاف منہ احمر وابیض وأصفر وأخضر وازرق وهو حجر لا تعمل فیہ النار لقلہ دہنتہ ولا یشتب لغلظہ رطوبتہ ولا تعمل فیہ المبارد لصلابته بل یزداد حسنا علی مر الایالی والایام وهو عزیز قلیل الوجود با الاحمر وبعده الاصفر اصبر علی النار من سائر اصنافہ واما الاخضر منہ فلا صبر لہ علی

( النار )

النار اصلا وفي الطب اجود اليواقبت واغلاها قيمة الياقوت الرمانى وهو الذى يشابه النار  
 فى لونه ومن تحتم بهذه الاصناف أمن من الطاعون وان عم الناس وأمن ايضا من اصابة الصاعقة  
 والفرق ومن حمل شيئا منها او تحتم به كان معظما عند الناس وجيها عند الملوك واكل معجون  
 الياقوت يدفع ضرر السم ويزيد فى القوة ومعنى الآية مشبهات بالياقوت فى حمرة الوجنة  
 والمرجان اى صغار الدر فى بياض البشرة وصفاتها فان صغار الدر انصح بياضا من كباره  
 وقال قتادة فى صفاء الياقوت وبياض المرجان ( روى ) عن أبى سعيد فى صفة أهل الجنة  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل رجل منهم زوجتان على كل زوجة سبعون حلة يرى  
 مخ سوقهن دون لحمها ودمها وجلدها وعنه عليه السلام اول زمرة تدخل الجنة على صورة  
 القمر ليلة البدر والذين على اثرهم كاشد كوكب اضاءة قلوبهم على قلب رجل واحد  
 لا اختلاف بينهم ولا تباغض لكل امرئ منهم زوجتان كل واحدة منهما يرى مخ ساقها  
 من وراء لحمها من الحسن يسبحون الله بكرة وعشيا لا يسقمون ولا يمتخطون ولا يبصفون  
 آيتهم الذهب والفضة وامشاطهم الذهب ووجور مجامرهم الالوة ويرجعهم المسك وعنه  
 عليه السلام ان المرأة من اهل الجنة ليرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة من حرير  
 ونخها ان الله يقول كأنهن الياقوت والمرجان فاما الياقوت فانه حجر لو ادخلت فيه سلك اثم  
 استصفته لرأته من وراءه وقال عمر بن ميمون ان المرأة من الحور العين لتلبس سبعين  
 حلة فبرى مخ ساقها من قدامها كما يرى الشراب الاحمر فى الزجاجة البيضاء ﴿ فبأى آلاء  
 ربكما تكذبان ﴾ من النعم المتعلقة بالنظر والتمتع وفيه اشارة الى ان هذه الحور آء العرفانية  
 والحسنة الاحسانية ياقوت نجيليات البسط والانشراح ومرجان نجيليات الجمال والكمال  
 من لطافة الوجنة كالياقوت الاحمر ومن طراوة الفطرة كالمرجان الابيض فبأى آلاء ربكما  
 تكذبان بالمشبه ام بالمشبهه ﴿ هل جزاء الاحسان الا الاحسان ﴾ هل يجي على اربعة  
 اوجه الاول بمعنى قد كقوله تعالى هل أتى والثانى بمعنى الامر كقوله تعالى فهل انتم  
 منتهون اى فانتهاوا والثالث بمعنى الاستفهام كقوله تعالى فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا  
 والرابع بمعنى ما الجحد كما فى هذه الآية اى ما جزاء الاحسان فى العمل الا الاحسان  
 فى الثواب وعن انس رضى الله عنه انه قال قرأ رسول الله عليه السلام هل جزاء الخ لم قال  
 هل تدرون ما قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال يقوله هل جزاء من انعمت عليه بمعرفتى  
 وتوحيدي الا ان اسكنه جنى وحظيرة قدسى برحقى ( قال الكاشفى ) حاصل آيت آنتست  
 جزاى نيكي نيكيست پس جزا دهند طاعات را درجات و مكافات كند شكرها بزياده ونفوس  
 را بفرح وتوبه را بقبول ودعارا باجابت وسؤال بعطا واستغفار را بمغفرت وخوف دنيا را  
 بأمن آخرت و جزاء فنا فى الله بقا بالله

هر که در راه محبت شد فنا . یافت از بحر لقا در بقا

هر که شمشیر شوقش مر برید . میوه وصل از درخت شوق چید

فطایة الاحسان من العبد الفناء فى الله وهو المولى اعطاء الوجود الحقانى اياه فعليك بالاحسان

كل آن وحين فان الله لا يضيع اجر المحسنين ( حكى ) ان ذا النون المصري قدس سره رأى  
عجوزا كافرة تنفق الحبوب للطيور وقت الشتاء فقال انه لا يقبل من الجنى فقالت اقبل قبل  
اولم يقبل ثم انه رآها في حرم الكعبة فقالت يا ذا النون احسن الى نعمة الاسلام قبضة  
من الحبة ( وروى ) ان مخلوقا مهيا اعترض في طريق الحج فنع القافلة عن المرور فقال  
بعضهم لعله عطشان فأخذ بيد سيفا وبيد قربة ماء حتى دنا اليه فصب في فيه قربة الماء  
حتى ارتوى وغاب ثم انه نام في الرجوع من الحج فلما استيقظ رأى القافلة قد ذهبت فبقى  
وحيدا في البرية وفي تلك الحيرة جاءه رجل معه راحلة وأمره بالقيام فركبها حتى لحق  
الحجاج فأقسم عليه من هو فقال أنا الذي رفعت عطشى بقربة الماء ( وروى ) ان امرأة  
أعطت لقمة للسائل فأخذ ذئب ولدها في الصحراء فظهر شخص فأخرجه من فم الذهب  
واعطاها اياه وقال هذه اللقمة بتلك اللقمة قال الحسن الاحسان أن يعي ولا يخلص فيكون  
كالمطر والريح والشمس والقمر قال بعض اهل التحقيق الجنة جزاء الاعمال واما جزاء  
التوحيد فرؤية الملك المتعال فذكر الله تعالى احسن صنوف الاحسان ( يروى ) ان العبد اذا  
قال لا اله الا الله أنت اى هذه الكلمة الى صحيفته فلا تمر على خطيئة الاحتها حتى تجد حنة  
مثلها فتجلس الى جنبها وعن أبي ذر رضى الله عنه قال يا رسول الله دلتني على عمل يدخلني  
الجنة ويباعدني عن النار فقال عليه السلام اذا عملت سيئة فاعمل بخيرها حنة فانها بمشور  
امثالها فقال يا رسول الله لا اله الا الله من الحسنات فقال عليه السلام هي احسن الحسنات ويجزى  
في شرف التوحيدان الايمان الذي هو اصل الطاعات وتنوير القلب الذي هو محل نظر الحق  
وتصفية الباطن من اكدار السوى انما يحصل به ﴿ هو فباى آلاء ربكما تكذبان ﴾ من نعمه  
الواصلة في الدنيا والآخرة ﴿ ومن دونهما جنتان ﴾ مبتدأ وخبر اى ومن دون تينك  
الجتين الموعودتين للخائفين المقربين جنتان أخريان لم دونهم من اصحاب اليمين فالخائفون  
قسمة المقربون واصحاب اليمين وهم دون المقربين بحسب الفضائل العلمية والعملية فدون  
همنى الادنى مرتبة ومترلة لا بمعنى غير فالجتان الاوليان افضل من الاخرين كفضل المقربين  
على الابرار وقبل ليس دون من الدماء بل من الدنو وهو القرب اى ومن دون هاتين الجنتين  
الى العرش اى اقرب اليه وارفع منهما وحمله بعض المفسرين على ومعنى التبر ( كما قال الكاشغرى )  
وبجزاين بوستان كه مذكور شد دو بوستان ديكرست وكفته اندد وبوستان اول از زرت  
براى سابقان واين دو بوستان از قره بر اى اصحاب يمين . واطلقهما صاحب كشف الاسرار  
حيث قال من دون الجنتين الاوليين جنتان أخريان جنتان من فضة آيتهما وما فيهما وجنتان  
من ذهب آيتهما وما فيهما ولكل رجل وامرأة من اهل الجنة جنتان احدهما جزاء عمله والاخرى  
ورثوها عن الكفار وقبل لكل واحد منهم اربع جنان في الجهات الاربع ليصلوا به السرور  
بالتنقل من جنة الى جنة ويكون امتع لانه ابد من الملل لها طبع عبي البشر ووجه تعانى  
من دونهما فوقهما اومن دون صفتيها اومن دونهما في الدرج او امامتهما او قبايها ( وفلاة  
من دونها سفرطا . ل وميل يفضى الى اميال ) ويؤيد معنى الادنى مرتبة قول الشيخ

نجم الدين في تأويلاته يشير الى جنى الابرار القائمين بالاعمال الصحيحة والاقوال المستقيمة  
 الناظرين الى المراتب السنية الطالبيين للمراتب والمقامات العلية يعنى ان لهم جنتين من دون  
 جنى المذكورين اعنى الفائين عن ناسوتينهم والباقيين بلاهوتيته ﴿ فبأى آلاء ربكما  
 تكذبان ﴾ مما ذكر من الجنتين ﴿ مدهامتان ﴾ صفة لجنتان يقال ادھام الشيء يدھام  
 ادھيما فهو مدهام اسود وفي تاج المصادر في باب الافعال الادھيام سياه شدن لان الدھمة  
 بالضم السواد والادھم الاسود ومنه قوله تعالى مدهامتان اي سوداوان يعنى علاولونها دھمة  
 وسواد من شدة الحضرة والرى وان شئت قلت خضرا وان تضربان الى السواد من شدة  
 الحضرة وبالفارسية دوهشت سبز از بسيارى سبزی بسياھى رسيدہ والنظر الى الحضرة  
 يجلو البصر كما قال عليه السلام ثلاث يجلون البصر النظر الى الحضرة والى الماء الجارى  
 والى الوجه الحسن قال ابن عباس رضى الله عنهما والآمد عند النوم وهو الكحل الاسود  
 واجوده الاصفهانى وهو بارد يابس ينفع العين ا كتحالا ويقوى اعصابها وينع عنها كثيرا  
 من الآفات والاوجاع سيما الشيوخ والمعجائز وان جعل معه شىء من المسك كان غاية فى النفع  
 وينفع من حرق النار طلاء مع الشحم ويقطع التزف وينفع الرعاف اذا كان من اغشية  
 الدماغ وفي الحديث (خيرا كحلکم الأمد ينبت الشعر ويجلو البصر) كما فى خريدة المعجائب  
 وفي قوله مدهامتان اشعار بأن الغالب على هاتين الجنتين النبات والرياحين المنبسطة على  
 وجه الارض وعلى الاوليين الاشجار والفواكه ودل هذا على فضل الاوليين على الاخرين  
 قال فى التأويلات النجمية يشير به الى غلبة القوة النباتية على اصحاب هاتين الجنتين وهم  
 اصحاب اليمين والى غلبة القوة الروحانية على اصحاب الجنتين الاوليين لان فيهما كثرة  
 الاشجار والفواكه وهم المقربون ﴿ فبأى آلاء ربكما تكذبان ﴾ حيث تتمتع ابصاركم  
 بخضرة نباتات هاتين الجنتين وتنتفع انوفكم بشم ربا حينهما قال الفقهاء اذا قرأ فى الصلاة  
 آية واحدة هى كلمة واحدة نحو قوله تعالى مدهامتان او حرف واحد نحوق و ص ون فان  
 كل حرف منها آية عند البعض فالاصح انه لا يجزى عن فرض القراءة لانه لا يسمى قارئا  
 لان القراءة ضم الحروف والكلمات بعضها الى بعض فى الترتيل ﴿ فيهما عينان نضاختان ﴾  
 يقال نضخه كمنه رشه ونضخ الماء اشتد فورانه من ينبوعه كما فى القاموس اي فوارتان بالماء  
 لانتطمان وبالفارسية جوشنده بآب يعنى هر چند از ور دارند ديكر جوشده وهذا يدل ايضا  
 على فضل الاوليين على الاخرين لانه تعالى قال فى الاوليين عينان تجريان وفى الاخرين  
 نضاختان والنضخ دون الجرى لان النضخ هو الفوران وهو يتحقق بان يكون الماء بحيث  
 كلما اخذ منه شىء فار آخر مكانه ولا يكفى هذا القدر فى جريانه فلا شك ان الجرى ابلغ  
 منه وقال ابن عباس رضى الله عنهما نضاختان بالمسك والعنبر وقال الكلبي بالحير والبركة  
 ﴿ فبأى آلاء ربكما تكذبان ﴾ حيث يحصل لكم الرى من شراب تينك العيين ﴿ فيهما  
 فاكهة ونخل ورمان ﴾ عطف الاخيرين على الفاكهة كعطف جبريل وميكائيل على  
 الملائكة بيانا لفضلهما فان ثمرة النخل فاكهة وغذاء والرمان بالفارسية انار فاكهة

ودواء يعني بحسب حال الدنيا والآفا لكل في الجنة للتفكك ومن هذا قال ابو حنيفة رحمه الله  
من حلف لا يأكل فاكهة فأكل رمانة أو رطباً لم يحنث خلافاً لصاحبه يعني ان أبا حنيفة  
لا يجعلهما من الفاكهة بخلاف صاحب وسيرهم في حنث من حلف أن لا يأكل فاكهة فأكل تمرًا  
أو رمانة عنده وكذا الحكم عنده في العنب من جعلهما من الفاكهة جعلهما على التمسك به من ذكرهما  
سما لفضلهما كما من آفا وقد بقي بيان النخل مفصلاً قال ابن عباس رضي الله عنهما نخل  
سنة جذوعها زمرد أخضر وأكفها ذهب أمر وسعها كرامة لأهل الجنة وما مقطعاتهم  
رحمتهم وما أمثال التين والبلبل أشد بياضاً من اللبن واحلى من العسل وابن من الزبد  
نيس له تيمم كلما نزلت من حاد مكانها اخرى وانهارها تجري في نيران حدود والرمان  
من الاشجار التي لا تقوى الا بالبلاد الحارة ( روى ) عن ابن عباس رضي الله عنهما ما لقحت  
رمانة قوا الابحية من الجنة وقال الامام على رضي الله عنه اذا اكتم الرمان فكلوه ببعض  
شحمه فانه دباغ لا يفسد وما من حبة منه تقيم في جوف مؤمن الا انارت قلبه واخرجت  
شيطان الوسوسة منه اربعين يوماً وفي الحديث ( من اكل رمانة انار الله قلبه اربعين يوماً )  
ولا يخفى ان جمع الرمان مع انار من اللطافة واجوده الكبار الحلو الملبس وهو حار  
رطب يلين الصدر والحنق ويجلوا المعدة وينفع من الحفقان ويزيد في الباهة وقشره تهرب  
من الهوام ون النوازل الجمية يسير الى ضعف استعداد اصحاب اليمين بالنسبة الى المقربين  
لان الرمان للدواء لا للتفكك وتهيئة الدواء في البيت تدل على ضعف مزاج ساكن البيت  
من قولي آلاء ربكما تكذبان حيث هيأ لكم ما به تتلذذون من النواكه في قلوب خيرات  
حسان في صفة اخرى جنتان كالجمل التي قبلها والكلام في جمع الضمير كالذي مر فيها مر  
رحيرات مخففة من خيرات جمع خيرة لان خير الذي بمعنى خير لا يجمع فلا يقال فيه  
خبرون ولا خيرات بمعناها بالفارسية زمان بر كزیده . وقيل في تفسير الخيرات اي لسن  
بدمرات ولا يخرجهن الدم والنتن والبخر بالتحريك التنن في الفم والابط وغيرهما ولا  
متعلقات التناع چشم داشتن . وقواهم عافى الله من لم يتطلع في قلبك اي لم يتعقب كلامك  
( ولا متشورات ) النشوف خويشتن آراستن وچشم داشتن . ويمدى بالي وفي القاموس  
شعته شوقاً جلوته وشيفت الجارية اشاف زيت وتشوف تزين والى الخبر تطلع ومن السطح  
تطاول ونظر وأشرف ( رلاذربات ) يقال ذرب كفرح ذرباً وذرابة فهو ذرب حد  
وانذربة بالكسر السليبه اللسان ( ولا سليات ) السلط والسليط الشديد والطويل اللسان  
( ولا طماحات ) يقال طمح بصره اليه كمنع ارتفاع والمرأة طمحت فهي طامح وكتاب  
النشوز ( ولا طرافات في الطرق ) اي دوارت ( حسان ) جمع حسنة وحسنة اي حسان  
الحنق والحنق يعني نيكو رويان ونيكو خويان . وهن من الحور وقيل من المؤمنات الخيرات  
ويدل على الاول ما بعد الآية وفي الحديث ( لو أن امرأة من نساء اهل الجنة اطلعت على  
السموات والارض لاصادت ما بينهما وملأت ما بينهما ريحاً ولطابنهما على رأسها خير من  
الدنيا وما فيها ) وروى لو أن حوراً برقت في بحر لعذب ذلك البحر من عذوبة ريحها

(وروی انہن یقلن نحن الزاعمات فلانباہس) یعنی مایم بانعمت کہ درویش نمی شویم (الراضیات فلا تسخط) یعنی مایم راضی کہ غضب نمی کنیم (نحن الخالدات فلانید) یعنی مایم جاوید کہ ہلاک نمی شویم (طوبی لمن کنالہ وكان لنا) و فی الاثر اذا قلن ہذہ المقالة اجابہن المؤمنات من نساء الدنیا نحن المصلیات وماصلین ونحن الصائمات وما صمتن ونحن المتصدقات وما تصدقن فنلبینن والله غلبنن وفيہ بیان ان ہاتین الجنین دون الاولین لانہ تعالی قال فی الاولین فی صفة الحور العین کأنہن الباقوت والمرجان و فی الاخرین فیہن خیرات حسان و لیس کل حسن کحسن الباقوت والمرجان قال فی التأویلات النجمیة فیہن خیرات حسان من المعاملات الفاضلات والمکاشفات العالیات وهذا الوصف ایضا یدلہ علی ان جنة المقربین افضل من جنة الابرار واصحاب الیمین لان ثمرة تلك الجنة الفناء والبقاء وثمره هذه الجنة المعاملات وتحسين الاخلاق ﴿ فبأی آلاء ربکما تکذبان ﴾ وقد انعم علیکم بما بہ تستمعون من النساء ﴿ حور ﴾ بدل من خیرات جمع حورآء وھی البیضاء ووصفت فی غیر ہذہ الآیة بالعین وھی جمع عیناء بمعنی عظیمة العین وقال بعضهم شندیة سواد العین یعنی سیاہ چشمان اند ﴿ مقصورات فی الخیام ﴾ قصرن فی خدورہن وحبسن (قال الکاشفی) از چشمہای بیکا نکان نکاہ داشتہ ودرخیمہا بداشتہ . و فی اشارہ الی انہن لا یظہرن لغير المحارم وان لم تکن الجنة دار التکلیف وذلك لانہن من قبیل الاسرار وھی تصان عن الاغیار غیرہ علیہا یقال امرأۃ قصیرة وقصورۃ ای مخدرۃ مستورۃ لا تخرج ومقصورات الطرف علی ازواجہن لا یبینن بہم بدلا والاخیام جمع خیمۃ وھی القبة المضروبة علی الاعواد ہکذا جمع خیام الدنیا وھی لاتشبه خیام الجنة الا بالاسم فانه قد قیل ان الحیمة من خیامہن درۃ مجوفة عرضہا ستون میلا فی کل زاویۃ منها اهلون ما یرون الا حین یطوف علیہم المؤمنون وقال ابن مسعود لكل زوجۃ خیمۃ طولہا ستون میلا . وكفته اند مراد خانہاست یعنی مستورات فی الحجال . وحجلہ خانہ بود برای داماد و عروس . قال فی القاموس الحجة محرکة کالقبة موضع یزین بالثیاب والستور للعروس والجمع حجل وحجال قال البقلی رحمہ اللہ وصف اللہ جواری جنانہ الی خلقہن لخدمة اولیائہ وألبسہن لباس نورہ وأجلسہن علی سریر انہ فی حجال قدسہ وضرب علیہن خیام الدر والباقوت ینظرن ازواجہن من العارفين والمؤمنین المتقین لا یصرفن ابصارہن فی انتظارہن عن مسلك الاولیاء من ازواجہن الی غیرہ و فی الآیة اشارۃ الی ان الاسماء تنقسم بالقسمۃ الاولی قسمین بعضہا کونیۃ ای لها مظاهر فی الکیون وبعضہا غیر کونیۃ ای لیس لها مظاهر فی الکیون بل هی من المستأثرات النبییۃ کما جاء فی دعاء النبی علیہ السلام اللہم انی اسألك بكل اسم سمیت بہ نفسک أو أترک فی کتابک أو علمتہ احدا أو استأثرت بہ فی علم غیبک المکنون وقولہ حور مقصورات یعنی ان من خصائص ہاتین الجنین ان فیہما معانی وحقائق ما ظہرت مظاهرها فی هذا العالم بل بعد فی خیام الغیب المکنون فی جنة السر ﴿ فبأی آلاء ربکما تکذبان ﴾ وقد خلق من النعم ما ہی مقصورۃ ومحبوسۃ لکم ﴿ لم یطمئن انس قبلہم ولا

جان ﴿ كالذي مر في نظيره في جميع الوجوه وقال بعضهم اى قبل اصحاب الجنين دل عليهم ذكر الجنين قال في كشف الاسرار كمر ذلك زيادة في التشويق وتأكيذا للرجبة وفيه انه ليس بتكرير لان الاول في ازواج المقربين وهذا في ازواج الابرار قال محمد بن كعب ان المؤمن بزواج ألف نيب وألف بكر وألف حوراء ﴿ فباى آلاء ربكما تكذبان ﴾ مع انها ليست كنم الدنيا اذ قد تطلعت المرأة في الدنيا ثم يتزوجها آخر نيبا فمن نعم باكورة فيالها من طيب وصالها وبالها من حسنها وبراعة جمالها لا يقدر احد على حكايتها ولا يبلغ وصف الى نهايتها والعقول فيها حيارى والقلوب سكارى ﴿ متكئين ﴾ حال صاحبه محذوف يدل عليه الضمير في قبلهم ﴿ على رفرر ﴾ اما اسم جنس او اسم جمع واحده رفررة قيل هو ما ندلى من الاسرة من على الثياب او ضرب من البسط او الوسائد قال في المفردات الرفرر ضرب من الثياب مشبه بالرياض انتهى ومن معانى الرفرر الرياض وكان بساط انوشروان ستين ذراعا في ستين ذراعا يبسط له في ايوانه منظوما باللؤلؤ والجواهر الملونة على ألوان زهر الربيع وينشر اذا عدمت الزهور وفي القاموس الرفرر ثياب خضر تتخذ منها المحابس وتبسط وفضول المحابس والفرش وكل ما فضل ثنى والفرش والرقيق من الديباج ﴿ خضر ﴾ نعت لرفرر جمع أخضر والحضرة احد الالوان بين البياض والسواد وهو الى السواد أقرب فلهذا اسمى الاسود أخضر والاخضر أسود ﴿ وعبقرى ﴾ عطف على رفرر والمراد الجنس ولذا وصف بالجمع وهو قوله ﴿ حسان ﴾ حملا على المعنى وهو جمع حسن والعبقرى منسوب الى عبقر تزعم العرب انه اسم بلد كثير الجن فينسبون اليه كل شىء عجيب وقال قطرب ليس هو من المنسوب بل هو بمنزلة كرسى وينحى قال في القاموس عبقر موضع كثير الجن وقريبة ثيابها في زاوية الحسن والعبقرى ضرب من البسط كالعباقرى انتهى وفي المفردات قيل هو موضع للجن ينسب اليه كل نادر من انسان وحيوان وثوب قال الله تعالى وعبقرى حسان وهو ضرب من الفرش جعله الله مثلا لفرش الجنة وفي التكملة عبقر اسم موضع يصنع فيه الوشى كانت العرب اذا رأت شىء نسبته اليه فخاطبهم الله على عاداتهم وفي فتح الرحمن العبقرى بسط حسان فيها صور وغير ذلك والعرب اذا استحسنت شىء واستجاده قالت عبقرى قال ابن عطية ومنه قول النبي عليه السلام رأيت عمر بن الخطاب فى المنام يستقى من بئر فلم أر عبقرى يا عبقرى فريه اى سيدا يعمل عمله وقيل عبقر اسم رجل كان بمكة يتخذ الزرابى ويجيدها فنسب اليه كل شىء جيد حسن وبالفارسية وبساطى فيبقى درغابت نيكوبى قوله تعالى فى الاولين متكئين على فرش بطائنها من استبرق وترك ذكر الظهارة لرفعة شأنها وخروجها عن كونها مدركة بالعقول والافهام وفى الاخرين متكئين على رفرر خضر وعبقرى وبه يعلم تفاوت ما بينهما وقيل الاستبرق ديباج والعبقرى موسى والديباج اعلى من الموشى قال ابن الشيخ الرفرر فراش اذا استقر عليه الولي طاربه من فرحه وشوقه اليه يمينا وشمالا وحيثا يريد الولي (وروى) فى حديث المعراج ان رسول الله عليه السلام لما بلغ صدره المنتهى جاءه الرفرر فتناوله من جبريل وطاربه الى سيد العرش

(تذكر)

فذكر عليه السلام انه طاربي يخفضني ويرفعني حتى وقف بي على ربي ولما حان الانصراف تناوله قطاربه خفضا ورفعا يهوى به حتى اذاه الى جبريل فالرفرف خادم بين يدي الله من جملة الخدم مختص بمخاوص الامور في محل الدنو والقربة كما أن البراق دابة يركبها الانبياء مخصوصة بذلك فهذا الرفرف الذي سخره لاهل الجنة هو متكأهم وفرشهم يرفرف بالولى ويطير به على حافات تلك الانهار وحيث يشاء من خيامه وازواجه وقصوره انتهى وهذا التقرير على تقدير أن يكون دون من الدنو ومعنى من دونهما ارفع منهما كما لا يخفى ويدل عليه ان الرفرف اعظم خضرة من الفرش المذكورة في قوله متكئين على فرش ﴿ فبأى آلاء ربكما تكذبان ﴾ وقد هيا لكم ماتكئون عليه فتستريحون ﴿ تبارك اسم ربك ﴾ تنزيه وتقديس له تعالى فيه تقرير لما ذكر في السورة الكريمة من آياته الفائضة على الانام اى تعالى اسمه الجليل الذى من جملة ما صدرت به السورة من اسم الرحمن المنبى عن افاضة الآلاء المفصلة وارفع مما يليق بشأنه من الامور التى من جاتها جمود نعمائه وتكذيبها واذا كان حال اسمه بملابسة دلالة عليه كذلك فما ظنك بذاته الاقدس الا على وقيل الاسم بمعنى الصفة وقيل مقحم مثل ثم اسم السلام عليكم اى ثم السلام عليكم قال فى فتح الرحمن وهذا الموضع مما أريد فيه بالاسم مسماء وفى التأويلات النجمية هذا يدل على ان الاسم هو المسمى لان المتعالى هو المسمى فى ذاته لا الاسم وان كان تتبعته وكذا الموصوف بالتهر واللفظ والجلال والاكرام هو المسمى بحسبه انتهى وفى الامالى وليس الاسم غيرا للمسمى وفى شرح الاسماء الحسنى للزروقى الصحيح ان الاسم غير المسمى وأباه قوم وفصل آخرون وتوقف آخرون امتناعا لكن الساف لم يتكلموا فى الاسم والمسمى ولا فى الصفة والموصوف ولا فى التلاوة والتلو طلبا للسلامة وحذرا على الغير وهو ﴿ ذى الجلال والاكرام ﴾ وصف به الرب تكميلا لما ذكر من التنزيه والتقرير . كفته اند اول جيزى كه از قره آن درمكه بر قريش آشكارا خواندند بعضى آيات از اول اين سوره بود روايت كردند از عبدالله ابن مسعود رضى الله عنه كفت صحابه رسول عليه السلام مجتمع شدند كفتند تا اين غايت مردم قريش از قرآن هيج نشنيدند درميان ما كيست كه ايشانرا قرآن بشنواند آشكارا عبدالله بن مسعود كفت آنكس من باشم كه قرآن آشكارا برايشان خوانم اگر چه از ان رنج وكزند آيد پس بيامد ودر انجمن قريش بيستاد وابتداء سوره رحمن در گرفت ولحقى از ان آيات بر خواند قريش چون آن بشنيدند از سر غيظ و عداوت اورا زخمها كردند ورنجاييدند پس چون بعضى خوانده اورا فرا گذاشتند و بنزدك اصحاب باز گذشت . فقالوا هذا الذى خشينا عليك يا ابن مسعود وعن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم من الصلاة لم يقعد الا مقدار ما يقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام كفى كشف الاسرار قال الزروقى ذوالجلال والاكرام هو الذى له العظمة والكبرياء والافضال التام المطلق من عرف انه ذوالجلال والاكرام هابه لمكان الجلال واتس به لمكان الاكرام فكان بين خوف ورجاء وهو اسم الله الاعظم



وقال بعضهم اسماؤه تعالى كلها اعظم لدالاتها على العظيم فانه اذا عظم الذات والمسما عظم  
الاسماء والصفات وانما الكلام في ذكرها بالحضور والشهود والاستغراق في بحر الجود  
وهو ذكر الكمل من افراد الانسان نسأل الله تعالى أن يجعلنا من الذاكرين له ظاهرا وباطنا  
اولا وآخرا

تمت سورة الرحمن بعون الملك المنان في اواخر ذي القعدة الشريفة  
من شهور سنة اربع عشرة ومائة واثم

قدية سورة الواقعة كنية وآياتها تسع وتسعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿اذا وقعت امينة﴾ انتصاب اذا بمضمر اي اذا قامت القيامة وحدث ذلك عند النفخة  
الثانية يكثر من الاموان الالهي بالله ال سيما واقعة مع ان دلالة اسم الفاعل على الحال  
والقيامة سيق في التفسير لتحقق وقوعها واذا اختير اذا وصيغة الماضي فالواقعة من اسماء  
القيامة كالصاخ والبلامة والارفة ﴿ليس لوقتها كاذبة﴾ قال الراغب يكنى عن الحرب  
بالوقعة وكفى سقوط شديد يعبر عنه بذلك قال ابواليث سميت القيامة الواقعة لصوتها والمعنى  
لا يكون عند وقوعها نفس تكذب على الله وتفترى بالشريك والولد والصاحبة وبانه لا يبعث  
المؤثر ناز كل نفس حينئذ مؤمنة صادقة مصدقة و اكثر النفوس اليوم كاذبة مكذبة  
فاللام بالتبريت والكاذبة اسم فاعل او ايس لاجل وقتها اوفى حقها كذب بل كل ماورد  
في شأنها من الاخبار حق صادق لا ريب فيه فاللام للتعليل والكاذبة مصدر كالمقابلة  
﴿خافضة﴾ اي هي خافضة لاقوام ﴿رافعة﴾ لا آخرين وهو تقرير لعظمها على سبيل  
الكناية فان الوقائع العظام يرتفع فيها اناس الى مراتب ويتضع اناس و تقديم الحفض  
على الرفع للتشديد في التهويل قال بعضهم خافضة لاعداء الله الى النار رافعة لاولياء الله  
اقواما بالانفاق ودين ابن عباس رضي الله عنهما تخفض اقواما كانوا مرتفعين في الدنيا وترفع  
اقواما كانوا متداعين ويا ان روز بلال درویش را رضی الله عنه می آرند باتاج وحله  
و مرکب بردارند ویزند ما بفر دوس اعلى برند و خواجة اورا امیه بن خلف با اغلال  
و انفکال و سلا می برد می کنند تا بدرك اسفل برند آن طيلسان پوش مناقق را با آتش  
می برند و آن قباسته نخاص را به بهشب می فرستند آن پير مباحثی مبتدع را با آتش قهر  
می سوزند و آن حوان خراباتی معتقدرا بر تخت بخت می نشاند

بساير مباحثی که بی مرکب فروماند . بساوند خراباتی که زين بر شیر زبندد

﴿اذا رجعت الارض رجا﴾ الرج تحريك الثرى و ازغاجه والرجرجة الاضطراب اي  
خافضة رافعة اذا حركت الارض تحريكاً شديداً بحيث ينهدم ما فوقها من بناء وجبل ولا تسكن  
زلزلتها حتى تاتي جميع ما في بطنها على ظهرها ﴿وبست جبال بما﴾ اي قنت الحق سارت

(مثل)

مثل السويق المنقوت من بس السويق اذالك والبسيسة سويق يات فيتخذ زادا اوسقت  
وسيرت من اما كنها من بس النغم اذا ساقها ﴿ فكانت ﴾ اي فصارت بسبب ذلك ﴿ هباء ﴾  
اي غبارا وهو مايسطع من سنابك الخيل او الذي يرى في شعاع الكوة او الهباء مايتطاير  
من شرر النار او ماذرة الريح من الاوراق ﴿ منبثا ﴾ اي منتشرا متفرقا وفي التفسيران  
الله تعالى يبعث ريحا من تيمت الجنة فتحمل الارض والجبال وتضرب بعضها ببعض ولا تزال  
كذلك حتى تصير غبارا ويسقط ذلك الغبار على وجوه الكفار كقوله تعالى وجوه يومئذ  
عليها غبرة وقال بعضهم ان هذه الغبرة هي التراب الذي اشار اليه تعالى بقوله يا ليتني كنت ترابا  
وسيجي تحقيقه في محله وفي الآية اشارة الى قيامة العارفين وهي قيامة العشق وسطوته وجذبة  
التوحيد وصدمة وهي تخفض القوى الجسدية البشرية المقتضية لاحكام الكثرة وترفع القوى  
الروحانية الالهية المستدعية لانوار الوحدة وصرصر هذه القيامة اذا ضربت على ارض البشرية  
وصرت على جبال الالبانية الانسانية جعلت تعينها متلاشيا فانها في ذاتها وصفاتها لا اسم لهما  
ولارسم ولا اثر ولا عين بل هباء منبثا لا حقيقة له في الجود كسراب بقية يحسبه الظمآن ماء حتى  
اذا جاءه لم يجده شيئا ووجد الله عنده واليه الاشارة بقولهم اذا تم الفقر فهو اليه ولا بد في  
سلوك طريق الحق من ارشاد استاذ حاذق و تسليك شيخ كامل مكمل حتى تظهر حقيقة  
التوحيد بتغليب القوى الروحانية على القوى الجسدية كما قال العارف الرباني ابوسعيد الخري  
از قدس سره حين سئل عن التوحيد ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها وجعلوا اعزة  
اهلها اذلة ﴿ وكنتم ﴾ اما خطاب للامة الحاضرة والامم السالفة تغليبا وللحاضرة فقط  
﴿ ازواج ﴾ اي اصنافا ﴿ ثلاثة ﴾ انسان في الجنة وواحد في النار وكل صنف يكون مع  
صنف آخر في الوجود او في الذكر فهو زوج فردا كان او شفعا ﴿ فاصحاب الميمنة ﴾ ما اصحاب  
الميمنة واصحاب المشامة ما اصحاب المشامة ﴿ تقسيم للازواج الثلاثة فاصحاب الميمنة مبتدأ خبره  
ما اصحاب الميمنة على ان ما الاستفهامية مبتدأ ثان ما بعده خبره والاصل ما هم اي اي شيء  
هم في حالهم وصفهم والمراد تعجب السامع من شأن الفريقين في الفخامة والفضاعة كأنه  
قبل ما صرفت حالهم اي شيء فاعرفها وتعجب منها فاصحاب الميمنة في غاية حسن الحال  
واصحاب المشامة في نهاية سوء الحال نحو زيد وما زيد حيث لا يقال الا في موضع التعظيم  
والتعجب واصحاب الميمنة اصحاب المنزلة السنية واصحاب المشامة اصحاب المنزلة الدنية اخذ من  
تيمهم باليمين اي بطرف اليمين وتشؤمهم بالشمال اي بجانب الشمال كما تقول فلان منى باليمين  
والشمال اذا وصفته عندك بالرفعة والضمه تريد ما يلزم من جهتي اليمين والشمال من رفعة  
القدر والمخاطبة او الذين يؤتون صحائف بايمانهم والذين يؤنونها بشمائلهم او الذي يكونون  
يوم القيامة على يمين العرش فباخذون طريق الجنة والذين يكونون على شمال العرش  
فيفض بهم الى النار او اصحاب اليمين واصحاب الشئوم فان السعداء ميامين على انفسهم بطاعتهم  
والاشقياء مشائم عابها بما صيهم او اصحاب الميمنة الذين كانوا على يمين آدم يوم الميثاق قال الله  
تعالى في حقهم هؤلاء من اهل الجنة ولا ابالي واصحاب المشامة الذين كانوا على شماله وقال الله تعالى

ففيهم هؤلاء من اهل النار ولا أبالي وفي القاموس اليمين البركة كاليمينه بمن فهو يمينون ويايمن  
والجمع يمامين ويايمن و اليمين ضد اليسار والجمع ايمن و ايمان و ايمان و ايمان والبركة  
والقوة والشؤم ضد اليمين والمشامة ضد المينة ﴿ والسابقون السابقون ﴾ هم القسم الثالث  
من الازواج الثلاثة اخر ذكر هم ليقترن ببيان محاسن احوالهم واصل السبق التقدم في السير ثم  
تجوزبه في غيره من التقدم والجملة مبتدأ وخبر والمعنى والسابقون هم الذين اشتهرت احوالهم  
وعرفت محاسنهم كقوله انا ابو النجم وشعري شعري او السابقون الاول مبتدأ والثاني  
تأكيد له كرر تعظيما لهم والخبر جملة قوله اولئك الخ وفي البرهان التقدير عند بعضهم السابقون  
ما السابقون فحذف ما للدلالة ما قبله عليه وهم الذين سبقوا الى الايمان والطاعة عند ظهور الحق  
من غير تلغم وتوان فالمراد بالسبق هو السابق بالزمان او الذين سبقوا في حيازة الكمالات  
الدينية والفضائل القينية فالمراد بالسبق هو السابق بالشرف كما قال الراغب يستعار السبق  
لاحراز الفضل وعلى ذلك والسابقون السابقون اي المتقدمون الى ثواب الله وجنته بالاعمال  
الصالحة ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بذلك النعت الجليل وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ المقربون ﴾  
اي الذين قربت الى العرش العظيم درجاتهم و اعليت مراتبهم و رقيت الى حظائر القدس  
نفوسهم الزكية . يقول الفقير عرف هذا المعنى من قوله عليه السلام اذا سألت الله فاسأله  
الفردوس فانه اوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن فانه يظهر منه ان الفردوس  
مقام المقربين لقربه من العرش الذي هو سقف الجنة ولم يقل اولئك المقربون لانهم بتقريب  
ربهم سبقوا لا بتقريب انفسهم ففيه اشارة الى الفضل العظيم في حق هؤلاء يختص برحمته من يشاء  
والله ذو الفضل العظيم ﴿ في جنات النعيم ﴾ متعلق بالمقربون او بمضمرة هو حال من ضميره  
اي كائنين في جنات النعيم يعني در بستانهاى مشتمل بر انواع نعمت . قيل السابقون  
اربعة سابق امة موسى عليه السلام وهو خربيل مؤمن آل فرعون وسابق امة عيسى وهو  
حبيب النجار صاحب انطاكية وسابقا امة محمد عليه السلام وهما ابوبكر وعمر رضي الله عنهما  
وقال كتب هم اهل القرآن المتوجون يوم القيامة فانهم كادوا أن يكونوا انبياء الا انه لا يوحى  
اليهم والمراد باهل القرءان الملازمون لقرآته والعاملون به وكان خلق النبي عليه السلام  
القرءان وقيل الناس ثلاثة فرجل ابتكر الخير في حداثة سنه ثم داوم عليه حتى خرج  
من الدنيا فهو السابق المقرب ورجل ابتكر عمره بالذنوب وطول الغفلة ثم تراجع بتوبة فهذا  
صاحب اليمين ورجل ابتكر الشر في حداثة سنه ثم لم يزل عليه حتى خرج من الدنيا فهذا  
صاحب الشمال وقال حضرة شيخى وسندى قدس سره في بعض تحريراته العباد ثلاثة اصناف  
صنف هم اهل النسيان وصنف هم اهل الذكر وصنف هم اهل الاحسان والصنف الاول  
اهل الفتور مطلقا وايس فيه بوجه من الحضور شئ اصلا وهم اهل البعد قطعيا وليس لهم  
من القرب شئ جدا وهم اصحاب المشامة واصحاب المشامة ما اصحاب المشامة وهم ارباب الغضب  
والقهر والجلال ولهم في نار الجحيم عذاب اليم وماء حميم والصنف الثاني اهل الفتور من  
وجه واهل الحضور من وجه وهم اهل البعد بوجه واهل القرب بوجه وهم اصحاب المينة

( واصحاب )

واصحاب الميمنة ما اصحاب الميمنة وهم ارباب الرحمة والالطف والجمال ولهم في نور النعيم ثواب عظيم  
 وسرور مقيم والصف الثالث اهل الحضور مطلقا وليس فيهم بوجه من الفتور شيء اصلا  
 وهم اهل القرب مطلقا وليس لهم من البعد شيء اصلا وهم السابقون والسابقون السابقون  
 اولئك المقربون وهم اصحاب كمال الرضى والاجتباء والاصطفاء ولهم في سر نعيم جنة الوصال  
 دوام الصحة والمشاهدة والمعاينة وبقاء تجلى الوجه الحق والجمال المطلق وهم ارباب الكمال  
 المتوجه بوجه الجمال والجلال والصنف الاول قفا بلا وجه في الظاهر والباطن والثاني  
 وجه بلا قفا في الظاهر وقفا بلا وجه في الباطن والثالث وجه بلا قفا في الظاهر والباطن  
 لكونهم على تعين الوجه المطلق وفي رسالته العرفانية اصحاب اليمين ممن سوى المقربين وجه  
 بلا قفا في الظاهر لحصول الرؤية لهم وقفا بلا وجه في الباطن اي لعدم انكشاف البصيرة  
 لهم واصحاب الشمال قفا بلا وجه في الظاهر اي باعتبار البداية ووجه بلا قفا في الباطن  
 اي باعتبار النهاية وقال في اللامحات البرقيات له ذكر بعضهم بمجرد اللسان فقط وهم فريق  
 الغافلين من الفجار ولهم رد مطلقا فانهم يقولونه بأفواههم ما ليس في قلوبهم وذكر بعضهم  
 بمجرد اللسان والعقل فقط وهم فريق المتيقظين من الابرار ولهم قبول بالنسبة الى من  
 تحتم لابلانسة الى من فوقهم وذكر بعضهم بمجرد اللسان والعقل والقلب فقط  
 وهم فريق اهل البداية من المقربين وقبولهم نسي ايضا وذكر بعضهم بمجرد اللسان والعقل  
 والقلب والروح فقط وهم اهل الوسط من المقربين وقبولهم اضافى ايضا وذكر بعضهم  
 كان مطلقا حيث تحقق لهم ذكر اللسان وفكر المذكور ومطالعة الآثار بالعقل وحضور  
 المذكور ومكاشفة الاطوار بالقلب وانس المذكور ومشاهدة الانوار بالروح والفناء في المذكور  
 ومعاينة الاسرار بالسر فلم قبول مطلقا وليس لهم رد اصلا لان كمالهم وتمامهم كان حقيقيا  
 جدا وهم ارباب النهاية من المقربين من الانبياء والمرسلين واولياء الكاملين الاكملين وفي  
 التأويلات النجمية يشير الى مراتب اعظم المملكة الانسانية ومقامات اكارها وصناديدها  
 وهم الروح السابق المقرب وجود اورتبة والقلب المتوسط صاحب الميمنة والنفس الاخيرة  
 صاحبة المشعة اما تسمية الروح بالسابق فلسبقه بالتجليات الذاتية الرحمانية والتزلات  
 الربانية وبقاء طهارته ونزاهته ابتداء وانتهاء ووصف القلب بصاحب الميمنة لئنه واليمين به  
 وغلبة التجليات الصفاتية والاسماوية عليه ووصف النفس بصاحبة المشامة لشؤمها وميشوميتها  
 وتاعتنها عند اجابة دواعى الحق بالانقياد من غير عناد واعتناد واما تقديم القلب والنفس  
 على الروح فلسمة الرحمانية الواسعة كل شيء كما قال ورحمى وسعت كل شيء وقال رحمى  
 سقت غضبي اذ جعل النفس برزخا بين القلب والروح لتستفيد برحمته مرة من هذا وتارة  
 من هذا وتسير منصبة بنور انبثما وتؤمن بهما ان شاء الله تعالى كما قال تعالى الامن تاب  
 وامن وعمل عملا صالحا فاولئك يبذل الله سيئاتهم حسنات ويقول في جنات النعيم يشير الى  
 جنة الذات وجنة الصفات وجنة الافعال لان السابقين المقربين هم الفانون في الله بالذات  
 والصفات والافعال والباقون بالله بالذات والصفات والافعال ولصاحب كل مقام من هذه

المقامات الثلاثة جنة مختصة به جزاء وفاقا هذه الجنات كلها شاملة للنعم النبوي واخروي ان فهمت الرموز الالهية فزت بالكسوز الرحمانية ﴿ثلة من الاولين﴾ اي هم امم كثيرة من الاولين غير محصورة العدد وهم الامم السالفة من لدن آدم الى نبينا عليهما السلام وعلى من بينهما من الانبياء العظام وهذا التفسير مبنى على أن يراد بالسابقين غير الانبياء واشتقاق الثلة من الثل وهو الكسر وجماعة السابقين مع كثرتهم مقطوعة مكسورة من جملة بنى آدم وقال الراغب الثلة قطعة مجتمعة من الصوف ولذلك قيل للثمن ثلة ولا اعتبار الاجتماع قيل ثلة من الاولين اي جماعة ﴿وقيل من الآخريين﴾ اي من هذه الامة ولا يخالفه قوله عليه السلام (ان امتي يكثرون ساثر الامم) اي يغلبونهم بالكثرة فان اكثرية سابقى الامم السالفة من سابقى هذه الامة لا تمنع اكثرية تآبى هؤلاء من تآبى أولئك مثل ان يكون سابقوهم ألفين وتآبىهم ألفا فالجموع ثلاثة آلاف ويكون سابقوا هذه الامة ألفا وتآبىهم ثلاثة آلاف فالجموع اربعة آلاف فرضا وهذا المجموع اكثر من المجموع الاول وفي الحديث (انا اكثر الناس تبعا يوم القيامة) ولا يردده قوله تعالى في اصحاب اليمين ثلة من الاولين وثلة من الآخريين لان كثرة كل من الفريقين فى انفسهما لا تنافى اكثرية احدهما من الآخر وسيأتى ان الثلثين من هذه الامة وقد روى مرفوعا ان الاولين والآخريين ههنا ايضا متقدموا هذه الامة ومتأخروهم وهو المختار كفى بحر العلوم فالمتقدمون مثل الصحابة والتابعين رضى الله عنهم ولما نزلت بكى عمر رضى الله عنه فزل قوله ثلة من الاولين وثلة من الآخريين يعنى كريان شد وكفت باى الله ما بانو كرويديم وتصديق كرويديم وازما اهل نجات نيامد مكر اندك ابن آيت آمدك وثلة من الآخريين حضرت صلى الله عليه وسلم آيت بروى خواندو عمر فرمودك رضىنا من ربنا وفى الحديث (أرضون أن يكونوا ربع اهل الجنة قلنا نعم قال أرضون ان تكونوا ثلث اهل الجنة قلنا نعم قال والذي نفس محمد بيده انى لارجوا أن تكونوا نصف اهل الجنة وذلك ان الجنة يعنى كونكم نصف اهلها بسبب انها لا يدخلها الا نفس مسلمة وما تم فى اهل الشرك الا كالشعرة البيضاء فى جلد الثور الاسود وكالشعرة السوداء فى جلد الثور الاحمر اى فلا يستبعد دخول كلهم الجنة وقد ترقى عليه السلام فى حديث آخر من النصف الى الثلثين وقال ان اهل الجنة مائة وعشرون صفا وهذه الامة منها ثمانون قال السهلبى رحمه الله فى كتاب التعريف والاعلام قال عليه السلام نحن الآخرون السابقون يوم القيامة فهم اذا محمد صلى الله عليه وسلم وامته واول سابق الى باب الجنة محمد عليه السلام وفى الحديث (انا اول من يقرع باب الجنة فأدخل ومى فقرآء المهاجرين) واما آخر من يدخل الجنة وآخر اهل النار خروجاً منها رجل اسمه جهينة فيقول اهل الجنة تعالوا نسال جهينة فعنده الخبر اليقين فيسألونه هل بقى أحد فى النار ممن يقول لا اله الا الله

نماند زندان دوزخ اسير . كسى را كه باشد جنين دستكبر

يقول الفقير هذه خلاصة ما اورده اهل التفسير فى هذا المقام والذي يلوح لى ان المقربين وان كانوا داخلين فى اصحاب اليمين الا ان المراد بقوله تعالى وثلة من الآخريين هي الثلة التى من

(اصحاب)

اصحاب اليمين وهم هنا غير المقربين بقربة تقسيم الأزواج وتبيين كل فريق منهم على حدة وكلا منافي المقربين خصوصا اعني السابقين من هذه الامة هل هم اقل من سابق الامم كما يدل عليه ظاهر قوله تعالى وقليل من الآخريين او هم اكثر كما يدل عليه بعض الشواهد والظاهر أنهم اكثر مثل اصحاب اليمين والآية محمولة على مقدمي هذه الامة وتأخيرها كما أشير اليه سابقا وذلك لان النبي عليه السلام شبه علماء هذه الامة بانبياء بني اسرائيل ولا شك ان الانبياء كلهم من المقربين وعلماء هذه الامة لانهاية لهم دل عليه ان اولياء في كل عصر من اعصار هذه الامة عدد الانبياء وهم مائة ألف واربعة وعشرون ألفا وقد يزيد عددهم على عدد الانبياء بحسب نوانية الزمان وقد ثبت ان كل اربعين مؤمنا في قوة ولى عرفى فاذا كان صفوف هذه الامة يوم القيامة ثمانين فظاهر ان عددهم يزيد على عدد الاولين وزيادة العدد يزيد الاولياء اصحاب اليمين وزيادتهم يزيد الاولياء المقربين السابقون فان في العدد المذكور منهم الغوث والاقطاب والكامل فاعرف وفي تأويلات النجمية يشير بقوله ثلثة من الاولين الى كثرة ارباب القلوب صواحب التجليات الجزئية الصفاتية والاسمائية وكثرة اصحاب اللذات النفسانية الظلمانية وقوله وقليل من الآخريين المحمديين يشير الى ارباب الارواح الظاهرة صواحب التجليات الذاتية المقدسة عن كثرات الاسماء والصفات الاعتبارية ﴿ على سرر موضونة ﴾ حال اخرى من المقربين والسر رجع سرير بالفارسية تحت . والموضونة المنسوجة بالذهب مشبكة بالدر والياقوت او المتواصلة من الوضن وهونسج الدرع ثم استعير لكل نسج محكم ﴿ متكئين ﴾ عليها متقابلين ﴿ حالان من الضمير المستكن فيما تعلق به على سرر والنقابل ان يقبل بعضهم على بعض اما بالذات واما بالعناية و المودة اى مستقرين على سرر متكئين عليها اى قاعدين قعود الملك للاستراحة متقابلين لا ينظر بعضهم من اقباء بعض وهو وصف لهم بحسن العشرة وتهذيب الاخلاق و الآداب وقال ابو الليث متقابلين في الزيارة ( وقال الكاشفي ) برابر يكديكر يعنى روى باروى تايديدان يكديكر مستانس ومسرور باشند ﴿ يطوف عليهم ﴾ اى يدور حولهم للخدمة حال الشرب وغيره ﴿ ولدان ﴾ جمع وليد وخدمة الوليد امتع من خدمة الكبير يعنى خدمت كودك زيبا ترست از خدمت كبار ﴿ مخلصون ﴾ مبقون ابدأ على شكل الولدان وطرا ونهم لا يتحولون عنها لانهم خلقوا للبقاء ومق خلق للبقاء لا يتغير قال في الاسئلة المفحمة هؤلاء هل يدخلون تحت قوله تعالى كل نفس ذائقة الموت والجواب انهم لا يموتون فيها بل يلقى عليهم بين التفخيتين نوم انهم . وازين معلوم شد كه ابن كودكان راحق تعالى بمحض كرم خود آفريده باشد براى خدمت بهشتيان . فهم للخدمة لا غير والمحور العين للخدمة والمتعة وقيل هم اولاد اهل الدنيا لم يكن لهم حسنات فيثابون عليها ولا سيئات فيعاقبون عليها وفي الحديث ( اولاد الكفار خدام اهل الجنة ) ولفظ الولدان ينهد لابي حنيفة رحمه الله في أن اطفال المشركين خدم اهل الجنة لان الجنة لا ولادة فيها و يجوز أن يكون معنى مخلصون مفرطون . يعنى آراستگان بكو شوار هاى زرین . والخلد السوار والقرط كالحلدة محركة والجمع كقردة وولدان مخلصون مفرطون او مسوزون

اولا يرمون ابداء ولا يجاوزون حد الوصافة كما في القاموس و قال في كشف الاسرار  
 الخلافة لغة قحطانية ﴿ با كواب ﴾ من الذهب و الجواهر اى بآنية لاصرى لها  
 ولا خراطيم وهى الابريق الواسعة الرأس لاخرطوم لها ولا يعوق الشارب منها طاق عن شرب  
 من اى موضع اراد منها فلا يحتاج أن يحول الاناء من الحالة التى تناوله بها ليشرب  
 ﴿ وباريق ﴾ جمع ابريق وهو الذى له صرورة وخرطوم يبرق لونه من صفائه وقيل انها اعجمية  
 معربة آريزى اى بآنية ذات عرى وخراطيم ويقال الكوب للماء وغيره والابريق لفلس  
 الايدى والكأس لشرب الخمر كما قال ﴿ وكأس من معين ﴾ اى وبكأس من خمر جارية  
 من العيون اخبر ان خمر الآخرة ليست كخمر الدنيا تستخرج بشكف وعلاج وتمكون  
 فى اوعية بل هى كثيرة جارية كما قال وانهار من خمر والكأس القدح اذا كان فيها شراب  
 والافهو قدح يقال معن الماء اذا جرى فهو فعيل بمعنى الفاعل او ظاهرة تراها العيون  
 فى الانهار كالماء الممين وهو الظاهر الجارى فيكون بمعنى مفعول من المعينة من عانه اذا شخصه  
 وميزه بعينه قال فى القاموس المعن الماء الظاهر ومعن الماء اساله وامعن الماء جرى والمعنان  
 بالضم مجارى الماء فى الوادى فان قلت كيف جمع الاكواب والابريق وافرء الكأس  
 فالجواب ان ذلك على عادة اهل الشرب فانهم يعدون الخمر فى الاوانى المتعددة ويشربون  
 بكأس واحدة ﴿ لا يصدعون عنها ﴾ الصدع شق فى الاجسام الصلبة كالزجاج والحديد  
 ونحوهما ومنه استعبر الصداع وهو الانشقاق فى الرأس من الوجع ومنه الصديق للفجر  
 اى لا ينالهم بسبب شربها صداع كما ينالهم ذلك من خمر الدنيا وحقيقته لا يصدر صداعهم  
 عنها قال ابن عباس رضى الله عنهما فى الخمر اربع خصال السكر والصداع والقيء والبول  
 وليست فى خمر الجنة بل هى لذة بلا اذى ﴿ ولا ينفور ﴾ اى لا يسكرون يعنى لا تذهب  
 عقولهم او ينفد شرابهم من انزف الشارب اذا فقد عقله او شرابه فالتفاد اما للعقل وهو من  
 عيوب خمر الدنيا اول للشراب فان بنفادها تختل الصحة ﴿ وفاكهة مما يتخيرون ﴾ يقال تخيرت  
 الشئ اخذت خيره اى يختارونه ويأخذون خيره وافضله من ألوانها وكلها خيار وهو عطف  
 على با كواب اى يطوف عليهم ولدان وفاكهة وهو ما يؤكل من الثمار تلذذالا لحفظ الصحة  
 لاستغنائهم عن حفظ الصحة بالغذاء فى الجنة وليس ذلك كقوت الدنيا الذى يتناوله من  
 يضطر اليه و يضيق عليه لتأخره عنه وهو اشارة الى انه يتناول المأكولات التى يتم بها  
 ثم ذكر اللحم الذى هو سيد الادم وكانت العرب يتوسعون بلحمان الابل وبعز عند هم  
 لحم الطير الذى هو أطيب اللحوم ويسمعون بها عند الملوك فوعدها فقيل ﴿ ولحم طير  
 مما يشتهون ﴾ اى يتمنون مشويا او مطبوخا يتناولونها مشهين لها لامضطرين ولا كارهين  
 و آن آن بود كه مؤمنان برخوان نشسته باشند مرغ بيابد ودرپيش ايشان برشاخ طوبى  
 نشيند و آوازدهد كه من آنم كه هيچ چشمه نيست در بهشت كه ازان نجشيدنه ام و هيچ  
 درختى نيست كه من از ميوه آن نخورده ام گوشت من خوشترين همه گوشتهاست بين  
 بهشتى گوشت ويرا آرزو كند مرغ ازان شاخ طوبى در كردد بر سرخوان افتدنه

قسمت شود یکی بختویکی قدیدوبیکی بریان بس بهشقی چندانکه خواهد بخورد دیگر باره  
 قدرت حق زنده شود و بربرد . و فی الاسئلة المفحمة انما قال وفا کمة مما تخبرون و لحم  
 طبر مما یشنون فغابر بین اللفظین والجواب لان الفواکه کاتکون للاکل تکون ایضاً للنظر  
 والنم واما لحم الطیر فمختلف الثهوات فی اکل بعض اجزآه دون البعض ولما لم یکن  
 بعد الاکل والشرب انهی من الجماع قال ﴿ و حور عین ﴾ عطف علی ولدان او مبتداً  
 مخذوف الخبر ای و فیها اولهم حور عین ای نساء و حور جمع حور آه و هی البیضاء  
 او الشدیده بیاض العین والشدیده سوادها و عین جمع عیناء و هی الواسعة الحسنة العین  
 و هن خلقن من تسبیح الملائکة کما فی عین المعانی ﴿ کأ مثال اللؤلؤ المکتون ﴾ صفة  
 ل حور او حال ای الدر المخزون فی الصدف لم تمسه الایدی ولم تره الا عین او المصون عما  
 یضربه و یدنه فی الصفاء و النقاء و لما بالغ فی وصف جزآتهم بالحسن و الصفاء دل علی ان  
 اعمالهم كانت كذلك لان الجزآه من جنس العمل فقال ﴿ جزآه بما كانوا یعملون ﴾  
 مفعول له ای یفعل بهم ذلك کله جزآه بأعمالهم الصالحة فی الدنیا فا جزآه الاحسان الا  
 الاحسان فالنازل منقسمة علی قدر الاعمال و اما نفس دخول الجنة فبفضل الله و رحمة  
 لا یعمل عامل فن طمع فی أن یدخل الجنة و یأکل من اللحم اللذی و یشرب من الشراب  
 الهنی و یستمع بالحور العین آثر وجهه زواجها ( و یروی ) ان الحور آه اذا مشت سمع  
 تقدیس الجلال من سابقها و تمجید الاسورة من ساعدها و ان عقد الباقوت یضحک  
 فی نحرها و فی رجلها نعلان من ذهب شر اکهما من لؤلؤ تصر ان ای تصوتان بان تسبیح  
 علی کل امرأة سبعون حلة لیست منها حلة علی لون الاخری و سبعون لونا من الطیب  
 لیس منها لون علی لون الآخر لكل امرأة سبعون سریراً من یاقوت احمر منسوجة  
 بالدر علی کل سریر سبعون فراشا بطائنها من استبرق و فوق السبعین فراشا سبعون أریكة  
 لكل امرأة منهن سبعون وصیفة ید کل وصیفة صحفتان من ذهب فیهما لون من طعام یجد  
 لآخر لقمة منه لذة لا یجدها لاولها و یعطی زوجها مثل ذلك علی سریر من یاقوت احمر  
 علیه سوار ان من ذهب موشح بیاقوت احمر و کان یحیی بن معاذ رحمه الله یقول اخطب  
 زوجة لانسلبها منك المنايا و أحرص بها فی دار لا یخربها دوران البلیا و اسبک لها حجة  
 لا تحرقها نیران الرزایا ( و یروی ) انهن خلقن من الزعفران کما فی کشف الاسرار  
 ﴿ لا یسمعون فیها لنوا ﴾ ای باطلا قال فی القاموس اللغو واللغا السقط و ما لا یمتد به من  
 کلام و غیره و فی المفردات اللغو من الکلام ما لا یمتد به هو الذی یورد لاعتن روية و فکر فیجری  
 مجری اللغا و هو صوت المصافیر و نحوها من الطیور ﴿ ولا تأتیا ﴾ و لانسبة الی الائم ای  
 لا یقال لهم ائتم ای لا لغو فیها ولا تأیم و لاسماع و الائم اسم للافعال المبطئة عن الثواب  
 و الجمع آتام ﴿ الاقبلا ﴾ ای قولا ﴿ سلاما سلاما ﴾ بدل من قبلا و الاستثناء منقطع ای  
 لكنهم یسمعون فیها قولا سلاما سلاما او هو من باب لا یدوقون فیها الموت الا الموتة الاولى  
 و انه من التعلیق بالحال و معنی ما عهم السلام انهم یفنون السلام فیسلمون سلاما بعد



سلام او لا يسمع كل من المسلم والمسلم عليه الاسلام الآخر بدأ اورداً وفي الآية اشارة الى ان جنات السابقين المقربين صافية عن الكدورات المنغصة لساكنيها فارغة عن العائلات المعبسة لقاطنيها لا يقول أهلها الا مع الحق ولا يسمعون الا من الحق نجلى الحق لهم عن اسمه السلام المشتمل على السلامة من النقائص والآفات المتضمن للقربات والكرامات . اعلم ان اعز السلام سلام الله على عباده كما قال سلام قولاً من رب رحيم ثم سلام الارواح العالية كما حكى عن بعض الصالحين انه قال كان لي ابن استشهد فلم أراه في المنام الا ليلة توفى عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه وهو سابع الخلفاء الاثني عشر تراى لي تلك الليلة فقلت يا بني ألم تكن ميتاً فقال لا ولكني استشهدت وانا حي عند الله ارزق فقلت له ما جاء بك فقال نودي في اهل السماء ألا لا يبقى نبي ولا صديق ولا شهيد الا ويحضر الصلاة على عمر بن عبدالعزيز فجئت لا شهد الصلاة ثم جئتكم لاسلم عليكم . يقول الفقير شاهدت في الحرمين الشريفين حضور الارواح للصلوات والطواف وسلام بعضهم على بعض حتى سلمت انا في السحر الاعلى عند مقام جبرائيل على الخلفاء الاربعة والملائكة اربعة والله الحمد على ذلك

\* سلام من الرحمن نحو جنابه \* لان سلامي لا يليق ببابه \*

❖ واصحاب اليمين ❖ شروع في تفصيل ما أجل عند التقسيم من شؤونهم الفاضلة اثر تفصيل شؤون السابقين وهو مبتدأ خبره جملة قوله ❖ ما اصحاب اليمين ❖ اي لا تدرى مالهم من الخير والبركة بسبب فواضل صفاتهم و كوامل محاسنهم ❖ في سدر ❖ اي هم في سدر ❖ مخضود ❖ اي غير ذي شوك لا كسدر الدنيا فان سدر الدنيا مخلوق بشوك و سدر الجنة بلا شوك كانه خضد شوكه اي قطع و تزع عنه فقوله سدر مخضود اما من باب المبالغة في التشبيه او مجاز بعلاقة السبية فان الخضد سبب لاقطاع الشوك وقيل مخضود اي مثنى اغصانه لكثرة حمله من خضد الغصن اذا ثناه وهو رطب فمخضود على هذا الوجه من حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه والسدر شجر التبي وهو ثم معروف محبوب عند العرب يتخذون من ورقة الحرص وفي المفردات السدر شجر قليل الغذاء عند الاكل وقد يخضد ويستظل به فجعل ذلك مثل لظل الجنة ونعيمها قال بعضهم ليس شيء من ثمر الجنة في غلاف كما يكون في الدنيا من الباقلاء وغيره بل كلها ما كول ومشروب ومشموم ومنظور اليه ❖ وطلح منضود ❖ قد تضد حمله وتراكب بعضه على بعض من اسفله الى اعلاه ليست له سوق بارزة وهو شجر الموز وهو شجر له اوراق كبار وظل بارد كما ان اوراق السدر صغار او هو ام غيلان وله اوار كثيرة منتظمة طيبة الرائحة يقصد العرب منه الزهة والزينة وان كان لا يؤكل منه شيء وعن السدي شجر يشبه طلح الدنيا ولكن له ثمر احلى من العسل وعن مجاهد كان لاهل الطائف واد ممجج فيه الطلح والسدر فقالوا يا ليت لنا في الجنة مثل هذا الوادي فنزلت هذه الآية وقد قال تعالى وفيها ما تشهى الانفس وتلذ الاعين فذكر لكل قوم ما يحبهم ويحبون مثله وفضل طلح الجنة وسدرها على ما في الدنيا كفضل سائر ما في الجنة على ما في الدنيا ❖ وظل بمدود ❖ تمت

( لا ينقص )

لا ينقص ولا يتفاوت كظل ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس والعرب تقول للشئ الذي لا ينقطع ممدود وفي الحديث ( في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها ) وعن ابن عباس رضي الله عنهما شجرة في الجنة على ساق يخرج اليها اهل الجنة فيتحدثون في اصلها ويتذكر بعضهم ويشتهي لهو الدنيا فيرسل الله ريحا من الجنة فتحرك تلك الشجرة بكل لهو كان في الدنيا وقال في كشف الاسرار ويحتمل ان الظل عبارة عن الحفظ تقول فلان في ظل فلان اى في كنفه لانه لاشمس هناك انتهى . يقول الفقير بل المراد منه الراحة كما في قوله تعالى وندخلهم ظلا ظليلا لانه انما يجلس المرء في الظل للاستراحة وكانت العرب يرغبون فيه لقلته في بلادهم وغلبة حرارة الشمس ومنه قوله عليه السلام السلطان ظل الله في ارضه ياوى اليه كل مظلوم اى يستريح عند عدله ومنه قولهم مد الله ظلله اى ظلال عدله وراقته حتى يصل اثر الاستراحة الى الناس كلهم ﴿ وماء مسكوب ﴾ يسكب لهم ويصب انما شاؤا وكيفما ارادوا بلا تعب او مصوب سائل يجرى على الارض في غير ا حدود لا ينقطع يعنى كون الماء مسكوبا كثيرا اما عبارة عن كونه ظاهرا مكشوقا غير مختص ببعض الاماكن والكيفيات او عن كونه جاريا واكثر ماء العرب من الآبار والبرك فلا ينسكب فلا يصلون الى الماء الا بالدلو والرشاء فوعدوا بالماء الكثير الجارى حتى يجرى في الهواء على حسب الاشياء كأنه مثل حال السابقين بأقصى ما ينصور لاهل المدن وحال اصحاب اليمن باكل ما ينصور لاهل البواد ايذانا بالتفاوت بين الحالين فكما ان بينهما تفاوتا فكذا بين حالهما ﴿ وفاكهة كثيرة ﴾ بحسب الانواع والاجناس ﴿ لا مقطوعة ﴾ في وقت من الاوقات كفوا كه الدنيا ﴿ ولا ممنوعة ﴾ عن متناولها بوجه من الوجوه كبعد المتناول وانعدام ثمن يشترى به وشوك في الشجر يؤذى من يقصد تناولها وحائط يمنع الدخول ونحوها من المحظورات وفي الحديث ما قطعت ثمرة من نمار الجنة الا ابدل الله مكانها ضعفين ﴿ وفرش ﴾ جمع فراش وهو ما يبسط وفرش اى هم في بسط ﴿ مرفوعة ﴾ اى رفيفة القدر او مرتفعة وارتفاعها كما بين السماء والارض وهو مسيرة خمسمائة عام او مرفوعة على الاسرة وقيل الفرش هى النساء حيث يكفى بالفراش وباللباس والازار عن المرأة وفي الحديث ( الولد للفراش ) فسمى المرأة فراشا وارتفاعها كونهن على الارائك دل عليه قوله تعالى ﴿ انا انشأناهن انشاء ﴾ وعلى الاول اضمر هن لدلالة ذكر الفرش التى هى المضاجع عليهن دلالة بينة والمعنى ابتداءنا خلقهن ابتداء جديد من غير ولاد ابداء واعادة اما الابداء فكما في الحور لانهن انشأهن الله في الجنة من غير ولادة واما الاعادة فكما في نساء الدنيا المقبوضة عجائز وفي الحديث ( من اللواتى قبضن في دار الدنيا عجائز شمطاء ) جمع شمطاء والشمط بياض شعر الرأس يخالطه سواد ( رمصا ) جمع رمصاء والرمص بالتحريك وسخ يجتمع في الموق جعلهن الله تعالى بعد الكبر اثرا با على ميلاد واحد في الاستواء كما اتاهن ازواجهن وجدوهن ابكارا فلما سمعت عائشة رضي الله عنها ذلك قالت واوجع فقال عليه السلام ليس هناك وجع وقد فعل الله في الدنيا بزكريا عليه السلام

فقال تعالى واصلحنا له زوجه سئل الحسن عن ذلك الصلاح فقال جعلها شابة بمدان كانت  
عجوزا وولودا بمدان كانت عتيا وذلك قوله تعالى ﴿ فجعلتناهن ﴾ بمدان كن عجائز  
﴿ ابكارا ﴾ اي عذارى جمع بكر والمصدر البكارة بالفتح قال الراغب البكرة اول النهار  
وتصور منها معنى التعجيل لتقدمها على سائر اوقات النهار فقيل لكل متعجل بكر وسميت  
التي لم تقتض بكرة اعتبارا بالثيب لتقدمها عاها فيما يراد له النساء قال سعدى المفقى ان اريد  
بالانشاء معنى الابداء فالجمل بمعنى الخلق وقوله ابكارا حال وان اريد به الاعداء فهو بمعنى  
التصبير وابتكارا مفعوله الثاني قال بعضهم دل قوله فجعلتناهن ابكارا على ان المراد بهن  
نساء الدنيا لان المخلوقة ابتداء معلوم انها بكر وهن افضل واحسن من حور الجنة لان  
عملن الصالحات في الدنيا بخلاف الحور وعن الحسن رضى الله عنه قالت عجوز عند عائشة  
رضى الله عنها من بنى عامر يا رسول الله ادع الله ان يدخلني الجنة فقال يا ام فلان ان الجنة  
لا يدخلها عجوز فقلت وهى تبكى فقال عليه السلام اخبروها انها ليست يومئذ بعجوز وقرأ  
الآية ﴿ هربا ﴾ جمع عرب كرسول جمع رسول وهى المتحية الى زوجها الحسنة التنقل  
واشتقاقه من اعرب اذا بين والعرب تبين محبتها لزوجها بشكل وغنج وحسن وفي المفردات  
امرأة عروبة معربة بخالها عن عفتها ومحبة زوجها وفي بعض التفاسير عربا كلامهن عربى  
﴿ اربا ﴾ جمع ترب بالكسر وهى اللدة والسن ومن ولد معك وهى تربي اى مستويات  
فى سن بنت ثلاث وثلاثين سنة وكذا ازواجهن والقامة ستون ذراعا فى سبعة اذرع على  
قائمة ابهم آدم شباب جرد مكحولون احسنهم كالقمر ليلة البدر و آخرهم كالكوكب الدرى  
فى السماء يبصر وجهه فى وجهها وتبصر وجهها فى وجهه لا يزقون ولا يتمخطون وما كان  
فوق ذلك من الاذى فهو ابعد وفى الحديث ( ان الرجل ليقض فى الفداء سبعين عذراء  
ثم ينشهن الله ابكارا ) وقال عليه السلام ( ان الرجل من اهل الجنة ليزوج خمسين حوراء  
واربعة آلاف ثيب وثمانية آلاف بكر يعانق كل واحدة منهن مقدار عمره فى الدنيا )  
ودرديان آورده كه جمله رابهشت آرد بدین سن سازند ویشو مرد هند و عجزه را نیزرد  
کنند بدین سن اگر شوهر نداشته باشد در دنیا بعضی از اهل بهشت دهند و اگر شوهر  
داشته باشد اما شوهر او از اهل بهشت نبوده چون امرأة فرعون اورا بیکی از بهشتیان  
دهند و اگر زوج او بهشتی بود باز بدو ارزانی دارند و اگر زیاده از یک شوهر داشته  
باشد همه بهشتی باشند بزوج اخرین نامزد کنند وفى الحديث ( أدنى اهل الجنة الذى له  
ثمانون ألف خادم واثنتان وسبعون زوجة وينصب له قبة من لؤلؤ و زبرجد و ياقوت كما  
بين الجابية الى صنعاء ) الجابية بالجيم بلد بالشام وصنعاء بلد باليمن كثيرة الاشجار والمياه  
تشبه دمشق وفى الحديث ( تقول الحوراء لولى الله كم من مجلس من مجالس ذكراة قد اكرمك  
به العزيز اشرفت عليك بدلالى وغنى و اتراي و أنت قاعد بين اصحابك تخاطبني الى الله  
فترى شوقك كان يعدل شوقى اوجدك كان يعدل جدى والذى اكرمى بك و اكرمتك  
بى ما خطبني الى الله مرة الاخطبتك الى الله سبعين مرة فاجده الله الذى اكرمى بك و اكرمتك )

﴿ لاصحاب اليمين ﴾ متعلقة بالناسنا ﴿ ثلثة من الاولين وثلثة من الآخريين ﴾ اي هم امة من الاولين وامة من الآخريين وفي الحديث (هم جميعا من امتي) اي اللتان من امتي فعلى هذا التابعون باحسان ومن جرى مجراهم ثلثة اولي وسائر الامة ثلثة اخرى في آخر الزمان وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال عرضت على الامم فجعل يمر النبي معه الرجل والنبي معه الرجلان معه الرهط والنبي ليس معه رهط والنبي ليس معه احد ورأيت سوادا كثيرا سد الافق فقيل لي انظر هكذا وهكذا فرأيت سوادا كثيرا سد الافق فقيل لي هؤلاء امتك ومع هؤلاء سبعون الفا يدخلون الجنة بنير حساب وفي رواية عبدالله ابن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عرضت على الانبياء اللبنة بأبوابها حتى أتى على موسى في كبكة من بني اسرائيل اي في جماعة منهم فلما رأيتهم اعجبوني فقلت اي رب من هؤلاء قيل هذا اخوك موسى ومن معه من بني اسرائيل فقلت فأين امتي قيل انظر عن يمينك فاذا ظراب مكة قدسدت بوجوه الرجال وهو جمع ظرب ككتف وهو مانع من الحجارة وحد طرفه والجبل المنبسط او الصغير كما في القاموس قيل هؤلاء امتك أرضيت قلت رب أرضيت رب أرضيت قيل انظر عن يسارك فاذا الافق سد بوجوه الرجال قيل هؤلاء امتك أرضيت قلت رب أرضيت رب أرضيت فقلت ان مع هؤلاء سبعين الفا يدخلون الجنة بلا حساب عليهم فقال نبى الله صلى الله عليه وسلم ان استطعتم ان تكونوا من السبعين فكونوا وان عجزتم وقصرتم فكونوا من اهل الظراب وان عجزتم فكونوا من الافق فاني قدر أيت ثمة اناسا يتهاوشون كثيرا . يعني اكر عاجز آيد يس باشيد از اهل افق كه من ديدم آنجا مردم بسيار مختلط بودند . قال في القاموس الهوش المدد الكثير والهوشة الاختلاط والهويشة الجماعة المختلطة والهواشات بالضم الجماعات من الناس والتهاوش في الحديث جمع تهواش مقصور من التهاوش فعال من الهوش و تهوشوا اختلطوا كتهاشوا وعليه اجتمعوا وهاوشهم وخالطهم ( وروى ) انه قال صلى الله عليه وسلم انى لارجوان تكونوا شطراهل الجنة ثم ثلاثة من الاولين وثلثة من الآخريين . يقول الفقير الذى يحصل من هذا ان الابرار كثير من هذه الامة في اوائلها وواخرها وكذا من الامم السابقة واما السابقون فكثير من هذه الامة في اوائلها دون او اخرها كما دلت عليه الآية المتقدمة وكذا قول الحسن البصرى رحمه الله حيث قال رأيت سبعين بدريا كانوا فيما احل الله لهم ازهد منكم فيما حرم الله عليكم وكانوا بالبلاء اشد منكم فرحا بالرخاء لورأيتهم قائم مجانين ولو رأوا اخباركم قالوا مال هؤلاء من خلاق ولو رأوا اشراكم حكموا بأنهم لا يؤمنون بيوم الحساب ان عرض عليهم الحلال من المال تركوه خوفا من فساد قلوبهم انتهى واما السابقون من الامم السالفة فان انضم اليهم الانبياء فهم اكثر من سابقى هذه الامة والافلا كما حققنا سابقا وذلك ان زهاد الامم وان كانوا اكثر من زهاد هذه الامة لكنهم لعدم استقرار اكثرهم على اليقين قلوا واما هذه الامة فنقلتهم بالنسبة اليهم كثروا لثباتهم على اليقين والاعتقاد والاعتصام بالقرء ان كاورد في

بعض الاخبار ﴿ واصحاب الشمال ﴾ شروع في تفصيل احوالهم وهم الكفار لقوله تعالى والذين كفروا باياتناهم اصحاب المشامة عليهم نار مؤصدة ﴿ واصحاب الشمال ﴾ اي لا تدري مالهم من الشر وشدة الحال يوم القيامة ﴿ في سموم ﴾ اي هم في حر نار تنفذ في المسام وهي ثقب البدن و تحرق الاجساد والاكباد قال في القاموس السموم الريح الحارة تكون غالباً في النهار والحرور الريح الحارة بالليل وقد تكون بالنهار ﴿ وحيم ﴾ وهو الماء المتناهي في الحرارة ﴿ وظل من يحموم ﴾ من دخان اسود بهيم فان اليجموم الدخان والاسود من كل شئ كما في القاموس يفعول من الجمة بالضم وهو الفحم تقول العرب اسود يحموم اذا كان شديد السواد قال الضحاك النار سوداء و اهلها سود وكل شئ فيها اسود ولذا لا يكون في الجنة الاسود الا الحلال واشفار العين والحاجب . يقول الفقير فيه تحذير عن شرب الدخان الشائع في هذه الاعصار فانه يرتفع حين شربه ويكون كالظل فوق شاربه مع ما شربه من التوائل الكثيرة ليس هذا موضع ذكرها فنسأل الله العافية لمن ابتلي به اذ هو مما يستخبه الطباع السليمة وهو حرام كما عرف في التفاسير ﴿ لا بارد ﴾ كسائر الظلال ﴿ ولا كريم ﴾ ولا نافع من اذى الحر لمن ياوى اليه نفي بذلك ما اوهم الظل من الاسترواح يعني انه سماه ظلاً ثم نفي عنه وصيغة البرد والكريم الذي عبره عن دفع اذى الحر لتحقيق انه ليس بظل والكريم صفة لكل ما يرضى ويجرى في بابه والظل بقصد لفائدتين لبرودته ودفع اذى الحر وان لم تحصل الاستراحة بالبرد لعدم كمن في البيوت المسندودة الاطراف بحيث لا يتحرك فيها الهواء فان من ياوى اليها يتخلص بها من اذى حر الشمس وان لم يستروح ببردها وفيه تهكم باصحاب المشامة وانهم لا يستأهلون للظل البارد والكريم الذي هو لا ضدادهم في الجنة ﴿ انهم كانوا قبل ذلك مترفين ﴾ تعليل لا ابتلاهم بما ذكر من العذاب يقال ترف كفرح تنعم وترفه النعمة اطفته وانعمته وفلان اصر على البغي والمترف ككريم المتروك يصنع ما يشاء فلا يمنع كافي القاموس اي انهم كانوا قبل ما ذكر من سوء العذاب في الدنيا منعمين بانواع النعم من الماء كل والمشارب والمساكن الطيبة والمقامات الكريمة منهمكين في الشهوات فلا جرم عذبوا ابتنائها ﴿ وكانوا يصرون على الحنث العظيم ﴾ اي الذنب العظيم الذي هو الشرك ومنه قولهم بلغ الغلام الحنث اي الحلم ووقت المؤاخذة بالذنب وحنث في يمينه خلاف برقيها وقال بعضهم الحنث هنا الكذب لانهم كانوا يحلفون بالله مع شركهم لا يبعث الله من يموت . يقول الفقير يدل على هذا ما يأتي من قوله ثم انكم ايها الضالون المكذبون والحكمة في ذكر سبب عذابهم مع انه لم يذكر في اصحاب اليمين سبب ثوابهم فلم يقل انهم كانوا قبل ذلك شاكرين مدعين التنبيه على ان ذلك الثواب منه تعالى فضل لانتوجه طاعة مطيع وشكر شاكر وان العقاب منه تعالى عدل فاذا لم يعلم سبب العقاب يظن ان هناك ظلماً وفي الآية اشارة الى سموم نار البعد والحجاب وحيم القهر والغضب وظل شجرة الجهل مافية برد اليقين كسائر الظلال ولا يسكن حرارة عطشهم من طلب الدنيا ولذاتها وما فيه كرم الهمة ايضا حتى يعينهم على ترك الدنيا وزينتها وزيادتها فهابل لا يزالون يطلبون من الدنيا ما ليس فيها من الاستراحة والاسترواح انهم كانوا قبل ذلك

مترفين يعنى ما كان استغلالهم بشجرة الجهل المركب التي ليس فيها برد اليقين ولا كرم الهمة  
الاسبب استعداداتهم الذاتية المجبولة على حب الشهوات واللذات قبل دخولهم في الوجود العيني  
وايضا كان استغلالهم بشجرة الجهل لانهم كانوا في محبة النفس والدنيا متمكنين في الازل  
اذ الخلت العظيم هو حب النفس وحب الدنيا كما قال صلى الله عليه وسلم (حب الدنيا رأس كل خطيئة)  
مر اطاعت نفس شهوت برست . . . كه مر ساعتش قبله ذبكر است  
بر مرد هشيار دنيا خست . . . كه مر مدنى جاى ديكبر كست

﴿ وكانوا ﴾ مع شرهم ﴿ يقولون ﴾ لغاية عتوهم وعنادهم ﴿ انذامتنا ﴾ آيا وقتى كه بميريم  
﴿ وكنا ترابا وعظاما ﴾ اى كان بعض اجزائنا من اللحم والجلد ترابا وبعضها عظاما نخرة وتقديم  
التراب لمرآته في الاستعداد وانقلابه من الاجزاء البادية واذا محضه للظرفية والعامل فيها ما دل عليه  
قوله تعالى ﴿ اننا لمبعوثون ﴾ لانفسه لان ما بعد ان واللام والهمزة لا يعمل فيما قبلها وهو البعث  
وهو المرجع للانكار وتقيدها بالوقت المذكور ليس لتخصيص انكاره به فانهم منكرون للاحياء  
بعد الموت وان كان البدن على حاله بل لتقوية الانكار للبعث بتوجيهه اليه في حالة منافية له بالكلية وليس  
مدار انكارهم كونهم ثابتين في المبعوثية بالفعل في حال كونهم ترابا وعظاما بل كونهم بعرضية  
ذلك واستعدادهم له ومرجه الى انكار البعث بعد تلك الحالة ﴿ او ابائنا الاولون ﴾  
الواو للعطف على المستكن في لمبعوثون . يعنى آيا مادران وبدران يشين مانيز مبعوث شوند  
﴿ قل ﴾ رد الانكارهم و تحقيقا للحق ﴿ ان الاولين والآخرين ﴾ من الامم الذين من  
جاتهم اتم و آباؤكم وبالفارسية بدرستى كه پيشينيان از آباى شما و غير آن و پيشينيان از شما  
و غير شما . وفي تقديم الاولين مبالغة في الرد حيث كان انكارهم لبعث آباؤهم اشد من  
انكارهم لبعثهم مع مراعاة الترتيب الوجودى ﴿ لمجموعون ﴾ بعد الموت وكأنه ضمن الجمع  
معنى السوق فعدى تعديته بالى ولذا قال ﴿ الى ميقات يوم معلوم ﴾ الى ما وقتت به الدنيا  
وحدث من يوم معلوم له معين عنده وهو يوم القيامة والاضافة بمعنى من كخاتم فضة والميقات  
هو الوقت المضروب للشيء ينهى عنده او يتبدأ فيه ويوم القيامة ميقات تنهى الدنيا  
عنده واول جزء منه فالميقات الوقت المحدود وقد يستعار للمكان ومنه مواقيت الاحرام  
للمحدود التي لا يتجاوزها من يريد دخول مكة الاحراما ﴿ ثم انكم ﴾ الخطاب لاهل مكة  
واضربهم عطف على ان الاولين داخل تحت القول و ثم للتراسخى زمانا اورتبة ﴿ ايها الضالون ﴾  
عن الحق والهدى ﴿ المكذبون ﴾ اى البعث ﴿ لا تكلون ﴾ بعد البعث والجمع ودخول جهنم  
﴿ من شجر من زقوم ﴾ من الاولى لابتداء الغاية والثانية لبيان الشجر و تفسيره اى  
مبتدئون الاكل من شجر هو الزقوم وهو شجر كرية المنظر والطعم حار في اللمس منتن  
في الرائحة وهى الشجرة الملعونة في القرءان قال اهل الحقيقة سدرة المنتهى اغصانها نعيم لاهل  
الجنة واصولها زقوم لاهل النار فهى مبدأ اللطف والقهر والجمال والجلال ﴿ فالتون ﴾ پس  
پر كند كان باشيد . يقال ملاء الاناء فهو مملوء من باب قطع والملى بالكسر مقدار ما يأخذه  
الاناء اذا امتلأ ﴿ منها ﴾ اى من ذلك الشجر والتأنيث باعتبار المعنى ﴿ البطون ﴾ اى

بطونكم من شدة الجوع او بالقصر وفيه بيان لزيادة العذاب وكاله اي لا يكتفى منكم منس الا كل كما لا يكتفى من يأكل الشيء تحلة القسم بل تلزمون بان تملأوا منها البطون اي يملأ كل واحد منكم بطنه او بطون الامعاء والاول اظهر والثاني ادخل في التعذيب ﴿ فشاربون عليه ﴾ اي على شجر الزقوم اي عقيب ذلك بلارث لعطشكم الغالب وتذكر ضمير الشجر باعتبار اللفظ ﴿ من الحميم ﴾ اي الماء الحار في الغاية ﴿ فشاربون شرب الهيم ﴾ كالتفسير لما قبله اي لا يكون شربكم شربا معتادا بل يكون مثل شرب الهيم وهي الابل التي بها الهيام و هوداء يصيبها يشبه الاستسقاء فتشرب ولا تروى الى ان تموت او تسقم سقما شديدا جمع اھيم وهيام فاصله هيم كأحمر وحرر وقلبت الضمة كسرة لتصح الياء والمعنى انه يسلط عليهم من الجوع والتهاب النار في احشائهم ما يضطرهم الى اكل الزقوم الذي هو كالمهل فاذا ملاً وا منه بطونهم وهو في غاية الحرارة والمرارة سلط عليهم من العطش ما يضطرهم الى شرب الحميم الذي يقطع امعاءهم فيشربونه شرب الابل العطاش وفيه بيان لزيادة العذاب ايضا اي لا يكون شربكم ايها الضالون كشراب من يشرب ماء حارا متنا فانه يمك عنه اذا وجده مؤلماً معذبا بخلاف شربكم فانكم تلزمون بان تشربوا منه مثل ما يشرب الجمل الاهيم فانه يشرب ولا يروى وفي الآية اشارة الى افراط النفس والهوى في شرب ماء حميم الجهل والضلال وفي اكل زقوم المشتهيات المورثة للوبال ولغاية حرصها لا تزيد الاجوما وعطشا ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب

كما ذكر كنجدر انبان آز . بسختي نفس ميكند با دراز

﴿ هذا ﴾ الذي ذكر من الزقوم والحميم اول ما يلقونه من العذاب ﴿ نزلهم ﴾ اي ذرقتهم المعدلهم اي كالتزل الذي يعد للنازل مما حضر مكرمة له ﴿ يوم الدين ﴾ اي يوم الجزاء فاذا كان ذلك نزلهم فما ظنك بحالهم بعدما استقر لهم القرار واطمأنت بهم الدار في النار وفيه من التهكم مالا يخفى كما في قوله تعالى فبشرهم بعذاب أليم لان ما يعدلهم في جهنم ليس مكرمة لهم والجملة مسوقة من جهته تعالى بطريق الفذلكة مقررة لمضمون الكلام الملقن غير داخله تحت القول ﴿ نحن خلقناكم فلولا تصدقون ﴾ اي فهلا تصدقون ايها الكفرة بالخفاق فان مالا يحققه العمل ولا يساعده بل ينفي عن خلافه ليس من التصديق في شيء او بالبعث فان من قدر على الابداء قدر على الاعادة . اعلم ان الله تعالى اذا اخبر عن نفسه بلفظ الجميع يشيره الى ذاته وصفاته واسماؤه كما قال انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون وكما قال انا انزلناه و اذا اخبر عن نفسه بلفظ المفرد يشير الى ذاته المطلقة كما قال انا الله رب العالمين هذا اذا كان القائل المخبر هو الله تعالى و اما اذا كان الصديق فينبى ان يقول أنت يارب لا اثم لايهامه الشرك المنافي لتوحيد القائل ولذا يقال أشهد أن لا اله الا الله ليدل على شهادته مخصوصه فتعين توحيد و يظهر تصديقه ﴿ افرأيتم ما تمنون ﴾ اي تمنون وتصبون في ارحام النساء من النطف التي يكون منها الولد فقوله افرأيتم بمعنى اخبروني وما تمنون مفعوله الاول والجملة الاستفهامية مفعوله الثاني يقال امنى الرجل بمعنى لا خير لي به

التي امنيہ اذا قضيتہ وسمى النبی مینا لان الخالق منه بقضی ﴿ تأتم تخلقونه ﴾ ای تقدرونه و تصورونه بشرا سويا فی بطون النساء ذکرا او اثنی ﴿ ام نحن الخالقون ﴾ له من غیر دخل شیء فیہ و ام قبل منقطعة لان ما بعدها جملة فالمنی بل نحن الخالقون علی ان الاستفهام للتقریر و قبل متصلة و محیی الخالقون بعد نحن بطریق التأكيد لا بطریق الخبریة اصالة و فیہ اشارة الی معنی ان وقوع نطف الاعمال و الافعال و موادها فی ارحام قلوبکم و قوسکم بخلق و ارادتی لا بخلقکم و ارادتکم فبه تخصیص مواد الخواطر المقتضية للافعال و الاعمال و الاقوال الی نفسه و قدرته و سلها عن الخلق ﴿ نحن قدرنا بینکم الموت ﴾ ای قسناه علیکم و وقتنا موت کل احد بوقت معین حسبما تقتضیه مشیئتنا المبذبة علی الحكم البالغة فمنهم من يموت صغیرا و منهم من يموت کبیرا . یقول الفقیر قبل لی فی بعض الاسحار اصبر و لا یكون الا ما قدر الله تعالی فرضت بعد ایام ابقی امة الله حتی ماتت جعلها الله فرطا و ذخرا و شافعة و مشفعة و قد ثبت ان ابراهیم علیه السلام تعلق باسمعیل فابتلی بذبحه و کذا یعقوب علیه السلام تعلق بیوسف فابتلی بالفراق فهذه کلها مقادیر یحب الرضی بها ﴿ و ما نحن بمسبوقین ﴾ ای انا قادرون ﴿ علی أن نبدل ﴾ منکم ﴿ امثالکم ﴾ لا ینقلب احد علی أن نذهبکم و نأتی مکانکم بأشباهکم من الخلق یقال سبقته علی کذا ای غلبته علیه و غلب فلان فلانا علی الشیء اذا اخذه منه بالثبته ﴿ و ننشکم فیما لا تعلمون ﴾ من الخلق و الاطوار لا تمهدون بمثلها و قال الحسن البصری رحمه الله ای نجعلکم قرده و خنازیر کن مسخ قبلکم ان لم تؤمنوا برسلنا یعنی لسا عاجزین عن خلق امثالکم بدلا منکم و مسخکم من صورکم الی غیرها و یحتمل ان الآیة تنحو الی الوعید فالمراد اما انشاؤهم فی خلق لا یعلمونها أو صفات لا یعلمونها یعنی کیفیات من الالوان و الاشکال و غیرها و فی الحدیث ( ان اهل الجنة جرد مرد وان الجهنمی ضرسه مثل أحد ) و فی الآیة اشارة الی ان الله تعالی لیس بعاجز عن تبديل الصفات البشریة بالصفات الملکیة و جعل السالکین مظهر الصفات غیر صفاتهم التي هم علیها اذ توارد الصفات المختلفة المتباينة علی نفس واحدة علی مقتضى الحکمة البالغة لیس من المحال الأثری الی الجوهر الواحد فانه یصیر نارة فضة و اخرى ذهباً بطرح الاکسیر ﴿ و لقد علمتم النشأة ﴾ ای الخلقة ﴿ الاولى ﴾ هی خلقهم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغه و قبل هی فطرة آدم من التراب ﴿ فلولا تذکرون ﴾ فهلا تذکرون ان من قدر علیها قدر علی النشأة لاخری حتما فانها اقل صنعا لحصول المواد و تخصص الاجزاء و سبق المثال

آنکه مارا زخوت نابود . می کشد تا بجلوه کاه وجود

بار دیگر که از سموم هلاک . روی پوشیم زیر برده خاک

هم تواند با مرکز فیکون . کارد از کوشه لحد بیرون

و فی الخبر عجبا کل العجب للمکذب بالنشأة الآخرة و هو بری النشأة الاولى و عجبا للمصدق بالنشأة الآخرة و هو یسی لدار النور و فی الآیة دلیل علی صححة القیاس حیث جهلهم



في ترك قياس النشأة الاخرى على الاولى وترك القياس اذا كان جهلا كان القياس علما وكل ما كان من قبيل العلم فهو صحيح ( وفي المتنوى )

مجتهد هرکه که باشد نص شناس • اندر آن صورت نیندیشد قیاس  
چون نیاید نص اندر صورتی • از قیاس آنجا نماید عبرتی  
این قیاسات و تخری روز ابر • تا بشت مرقبله را کردست خبر  
لیک با خورشید و کعبه پیش رو • این قیاس و این تخری مجو

ومنہ یعلم بطلان قیاس ابلیس فانه قیاس على خلاف الامر عنده ووروده ( كما قال في المتنوى )

اول آنکس کین قیاسکها نمود • پیش انوار خدا ابلیس بود  
گفت نار از خاک بی شک بهترست • من ز نار و اوز خاک ا کدرست  
پس قیاس فرع بر اصلش کنیم • اوز ظلمت ما ز نور روشنیم  
گفت حق نی بلکه لا انساب شد • زهد و تقوی فضل را محراب شد

وفیه اشاره الى انا اذا قدرنا على انشاء النشأة الاولى البشرية الطبيعية الدنيوية مع عدم مادة من المواد الصفاتية فمن استعجز قدرة الله فقد كفر ألا ترى الى محرومی البداية مرزوقی النهاية مثل ابراهيم بن آدم وفضل بن عياض و مالك بن دينار وغيرهم قدس الله اسرارهم فان الله تعالى انشأهم نشأة اخرى ولوبعد حين ﴿ أفرايتم ﴾ اخبروني و بالفارسية اخبار كنيد ﴿ ما تخرثون ﴾ اي تبترونه من الحب وتعملون في ارضه بالسقي ونحوه والحربة القاء البذر في الارض وتهيئتها للزرع ﴿ ما تم تزرعون ﴾ تبتونه وتردونه نباتا يربو و ينمو الى أن يبلغ الغاية ﴿ ام نحن الزارعون ﴾ اي المنتبون لأنتم والزرع الانبات و حقيقة ذلك يكون بالامور الالهية دون البشرية ولذا نسب الحرث اليهم ونفى عنهم الزرع و نسبة الى نفسه وفي الحديث ( لا يقولن احدكم زرعت وليقل حرثت فان الزارع هو الله ) والحاصل ان الحرث فعلهم من حيث ان اختيارهم له مدخل في الحرث والزرع خالص فعل الله فان انبات السنبل والحب لا مدخل فيه لاختيار العبد اصلا واذا نسب الزرع الى العبد فلكونه فاعلا للاسباب التي هي سبب الزرع والانبات في الاسئلة المقحمة الاصح ان الحرث والزرع واحد كقوله تعالى ولانسق الحرث فهلا أضاف الحرث الى نفسه ايضا والجواب ان اضافة الحرث اليها اضافة الاكتساب و اضافته الى نفسه اضافة الخلق والاختراع كقوله تعالى وما رميت اذ رميت قال الحلبي يستحب لكل من ألقى في الارض بذرا أن يقرأ بعد الاستعاذة أفرايتم الى قوله بل نحن محرومون ثم يقول الله الزارع والمنبت والمبلغ اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد وارزقنا ثمره وجنبنا ضرره واجعلنا لأئمتك من الشاكرين و يقال ان هذا القول امان لذلك الزرع من جميع الآفات الدود و الجراد وغير ذلك و في الآية امتنان ايشكروا على نعمة الزرع واستدلال بان من قدر على الانبات قدر على الاعادة فكما انه ينبت الحب في الارض وينبت بذر النطفة في الرحم فكذا ينبت من حب عجب الذنب في القبر فان كلها حب وذلك لان بذر النطفة وكذا عظم عجب الذنب شيء كخردلة كما

( اسبقناه )

اسلفناه ﴿ لوفشاء ﴾ لوللمضی وان دخل على المضارع ولذا لايجزئه فهو شرط غير جازم  
ای لوأردنا ﴿ لجلعناه ﴾ ای الزرع بمعنى المزروع ﴿ حطاما ﴾ الحطم كسر الشيء مثل  
الهشم ونحوه ثم استعمل لكل كسر متناه والمعنى هشيا ای یاسا متكسرا متفتتا بعدما  
انتناه وصار بحيث طمعتم في حيازة غلاله وجمعها ﴿ فظلم ﴾ ای فصرتم بسبب ذلك  
﴿ تفكهن ﴾ تتعجبون من سوء حاله اثر ما شاهدتموه على أحسن ما يكون من الحال او  
تندمون على فعلتم فيه من الاجتهاد وانفقتم عليه او تندمون على ما أصبتم لاجله من المعاصي  
فتحدثون فيه والتفكك التنقل بصنوف الفا كفة وقد استعير للتنقل بالحديث وقري تفكهنون  
بالنون والتفكك التعجب والتفكر والتندم ومنه الحديث مثل العالم كمثل الحمة يأتيها البعدا  
ويتركها القرباء فينهم اذا فارماؤها فانتفع بها قوم يتفكهنون ای يتقدمون والحمة العين الحارة  
من الحميم وهو الماء الحار يستشفى به الاعلاء والمرضى ﴿ انالمغرمون ﴾ حال من فاعل  
تفكهنون ای قائلين اما لمزومون غرامة ما انفقنا والغرامة ان يلزم الانسان ما ليس في ذمته  
وعليه كما في المغرب او مهلكون بهلاك رزقنا او بشؤم معاصينا من الغرام وهو الهلاك ﴿ بل  
نحن محرومون ﴾ حرمانا رزقنا او محدودون لا محدودون ای ممنوعون من الحد وهو المنع  
لاحظ لنا ولاجد ولا بخت ولو كنا مجدودين لما فقد علينا هذا ( روى ) عن انس ابن  
ابن مالك رضی الله عنه قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بارض الانصار فقال ما يمنعكم  
من الحرث قالوا الجدوبة قال أفلا تفلون فان الله تعالى يقول أنا الزارع ان شئت زرعت  
بالماء وان شئت زرعت بالريح وان شئت زرعت بالبذر ثم تلا رسول الله عليه السلام أفرأيتم  
ما تحرثون الآية ففي الحديث اشارة الى ان الله تعالى هو الذي يعطى ويمنع باسباب وبغيرها  
فالتوحيد هو ان يعتقد أن التأثير من الله تعالى لا من غيره كالكوكب ونحوه فانه ينهم النفس  
بالمصيبة القاطعة للرزق وفي الحديث ماسنة بأمطر من اخرى ولكن اذا عمل قوم بالمعاصي  
حول الله ذلك الى غيرهم فاذا عصوا جميعا صرف الله ذلك الى الفياق والبحار وفي الحديث  
( دم على الطهارة يوسع عليك الرزق ) فاذا كان تودسيع الرزق في الطهارة فتضييقه في خلافها  
والرزق ظاهر وباطن وكذا الطهارة والنجاسة فلا بد لطالب الرزق مطلقا أن يكون على  
طهارة مطلقة دائما فان قلت فما حال اكثر السلف فانهم كانوا فقراء مع دوام الطهارة قلت  
كان السلف في الرزق المنوى اكثر من الخلف وهو المقصود الاصلی من الرزق وانما كانوا  
فقراء في الظاهر لكمال افتقارهم الحقيقي كما قال عليه السلام اللهم أغنى بالافتقار اليك فمنعوا  
عنى الفنى الصورى تطبيقا لكل من الظاهر والباطن بالآخر فهم اغنى الاغنياء في صورة  
الفقرآء وما عداهم ممن ليس على صفتهم افقر الفقراء في صورة الاغنياء فالمرزوق من رزق  
عذآه الروح من الواردات والعلوم والفيوض والمحروم من حرمة فاعرفه ( وفي المنوى )  
فهم نان كردن نه حكمت ای رهى . زانكه حق كفت كلوا من رزقه  
رزق حق حكمت بود در مرتبت . كان كلو كبرت نباشد عاقبت  
آن دهان بسى دهانى باز شد . كه خورنده لقمهای راز شد

كرز شير ديوتن را پروری • در فطام او بسی نعمت خوری

﴿أفرأيت﴾ خبر تلميح ﴿الماء الذي تشربون﴾ عذبا فراتا وتخصيص هذا الوصف بالذكر مع كثرة منافعه لان الشرب اهم المقاصد المتوسطة به ﴿ما أنتم أنزلتموه من المزن﴾ اي من السحاب واحده مزنة وقيل هو السحاب الابيض وماؤه اعذب ﴿ام نحن المنزلون﴾ له بقدرتنا والرؤية ان كانت بمعنى العلم فعلقة بالاستفهام وان كانت بمعنى الابصار او المعرفة فالجملة الاستفهامية استئناف وهذا هو اختيار الرضي ﴿لو نشاء جعلناه اجاجا﴾ ملحا زعاقا لا يمكن شربه وحذف اللام في الشرطية الاولى للفرق بين المطعوم والمشروب في الاهمية وصعوبة الفقد يعني ان امر المطعوم ههنا مع اثباتها مقدم على امر المشروب وان الوعيد يفقده أشد وأصعب من قبل ان المشروب انما يحتاج اليه تبعاً للمطعوم ﴿فلولا تشكرون﴾ فهلا تشكرون ما ذكر جميعا من المطعوم والمشروب بتوحيد منعمه واطاعة امره او فلولا تشكرون على ان جعلناه عذبا وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان تحت العرش بحرا تنزل منه ارزاق الحيوانات يوحى الله اليه فيمطر ماشاء من سماء الى سماء حتى ينتهي الى سماء الدنيا ويوحى الى السماء ان غريبه فقربه فليس من قطرة تقطر الا معها ملك يضعها موضعها ولا ينزل من السماء قطرة الا بكيل معلوم ووزن معلوم الا ما كان من يوم الطوفان فانه نزل بغير كيل ولا وزن وقال بعض الحكماء ان المطر يأخذه قوس الله من البحر الى السحاب ثم ينزل من السحاب الى الارض قال بعضهم هو أدخل في القدرة لان ماء البحر مرفيع معد ملحاً وينزل عذبا وفي الآية اشارة الى ان بعض بلاد العرب ليس لها آبار ولا انهار جارية فلا يشرب اهلها الا من المطر في المصانع فنها القدس الشريف وينبع وجدة المحروسة ونحوها وللماء العذب مزيد فضل في هذه البلاد ولذا امتن الله به على العباد وفيها اشارة الى ماء معرفة والعلم الالهي فانه ليس بالكسب والاجتهاد بل بمحض عطاء الله تعالى ولو شاء الله لجهل الماء العذب الجاري من مشرب الكسوف والشهود ماء ملحاً جارياً من مشرب الحجاب والاحتجاب والجهالة والضلالة فلا بد من الشكر على نعم المعارف والحقائق والحكم • واعلم ان من حفر بئراً فاما ان يصل الى الماء او لا فان وصل فاما ان يكون ذلك الماء ملحاً او عذبا فعلى تقدير كونه عذبا ليس كالمطر الحاصل بلا اسباب فانه طيب طاهر خالص فهذا مثل علم علماء الرسوم ومثل علم علماء الحقيقة فان الانبياء والاولياء ملهمون من عند الله تعالى ولا خطأ في لوحى والالهام اصلا ولذا تقول ان علم الصوفية هو العلم الصواب كله فعلمهم تذكري ليس لهم احتياج الى ترتيب المقدمات بخلاف علماء الرسوم فان علمهم تفكري يحتاج الى ذلك ولا بد لطالب القيس من تهيئة المحل قبل وروده ألا ترى الى صاحب الحرت فانه يشتغل بتهيئة الارض والقام البذر ولا بدري من ينزل المطر فاذا نزل اصاب محزه • ثم اعلم ان الروح ينزل بالمطر وله تبيين في كل نشأة بما يناسبه فعند تمام الحلقة في الرحم ينفخ الله تعالى الروح وهو عبارة عن تبيين الروح وظهوره لكن عبر عنه بالنفخ لان العقل قاصر عن دركه وكان عليه السلام يكشف رأسه عند نزول المطر ويقول حديث عهد بربه فالروح اي روح كان سبب الحياة مطلقاً

فبني تاقى التجليات الواردة من قبل الحق بهيئة المحل كما ان النبي عليه السلام كشف رأسه  
وهيا محل نزول المطر وذلك لان المطر ينزل من العلو فاقى على أعلى شئ في الانسان وهو  
الرأس ﴿ أفرايم النار التي تورون ﴾ الابراء آتس از آتس زنه بيرون كردن . اي  
قدحونها وتستخرجونها من الزناد والعرب قدح بعودين نحك احدها على الآخر ويسمون  
الأعلى الزند والاسفل الزندة شبهوها بالفحل والطروقة يقال ناقة طروقة اي بلفت  
أن يضربها الفحل لان الطرق الضرب ﴿ أتم أنشأتم شجرتها ﴾ التي منها الزناد وهي  
المرخ والغفار كما صرفي صورة يس ﴿ ام نحن المنشئون ﴾ لها قدرتنا ﴿ نحن جعلناها تذكرة ﴾  
استئناف مبين لمنافعها اي جعلنا نار الزناد تذكير النار جهنم من حيث عقلنا بها اسباب  
المعاش لينظروا اليها ويذكروا ما اوعدوا به من نار جهنم او تذكرة وموعظة وانموذجا من  
جهنم لما روى عن النبي عليه السلام ( ناركم هذه التي يوقدها بنوا آدم جزؤ من سبعين  
جزأ من حر جهنم ) وقيل تبصرة في امر البعث فانه ليس ابدع من اخراج النار من الشئ  
الربط وفي عين المعاني وهو حجة على منكري عذاب القبر حيث تضمن النار مالا يحرق  
ظاهرا ﴿ ومنا ﴾ ومنفعة وبلغة لان حمل النار يشق ﴿ للمقوين ﴾ للذين ينزلون القواء  
بالفتح وهو القفر الخالي عن الماء والكلاء والعمارة وهم المسافرون وتخصيصهم بذلك لانهم  
احوج اليها ليهرب منها السباع ويسلطوا من البرد ويجففوا ثيابهم ويصلحوا طعامهم فان المقيمين  
او النازلين بقرب منهم ليسوا بمضطرين الى الاقتداح بالزناد وتأخير هذه المنفعة للتنبية على ان  
الاهم هو النفع الاخرى يقال اقوى الرجل اذا نزل في الارض القواء كما صحر اذا دخل  
في الصحراء وفي الحديث ( قال النبي عليه السلام لجبريل مالي أر ميكائيل ضاحكا قط قال  
ماضحك ميكائيل منذ خلقت النار ) وعن انس رضي الله عنه يرفعه ان أدنى اهل النار  
عذبا الذي يجعل له نعلان يغلي منهما دماغه في رأسه وفيه بيان شدة نار جهنم وانها ليست  
كنار الدنيا وقانا الله واياكم منها وفي الآية اشارة الى نار الحجة المشتعلة الموقدة بمقدح الطلب  
في حراقة قلب المحب الصادق في سلوك طريق الحق وشجرتها هي العناية الالهية السرمدية  
يدل هذا التأويل قول العارف أبي الحسين المنصور قدس سره حين سئل عن حقيقة الحجة  
هي العناية الالهية السرمدية لولاها ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان نحن جعلناها تذكرة  
لأرباب النفوس البشرية ليهتدوا بنورها الى سلوك طريق الحق و مناعا للمقوين اي غذاء  
لأرواح المحبين الطاوين اياما وليالي عن الطعام والشراب كما حكى عن سهل التستري رحمه  
الله انه كان يطوى ثلاثين يوما وعن أبي عقيل المغربي قدس سره انه ما اكل سنتين وهو  
محاور بمكة وعن كثير من المرناضين السالكين وانما رفع ادريس عليه السلام الى السماء  
الرابعة لمبالغة في التجريد والترويح حتى ان الروحانية غلبت عليه فخلع بدنه وخالط الملائكة  
والتصل بروحانية الافلاك وترقى الى عالم القدس وقد اقامه ستة عشر عاما لم ينم ولم يعلم  
هيا ولم يتزوج قط لزوال الشهوة بالكلية حتى صار عقلا مجردا من كثرة الرياضة ورفع  
الى اعلا الامكنة وهو المكان الذي يدور عليه رحي عالم الافلاك وهو فلك الشمس ثم

ان نار المحبة اشد النيران قال الجنيد قدس سره قالت النار يارب لولم اطعمك هل كنت  
تعذبني بشئ هو اشد مني قال نعم كنت اساط عليك ناري الكبرى قالت هل نار اعظم  
منى قال نعم نار محبتي اسكنها قلوب اوليائى المؤمنين كفى فتح القريب  
مهر جانان آتش است عشاق را . مى بسوزد هسقى مشتاق را

﴿ فسبح باسم ربك العظيم ﴾ لم يقل فسبح ربك لان سبح منزل منزلة اللازم ولم يعتبر  
تعلقه بالمفعول ومعناه فأحدث التسبيح بذكر اسمه تعالى اضمار المضاف شكرا على تلك النعم  
وان جحدتها الجاحدون أو بذكره على المجاز فان اطلاق الاسم لاشئ ذكره والباء للاستعانة  
او الملايسة والمراد بذكر ربه هنا تلاوة القرءان والعظيم صفة للاسم او الرب قال ابن عطاء  
رحمه الله سبحانه ان الله اعظم من أن يلحقه تسبيحك او يحتاج الى شئ منك لكنه شرف عبيده بأن امر  
هم أن يسبحوه ليظهروا أنفسهم بما ينزهونه به ﴿ فلا أقسم ﴾ اى فاقسم ولا مزيدة للتأكيد  
وتقوية الكلام كفى قوله تعالى لئلا يعلم اهل الكتاب وما قيل ان المعنى فلا أقسم اذا الامر  
اوضح من أن يحتاج الى قسم خصوصا الى مثل هذا القسم العظيم فيأباه تعيين المقسم به  
وتفخيم شأن المقسم به ﴿ بمواقع النجوم ﴾ اى بمساقطها وهى منارها وتخصيصها بالقسم  
لما فى غروبها من زوال اثرها والدلالة على وجود مؤثر دائم لا يتغير اولان ذلك وقت  
قيام المهجدين والمبتهلين اليه تعالى وأوان نزول الرحمة والرضوان عليهم او بمنزلها ومجاورها  
فان له تعالى فى ذلك من الدليل على عظم قدرته وكمال حكمته مالا يحيط به البيان وقيل  
النجوم نجوم القرءان ومواقعها اوقات نزولها واليه ذهب ابن عباس رضى الله عنهما وقيل  
النجوم الصحابة والعلماء الهادون بعدهم ومواقعهم القبور وقيل غير ذلك ﴿ وانه ﴾ اى  
القسم بالمذكور ﴿ لقسم لو تعلمون عظيم ﴾ لما فى المقسم به من الدلالة على عظم القدرة  
وكمال الحكمة وفرط الرحمة ومن مقتضيات رحمته أن لا يترك عباده سدى بغير كتاب قوله  
لو تعلمون اعتراض بين الصفة والموصوف لتأكيد تعظيم المحلوف به وجوابه متروك أريد به  
نفي علمهم او محذوف ثقة بظهوره اى لعظمتهم او لعلمهم بموجبه ففيه تنبيه على تقصير  
المخاطبين فى الامر وعظيم صفة قسم وهذه الجملة ايضا اعتراض بين القسم وجوابه الذى هو  
قوله تعالى ﴿ انه لقرءان كريم ﴾ هو المقسم عليه اى لكتاب كثير النفع لاشتماله على  
اصول العلوم المهمة فى صلاح المعاش والمعاد على أن يستعار الكرم عن قوم به الكرم  
من ذوى العقول الى غيرهم او حسن مرضى فى جنسه من الكتب او كريم عنده وقال  
بعضهم كريم لانه يدل على مكارم الاخلاق ومعالى الامور وشرآئف الافعال وقيل كريم  
لنزوله من عند كريم بواسطة الكرام الى اكرم الخلق ﴿ فى كتاب مكنون ﴾ اى مصون  
عن غير المقربين من الملائكة اى لا يطلع عليه من سواهم وهو اللوح المحفوظ ﴿ لا يمسه  
الا المطهرون ﴾ اما صفة اخرى لكتاب المراد بالمطهرين الملائكة المنزهون عن الكدورات  
الجسمانية واوزار الاوزار او للقرءان فالمراد المطهرون من الاحداث مطلقا فيكون قيا  
بمعنى النهى اى لا يذنب أن يمسه الامن كان على طهارة من الادماس كالحدث والجنابة ونحوها

على طريقة قوله عليه السلام المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه اي لا ينبغي له أن يظلمه او يسلمه الى من يظلمه فالمراد من القرء أن المصحف سماه قرء انا على قرب الجوار والانواع كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يسافر بالقرء أن الى ارض العدو وأراد به المصحف وفي الفقه لا يجوز لمحدث بالحدث الاصغر وهو ما يوجب الوضوء مس المصحف الا بغلافه المنفصل الغير المشرز كالحريطة ونحوها لان مسه ليس مس القرء آن حقيقة لا المتصل في الصحيح وهو الجلد المشرز لانه من المصحف يعني تبع له حتى يدخل في بيعة بلا ذكر وهذا اقرب الى التعظيم وكره المس بالكم لانه تابع للجاهل فلا يكون حائلا ولهذا لو حلف لا يجلس على الارض فجلس وذيله بينه وبين الارض حث وانما منع الاصغر عن مس المصحف دون تلاوته لانه حل اليد دون الفم ولهذا لم يجب غسله في الوضوء والجنبانة كانت حالة كليهما ولا برد العين لان الجنب حل نظره الى مصحف بلا قرآءة وكذا لا يجوز لمحدث مس درهم فيه سورة الابصرته ولا لجنب دخول المسجد الا لضرورة فان احتاج الى الدخول تيم ودخل لانه طهارة عند عدم الماء ولا قرآءة القرء آن ولو دون آية لان مادونها شئ من القرء آن ايضا الا على وجه الدعاء او الثناء كالبسمة والحمدلة وفي الاشياء لو قرأ الفاتحة في صلواته على الجنابة ان قصد الدعاء والثناء لم يكره وان قصد التلاوة كره وفيه اشارة الى ان حكم القرآءة يتغير بالقصد ويجوز للجنب الذكر والتسبيح والدعاء والحائض والنفساء كالجنب في الاحكام المذكورة ويدفع المصحف الى الصبي اذ في الامر بالوضوء حرج بهم وفي المنع تضييع حفظ القرء آن اذا حفظ في الصغر كالنقش في الحجر وفي الاشياء ويمنع الصبي من مس المصحف انتهى والتوفيق ظاهر وفي كشف الاسرار واما الصبيان فلا صحابنا فيهم وجهاز احدها انهم يمنعون منه كالبايعين والثاني انهم لا يمنعون لمعين احدها ان الصبي لو منع ذلك ادى الى أن لا يتعلم القرء آن ولا يحفظه لان وقت تعلمه وحفظه حال الصغر والثاني ان الصبي وان كانت له طهارة فليست بكاملة لان النية لا تصح منه فاذا جاز أن يحمله على غير طهر كامل جاز أن يحمله محدثا ودرانوار مذکور است که جنب وحائض را بقول ابی یوسف جائز است کتابت قرآن وقتی که لوح بر زمین بودہ برکنار وزد محمد بہیج وجہ روایت و محمد بن فضل رحمہ اللہ فرمودہ کہ مراد ازین طہارت توحیدست یعنی باید کہ از غیر موحدان کسی قرآن نخواند وابن عباس رضی اللہ عنہ نہی میکرد از آنکہ یہود و نصاری را تمکین دهند از قرآءت قرآن . وقال بعضهم يجوز للمؤمن تعليم القرء آن للكافر رجاء هدايته الى الاسلام . ومحققان گفته اند مراد از مس اعتقادست یعنی معتقد نباشد قرآن مکرر یا کبزه دلان کہ مؤمنانند و یا تفسیر وتأویل آن ندانند الا آنها کہ سر ایشان پاک باشد از ماسوی اللہ

جمال حضرت قرآن نقاب آنکہ براندازد . کہ دار الملک معنی را مجرد بیند از غوغا و در بحر الحقائق فرمودہ کہ مکاشف نشود باسرار قرآن مکر کسی کہ پاکبزه کردد از لوث توهم غیر و برسد بمقام شہود حق در سر آی خلق و این معنی میسر نشود جز بفنای

مشاهد وشهود در مشهود

چون تجلی گردد اوصاف قدیم . پس بسوزد وصف حادث را کلم  
و تحقیقہ ان الہاء اشارہ الی الہویۃ الالہیۃ فانہ لا یس سرہا الا المطہرون عن جنابہ کل  
مقام من المقامات الوجودیۃ وہی التعلق بہ والبعد بواسطتہ عن الحق المطلق والمطہر بالفتح  
لا بد لہ من المطہر بالکسر وهو اللہ تعالیٰ فالعبد لا یطہر نفسہ ولا یرکبہا وانما یطہرہ اللہ و یرکبہ  
فاذا طہرہ اللہ وزکاه فہم مراد القرء آن ولذا قال بعض الکبرآء ان القرء آن بکراۃ بالنسبۃ الی علماء  
الظاهر والرسم فان الذی فہم وہ من القرء آن انما ہو ظاہرہ ومزایاہ المتعلقۃ بہ وانما حل  
عقدتہ علماء الباطن والحقیقۃ لان اللہ تعالیٰ قال واتقوا اللہ ویعلمکم اللہ فہم اہل التقوی  
الحقیقی ولذا علمہم اللہ ما لم یعلم احدًا من العالمین وان کان القرء آن لا تنقض عجائبہ وقس  
علیہ الحدیث فان مراد رسول اللہ علیہ السلام علی الحقیقۃ لایفہمہ الا اہل الحقیقۃ ومن  
ثم اقتصر علماء الحدیث وشراحہ علی بیان الاصراب والمفہوم الظاہری من غیر أن  
یتعرضوا لحقائقہ فاین شرح النووی والکرمانی وابن حجر ونحوہم من شرح الصدر  
القنوی ونحوہ رضی اللہ عنہم ﴿ تنزیل من رب العالمین ﴾ صفة اخرى للقرء آن وهو مصدر  
نمت بہ حتی جرى مجرى اسمه یعنی ان التنزیل یعنی المنزل سمي المنزل تنزیلا علی اتساع  
اللغة كما یقال للمقدور قدر وللمخلوق خلق علی قول من یجزہ ﴿ أفہذا الحدیث ﴾ الذی  
ذکرت نعوتہ الجلیلة الموجبة لاعظامہ واجلالہ وهو القرء آن الکریم وسماہ حدیثا لان  
فیہ حوادث الامور كما فی کشف الاسرار وهو متعلق بقولہ مدهنون وجاز تقدیمہ علی  
المتبدأ لان عاملہ یجوز فیہ ذلک والاصل أفأتم مدهنون بهذا الحدیث ﴿ انتم ﴾ یا اہل  
مکہ ﴿ مدهنون ﴾ الادھان فی الاصل مثل التدهین لکن جعل عبارة عن المداراة والملاينة  
وترک الجذ والمعنی متھاونون بہ ومستحقرون کمن یدھن فی الامرای یلین جانبہ ولا یصلب  
فیہ تهاونا بہ وفي تاج المصادر الادھان مدهنت کردن وغسل کردن . قال فی الاحیاء  
الفرق بین المداھنة والمداراة بالفرض الباعث علی الاغضاء فان اغضبت السلامة دینک  
ولما ترى فیہ من اصلاح اخیک بالاغضاء فانت مدار وان اغضبت لحظ نفسك واجتلاب  
شہواتک وسلامة چاہک فانت مدهن قال ابو الدرداء رضی اللہ عنہ انا لنبش فی وجوہ  
اقوام وان قلوبنا لتعلمہم وهذا معنی المداراة وهو منع شر من یخاف شرہ ﴿ وتجملون  
رزقکم ﴾ ای شکر رزقکم بتقدير المضاف لیصح المعنی والرزق فی الاصل مصدر سمي بہ  
ما یرزق والمراد نعمة القرء آن ﴿ انکم تکذبون ﴾ ای تضمون التکذیب لرازقہ موضع  
الشکر او یجملون شکر رزقکم الصوری انکم تکذبون بكونہ من اللہ حیث تسبوتہ الی  
الانواء وكان علیہ السلام یقول لو حبس اللہ القطر عن امتی عشر سنین ثم انزل لاصبحت  
طائفة منهم یقولون سقینا بنوہ کذا وقال علیہ السلام اخوف ما أخاف علی امتی حیث  
الائمة والتکذیب بالقدر والایمان بالنجوم (وری) انه علیہ السلام صلی صلاة الصبح  
بالحدیثیۃ فی اثر سماہ كانت من اللیل فلما انصرف اقبل علی الناس فقال هل تدرون ماذا

(قال)

قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال اصبح من عبادى مؤمن بى وكافر فاما من قال مطرنا بفضل الله وبرحمته فذلك مؤمن بى كافر بالكواكب واما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بى مؤمن بالكواكب وفى الحديث ( ثلاث من امر الجاهلية الطمن فى الانساب والنياحة والانواء ) فالطمن معروف والنياحة البكاء على الميت مع تعديد محاسنه والانواء جمع نوء المنازل الثماني والمشرون للقمر والعرب كانت تعتقد ان الامطار والحير كله يجي منها وفى حواشى ابن الشيخ فى سورة الفرقان الانواء النجوم التى يسقط واحد منها فى جانب المغرب وقت طلوع الفجر ويطلع رقيه فى جانب المشرق من ساعته والمغرب كانت تضيف الامطار والرياح والحر والبرد الى الساقط منها وقيل الى الطالع منها انتهى وفى القاموس النوء النجم مال للغروب او سقوط النجم فى المغرب مع الفجر وطلوع آخر يقابله من ساعته فى المشرق انتهى فظهر ان التأثير من الله تعالى فى الاشياء فيجب على المؤمن ان يعتقد من الله تعالى لامن الافلاك والنجم والدمر ونحوها وفى هدية المهديين لوصاحت الهامة او طير آخر فقال رجل يموت المريض يكفر ولو خرج الى السفر ورجع فقال ارجع لصباح العتق كفر عند بعضهم وقيل لا ولو قال عند صباح الطير غله كران مى خواهد شد . فقد اختلف المشايخ فى كفره وجه الكفر ظاهر لانه ادعى الغيب انتهى والناس يتشاءمون بأصوات بعض الطيور كالهامة والبوم ( كما قال الشيخ سعدى )

ببلا مزده بهار بيار • خبرى بدبيوم باز كذار

فان يكن هناك اعتقاد التأثير منها فذلك كفر والافجرد التشاؤم لا يوجب الكفر خصوصا اذا كان القول بطريق الاستدلال من الامارات والا ليق بحال المؤمن حمل مثل ذلك على التنبهات الالهية فان لله فى كل شئ حكمة لا تقطع على المقدورات والجزم فيما لا يبلغ علمه كنهه فان الله يجي ويميت ويوقظ وينم بأسباب وبغيرها ﴿ فلولا ﴾ بس جرا ﴿ اذا بلغت الحلقوم ﴾ لولا لتخفيض لاطهار عجزهم واذا ظرفية والحلقوم مجرى الطعام وفى كشف الاسرار مجرى النفس والبلعوم مجرى الطعام اى فهلا اذا بلغت النفس اى الروح او نفس احدكم وروحه الحلقوم وتداعت الى الخروج وهو كناية عن غير مذكور وفى الحديث ( ان ملك الموت له اعوان يقطعون العروق ويحسون الروح شيا فشيا حتى ينتهى بها الى الحلقوم فيتوقاها ملك الموت ﴿ وانتم ﴾ الواو للحال من فاعل بلغت اى والحال انتم اى الحاضرون حول صاحبها ﴿ حينئذ ﴾ ان هنكاه ﴿ تنظرون ﴾ الى ما هو فيه من الغمرات ولكم تعطف عليه ووفور رغبة فى انجائه من المهالك ﴿ ونحن اقرب اليه ﴾ اى الى المختصر علما وقدرة وتصرفا قال بعضهم عبر عن العلم بالقرب الذى هو اقوى سبب الاطلاع ﴿ منكم ﴾ حيث لا تعرفون حاله الا ما شاهدونه من آثار الشدة من غير ان تقفوا على كنهها وكيفيتها واسبابها ولا أن قدروا على دفع أدنى شئ منها ونحن المتولون لتفاصيل احواله بطلنا وقدرتنا او بملائكة الموت الذين يقبضون روحه ﴿ ولكن لا تبصرون ﴾ لا تدركون كنه ما يجرى عليه لجهلكم بشؤوننا فقوله لا تبصرون من البصيرة لامن البصر



والاقرب تفسيره بقوله لا تدركون كوننا علم به منكم كما في حواشي سعدى المفتي قال  
 البقل رحمة الله قرب الله بالتفاوت قرب بالعلم وقرب بالاحاطة وقرب بالفعل وقرب بالصفة  
 وقرب بالقهر وقرب باللطاف والمسافة والمكان منفي على ذاته وصفاته ولكن تجلي لقلوب من عين  
 العظمة لاذابها برؤية القهر وقلوب من عين الجمال ليعرفها الاصطفائية وذلك القرب  
 لا يبصره الا اهل القرب وشواهد ظاهرة لاهل المعرفة وفي الخطاب تحذير وترهيب  
 ﴿فلولا﴾ بمعنى هلا ﴿ان كنتم غير مدينين﴾ اي غير مربوبين مملوكين اذلاء من دان  
 السلطان رعيته اذا ساسهم واستعبدهم وفي المفردات او غير مجزيين فان الدين الجزاء ايضا  
 وهو ناظر الى قوله تعالى نحن خلقناكم فلولا تصدقون فان التحضيض يستدعي عدم  
 المحضض عليه حتما ﴿ترجعونها﴾ اي النفس الى مقرها وتردون روح ميتكم الى بدنه  
 من الرجوع وهو الرد العامل في اذا والمحضض عليه بلولا الاولى والثانية مكررة للتأكيد  
 وهي مع مافي حيزها دليل جواب الشرط والمعنى ان كنتم غير مربوبين كما ينبغي عنه عدم  
 تصديقكم بخلقنا اياكم فهلا ترجعون النفس الى مقرها عند بلوغها الحلقوم ﴿ان كنتم  
 صادقين﴾ في اعتقادكم فان عدم تصديقهم بخالقيته تعالى لهم عبارة عن تصديقهم بعدم  
 خالقيته تعالى بموجب مذهبهم اي فاذا لم يمكنكم ذلك فاعلموا ان الامر الى غيركم وهو الله  
 تعالى فآمنوا به وهو تكرير للتأكيد لامن اعتراض الشرط اذلا معنى له هنا ﴿فاما ان  
 كان من المقربين﴾ هو قرب درجاتهم من العرش لامن الله من حيث الجهة حسبا قال به  
 الحشوية وهو شروع في بيان حال المتوفى بعد الممات اثر بيان حاله عند الوفاة اي فاما  
 ان كان المتوفى من المقربين وهم اجل الازواج الثلاثة ﴿فروح﴾ اي فله استراحة وقرى  
 بضم الراء وفسر بالرحمة لانها سبب حياة المرحوم فاطلاقه على الرحمة استعارة تصريحية  
 وبالحياة الدائمة التي لاموت فيها قال بعضهم الروح يعبر به عن معان فالروح روح الاجسام  
 الذي يقبض عند الممات وفيه حياة النفس والروح جبرائيل لانه كان ياتي الانبياء بما فيه  
 حياة القلوب وعيسى روح الله لانه كان من نفخ جبرائيل واصيف الى الله تعظيما وكلام الله  
 روح لانه حياة من الجهل وموت الكفر ورحمة الله روح كقوله تعالى وايدهم بروح منه اي  
 برحمة والرح الرزق لانه حياة الاجساد وفي القاموس الروح بالضم مافيه الروح مابه حياة  
 الانفس وبالفتح الراحة والرحمة ونسيم الريح ومكان روحاني طيب والروحاني بالضم مافيه  
 الروح وفي كتاب الملل والنحل الروحاني بالضم من الروح والروحاني بالفتح من الروح والروح  
 والروح متقاربان فكأن الروح جوهر والروح حالته الخاصة به انتهى ﴿وريحان﴾ وورزق او هو  
 ما يشم وعن ابي العالية لا يفارق احد من المقربين الدنيا حتى يؤتى ببعض من ريحان الجنة  
 فيشمه ثم يقبض روحه وقال الزجاج الريحان هنا التحية لاهل الجنة . يكي از بزرگان  
 دين گفته است كه روح وريحان هم در دنياست هم در عقبى روح در دنياست وريحان  
 در عقبى روح آنست كه دل بنده مؤمن را بنظر خویش بيار ابد تا حق از باطل و اشنايد  
 انكه بعلم فراخ كند تا قدرت در ان جاي يابد آنكه بينا كند تا بنور منت مى بيند شنوا

(كند)

كند تا بند ازلی می شود باك كند نامه صحبت او جوید بعطر وصال خوش كند نادران  
 مهر دوست روید بنور خویش روشن كند تا از و بار دیگر بسیقل عنایت بزد اید نادر  
 هر چه نكرد او را بند بنده چون بدین صفت بسرای سعادت رود آنجا ریحان كرامت  
 بیند نسیم انس از باغ قدس دمیده زبر درخت وجود تحت رضا نهادد بساط انس كسرتده  
 شمع عطرب افروخته و بر فلك نشسته و دوست ازلی برده بر گرفته بسمع بنده سلام رسانیده  
 و بیدار ذوالجلال نموده ﴿ و جنة نعيم ﴾ ای ذات شمع فالاصافة لا تدنى الملايسة ( و قال  
 الكاشفي ) بوستان بر نعمت . قال بعض اهل الحقيقة فيه روح اوصال و ریحان الجلال و جنة  
 الجلال اروحه روح الانس و لقبه ریحان القدس و لنفس جنة الفردوس اء الروح النظر  
 الى وجه الجبار و الریحان الاسماع لكلامه و جنة النعيم هو أن لا يحجب البید فيها عن مولد  
 اذا قصد زیارته و للمعربین ذلك فی دار الدنيا و روحهم المشاهدة و ریحانهم سرور الخدمة  
 و جنة النعيم السرور بد كره و قال بعضهم الروح للعابدين و الریحان للعارفين و جنة النعيم  
 لموام المؤمنين اء روح الشهود الذانی و ریحان السرور و جنة نعيم اللذات بالوصول اليها  
 و لدخول فيها . يقول النبی روح لا تموت و لا تجسد لانها تسریع بعد الموت برفع التكالیف  
 عنها و ان كان اهل الله علی نشاط سألتم فی باب الخدمة لان التعب يرتفع بالوصول الى الله  
 لكونه من نار النفس و الطبيعة و لا نفس و لا طبيعة بعد الوصول و الریحان للقلوب و الارواح  
 و لذا حبب الى النبي عليه السلام الطيب لانه يوجد فيه ذوق الانس و المحاضرة و جعل  
 عليه السلام الوفاء من الریحان لان فيه كرم المشوم و انه من نزلات ابيه كما ان القلوب  
 من نزلات الارواح و الارواح من نزلات الاسرار و وجد عليه السلام نفس الرحمن من  
 قبل اليمن و انما وجد قلبه و روحه و كان ذلك النفس عصام الدين عم اويس القرني و كان  
 حينئذ قطب الابدال و كان عليه السلام يستشق بحس شمه ايضا و آتخ الجنة و نحوها  
 و جنة نعيم للاسرار و هي الجنة المضافة الى الله تعالى فی قوله و ادخلی جنتی و عند دخولهم  
 هذه الجنة لا يراهم احد أبدا اعلو طبقهم و رفعة درجاتهم فلا يعرفهم احد لا فی الدنيا  
 ولا فی الآخرة فهم من قبيل المعلوم المجهول ﴿ و اما ان كان من اصحاب اليمين ﴾ عبر عن  
 السابقين بالمقربين لكونه اجل اوصافهم و عبر عن اصحاب اليمين بالعنوان السابق اذ لم يذكر  
 لهم فيما سبق وصف واحد نبي من شأنهم سواء كما ذكر للفريقين الآخرين و استعبر  
 اليمين لليمين و السعادة قاله الراغب ﴿ فسلام لك ﴾ يا صاحب اليمين ﴿ من اصحاب اليمين ﴾  
 من اخوانك يسامون عليك عند الموت و بعده فيكون السلام اشارة له انه من اهل الجنة  
 قال فی الارشاد هذا اخبار من جهته تعالى بتسليم بعضهم على بعض كما يفصح عنه اللام  
 لاحكامية لانشاء سلام بعضهم على بعض و الاقليل عليك و الالتفات الى خطاب كل واحد منهم  
 للتشريف قال سهل رحمه الله اصحاب اليمين هم الموحدون ای العاقبة لهم بالسلامة لانهم  
 اعاناه الله فدادوا الامانة یعنی امره و نبيه لم يجدوا شيأ من المعاصي و الزلات قد آمنوا الخوف  
 و الهول الذي ينال غيرهم و حقيقته ان المقربين اصحاب الشهود الذانی و اصحاب اليمين اصحاب

الشهود الاسمائي والصفاتى فله السلامة من اسمه السلام على لسان اخوانه الاسماية نسال  
الله لى ولكم السلامة والنجاة والانس والحضور والشهود فى اعلى المقامات والدرجات  
﴿ واما ان كان من المكذبين الضالين ﴾ وهم اصحاب الشمال عبر عنهم بذلك حسبا وصفوا  
به عند بيان احوالهم بقوله تعالى ثم انكم ايها الضالون المكذبون ذمالهم بذلك واشعارا  
بسبب ما ابتلوا به من العذاب وهو تكذيب البعث ونحوه والضلال عن الحق والهدى  
﴿ فنزل ﴾ اى فله نزل كائن ﴿ من حميم ﴾ يشرب بعد اكل الزقوم كما فصل فيما قبل  
وبالفارسية پس مراوراست پيشكش درقبر ازاب كرم كرده دردوزخ بادود آتش دوزخ  
﴿ وتصلية جحيم ﴾ اى ادخال فى النار وقيل اقامة فيها ومقاساة لالوان عذابها وقيل ذلك  
ما يجده فى القبر من سموم النار ودخانها يقال اصلاه النار وصلاه اى جعله يصلها والمصدر  
هنا مضاف الى المفعول ﴿ ان هذا ﴾ اى الذى ذكر فى هذه السورة الكريمة ﴿ لهو  
حق اليقين ﴾ اى حق الخبر اليقين فهو من قيل اضافة الموصوف الى الصفة على الاتساع  
والمحاز وقيل الحق الثابت من اليقين اى الحق الثابت الذى لا يطرأ عليه التبدل والتغير وقال  
ابوالليث اى يقين حق اليقين انتهى واليقين علم يحصل به تلج الصدور ويسمى برد اليقين  
فهو العلم الذى يحصل به اطمئنان النفس ويزول ارتيابها واضطرابها والمراد هنا المعلوم  
المتيقن به لان المتبدأ عبارة عن المعلوم فيجب أن يكون الخبر ايضا كذلك التقدير ان هذا  
لهو ثابت الخبر المتيقن به اى الثابت منه على ان الاضافة بمعنى من وفى فتح الرحمن هذه  
عبارة فيها مبالغة لانها بمعنى واحد كما تقول فى امر تو كده هذا يقين اليقين وصواب الصواب  
بمعنى انه نهاية الصواب فهى عبارة مبالغة وتأكيد معناه ان هذا الخبر هو نفس اليقين  
وحقيقته انتهى قال ابن الملك اضافة العلم الى اليقين اضافة التثنية الى مرادفه كما فعلوا مثل  
ذلك فى العطف وفى شرح النصوص بالنون العلم اليقيني هو العلم الحاصل بالادراك الباطنى  
بالفكر الصائب والاستدلال وهذا للعلماء الذين يوقنون بالغيب ولا تزيد هذه المرتبة العلمية  
الا بمناسبة الارواح القدسية فاذا يكون العلم عينا ولا مرتبة للعين الا اليقين الحاصل من  
مشاهدة المعلوم ولا تزيد هذه المرتبة الا بزوال حجاب الاثنية فاذا يكون العين حقا  
ولا مرتبة للحق الا الادراك بأحدية جمعك اى بمحيقتك المشتملة على المدركات الظاهرة  
والباطنة والجامعة بين روحانيتك وجسمانيتك اى يدركها بها ادراكا يستوعب معرفة كل  
ما شتمت عليه حقيقة المدرك من الامور الظاهرة والباطنة وهو حال الكامل وصفة من صار  
قلبه مستوى الحق الذى قدوسه كما اخبره لانه حال جمع الجمع وزيادة هذه المرتبة اى حق  
اليقين عدم ورود الحجاب بعده وعينه للاولياء وحقه للانبياء واما حقيقة اليقين وهو باطن  
حق اليقين فهو لتبيننا عليه السلام وهذه الدرجات والمراتب لا تحصل الا بالمجاهدة مثل  
دوام الوضوء وقلة الاكل والذكر والسكوت بالفكر فى ملكوت السموات والارض  
وباداء السنن والفرآئض وترك ماسوى الحق والفرس وتقليل المنام والعرض والاكل  
الحلال وصدق المقال والمراقبة بقلبه الى الله تعالى فهذه مفاتيح العارفة والمشاهدة المستقيمة

وقال ابن عطاء رحمه الله ان هذا القرء ان لحق ثابت في صدور الموقنين وأهل اليقين وهو الحق من عند الحق فلذلك تحقق في قلوب المحققين واليقين ما استقر في قلوب اوليائه وقد قال سيدنا علي رضي الله عنه وكرم الله وجهه لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا

حال خلد وجحيم دانستم . . . يقين انجانکه می باید

کر حجاب از میانه بر گیرند . . . آن یقین ذره نیفزاید

یعنی اگر احوال آخرت منکشف شود وجهه را معاینه کنیم یک ذره در یقین من زیاده نشود که علم یقین من امروز جو عین یقین منست در فردا . وقال عليه السلام اللهم اني اسألك ايمانا يباشر قلبي ويقينا ليس بعده كفر وهو اليقين الحاصل بالعبان وظهور الحقيقة ولذا قول أهل علم اليقين ذو خطر لا يحصل منه الارشاد بخلاف أهل عين اليقين فانه قطب ارشاد وبخلاف أهل حق اليقين فانه قطب الاقطاب فالتجليات ثلاثة تجل علمي وتجل عيني وتجل حق فالاول كعلم الكعبة علما ضروريا من غير رؤية والثاني مثل رؤيتها من بعيد والثالث كدخولها قال قتادة ان الله ليس تاركا احدا من الناس حتى يوقفه على اليقين من هذا القرء ان اما المؤمن فأيقن في الدنيا ففقه ذلك يوم القيامة واما الكافر فأيقن يوم القيامة حين لا ينفعه ( قال المولى الجامى )

سیراب کن ز بحر یقین جان تشهرا . . . زین پیش خشک لب منشین بر سراب ریب

﴿ فسبح ﴾ يا محمد ﴿ باسم ربك العظيم ﴾ الفاء لترتيب التسييح او الامر به على ما قبلها فان حقبة ما فصل في تضاعيف السورة الكريمة مما يوجب تنزيه تعالى عما لا يليق بشانه الجليل من الامور التي من جلتها الاشراك به والتكذيب بآياته الناطقة بالحق وقال ابو عثمان قدس سره فسبح شكرا لما وقفنا امتك اليه من التمسك بسنتك وفي فتح الرحمن هذه عبارة تقتضى الامر بالاصراض عن اقوال الكفار وسائر امور الدنيا المختصة بها وبالاقبال على امور الآخرة وعبادة الله والدعاء اليه ( روى ) انه لما نزل فسبح باسم ربك العظيم قال عليه السلام اجملوها في ركوعكم فلما نزل سبح اسم ربك الاعلى قال اجملوها في سجودكم وكان عليه السلام يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم وفي سجوده سبحان ربي الاعلى وسر اختصاص سبحان ربي العظيم بالركوع والاعلى بالسجود ان الاول اشارة الى مرتبة الحيوان والثاني اشارة الى مرتبة النبات والجماد فلا بد من الترقى في التنزيه والحق سبحانه فوق الثمت كما انه فوق الفوق ونسبة الجهات اليه على السواء لثراته عن التقيد بالجهات فلهذا شرع التسييح في الهبوط واختلف الائمة في التسييح المذكور في الصلاة فقال احمد هو واجب تبطل الصلاة بتركه عمدا ويسجد لتركه سهوا والواجب عنده مرة واحدة وأدنى الكمال ثلاث وقال ابو حنيفة والثاقبي هو سنة وقال مالك يكره لزوم ذلك لثلا بعد واجبا فرضا والاسم هنا بمعنى الجنس اى بأسماء ربك والعظيم صفة ربك . در خبرست که عثمان بن عفان رضي الله عنه عبادت کرد عبدا لله بن مسعود را رضي الله عنه در بیماری مرگ گفت يا عبدا لله اني سمعت از جهه می نالی گفت اششکی ذنوبی یعنی بر کناهان خود می نالم عثمان گفت

جه آرزوست ترا درین وقت گفت رحمة ربی یعنی آرزوی من آنست که الله تعالی بر من رحمت کند و بر ضعف و عجز من بخشاید عثمان گفت أفلا ندعو الطیب یعنی طیب را خوایم تا درد ترا مداوات کند گفت الطیب امرضی یعنی طیب مرا بروز بیماری افکند گفت خواهی تا ترا عطایی فرمایم که بعضی حاجتهای خود صرف کنی گفت لا حاجة لی به یعنی وقتی مرا باین حاجت نیست و هیچ دربابست نیست گفت دستوری هست تا بدخترانت دهم ناچار ایشانرا حاجت بود گفت نه که ایشانرا حاجت نیست و اگر حاجت بود به ازین من ایشانرا عطایی داده ام گفته ام که بوقت حاجت و ضرورت سورة الواقعة برخوانید که من از رسول خدا شنیدم که علیه السلام ( من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة ابدا ) قال سعدی المفتی هو حدیث صحیح و فی حدیث آخر من دوام علی قراءة سورة الواقعة لم یفتقر ابدا قال ابن عطية فيها ذكر القيامة وحفظوا الناس في الآخرة وفهم ذلك غنى لا فقر معه ومن فهمه يشتغل بالاستعداد قل الغزالی رحمه الله في منهاج العابدين قراءة هذه السورة عند الشدة في امر الرزق والخصاصة شيء وردت به الاخبار المأثورة عن النبي عليه السلام وعن الصحابة رضي الله عنهم حتى ابن مسعود رضي الله عنه حين عوتب في امر ولده اذ لم يترك لهم الدنيا قال لقد خلفت لهم سورة الواقعة فان قلت ارادة متاع الدنيا بعمل الآخرة لا تصح قلت مراده أن يرزقهم الله تعالى قناعة او قوتاً يكون لهم عدة على عبادة الله تعالى وقوة على درس العلم وهذه من جملة ارادة الخير دون الدنيا فلا ريب انتهى كلامه وعن هلال بن يساف عن مسروق قال من أراد أن يعلم نبأ الاولين والآخرين ونبأ أهل الجنة واهل النار ونبأ الدنيا ونبأ الآخرة فليقرأ سورة الواقعة تمت سورة الواقعة بعون الله تعالى في أوائل صفر الخير من سنة خمس عشرة ومائة والف

تفسير سورة الحديد مدنية وقيل مكة وآياتها تسع وعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

سبح لله ما في السموات والارض ﴿ التسييح تنزيه الله تعالى اعتقاداً وقولاً وعملاً عما لا يليق بجنابه سبحانه بدأ الله بالمصدر في الاسراء لانه الاصل ثم بالماضي في الحديد والحشر والصف لانه اسبق الزمانين ثم بالمستقبل في الجمعة والتغابن ثم بالامر في الاعلى استيعاباً لهذه الكلمة من جميع جهاتها ففيه تعاليم عباده استمرار وجود التسييح منهم في جميع الازمنة والاوقات والحاصل ان كلا من صيغتي الماضي والمضارع جردت عن الدلالة على مدلولها من الزمان المخصوص فأشعر باستمراره في الازمنة لعدم ترجيح البعض على البعض فالمكونات من لدن اخراجها من العدم الى الوجود مسبوحة في كل الاوقات لا يختص تسبيحها بوقت دون وقت بل هي مسبوحة ابداً في الماضي وتكون مسبوحة ابداً في المستقبل وفي الحديث ( أفضل الكلام اربع سبحان الله والمحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر لا يضرك بأيهن بدأت ) وسئل علي رضي الله عنه عن سبحان فقال كلمة رضي الله لنفسه وسببح متبعد بنفسه كما في قوله

(تعالى)

تعالى وتسبحوه واللام اما مزيدة للتأكيد كما في نصحت له وشكرت له في نصحته وشكرته اول لتعليل والفعل منزل منزلة اللازم اى فعل التسييح واوقعه واحدنه لاجل الله تعالى وخالصا لوجهه والمراد بما في السموات والارض جميع المخلوقات من حي وجماد وجاء بما تغليا للاكثر مع ان اكثر العلماء على ان مايم العقلاء وغيرهم والمراد بتسييح الكل تسييح عبادة ومقال كما قال بعض الكبار قد أخذ الله بأبصار الانس والجن عن ادراك حياة الجماد الا من شاء الله والاشياء كلها انما خلقت له سبحانه لتسبح بحمده واما انتفاعنا بها انما هو بحكم التبعية لا بالقصد الاول قال الحسن البصرى رحمه الله لولا ما يخفى عابكم من تسبيح من معكم في البيوت ما تقارروتم ثم وقال بعضهم لا يصدر عن الحى الا حى ولو وجد من العالم موجود غير حى لكان غير مستند الى حقيقة الهية وذلك محال فاجماد ميتة في نظر المحجوب حى في نفس الامر لا ميت لان حقيقة الموت مفارقة حى مدبر الحى مدبر والمدبر والمدبر حى والمفارقة نسبة عدمية لارجودية فان الشان انما هو عزل عن ولاية وانتقال من دار الى دار وليس من شرط الحى أن يحس لان الاحساس والحواس امر معقول زائد على كونه حيا وانما هما من شرط العلم وقد لا يحس وقد لا يحس وتأمل صاحب الآكلة اذا اكل ما ينسب به احساسه كيف يقطع عضوه ولا يحس به مع انه حى ليس يميت وقال بعضهم كل شىء في العالم يسبح الله بحمده الذى اطلمه الله على انه حمد به نفسه ويختلف ذلك باختلافهم الا الانسان خاصة فان بعضه يسبح بغير حمده ولا يقبل من الحق بعض ما اتى به على نفسه فهو يؤمن ببعض وهو قوله ايس كمثل شىء ويكفر ببعض وهو تنزيه الله عما اضافه الى نفسه ووصف نفسه به من التشبيه بالمحدثات فقوله تعالى وان من شىء الا يسبح بحمده اى بالثناء الذى اتى به الحق على نفسه وانزله على السنة رسبه لا بما ولده العقل فان الله تعالى قال في حق من سبح الحق بعقله سبحان ربك العزة عما يصفون اعلا مالنا انه وراء كل ثناء واهل الله تعالى لا يد لهم فى سلوكهم من سماع تسبيح كل شىء بلسان طلق لالسان حال كما يستفده بعضهم ثم ان الله تعالى من رحمته يأخذ اسماعهم بعد تحققهم ذلك ويبقى معهم العلم لانه لو أسمعمهم ذلك على الدوام لطاشت عقولهم وفى الحديث ( ان كل شىء من الجماد والحيوان يسمع عذاب القبر الا الثقلين ) ثبت ان السموات والارض بجميع اجزائها وما فيها من الملك والشمس والقمر والنجوم والانس والجن والحيوان والنبات والجماد لها حياة وفهم وادراك وتسييح وحمد كما قال تعالى وان من شىء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم واعلم ان الله تعالى هو المسبح اسم مفعول فى مقام التفصيل والمسبح اسم فاعل فى مقام الجمع فالتسييح تنزيه الحق بحسب مقام الجمع والتفصيل من القائص الامكانية ومن الكمالات الانسانية المختصة من حيث التقيد والتعيين وهو العزيز القادر بقدرة وسلطان لا يمانه ولا ينازعه شىء هو الحكيم ببلطفه وتدبيره لا يفعل الا ما تقتضيه الحكمة والمصلحة وفي اشعار بعلة الحكم فان العزة وهى الغلبة على كل شىء تدل على كمال القدرة والحكمة تدل على كمال العلم والعقل بحكم بأن الموصوف بهما يكون منزلها

عن كل نقص كالمعجز والجهل ونحوهما ولذا كان الامن كفرا لان فيه نسبة السجرات الى الله تعالى وكذا اليأس لان فيه نسبة البخل الى الله الجواد ﴿ له ملك السموات والارض ﴾ اي التصرف الكلي وتفوذ الامر فيهما وما فيهما من الموجودات من حيث الابدان والاعدام وسائر التصرفات مما نعلم وما لانعلم . يقول الفقير فان قلت كيف اضاف الملك الى ما هو متناه وكال ملكه تعالى غير متناه قلت ان للسموات والارض ظاهرا وهو ما كان حاضرا ومرثيا من عالم الملك وهو متناه لانه من قبيل الاجسام والصور وباطنا وهو ما كان ظاهرا غير محسوس من اسرارها وحقاقتها وهو غير متناه لانه من عالم الملكوت والمعاني فاضافة الملك الى الله تعالى اضافة مطلقة يندرج تحتها الملك والملكوت وهما غير متناهيين في الحقيقة ألا ترى ان القرءان لا تنقض عجائبه فهو بحر لا ساحل له من حيث اسراره ومن حيث ان المتكلم به هو الذي لانهاية له وان كان اي القرءان متناهي في الظاهر والحس فالمراد بالملك هو الملك الحقيقي لان ملك البشر مجاز كما سيتضح بيانا في هذه السورة ﴿ يحيي ويميت ﴾ استئناف مبين لبعض احكام الملك اي يحيي الموتى والنعف والبيض ويميت الاحياء ومعنى الاحياء والاماتة جعل الشيء حيا وجعله ميتا وقد يستعاران للهداية والاضلال في نحو قوله او من كان ميتا فأحييناه وهو يحيي القلوب تجلي اسم الحي ويميت النفوس تجلي اسم الميت او يحيي النفوس بموت القلوب ويميت القلوب بحياة النفوس على طريق المغالاة وقال ابن عطاء رحمه الله هو مالك الكل وله الملك اجمع يميت من يشاء بالاشتغال بالملك ويحيي من يشاء بالاقبال على الملك ﴿ وهو على كل شيء ﴾ من الاشياء التي من جملتها ما ذكر من الاحياء والاماتة على مقتضى الحكمة والارادة ﴿ قدير ﴾ تام القدرة فان الصيغة للمبالغة ﴿ هو الاول ﴾ السابق على سائر الموجودات بالذات والصفات لما انه مبدؤها ومبدعها فالمراد بالسبق والاولية هو الذاتي لا الزماني فان الزمان من جملة الحوادث ايضا ﴿ والآخر ﴾ الباقي بعد فناء حقيقة او نظرا الى ذاتها مع قطع النظر عن مبقيا فان جميع الموجودات الممكنة اذا قطع النظر عن علتها فهي فانية

اولية او اول بي ابتدا . آخر او آخر بي انتها

بود ونبود اين چه بلندست ويست . باشد واين نيز نباشد كه هست

﴿ والظاهر ﴾ وجود الكثرة دلالة الواضحة ﴿ والباطن ﴾ حقيقة فلا يحوم العقل حول ادراك كنهه وليس يعرف الله الا الله وتلك الباطنية سواء في الدنيا والآخرة فاضمحل ما في الكشف من ان فيه حجة على من جوز ادراكه في الآخرة بالحاسة وذلك فان كونه باطنا بكنه حقيقته لا ينافي كونه مرثيا في الآخرة من حيث صفاته ﴿ وهو بكل شيء عليم ﴾ لا يعزب عن علمه شيء من الظاهر والباطن فان علم صيغة مبالغة تدل على انه تعالى تام العلم بكل شيء جلوه وخفيه وفي هذا المقام معان اخر هو الاول الذي يتبدأ منه الاسباب والآخر الذي تنتهي اليه المسببات اي اذا نظرت الى سلسلة الموجودات المتكاملة بعضها من بعض وجدت الله مبدأ تلك السلسلة ومنهاها يتبدى منه سلسلة الاسباب المتكاملة

إليه سلسلة المسببات ولذا قالوا لا تعتمد على الريح في استواء السفينة وسيرها وهذا شرك في توحيد الافعال وجهل بمخالفات الامور ومن انكشف له امر العالم كما هو عليه علم أن الريح لا تحرك بنفسه بل له محرك الى أن يتسنى الى المحرك الاول الذي لا يحرك له ولا يحرك هو في نفسه ايضا بل هو منزّه عن ذلك وعمّا يضاهيه والظاهر اى الغالب على كل شئ والباطن اى العالم بباطن كل شئ على أن يكون الظاهر من ظهر عليه اذا علاه وغلب والباطن من بطنه اذا علم باطنه ولم يرتضه الزمخشري لقوات المطابقة بين الظاهر والباطن حينئذ (وروى) عن أبي هريرة رضى الله عنه قال دخلت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأته خادما فقال لها عليه السلام ألا أدلك على ما هو خير لك من ذلك أن تقولى اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شئ منزل التوراة والانجيل والفرقان فالحب والنوى اعوذ بك من شر كل ذي شر أنت آخذ بناصيته أنت الاول فليس قبلك شئ وأنت الآخر فليس بعدك شئ وأنت الظاهر فليس فوقك شئ وأنت الباطن فليس دونك شئ اقض عني الدين واغنني من الفقر عني بالظاهر الغالب والباطن العالم بيواطن الاشياء يعنى انه الغالب الذى يغلب كل شئ ولا يغلب عليه فيتصرف في المكونات على سبيل القلبة والاستيلاء اذ ليس فوقه أحد يعمه والعالم بيواطن الاشياء فهو الملجأ والمنجى يلتمجى اليه كل ملتمجى لاملجأ ولا منجى غيره قال الامام احتج كثير من العلماء في اثبات أن الاله واحد بقوله هو الاول قالوا الاول هو الفرد السابق ولهذا لو قال احد اول مملوك اشترته فهو حر ثم اشترى عبدين لم يعتق لان شرط كونه اولا حصول الفردية وهنا لم تحصل فلو اشترى بعد ذلك عبدا واحدا لم يعتق لان شرط الاولية كونه سابقا وهنا لم يحصل فثبت ان الشرط في كونه اولا أن يكون فردا فكانت الآية دالة على أن صانع العالم واحد فرد وايضا هو الاول خارجا لانه موجود الكل والآخر ذهنا كما يدل عليه براهين اثبات الصانع اوجب ترتيب سلوك العارفين فاذا نظرت الى ترتيب السلوك ولا حظت منازل السالكين السائرين اليه تعالى فهو آخر ما يرتقى اليه درجات العارفين وكل معرفة تحصل قبل معرفته فهي مرعاة الى معرفته والمنزل الاقصى هو معرفة الله فهو آخر بالاضافة الى السلوك في درجات الارتقاء في باب المعارف واول بالاضافة الى الوجود الخارجى فنه المبتدأ اولا واليه المرجع آخرا وقال بعض الكمل هو الاول باعتبار بدء السير نزولا والآخر باعتبار ختم السير عروجا والظاهر بحسب النظر الى وجود الحق والباطن بحسب النظر الى وجود الخلق وهذا ما قالوا ان ظاهر الحق باطن الخلق وباطن الخلق ظاهر الحق لان الهوية برزخ بينهما لا يبغيان وبالنظر الى الحق هوية الهية وبالنظر الى الخلق هوية كونية وهذه مرتبة قاب قوسين وفوقها مرتبة اودنى وتكلم يوما عند الشبل رحمة الله في الصفات فقال اسكتوا فان نعمة متاهات لا يخرقها الاوهام ولا تحوبها الا فهم وكيف يمكن الكلام في صفات من تجتمع فيه الاضداد من قوله هو الاول والآخر والظاهر والباطن خاطبنا على قدر افهامنا وقال الراغب الاول هو الذى



يترتب عليه غيره ويستعمل على اوجه اولها المتقدم بالزمان كقولك عبد الملك اولاً ثم منصور والثاني المتقدم بالرياسة في الشيء وكون غيره محتدياً به نحو الامير اولاً ثم الوزير والثالث المتقدم بالوضع والنسبة كقولك للخارج من العراق القادسية اولاً ثم فيد وهي قرية في البادية على طريق الحاج وللخارج من مكة فيد اولاً ثم القادسية والرابع المتقدم بالنظام الصناعي نحو أن يقال الأساس اولاً ثم البناء واذا قيل في صفة الله هو الاول فعناه الذي لم يسبقه في الوجود شيء والى هذا يرجع قول من قال هو الذي لا يحتاج الى غيره ومن قال هو المستغنى بنفسه والظاهر والباطن في صفة الله لا يقال مزدوجين كالاول والآخر فالظاهر قيل اشارة الى معرفتنا البديهية فان الفطرة تقضي في كل ما نظر اليه الانسان انه تعالى موجود كما قال تعالى وهو الذي في السماء آله وفي الارض آله ولذلك قال بعض الحكماء مثل طالب معرفته مثل من طوف الآفاق في طلب ما هو معه والباطن اشارة الى معرفته الحقيقية وهي التي أشار اليها أبو بكر الصديق رضي الله عنه بقوله يا من غاية معرفته القصور عن معرفته وقيل ظاهره بآياته باطن بذاته وقيل ظاهره بأنه محيط بالاشياء مدرك لها باطن في أن يحاط به كما قال لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وقد روى عن أمير المؤمنين مادل على تفسير اللفظين حيث قال تجلي لعباده من غير أن رأوه وأراهم نفسه من غير أن تجلي لهم ومعرفة ذلك تحتاج الى فهم ناقب وعقل واقد كما في المفردات وايضا هو الاول في عين آخرية والآخر في عين اولية والظاهر في عين باطنية والباطن في عين ظاهريته من حيثية واحدة وباعتبار واحد في آن واحد لاقتضاء ذاته المطلقة عن هذه الاعتبارات المختلفة والحجيات المتنافرة المتباينة لاحاطته بالكل واستغناؤه عن الكل قيل للعارف الرياني أبي سعيد الخزاز قدس سره بم عرفته الله قال بجمعه بين الاضداد فتلا هو الاول والآخر والظاهر والباطن ولا يتصور الجمع بين الاضداد الا من حيثية واحدة واعتبار واحد في آن واحد وهو بكل شيء من الاولية والآخرية والظاهريية والباطنية علم اذ علمه عين ذاته وذاته محيط بالاشياء كما قال والله بكل شيء محيط كما في التأويلات النجمية وقال الواسطي رحمه الله لم يدع للمخلوق نفساً بعد ما أخبر عن نفسه هو الاول والآخر والظاهر والباطن وقال ايضاً من كان حظه من اسمه الاول كان شغله بما سبق ومن كان حظه من اسمه الآخر كان مربوطاً بما يستقبل ومن كان حظه من اسمه الظاهر لاحظ عجائب قدرته ومن كان حظه من اسمه الباطن لاحظ ما جرى في السر من انواره وقال ايضاً حظوظ الانبياء عليهم السلام مع تباينها من اربعة اسماء وقيام كل فريق منهم باسم منها فمن جمعها كلها فهو أوسطهم ومن نفى عنها بعد ملابستها فهو الكامل التام وهي قوله هو الاول الخ وقال ايضاً من ألبسه الاولية فالتجلى له في الآخرة محال لانه لا تجلى الا لمن فقدته او كان بعيداً عنه فقر به وقال الجنيد قدس سره نفى القدم عن كل اول بأوليته ونفى البقاء عن كل آخر بآخرية واضطر الخلق الى الاقرار بربوبية بظاهريته وحجب الافهام عن ادراك كنهه وكيفيته بباطنيته وقال السدي هو الاول بيره اذ عرفك بتوحيده والآخر بجوده اذ عرفك بالتوبة عن ما جنبته والظاهر

( بتوفيقه )

بتوفيقه اذ وفقك للسجود له والباطن بستره اذا عصيته يستر عليك وقال ابن عمر رضي الله عنه هو الاول بالخلق والآخر بالرزق والظاهر بالاحياء والباطن بالاماتة وايضا الاول بلا تأويل أحد والآخر بلا تأخير أحد والظاهر بلا اظهار أحد والباطن بلا ابطال أحد والاول القديم والآخر الرحيم والظاهر الحليم والباطن العليم والاول يكشف أحوال الدنيا حتى لا يرغبوا فيها والآخر يكشف أحوال العقبي حتى لا يشكوا فيها والظاهر على قلوب اوليائه حتى يعرفوه والباطن على قلوب اعدائه حتى ينكروه والاول بالازلية والآخر بالابدية والظاهر بالاحدية والباطن بالصمدية والاول بالهية والآخر بالرحمة والظاهر بالحجة والباطن بالنعمة والاول بالعطاء والآخر بالجزاء والظاهر بالثناء والباطن بالوفاء والاول بالهداية والآخر بالكفاية والظاهر بالولاية والباطن بالرعاية . صاحب كشف الاسرار فرموده که زبان رحمت از روی اشارت میگوید ای فرزند آدم خلق در حق تو چهار گروه اند اول گروهی که در اول حال ترا بکار آیند چون پدر و مادر دوم جمعی که در آخر زندگانی دست گیرند چون اولاد و احفاد سوم زمرة که آشکارا با تو باشند چون دوستان و یاران . چهارم فرقة که پنهان با تو معاش کنند چون زنان و کنیزان . رب العالمین میفرماید که اعتماد برینها مکن و کار ساز خود ایشانرا مبندار که اول منم که ترا از عدم بوجود آوردم آخر منم که باز گشت تو بمن خواهد بود ظاهر منم که صورت تو بخوبتر وجهی بیار اسم باطن منم که اسرار و حقایق در سینه تو ودیعت نهادم

اول و آخر تویی کیت حدوث و قدم . ظاهر و باطن تویی چیست وجود و عدم

اول بی انتقال آخر بی ارتحال . ظاهر بی چند و چون باطن بی کیف و کم

و يقال هو الاول خالق الاولين والآخر خالق الآخرين والظاهر خالق الادميين وهم ظاهرون والباطن خالق الجن والشياطين وهم لا يظهرون وقال الترمذی هو الاول بالتأليف والآخر بالتكليف والظاهر بالتصريف والباطن بالتعريف والاول بالانعام والآخر بالانعام والظاهر بالاکرام والباطن بالالهام وقال بعض المحققين من أهل الاصول هذا مبالغة في نفي التشبيه لان كل من كان اولاً لا يكون آخراً وكل من كان طاهراً لا يكون باطناً فأخبر انه الاول الآخر الظاهر الباطن ليعلم انه لا يشبه شياً من المخلوقات والمصنوعات وقال بعض المكشفين هو الاول اذ كان هو ولم تكن صور العالم كما قال عليه السلام كان الله ولا شئ معه فهو متقدم عليها وهذا التقدم هو المراد بالاولية وهو الآخر اذ كان عين صور العالم عند ظهورها ولها التأخر فهو باعتبار ظهوره بها له الآخرة فالآخر عين الظاهر والباطن عين الاول هذا باعتبار النزول من الحق الى الخلق واما باعتبار الترقى من الخلق الى الحق فالآخر عين الباطن والظاهر عين الاول وقال الامام الغزالي رحمه الله لا تمجبن من هذا في صفات الله فان المعنى الذي به الانسان انسان ظاهر باطن فانه ظاهر ان استدلل عليه بافعاله المرئية المحكمة باطن ان طلب من ادراك الحس فان الحس انما يتعلق بظاهر بشريته وليس الانسان انسانا بشريته المرئية منه بل لو تبدلت تلك البشرية بل سائر اجزائه فهو هو والجزاء متبدله ولعل

اجزاء كل السان بعد كبره غير الاجزاء التي كانت فيه عند صفره فانها تحللت بطول الزمان وتبدلت بامثالها بطريق الاغتذاء وهويته لم يتبدل فتلك الهوية باطنة عن الحواس ظاهرة للعقل بطريق الاستدلال عليها بانثارها وافعالها وقال الزروقي الاول الآخر هو الذي لامفتح لوجوده لا يختتم له بثبوت قدمه واستحالة عدمه وكل شيء منه بدأ واليه يعود وانما عطف بالواو لتباعد ما بين موقفي معناها ومن عرف انه الاول ظاب عن كل شيء به ومن عرف انه الآخر رجع بكل شيء اليه . وخاصة الاول جمع الشمل فاذا واطب عليه المسافر في كل يوم جمعة انجمع شمله . وخاصة الآخر صفاء الباطن عما سواه تعالى فاذا واطب عليه انسان في كل يوم مائة مرة خرج من قلبه سوى الحق والظاهر الباطن هو الواضح الربوبية بالدلائل المحتجب عن الكيفية والادهام فهو الظاهر من جهة التعريف الباطن من جهة التكيف ومجراها في العطف مجرى الاسمين السابقين ومن عرف انه الظاهر لم يستدل بشيء عليه ورجع بكل شيء اليه ومن عرف انه الباطن استدل بكل شيء عليه ورجع به اليه وخاصة الظاهر اظهار نور الولاية على قلب قارئه اذا قرأ عند الاشراف وخاصة الباطن وجود النفس لمن قرأه في اليوم ثلاث مرات في كل ساعة زمانية ومن قال بعد صلاة ركعتين خمسا واربعين مرة هو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم حصل له ما طلبه ايا كان وقال بعض الكبار حقيقة الاول هو الذي افتتح وجوده عن عدم وهذا منتف في حق الحق بلا شك فهو الاول لا بأولية تحكم عليه ولاجل ذلك سمي نفسه الآخر ولو كانت اوليته مثل اولية الموجودات لم يصح أن يكون آخره اذا الآخر عبارة عن انتهاء الموجودات المقيدة فهو الآخر لا بأخرية تحكم عليه اذا خريته عبارة عن فناء الموجودات كلها ذاتا وصفة وفعل في ذاته وصفاته وافعاله تعالى بظهور القيامة وأما غير الحق فله اولية تحكم عليه مثل قوله عليه السلام اول ما خلق الله العقل اي اول ما افتتح به من العدم الى الوجود العقل الذي هو نور محمد صلى الله عليه وسلم وله آخرية تحكم عليه مثل قوله عليه السلام نحن الآخرون الاولون وفي رواية السابقون يعني الآخرون في الظهور من حيث النشأة العنصرية الجسمانية الاولون في العلم الالهي من حيث الظهور في النشأة الروحانية ومن صلى في اول الوقت من حيث اولية الحق المنزهة عن أن يتقدمها اولية لشيء فهو المصلي الصلاة لا أول وقتها فتسحب عبادة هذا المصلي من هناك الى وقت وجود هذا المصلي فمن بادر لا أول هذا الوقت فقد حاز الخير بكلتي يديه وهو مشهد نفي اشاروا فيه بتلك الاولية الى معنى اصطلاحوا عليه لا الى ما يقادرون لذهن غيرهم كما في كتاب الجواهر للشعراني رحمه الله . يقول الفقير عمل الشافعي رحمه الله بقوله عليه السلام اول الوقت رضوان الله فصلى الفجر في اول وقتة وعمل ابو حنيفة رضي الله عنه بقوله تعالى ومن الليل فسبحه وادبار النجوم وفي الاولية الآخرية وبالعكس ولكل وجهة بحسب الفناء والبقاء وقد أشير الى في بعض الاسفار أن الكعبة وضعت عند الفجرة اي عند انفجار الصبح الصادق على ما بينت وجهه في كتاب الواردات الحقة نسأل الله التور

(عوالي)

الأولياء المشتاقين اذا تصاعدت حسراتهم وعلت زفراتهم ﴿ وهو معكم اينما كنتم ﴾ في الارض  
وهو تمثيل لاحاطة علمه تعالى بهم وتصوير لعدم خروجهم عنه اينما داروا وفي الحديث أفضل  
ايمان المرء أن يعلم ان الله معه حيث كان

يار بانست هر كجا هستی . جای ديگر چه خواهی ای اوباش

بآبودر زیركلكليم جواوست . پس برو ای حریف خود راباش

قال موسى عليه السلام اين أجدك يارب قال يا موسى اذا قصدت الى فقد وصلت الى في التأويلات  
النجمية وهو معكم لا بالمعية المفهومة للعوام والخواص ايضا

این معیت می نکنجد در بیان . نی زمان دارد خبر زونی مکان

بل بالمعية المذوقة بالذوق الكشفي الشهودي ای انا معكم بحسب مراتب شهودانكم ان كنتم  
في مشهد الفعلي فانا معكم بالتجلي الذاتي ما أتقدم ولا أتأخر عنكم وقال بعض الكبار تلك المعية  
ليست هي مثل ما يتصور بالعقل حسا او ذهنيا او خيالا او بها تعالى شأنه عن ذلك علوا كبيرا وانما  
هي معية تفرد الحق سبحانه بعينها وتحققها وعلمها لا يعلم غيرها الا الله ومن اطاعه عليه من الكمل  
ويجزم كشفها ترحا على العقول القاصرة عن درك الاسرار الخفية كما قال ابن عباس رضي الله  
عنهما أهما ما أمم الله وبينوا ما بين الله يعني اذا اقتضى المقام الاسهام كما اذا طلب بيان المهم محلي  
ما هو عليه في نفسه وعقل الطالب قاصر عن دركه فلا جرم انه حرام لمافيه من هلاكه واما اذا طلب  
بيان المهم لاعلى ما هو عليه في نفسه بل على وجه يدركه عقله يضرب تأويل يستحسنه الشرع ففيه  
رخصة شرعية اعتبرها المتأخرون دفعا لاقلاب قلب الطالب وترسيخا على عقيدته حتى تندفع  
عن صدره الوسوس والهواجس والمراد على هذا امامية حفظه اومعية امره او غير ذلك  
مما لا اضطراب فيه لاشرا ولا عقلا ولا خارجا والابن المذكور في الآيات متناول لجميع الايات  
الازلية والابدية من المعنوية والروحانية والمثالية والحسية والذنيوية والبرزخية والنشورية  
والحشرية والنيرانية والجنانية والغيبية والشادية مطلقا كلية كانت اوجزئية وهذه الاية  
كالمعية من المهمات والمتشابهات وما يعلم تأويلها الا الله وما يتذكر سرها الا اولوا الالباب قال  
بعضهم في هذه الآية بشارة للعاشقين حيث هو معهم اينما كانوا وتوفيق للمتوكلين وسكينة  
للعارفين وبهجة للمحبين ويقين للمراقبين ورعاية للمقبلين واشارة الى سر الوحدة للموحدين  
قال الحسين رحمه الله ما قارب الحق الا كوان ولا فارقتها كيف يفارقتها وهو موجودها وحافظها  
وكيف يفارب القدم الحدوث به قوام الكل وهو بائن عن الكل انتهى ﴿ والله بما تعملون  
بصير ﴾ فيجازيكم عليه ثوابا وعقابا وهو عبارة عن عن احاطته بأعمالهم فتأخيره عن الخلق  
لما ان المراد ما يدور عليه الجزء من العلم التابع للمعلوم لا لما قبل من ان الخلق دليل على  
العلم فبالخلق يستدل على العلم والدليل يتقدم على المدلول وفي الآية اعطاء للعاقبين وتنشيط  
للمتيقظين ودلالة لهم على الحشية والحياء من رب العالمين واشارة لهم الى ان اعمالهم  
محفوظة وانهم مجزيون بها ان خيرا فخير وان شرا فشر قال بعض الكبار والله بما تعملون  
بصير لانه العامل بكم وفيكم ولا بد لكل عامل أن يبصر عمله وما يتعلق به ﴿ له ملك السموات

(والارض)

والارض ﴿ تكبر للنا كيد وتمهد لقوله تعالى ﴿ والى الله ترجع الامور ﴾ على البناء للمفعول من رجع رجعا اى رد ردا وقرى على البناء للفاعل من رجع رجوطا والمعنى اليه تعالى وحده لا الى غيره استقلالاً واشتراكاً ترد جميع الامور فاستعدوا للقاءه باختيار ارشد الامور واحسنها عند الله . پس تكرير كلام جهت آنست كه اول تعلق باء آء دارد وثانى باءه . ولذا قرن بالاول بحبي وبميت وبالثانى ما يكون فى الآخرة من رد الخلق اليه وجزآه ايام بالثواب والعقاب وفيه اشارة الى انه ملك علوم السموات الروحانية وهى العلوم الكشفية اللدنية الموهوبة بالاسم الوهاب من غير تحصيلى الاسباب لعباده المخلصين بافاضته عليهم وله ايضا ملك العلوم الرسمية الكسبية الارضية بالسعى والاجتهاد للعلماء بافاضة توفيق الكسب والاجتهاد فامور العلوم الكشفية والكسبية ترجع الى عناية الله الازلية والابدية ﴿ يولج الليل فى النهار ﴾ الا يلاج الادجال يعنى از زمان شب در روز افزايد . حتى يصير النهار طول ما يكون خمس عشرة ساعة والليل اقصر ما يكون تسع ساعات ﴿ ويولج النهار فى الليل ﴾ يعنى از زمان روز بشب زياده كند باختلاف الفصول وبحسب مطالع الشمس ومقاربا حتى يصير الليل اطول ما يكون خمس عشرة ساعة والنهار اقصر ما يكون تسع ساعات والليل والنهار ابدا اربع وعشرون ساعة قال فى فتح الرحمن فيه تنبيه على العبرة فيما يجاذبه الليل والنهار من الطول والقصر وذلك متشعب مختلف حسب اختلاف الاقطار والازمان الاربعة وذلك محرم بخار الكفرة لمن تأمله ﴿ وهو علم ﴾ اى مبالغ فى العلم ﴿ بذات الصدور ﴾ اى بمكنوناتها اللازمة لها من الاسرار والمعتقدات وذلك اغمض ما يكون وهو بيان لاحاطة علمه تعالى بما يضمرونه فى نياتهم بعد بيان احاطته بأعمالهم التى يظهرونها وفى الآية اشارة الى انه يستهلك ظلمة ليل البشرية والطبيعة فى نور نهار الروح بطريق تغليب نور نهار الروح وهو تعالى عالم بكل ما يصدر من اصحاب ليل النفوس من السيئات ومن ادباب نهار الارواح من الحسنات لا يفتونه منهما شئ قال ابن عباس رضى الله عنهما اسم الله الاعظم فى اول سورة الحديد فى ست آيات من اولها فاذا علفت على المقاتل فى الصف لم ينفذ اليه حديد كفى فتح الرحمن ﴿ آمنوا بالله ورسوله وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ﴾ روى ان الآية نزلت فى غزوة ذى العشيرة وهى غزوة نبوك وفى عين المعانى يحتمل الزكاة والنفقة فى سبيل الله والمعنى جعلكم الله خلفاء فى التصرف فيه من غير ان تملكوه حقيقة عبر عما بأيديهم من الاموال والارزاق بذلك تحقيقا للحق وترغيبا لهم فى الاتفاق فان من علم انه الله وانه بمنزلة الوكيل والنائب بحيث بصرفها الى ماعينه الله من المصارف هان عليه الاتفاق او جعلكم خلفاء من قبلكم فيما كان بأيديهم بتوريته اليكم فاعتبروا بحالهم حيث انتقل منهم اليكم وسينتقل منكم الى من بعدكم فلا تجلوا به قال الشاصر

● ويكفيك قول الناس فيما ملكت ● لقد كان هذا مرة لفلان ●

فلا يد من اتفاق الاموال التى هى للغير وتستعود الى الغير فكما ان الاتفاق من مال الغير يهون على النفس اذا اذن فيه صاحبه فكذا من المال الذى على شرف الزوال

مكن تكبیه بر ملك وجاه وحشم • كه پیش از تو بودست وبعد از تو هم  
 خور و نوش و بخشای و راحت رسان • نكهی چه داری زهر كسان  
 بخیل توانكر بدینار و سیم • طلسم است بالای كنجی مقیم  
 از ان سالهامی بماند زرش • كه لرزد طلسم چنین بر سرش  
 بسنك اجل نا كها بشكند • با سودگی كنج قسمت كند

﴿ فالذین آمنوا منكم وانفقوا ﴾ حسباً امر وابه (وقال الكاشفی) ونفقہ كردند مال خود را  
 بزكاة و جهاد و سائر خیرات ﴿ لهم ﴾ بسبب ذلك ﴿ اجر كبير ﴾ مزیدی بزرگ و ثوابی  
 عظیم كه جنت و نعيم است • قال فی فتح الرحمن الاشارة فيه الى عثمان رضی الله عنه و حكمها  
 باقی یندب الى هذه الافعال بقية الدهر وفي التأویلات النجمية يخاطب كل واحد من المشايخ والعلماء  
 و بأمرهم بالایمان بالله و برسوله ایمانا كلياً جامعاً لثبات الايمان الحقیقی الشهودی العیانی و بوصیهم  
 بأفاضة علوم الوهب علی مستحقها و تعلم علوم الدراسة المستعدية اذ العلماء فی العلوم الكسبية و المشايخ  
 فی المعرفة و الحكمة الوهیه خفاء فیهما فعلمهم أن ینفقوا علی الطالبین المستحقین الذین ینفق الله  
 و رسوله علیهم كما قال علیه السلام حکایة عن الله تعالی انفق انفق عليك و قال علیه السلام لا توكفوكی  
 عليك و فی الحديث (من كنتم علما بعلمه أجم يوم القيامة بلجام من نار) و يشمل هذا الوعيد حبس  
 الكتب عن طلبها للانتفاع بها الا سبما مع عدم التعدد لنسخها الذي هو أعظم اسباب المنع و كون  
 المالك لا یهدی لراجیه منها و الابتلاء بهذا اكثر كما فی المقاصد الحسنة للامام السخاوی رحمه الله فالذین  
 آمنوا من روح القلب و الايمان الشهودی و انفقوا من تلك العلوم الوهیه و الكسبية علی النفس  
 و صفاتها بالارشاد الى موافقات الشرع و مخالقات الطبع و فی التسليك فی طریق السیر و السلوك  
 بالاتصاف بصفات الروحانية و الانسلاخ عن صفات البشرية النفسانية لهم اجر كبير كما قال  
 تعالی من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ﴿ و مالكم لا تؤمنون بالله ﴾ لا تؤمنون حال من الضمیر  
 فی انكم لما فیه من معنى الفعل ای ای شیء ثبت لكم و حصل حال كونكم غیر مؤمنین  
 و حقیقته ما سبب عدم ایمانكم بالله علی توجیه الانكار و النفی الى السبب فقط مع تحقق  
 المسبب ﴿ و الرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم ﴾ حال من ضمیر لا تؤمنون مفیده لتوینحهم  
 علی الكفر من تحقق ما یوجب عدمه بعد توینحهم علیه مع عدم ما یوجب ای وای عذر  
 فی ترك الايمان و الرسول يدعوكم الیه و ینبهكم علیه بالحجج و الآیات فان الدعوة المجردة لا تقید  
 فلوم یجب الداعی دعوة مجردة و ترك مادعاه الیه لم یستحق الملامة و التوبیخ فلام لتؤمنوا  
 بمعنى ای ولا یبعد حملها علی التعليلية ای يدعوكم الى الايمان لاجل أن تؤمنوا ﴿ و قد أخذ  
 میثاقكم ﴾ حال من مفعول يدعوكم و الميثاق عقد یؤكد بيمين و عهد و الموثق الاسم منه  
 ای و قد أخذ الله میثاقكم بالایمان من قبل دعوة الرسول ایاكم الیه و ذلك بنصب الأدلة  
 و التمکین من النظر و حمله بعض العلماء علی المأخوذ يوم الذر ای حین اخرجهم من صلب  
 آدم فی سورة الذر و هی التمل الصغير ﴿ ان كنتم مؤمنین ﴾ لموجب ما فان هذا موجب  
 لا موجب و رآه و فی عین المعانی ای ان كنتم مصدقین بالميثاق و فی فتح الرحمن ای ان كنتم

(علی)

على ما بدأت به ﴿ هو الذي ينزل ﴾ بواسطة جبرائيل عليه السلام ( على عبده ) المطلق  
محمد عليه السلام ﴿ آيات بينات ﴾ وانصحت من الامر والنهي والحلال والحرام ﴿ ليخرجكم ﴾  
الله يا قوم محمد أو العبد بسبب تلك الآيات ﴿ من الظلمات الى النور ﴾ من ظلمات الكفر  
والشرك والشك والجهل والمخالفه والحجاب الى نور الايمان والتوحيد واليقين والعلم  
والموافقة والتجلى ﴿ وان الله بكم لرؤف رحيم ﴾ حيث يهديكم الى سعادة الدارين بارسال  
الرسول و تنزيل الآيات بعد نصب الحجج العقلية ( و قال الكاشفي ) مهر بانست كه قرآن  
ميفرستد بخشاينده است كه رسول را بدعوت ميفر مايد . و قال بعضهم لرؤف بافاضة  
نور الوحي رحيم بازالة ظلمة النفس البشرية ﴿ و مالكم ان لا تنفقوا في سبيل الله ﴾ اي و اي  
شيء لكم من أن تنفقوا فيما هو قربة الى الله ما هو له في الحقيقة وانما أنتم خلفاؤه في صرفه  
الى ما عبه من المصارف فقوله في سبيل الله مستعار لما يكون قربة اليه و قال بعضهم معناه  
لاجل الله ﴿ والله ميراث السموات والارض ﴾ حال من فاعل لا تنفقوا او مفعوله المحذوف  
اي و مالكم في ترك انفاقها في سبيل الله والحال انه لا يبقى لكم منها شيء بل تبقى كماله  
بعد فنا الخلق واذا كان كذلك فاتفقها بحيث تستخلف عوضا يبقى وهو الثواب كان اولى  
من الامساك لانها اذا تخرج من أيديكم بجانا بلا عوض و فائدة قال الراغب وصف الله  
نفسه بانه الوارث من حيث ان الاشياء كلها صائرة اليه و قال ابو الايث انما ذكر لفظ الميراث  
لان العرب تعرف ان ما ترك الانسان يكون ميراثا فخطبهم بما يعرفون فيها بينهم قال بعض  
الكبار اولا ان القلوب مجبولة على حب المال ما فرضت الزكاة ومن هنا قال بعضهم ان العارف  
لا زكاة عليه والحق ان عليه الزكاة كما ان عليه الصلاة والطهارة من الجنابة و نحوها لانه  
يعلم ان نفسه مجموع العالم ففيها من يحب المال فيؤبى حقه من ذلك الوجه باخراجها فهو  
زاهد من وجه وراغب من وجه آخر وقد اخرج رسو الله عليه السلام صدقة ماله بالكامل  
من جمع بين الوجهين اذ الوجوب حقيقة في المال لاعلى المكف لانه انما كلف باخراج الزكاة  
من المال ليكون المال لا يخرج بنفسه فللعارفين المحبة في جميع العالم كله وان تفاضلت وجوهها  
فيحبون جميع ما في العالم بحب الله تعالى في ايجاد ذلك لامن جهة عين ذلك الموجود فلا بد  
للعارف أن يكون فيه جزء يطلب مناسبة العالم و لولا ذلك الجزء ما كانت محبة ولا محبوب  
ولا تصور وجودها وفي كلام عيسى عليه السلام قلب كل انسان حيث ماله فاجملوا اموالكم  
في السماء تكن قلوبكم في السماء فحث اصحابه على الصدقة لما علم ان الصدقة تقع بيد الرحمن  
وهو يقول ما منتم من في السماء فانظر ما أعجب كلام النبوة وما أدقها و أحلاها و كذلك لما  
علم الصامري ان حب المال ملصق بالقلوب صاغ لهم العجل من حلبيهم بمراى منهم لعامة ان  
قلوبهم تاهية لاموالهم و لذلك لما سارعوا الى عبادة العجل دطهم اليها فعلم ان العارف من  
حيث سره الرباني مستخلف فيما بيده من المال كالوصى على مال المحجور عليه يخرج عنه  
الزكاة وليس له فيه شيء ولكن لما كان المؤمن لحجابه يخرجها بحكم الملك فرضت عليه الزكاة  
انال بركات ثواب من رزى في محبوه والعارف لا يخرج شيأ بحكم الملك والمحبة كالمؤمن

انما يخرج امثالا للامر ولا تؤثر محبت فلما في محبت الله تعالى لانه ما أحب المال الا  
تحيب الله ومن هنا قال سليمان عليه السلام هبلى ملكا لا يفتنى لاحد من بعدى انك أنت  
الوهاب فما طلب الامن نسبة فاقه فتير الى غنى . ثم اعلم ان المال انما سمي مالا لميل النفوس  
اليه فان الله تعالى قد أشهد النفوس ما في المال من قضاء الحاجات المجرول عليها الانسان اذ هو  
فقير بالذات ولذلك مال الى المال بالطبع الذي لا ينفك عنه ولو كان الزهد في المال حقيقة لم  
يكن مالا وكان الزهد في الآخرة اتم مقاما من الزهد في الدنيا وليس الامر كذلك فان الله  
تعالى قد وعد بتضعيف الجزاء الحسنه بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف فلو كان القليل منه  
حجابا لكان الكثير منه اعظم حجابا فالدنيا للعارف صفة سليمان كالبية وما أليق قوله انك  
أنت الوهاب أتراء عليه السلام سأل ما يحجبه عن الله تعالى اوسأل ما يبعده من الله تعالى  
كلا ثم انظر الى تميم النعمة عليه بدار التكليف بقوله تعالى له هذا عطاؤنا فامنن اوأمسك  
بغير حساب فرفع عنه الحرج في التصرف بالاسم المانع والمعطى واختصه بجنة معجزة في الدنيا  
وما حجية ذلك المال عن ربه فانظر الى درجة العارف كيف جمع بين الجنتين وتحقق بالحقيقتين  
وأخرج زكاة المال الذي بيده عملا بقوله تعالى وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فجعله  
مالكا للانفاق من حقيقة الهبة فيه في مال هو ملك الحقيقة أخرى فيه هو ولبها من  
حيث الحقيقة الالهية ﴿ لا يستوى منكم ﴾ يا معشر المؤمنين ( روى ) ان جماعة من الصحابة  
رضى الله عنهم انفقوا انفقوا كثيرة حتى قال ناس مؤلاء اعظم اجرا من كل من انفق قدما فترلت  
الآية مينة ان النفقة قبل فتح مكة أعظم اجرا ﴿ من انفق من قبل الفتح ﴾ اى فتح مكة  
الذى ازال الهجرة وقال عليه السلام فيه لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية وهذا قول  
الجمهور وقال الشعبي هو صاح الحديبية فانه فتح كما سبق في سورة الفتح ﴿ وقاتل ﴾ العدو  
تحت لوآه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والاستواء يقتضى شيئين فقسيم من انفق محذوف  
لوضوحه ودلالة ما بعده عليه اى لا يستوى في الفضل من انفق من قبل الفتح وقاتل ومن  
انفق من بعده وقاتل والظاهر أن من انفق فاعل لا يستوى وقيل من مبتدأ ولا يستوى  
خبره ومنكم حال من ضمير لا يستوى لامن ضمير انفق لضعف تقديم ما في الصلة على الموصول  
او الصفة على الموصوف ولضعف تقديم الخبر على منكم لان حقه أن يقع بعده ثم في انفق اشارة  
الى انفاق المال وما يقدر عليه من القوى وفي قاتل اشارة الى انفاق النفس فان الجهاد سعى  
في بذل الوجود ليحصل بالفناء كمال الشهود ولذا قال تعالى ولا تقولوا ان يقتل في سبيل الله أموال  
بل احياء عند ربهم يرزقون فهذه الحياة حياة أخرى باقية عندية فكيف تساويها الحياة  
الدنيوية الفانية الخلقية مع ان رزق الحياة الفانية ينقد وما عند الله باق ولذا قال اكلها دأتم  
وظلها اى راحتها فالانسان العاقل يترك الراحة الدنيوية البسيرة لله تعالى يصل الى الراحة الكثيرة  
الأخروية فشأنه يقتضى الجهاد والقتال ﴿ اولئك ﴾ المنفقون المقاتلون قبل الفتح وهم السابقون  
الاولون من المهاجرين والانصار ﴿ اعظم درجة ﴾ وأرفع منزلة عند الله وبمعظم الدرجة يكون  
عظم صاحبها فالدرجة بمعنى المرتبة والطبقة وجمعها درجات واذا كانت بمعنى المرقاة فجمعها

(درج)



درج ﴿ من الذين افقوا من بعد و قتلوا ﴾ لانهم انما فعلوا من الاتفاق و القتال قبل عزة الاسلام و قوة أهله عند كمال الحاجة الى النصره بالنفس و المال و هؤلاء فعلوا ما فعلوا بعد ظهور الدين و دخول الناس فيه أفواجا و فلة الحاجة الى الاتفاق و القتال و قد صرح عليه السلام ايضا بفضل الاولين بقوله لو أفق احدكم مثل أحد ذهابا ما بلغ مد أحدهم و لانصيبه قال في القاموس المد بالضم مكيال و هو رطلان او رطل و ثلث او ملي كفي الانسان المعتدل اذا ملأها و مديده بهما و به سمي مدا و قد جربت ذلك فوجدته صحيحا و النصف و النصف واحد و هو أحد شق الشيء و الضمير في نصيبه راجع الى احدكم لالي المد و المعنى ان احدكم أيها الصحابة الحاضرون لا يدرك بانفاق مثل جبل أحد ذهابا من الفضيلة ما أدرك أحدكم بانفاق مد من الطعام او نصيب له و فيه اشارة الى ان صحبة السابقين الاولين كاملة بالنسبة الى صحبة اللاحقين الآخرين لسبقهم و تقدمهم و في الحديث سيأتي قوم بعدكم تحقرون اعمالكم مع اعمالهم قالوا يا رسول الله نحن أفضل ام هم قال لو أن أحدكم أفق مثل أحد ذهابا ما أدرك فضل أحدكم و لا نصيبه فرقت هذه الآية بينكم و بين الناس لا يستوي منكم الآية ذكره ابواليث في تفسيره و فيه اشارة الى ان الصحابة متفاوتون في الدرجة بالنسبة الى التقدم و التأخر و احراز الفضائل فكذا الصحابة و من بعدهم فالصحابه مطلقا أفضل ممن جاء بعدهم مطلقا فانهم السابقون من كل وجه ﴿ وكلا ﴾ اي كل واحد من الفريقين و هو مفعول اول لقوله ﴿ وعد الله الحسنى ﴾ اي المثوبة الحسنى و هي الجنة لا الاولين فقط ولكن الدرجات متفاوتة ﴿ والله بما تعملون خبير ﴾ بظواهره و بواطنه فيجازيكم بحسبه قال في المناسبات لما كان زكاه الاعمال انما هو بالنيات و كان التفضيل مناط العام قال مرغبا في حسن النيات مرهبا من التقصير فيها والله بما تعملون اي تجددون عمله على عمر الاوقات خير اي عالم بباطنه و ظاهره علما لا مزيد عليه بوجه فهو يجعل جزاء الاعمال على قدر النيات التي هي ارواح صورها

عبادت باخلاص نيت نكوست . و كره نهجه آبد زبی مغز پوست

وقال الكلبي نزلت هذه الآية في أبي بكر الصديق رضي الله عنه و فيها دلالة ظاهرة و حجة باهرة على تفضيل أبي بكر و تقديمه فانه اول من أسام و ذلك فيما روى ان أبا امامة قال لعمر بن عينة باي شيء تدعى المكربع الاسلام قال اني كنت أرى الناس على الضلالة و لا اري للاوثان شيئا ثم سمعت عن رجل ينحبر عن أخبار مكة فركبت راحلتي حتى قدمت عليه فقلت من أنت قال انا نبى قلت و ما نبى قال رسول الله قلت باي شيء أرسلك قال اوحد الله لا أشرك به شيئا و أكر الاوثان و اصل الارحام قلت من معك على هذا قال حر و عبد و اذا معه ابو بكر و بلال فاسلمت عند ذلك فرأيتني ربيع الاسلام يعني بس دانسم خودرا ربيع اسلام . و انه اي أبا بكر اول من اظهر الاسلام على ما روى عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال كان اول من اظهر الاسلام رسول الله عليه السلام و ابو بكر و عمار و امه سحبة و صهيب و بلال و المقداد و انه اول من قاتل على الاسلام و خاصم الكفار حتى ضرب

ضربا اشرف به على الهلاك على ما قاله ابن مسعود رضي الله عنه أول من اظهر الاسلام بسيفه النبي عليه السلام وأبو بكر رضي الله عنه وانه أول من أفتق على رسول الله وفي سبيل الله قال ابن عمر رضي الله عنهما كنت عند النبي عليه السلام وعنده أبو بكر وعليه عباءة فدكية قد دخلها في صدره بخلال يعني روى كلبى بودكة استوار كرده ويراد درسيته خود بخلال . قال في القاموس خل الكساء شدة بخلال وذو الخلال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لانه تصدق بجميع ماله وخل كساءه بخلال انتهى فنزل عليه جبريل عليه السلام فقال مالي أرى أبا بكر عليه عباءة قد دخلها في صدره بخلال فقال أفتق ماله على قبل الفتح قال فان الله تعالى يقول اقرأ عليه السلام وقل له أراض أنت عنى في فترك هذا ام ساخط فقال أبو بكره أسخط على ربي أنى عن ربي راض أنى عن ربي راض ولهذا قدمه الصحابة رضي الله عنهم على أنفسهم وأقربوا له بالتقدم والسبق وذلك فيما روى عبدالله بن سلمة عن علي رضي الله عنه قال سبق رسول الله عليه السلام وثني أبو بكر وثلك عمر يعني سابق رسول الله ودر بي وي أبو بكر است وسوم عمر است . فلا اؤتى برجل فضلى على أبي بكر وعمر الاجلته جلد المقتري والطرح شهادته يعني طرح شهادت وي كنم ودر صفت وي كفته اند

صاحب قدم مقام تجريد . سر دفتر جمله اهل توحيد

در جمع مقربان سابق . حقا که چواو نبود صادق

وفي الآية اشارة الى أن من تقدمت مجاهدته على مشاهدته وهو المرید المراد والسالك المجدوب والمحج المحبوب اعلى واجل وأسبق درجة ومرتبة من درجات المشاهدة ومراتبها ممن تقدمت مشاهدته على مجاهدته وحين يقعد ارباب المشاهدة في مقعد صدق عند ملك مقدر لمشاهدة وجهه ورؤية جماله في جنة وصاله يفرقه ويسبقه ويتقدمه وهو المراد المرید والمجدوب السالك والمحج المحبوب المحج فان المجاهدة قدمت على المشاهدة في قوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلا فيصير سلوك الاول واقعا على وفق العادة الالهية والسنة الربانية وسلوك الثاني على خارقها والمعتبر في الترتيب الالهى قدما وتأخرا باعتبار الاكل انما هو وفق العادة والسنة الالهية وهما وان كانا متحدين باعتبار اصل حسن المشاهدة لكنهما متفاوتان باعتبار قدرها ودرجتها فانهم الصافون وما منا الا له مقام معلوم كذا في كتاب اللامحات البرقيات لحضرة شيخى وسندى روح الله روحه ﴿ من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا ﴾ من مبتدأ خبره ذا والذي صفة ذا او بدله والاقراض حقيقة اعطاء العين على وجه يطلب بدله وقرضا حسنا مفعول مطلق له بمعنى اقراضا حسنا وهو الاخلاص في الاتفاق اى الاعطاء لله ونجوى اكرم المال وأفضل الجهات والمعنى من ذا الذي يفتق ماله في سبيل الله رجاء أن يعوضه فانه كمن يقرضه وقال في كشف الاسرار كل من قدم عملا صالحا يستحق به ثوبة فقد أقرض ومنه قولهم الايدى قروض وكذلك كل من قدم عملا سيئا يستوجب به عقوبة فقد أقرض فلذلك قال تعالى قرضا حسنا لان المعصية قرض سي قال امية

• لا تخلطن خيشات بطيبة • واخلع ثيابك منها وانج حزانا •

• كل امرئ سوف يجزي قرضه حسنا • اوسيته ومدين مثل مادانا •  
وقيل المراد بالقرض الصدقة انتهى وهما وجه آخر وهو ان القرض في الاسل القطع  
من قرض الثوب بالقرض اذا قطعه به ثم سمي به ماقطعه الرجل من أمواله فيعطيه عينا  
بشرط رد بدله فعلى هذا يكون قرضا حسنا مفعولا به والمعنى من ذا الذى يقرض الله مالا  
حسنا اى حلالا طيبا فانه تعالى لا يقبل الا الحلال الطيب ﴿ فيضاعفه له ﴾ بالنصب على جواب  
الاستفهام باعتبار المعنى كأنه قيل أقرض الله احد فيضاعفه له اى يعطيه أجره اضعافا من  
فضله وانما قلنا باعتبار المعنى لان الفاء انما تنصب فعلا مردودا على فعل مستفهم عنه كما قاله  
أبو على الفارسي وهما السؤال لم يقع عن القرض بل عن فاعله ﴿ وله أجر كريم ﴾ اى  
وذلك الأجر المضموم اليه الاضعاف كريم حسن مرضى فى نفسه حقيق بأن يتنافس فيه  
المتنافسون وان لم يضاعف فكيف وقد ضوعف اضعافا كثيرة ( وروى ) انه لما نزلت هذه  
الآية جعل ابو الدرداح يتصدق بنصف كل شئ يملكه فى سبيل الله حتى انه خلع احدى  
نعليه ثم جاء الى ام الدرداح فقال انى بايتم ربي فقالت ربح بيعك فقال النبي عليه السلام  
كم من نخلة مدلاة عدوقها فى الجنة لابي الدرداح قال بعضهم سأل الله منهم القرض ولو كانوا  
على نعم المروءة لخرجوا من وجودهم قبل سؤاله فضلا عن المال فان العبد وما يملكه لمولاه  
فاذا بذلوا الوجود المجازى وجدوا من الله بدله الوجود الحقيقى وله أجر كريم بحسب الاجتهاد  
فى السير الى الله والتوجه الى عتبة بابه الكريم

هر كسى از همت والاى خویش • سود برد در خور كالاى خویش

وفى الآية اشارة الى القرض الشرعى لمن يستقرض كما دل عليه قوله تعالى عبدى استطعمتك  
فلم تطعمنى فاعطاء القرض للعبد اعطاء الله تعالى والقرض أفضل من الصدقة لانه ربما سأل  
سائل وعنده ما يكفيه واما المستقرض فلا يستقرض الا من حاجة وقال بعضهم هذا القرض  
هو ان يقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وهو أفضل الاذكار وعن الحسن  
هو التطوعات وفى المرفوع النافلة هدية المؤمن الى ربه فليحسن احدكم هديته وليطيبها والحاصل  
ان الكريم يرد القرض باحسن ما يكون من الرد ويحسن ايضا فى مقابلة الهدية ﴿ يوم ترى  
المؤمنين والمؤمنات ﴾ منصوب باضمارا ذكر تفخيم لذلك اليوم اى اذ كر وقت رؤيتهم يوم  
القيامة على الصراط ﴿ يسى نورهم ﴾ حال من مفعول ترى اى نور ايمانهم وطاعتهم  
والسى المشى السريع وهو دون العدو ويستعمل للجد فى الامر خيرا كان او شرا واكثر  
ما يستعمل فى الافعال الحمودة ﴿ بين ايديهم وبأيمانهم ﴾ جمع يمين بمعنى الجارحة والمراد  
جهة اليمين وبين ظرف للسى قال ابواليث يكون النور بين ايديهم وبأيمانهم وعن شمائلهم  
الا أن ذكر الشمال مضمر وقال فى فتح الرحمن وخص بين الابدى بالذكر لانه موضع حاجة  
الانسان الى النور وخص ذكر جهة اليمين تشريفا وناب ذلك مناب ان يقول وفى جميع  
جهاتهم وفى كشف الاسرار لان طريق الجنة يمنة وتجاههم وطريق اهل النار يسرة ذات  
شمال وفى الحديث ( بينا انا على حوضى انادى هلم اذا اناس اخذتهم ذات الشمال فاخرجوا

دوني فأنادى الا هام فيقال انك لاندرى ما احدثوا بمدك فأقول سحقا ) يقول الفقير  
 ذكر بين الايدي اشارة الى المقربين الذين هم وجه بلاقفا ظاهرا وباطنا فانهم نور مطلق  
 يضي من جميع الجهات و ذكر الايمان اشارة الى اصحاب اليمين الذين هم وجه من وجه  
 وقفا من وجه آخر فنورهم نور مقيد بايمانهم واما اصحاب الشمال فلا نور لهم اصلا لانهم  
 الكفرة الفجرة فلذا طوى ذكر الشمال من اليمين از ابن مسعود متقولست كه نورهم كسى  
 بقدر عمل وى بود نور يكي از صنعا باشد تا بعدن و ادنى نوري آن بود كه صاحبش قدم  
 خود را بزند باري هيچ مؤمن بى نور نباشد . و قل منهم من يؤتى نوره كالنخلة و منهم  
 من يؤتى نوره كالرجل القائم و ادنا هم نورا يؤتى نوره على ايهام قدميه فيطفا مرة و يتقد  
 اخرى فاذا ذهب بهم الى الجنة و مروا على الصراط يسي نورهم جنيا لهم و متقدما و مرورهم  
 على الصراط على قدر نور هم فهم من يمر كطرف العين و منهم من يمر كالبرق و منهم  
 من يمر كالنجم و منهم من يمر كفضاض الكواكب و منهم من يمر كشالفرس و الذى  
 أعطى نوره على ايهام قدميه يجبو على وجهه و يديه و رجله و يقف مرة و يمضى اخرى  
 و تصيب جوارحه الار فلا يزال كذلك حتى يخاص و كما ان لهم يوم القيامة نورا يسي بين  
 ايديهم و بايمانهم فاليوم لهم في قلوبهم نور يهتدون به في جميع الاحوال و يبدو ايضا بشرتهم  
 فمن ظهر له ذلك النور انقاده و خضع و كان من المقربين و من لم يظهر له ذلك تكبر عليه  
 ولم يسلم و كان من المنكرين و حين تعلق نظر عبدالله بن سلام الى وجه النبي عليه السلام  
 آمن به و قال ما هو بوجه كذا و كذاب اضرا به بخلاف ابي جهل و احزابه قال بعض  
 الكبار نور الايمان كناية عن تمكن اجتهادهم و سعيهم الى الله بالسير و السلوك وذلك لان  
 قوة الانسان فى يمينه و بها يعرف اليمين من الشمال ﴿ بشر اكم اليوم جنات ﴾ اى تقول لهم  
 الملائكة الذين يتلقونهم بشر اكم اى ماتبشرون به اليوم جنات او بشر اكم دخول جنات  
 فحذف المضاف و اقيم مقامه المضاف اليه فى الاعراب ﴿ تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها  
 ذلك ﴾ اى ما ذكر من النور و البشرى بالجنات المحلدة ﴿ هو الفوز العظيم ﴾ الذى لا غاية  
 و رآه لكونهم ظفروا بكل ما أرادوا ( قال الكاشفى ) رستكارى بزرگست چه از همه  
 احوال قيامت ايمن شده بدار الجلال ميرسند و بيدار ملك متعال مى بينند ( مصراع ) هزار  
 جان مقدس فدای ديدارت ﴿ يوم يقول المنافقون و المنافقات ﴾ بدل من يوم ترى ﴿ للذين  
 آمنوا ﴾ اى اخاصوا الايمان بكل ما يجب الايمان به ﴿ انظرونا ﴾ اى انتظرونا يقولون ذلك  
 لما ان المؤمنين يسرع بهم الى الجنة كالبروق الخاطفة على ركاب ترف بهم و هؤلاء مشاة او  
 انظرونا الينا فانهم اذا نظروا اليهم استقبلوهم بوجوههم فيستضيئون بالنور الذى بين ايديهم  
 فانظرونا على هذا الوجه من باب الحذف و الايصال لان النظر بمعنى الابصار لا يتعدى بنفسه  
 و انما يتعدى بالى و قرأ حمزة انظرونا من النظرة و هى الامهال على أن تأنيبهم فى المضى ليحسوا  
 بهم انظار لهم و امهال ﴿ تقبس من نوركم ﴾ اى نستضيء منه و نمنس فيه معكم و اصله  
 اتخذ القبس وهو محرقة شعلة نار تقبس من معظم النار كالقياس قال الراغب القبس المتناول

من الشعلة والاقباس طلب ذلك ثم يستعار اطلب العلم والهداية قل بعضهم النار والنور من اصل واحد وهو الضوء المنتشر يعين على الابصار وكثيرا ما يتلا زمان اسكن النار متاع للمقوين في الدنيا والنور متاع لهم في الدنيا والآخرة ولاجل ذلك استعمل في النور الاقباس وقيل يقبس من نوركم اى تاخذ من نوركم قبسا سراجا وشعلة وقيل ان الله يعطى المؤمنين نورا على قدر اعمالهم يمشون به على الصراط و يعطى المنافقين ايضا نورا خديعة لهم وهو قوله تعالى وهو خادعهم فينهم يمشون اذ بعث الله ريحا وظلمة فاطفا نور المنافقين فذلك قوله يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين ايديهم وبأيمانهم يقولون ربنا اتم لنا نورنا مخافة أن يسلبوا نورهم كما سلب المنافقون وقال الكلبي بل يستضيء المنافقون بنور المؤمنين ولا يطمون النور فاذا سبقهم المؤمنون وقوا في الظلمة قالوا للمؤمنين انظرونا نقبس من نوركم ﴿ قيل ﴾ طردا لهم ونهكما بهم من جهة المؤمنين او من جهة الملائكة ﴿ ارجعوا وراؤكم ﴾ اى الى الموقف ﴿ فالتسوا نورا ﴾ اى فاطلبوا نورا فانه من نعمة يقبس او الى الدنيا فالتسوا النور تحصيل مبادئه من الايمان والاعمال الصالحة

كار ابحا كن كه تشويشت در محشر بسى . آب از سببار كه در عقبي بسى شور و شرست و روى عن أبى امامة الباهلى رضى الله عنه انه قال بينا العباد يوم القيامة عند الصراط اذ غشهم ظلمة قسم الله النور بين عباده فيعطى الله المؤمن نورا و يبقى المنافق والكافر لا يعطيان نورا فكما لا يستضيء الاعمى بنور البصير لا يستضيء الكافر والمنافق بنور المؤمن فيقولون انظرونا نقبس من نوركم فيقولون لهم ارجعوا حيث قسم النور فيرجعون فلا يجدون شيئا فيرجعون وقد ضرب بينهم بسور او ارجعوا خاطئين خاسئين ونحوها عنا فالتسوا نورا آخر وقد علموا أن لا نور و رآهم وانما قالوه تخييبا لهم او أرادوا بالنور ما ورآهم من الظلمة الكثيفة تهكما بهم وقال بعض أهل الاشارة كأن استعداداتهم الفطرية الفاتحة عنهم تقول بلسان الحال ارجعوا الى استعداداتكم الفطرية التي أفسدتم بحب الدنيا ولذاتها وشهواتها واقتبسوا منها نورا اذا ما تصلون الى مطلوباتكم الا بحسب استعداداتكم وهى فائتة عنكم باشتغالكم بالامور الدنيوية و اعراضكم عن الاحكام الاخرية والتوجهات المعنوية ﴿ فضرب بينهم ﴾ اى بين الفريقين وهم المؤمنون والمنافقون يعنى ملائكة بحكم الهى بزئند . ولما كان البناء مما يحتاج الى ضرب باليد ونحوها من الآلات عبر عنه بالضرب و مثله ضرب الخيمة اضرب او تادها بالطرقة ﴿ بسور ﴾ اى حائط بين شق الجنة و شق النار فان سور المدينة حائطها المشتمل عليها والباء زائدة وبالفارسية ديوارى نزيدك چون باره شهرى . قل بعضهم هو سور بين أهل الجنة والنار يقف عليه اصحاب الاصراف يشرفون على أهل الجنة و أهل النار وهو السور الذى يذبح عليه الموت يراه الفريقان مما ﴿ قوله ﴾ اى لذلك السور ﴿ باب ﴾ يدخل فيه المؤمنون فيكون السور بينهم باعتبار نانى الحال اعنى بعد الدخول لاجل الضرب ﴿ باطنه ﴾ اى باطن السور او الباب ﴿ فيه الرحمة ﴾ لانه بلى الجنة ﴿ وظاهره من قبله ﴾ اى من جهته و عده ﴿ العذب ﴾ لانه بلى النار و قال بعضهم هو سور بيت القدس الشرقى باطنه فيه

المسجد الاقصى و ظاهره من قبله العذاب وهو وادى قال له وادى جهنم وكان كعب يقول في الباب الذي يسمى باب الرحمة في بيت المقدس انه الباب الذي قال الله فضرِبَ بينهم بسور له باب الآتية يعني ان هذا الموضع المعروف بوادي جهنم موضع السور قال ابن عطية وهذا القول في السور بعيد يعني بل المراد بالسور الاعراف . يقول الفقير لا بعد فيه بالنسبة الى من يعرف الاشارة وقد روى ان عبادة قام على سور بيت المقدس الشرقي فبكي فقال بعضهم ما يبكيك يا ابا الوليد فقال ههنا اخبرنا رسول الله عليه السلام انه رأى جهنم وفي الحديث (بيت المقدس ارض المحشر والمنشر) فيجوز أن يكون الموضع المعروف بوادي جهنم موضع السور على انه سور الاعراف بعينه لكن على كيفية لا يعرفها الا الله لانه تبدل الارض غير الارض يوم القيامة وقد صح ان مواضع العبادات تلتحق بأرض الجنة فلا بعد في أن يكون المسجد الاقصى من الجنة وخارجة من النار وبينهما السور ﴿ يتادونهم ﴾ كأنه قيل فاذا يفعلون بعد ضرب السور ومشاهدة العذاب فليل يتادى المنافقون المؤمنين من وراء السور (وقال الكاشفي) منافقون چون باز پس نكرند ونورى نه بيند باز متوجه مؤمنان شوند ديوارى بيند ميان خود وايشان حاجز شده اذان در بنكرند مؤمنانرا مشاهده نمايند كه خرامان متوجه رياض شدند بخوانند ايشانرا بزاري كويند اى مؤمنان ﴿ الم نكن ﴾ في الدنيا ﴿ معكم ﴾ يريدون به موافقتهم لهم في الامور الظاهرة كالصلاة والصوم والمانحة والموارثة ونحوها ﴿ قالوا بلى ﴾ كنتم معنا بحسب الظاهر ﴿ ولكنكم فتتم انفسكم ﴾ محتموها بالنفاق واهلكتموها اضافة الفتنة الى النفس اضافة الميل والشهوة والى الشيطان في قوله لا يفتنكم الشيطان اضافة الوسوسة والى الله تعالى في قوله قال فانا قد فتنا قومك اضافة الخلق لانه خالق الضلال فيه في ليفتنن ﴿ وتربصتم ﴾ بالمؤمنين الدوائر والتربص الانتظار وقال مقاتل وتربصتم بمحمد عليه السلام الموت وقاتم يوشك أن يموت فستريح منه وهو وصف قبيح لان انتظار موت وسائل الخير ووسائل الحق من عظيم الجرم والقباحة اذ شأنهم أن يرجي طول حياتهم ليستفاد منهم ويقتنم بمجالستهم ﴿ واربتهم ﴾ وشككتهم في امر الدين او في النبوة او في هذا اليوم ﴿ وغرتكم الاماني ﴾ الفارغة التي من جعلها الطمع في انتكاس امر الاسلام جمع امنية كاشحبة بالفارسية آرزو . وفي عين المعاني وغرتكم خدع الشيطان وقال ابو الليث ابا طيل الدنيا ﴿ حتى جاء امر الله ﴾ اى الموت ﴿ وغرتكم بالله ﴾ الكريم ﴿ الفرور ﴾ اى ضرركم الشيطان بأنه عفو كريم لا يعذبكم قال قتادة مازالوا على خدعة من الشيطان حتى قد فهم الله في النار قال الزجاج الفرور على ميزان فعول وهو من اسما المبالغة يقال فلان اقول كثيرا لاكل وكذا الشيطان الفرور لانه يفر ابن آدم كثيرا قال في المفردات الفرور كل ما يفر الانسان من مال وجاه وشهوة وشيطان وقد فسر بالشيطان اذ هو اخبث الفارين بالدنيا لما قيل الدنيا تفر وتضر وتمر ﴿ قال يوم لا يؤخذ منكم ﴾ أيها المنافقون ﴿ فدية ﴾ اى فد آتدفعون به العذاب عن انفسكم يعني چیزی كه فدای خود كنيد تا از عذاب برهيد . والقداء حفظ الانسان من النابتة بما يبذله عنه من مال او نفس اى لا يؤخذ منكم دية ولا نفس اخرى مكان انفسكم ﴿ ولا من الذين كفروا ﴾ اى ظاهرا وباطنا

وفيه دلالة على ان الناس ثلاثة اقسام مؤمن ظاهرا وباطنا وهو المخلص ومؤمن ظاهرا لا باطنا وهو المنافق وكافر ظاهرا وباطنا ﴿ ماواكم ﴾ مرجعكم ﴿ النار ﴾ لا ترجعون الي غيرها ابدا ﴿ هي ﴾ اي النار ﴿ مولاكم ﴾ تتصرف فيكم تصرف المولا في عبيده لما أسلفتم من المعاصي او اولى بكم فالولى مشتق من الاولى بحذف الزوائد وحقيقته مكانكم الذي يقال فيه هو اولى بكم كما يقال هو مشته الكرم اي مكان لقول القائل انه كريم فهو مفضل من اولى كما ان مئة مفعلة من ان التى للتاكيد والتحقيق غير مشتقة من لفظها لان الحروف لا يشتق منها بل ربما تتضمن الكلمة حروفها دلالة على ان معناها فيها او ناصركم على طريقة قوله ( نجمة بينهم ضرب وجيع ) فان مقصوده نفي التحية فيما بينهم قطعا لان الضرب الوجيع ليس نجمة فليزم ان لانهية بينهم البتة فكذا اذا قيل لاهل النار هي ناصركم يراد به ان لا ناصر لكم البتة او متوليكم اي المتصرف فيكم تتولاكم كما توليتم في الدنيا موجباتها ﴿ وبئس المصير ﴾ اي المرجع النار وفي التأويلات النجمية اي نار القطيعة والهجران مولاكم ومتسامة عليكم وبئس الرجوع الى تلك النار وعن الشبلي قدس سره انه رأى غصنا طريا قد قطع عن اصله فبكي فقال اصحابه ما يبكيك فقال هذا الفرع قد قطع عن اصله وهو طرى بعد ولا يدري ان ما آله الى الذبول واليبس . شبلي ديدنه زنى را كه ميكريد وميكويد ياويلاه من فراق ولدى شبلى كريست وكفت ياويلاه من فراق الاخذان زن كفت چرا جنين ميكوبى شبلى كفت تو كرىه ميكسى بر مخلوقى كه هر آينه فانى خواهد شد من چرا كرىه نكنم بر فراق خالقى كه باقى باشد

فرزند وبار چونكه بميرند عاقبت . اي دوست دل مند بجز حى لايموت  
﴿ ألم بأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله ﴾ من أنى الامر يأنى انيا واناء واناء اذا جاء اناء اي وقتة وحان حينه وادرك والحشوع ضراعة وذل اي ألم يجيى وقت ان تخشع قلوبهم لذكره تعالى وتطمئن به ويسارعوا الى طاعته بالامتثال لاوامره والانتهاى عما نهى الله عنه من غير توان ولا فتور قال بعضهم الذكر ان كان غير القرء ان يكون المعنى ان ترق وتلين قلوبهم اذا ذكر الله فان ذكر الله سبب لحشوع القلوب اي سبب فالدكر مضاف الى مفعوله واللام بمعنى الوقت وان كان القرء ان فهو مضاف الى الفاعل واللام للعللة لمواظبة الله تعالى التى ذكرها فى القرء ان ولا آياته التى تتلى فيه وبالفارسية آيا وقت نيابد مر آنا را كه كرويده اند آنكه بترسد وزم شود دلهاى ايشان براى ياد كردن خداى ﴿ وما نزل من الحق ﴾ اي القرء ان وهو عطف على ذكر الله فان كان هو المراد به ايضا فالعطف لتناير الضوائن فانه ذكر وموعظة كما انه حق نازل من السماء والا فالعطف كما فى قوله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا ومعنى الحشوع له الاتقياء التام لاوامره ونواهيه والمكوف على العمل بما فيه من الاحكام التى من جلتها ماسبق وما لحق من الاتفاق فى سبيل الله روى ان المؤمنين كانوا مجدين بمكة فلما هاجروا اصابوا الرزق والنعمة ففتروا همما كانوا عليه من الحشوع فنزلت وعن ابن مسعود

رضى الله عنه ما كان بين اسلامنا وبين أن عوتبنا بهذه الآية اربع سنين وعن ابن عباس  
رضى الله عنهما ان الله استبطأ قلوب المؤمنين فعانهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول  
القرآن وعن الحسن رحمه الله والله لقد استبطأهم وهم يقرأون من القرآء أن اقل مما قرأون  
فانظروا في طول ما قرأتم منه وما ظهر فيكم من الفسق . . . قولي أنتست كه مزاح ومضاحك  
درميان اصحاب بسیار شد آیت نازل . كشت كما قال الامام الغزالي رحمه الله في منهاج  
العابدين ثم الصحابة الذين هم خير قرن كان يبده ومنهم شيء من المزاح فنزل قوله تعالى الم  
يأن الخ وعن أبي بكر الصديق رضى الله عنه ان هذه الآية قرئت بين يديه وعنده قوم  
من أهل اليمامة فبكوا بكاء شديدا فنظر اليهم فقال هكذا كنا قست القلوب قال السهروردي  
في العوارف حتى قست القلوب اى تصلبت وادمنت سماع القرآء . وألفت بواره فما استغربته  
حتى تتغير والواجد كالمستغرب ولهذا فل بعضهم حالى قبل الصلاة كحال في الصلاة اشارة  
منه الى استمرار حال الشهود انتهى فقوله حتى قست القلوب ظاهره تقييح للقلوب بالقسوة  
والتلون وحقيقته تحسين اياها بالشهود والممكن قال البقل رحمه الله في الآية هذا في حق قوم  
من ضعفاء المرئدين الذين في نفوسهم نقايا الميل الى الحطوط حتى يحتاجوا الى الخشوع عند  
ذكر الله وأهل الصفوة احترقوا في الله بنيران محبة لله ولو كان هذا الخطاب للاكار لقال  
أن تخشع قلوبهم لله لان الخشوع لله موضع فناء العارف في لمعروف و ارادة الحق بنعت  
الشوق اليه فتأؤهم في بقائه بنعت الوله والهجان والخشوع للذكر موضع الرقة من القلب  
فاذا رقى القلب خشع بنور ذكر الله لله كأه تعالى دعاهم بلطفه الى سماع ذكره بنعت  
الخشوع والخضوع والمتابعة لقوله والاستلذاذ بذكره حتى لا يبقى في قلوبهم لذة فوق لذة  
ذكره قال أبو الدرداء رضى الله عنه استعبد بالله من خشوع النفاق قبل وما خشوع لنفاق  
قال أن ترى الجسد خاشعا والقلب ليس بخاشع

ور آوازه خواهی در اقليم فاش . . . برون حله کن کو درون خشو باش  
اگر بیخ اخلاص در نوم نیست . . . ازین در کسی چون تو محروم نیست  
زر اندود کازرا با آتش برند . . . پدید آید آنکه که مس یا زرد

ولا يكونوا كالذين اوتوا الكتاب من قبل ﴿ عطف على تخشع والمراد النبي عن عائلة  
اهل الكتاب فيما حكى عنهم بقوله ﴿ فطال عليهم الامد ﴿ اى الاجل والزمان الذى بينهم وبين  
انبيائهم والاعمار والآمال وغلبهم الجفاء والقسوة وزالت عنهم الروعة التى كانت تأتيمهم من التوراة  
والانجيل اذا تلوها وسمعوها ﴿ فقت قلوبهم ﴿ فهى كالحجارة او اشد قسوة والقسوة غلظ  
القلب وانما تحصل من اتباع الشهوة فان الشهوة والصفوة لا يجتمعان ﴿ وكثير منهم فاقون ﴿  
اى خارجون عن حدود دينهم وافضون لما في كتابهم بالكلية لفرط الجفاء والقسوة فيه  
اشارة الى ان عدم الخشوع فى اول الامر يفضى الى الفسق فى آخر الامر . وكفته انه  
نتيجة سخى دل غفلت است ونشأه زى دل توجه بطاعت

دلى كز نور معنی نیست روشن . . . نحو ائس دل كه آن سنكست وآهن

(دلى)



دلی کز کرد غفلت ژنک دارد • ازان دل سنک و آهن سنک دارد  
 روی ان عیسی علیه السلام قال لانکثروا الکلام بنیر ذکر الله فتقسو قلوبکم فان القلب  
 القاسی بعید من الله ولا تنظروا فی ذنوب العباد کأنکم ارباب وانظروا فی ذنوبکم کأنکم  
 عبید فانما الناس رجلاں مبتلی ومطافی فارحوا اهل البلاء واحمدوا الله علی العافیة ﴿ اعلموا  
 ان الله یحیی الارض بعد موتها ﴾ تمثیل لاحیاء القلوب القاسیة بالذکر والتلاوة باحیاء  
 الارض المیتة بالنیث للترغیب فی الخشوع والتحذیر عن القساوة ( وقال الکاشفی ) بدانید  
 ای منکران بعث ان الله یحیی الارض بعد موتها وبهمان منوال زنده خواهد ساخت امواترا  
 ﴿ قدینا لکم الآیات ﴾ الی من جملتها هذه الآیات ﴿ لعلکم تعقلون ﴾ کی تعقلوا ما فیها  
 وتعملوا بموجبها فتفوزوا بسعادة الدارین • سبب توبت فضیل بن عیاض رحمہ الله میگوید کہ  
 سمع ابن آیت یعنی ألم یأں الخ بود در بده کار مردانه راه زدند وبر ناشایسته قدم نهادند  
 وقتی سودای عشق صاحب جمال در سر روی افتاد باوی میعادی نهاد در میان شب بسر آن  
 وعده باز شد بدیوار بر می شد کہ کوبنده گفت ألم یأں للذین الخ ابن آیت تبروار  
 در نشانه دل وی نشست دردی وسوزی از درون وی سر برزد کین عنایت برو کشادند  
 اسیر کند توفیق کشت از آنجا باز کشت وهمی گفت بلی والله قد آن بلی والله قد آن از آنجا بر کشت  
 ودر خرابه شد جماعتی کارو ایان آنجا بودند وبا یکدیگر می گفتند فضیل در راه است اگر  
 برویم راه بر مازند ورخت ببرد فضیل خود را ملامت کرد گفت نه ای بد مردا کہ منم  
 این چه شقاوتست کہ روی بمن نهاده در میان شب بقصد معصیت از خانه بدر آمده وقومی  
 مسلمانان از بیم من درین کنج کریمت روی سوی آسمان کرد واز دلی صافی توبت نصوح  
 کرد گفت اللهم انی تبت الیک وجعلت توبتی الیک جوار یتک الحرام الہی از بد سزایی  
 خود بدردم واز نا کسی خود بفتان دردم را درمان سازی درمان ساز همه درد مندان  
 ای پاک صفت از عیب ای عالی صفت ز آشوب ای بی نیاز از خدمت من ای بی نقصان از  
 خیانت من من بجای رحم ببخشای بر من اسیر بند هوای خویشم بکشای مرا ازین بند  
 الله تعالی دماء ویرا مستجاب کرد وبوی کرامتها کرد از آنجا بر کشت وروی بخانه کعبه  
 نهاد سالها آنجا بجاور شد واز جمله اولیا کشت

کدای کوی نواز هشت خلد مستغنیست • اسیر عشق تو از هر دون آزادست  
 وقال ابن المبارک رحمہ الله کنت یوما فی بستان وانا شاب وکان معی اصحابی فأکلنا وشربنا وکنت  
 مولما بضرب العود فأخذت العود فی اللیل لا أضرب به فنطق العود وقال ألم یأں للذین الخ  
 فضربت بالارض وکسرت وترکت الامور الشاغلة عن الله تعالی وعن مالک بن دینار  
 رحمہ الله انه سئل عن سبب توبته فقال کنت شرطیا وکنت منهمکا علی شرب الخمر ثم  
 انی اشتریت جاریة نفیسة ووقعت منی احسن موقع فولدت لی بنتا فشغفت بها فلما دبت  
 علی الارض ازدادت فی قلبی حبا وألفتنی وألفتها فنکنت اذا وضعت المسکر جاءت الی  
 وجاذبتنی الیها وأراقته علی توبی فلما تم لها سفطان ماتت فأکدنی الحزن علیها فلما کانت

ليلة النصف من شعبان وكانت ليلة جمعة بت ثملا من الحمر ولم أصل صلاة المشاء فرأيت  
 كأن أهل القبور قد خرجوا وحشر الحلائق وأنا معهم فسمعت حسا من ورائي فالتفت  
 فاذا انا بتين عظيم اعظم ما يكون اسود ازرق قد فتح فاه مسرعا نحوى فمررت بين يديه  
 هاربا فرضا مرعوبا فمررت في طريق بشيخ نقي الثياب طيب الرائحة فسلمت عليه فرد  
 على السلام فقلت له أجرني وأغنني فقال انا ضعيف وهذا اقوى مني وما أقدر عليه ولكن  
 مر وأسرع فلعل الله يسبب لك ما ينجيك منه فوليت هاربا على وجهي فصعدت على شرف  
 من شرف القيامة فاشرفت على طبقات النيران فنظرت الى اهلها فكذت اهوى فيها من فزع التنين  
 وهو في طلبي فصاح بي صائح ارجع فليست من اهلها قاطما ننت الى قوله ورجعت ورجع  
 التنين في طلبي فأبى الشيخ فقلت يا شيخ سألتك ان نجبرني من هذالتين فلم تفعل فبكى  
 الشيخ وقال انا ضعيف ولكن سرالى هذا الجبل فان فيه ودائع للمسلمين فان كان لك  
 فيه وديعة فستصرك فنظرت الى جبل مستدير فيه كوى مخرقة وستور معلقة على كل  
 خوخة وكوة مصراعان من الذهب الاحمر مفصلان باليواقيت مكلان بالدر وعلى كل مصراع  
 ستر من الحرير فلما نظرت الى الجبل هربت اليه والتنين ورائي حتى اذا قربت منه صاح  
 بمض الملائكة ارفعوا الستور وافتحوا المصاريع وأشرفوا فلعل لهذا البائس فيكم وديعة  
 تجيره من عدوه واذا الستور قد رفعت والمصاريع قد فتحت فأشرف على اطفال بوجوه  
 كالأقمار وقرب التنين مني فتجريت في امرى فصاح بعض الاطفال و يحكم اشرفوا كلكم  
 فقد قرب منه فأشرفوا فوجا بعد فوج فاذا بابني التي ماتت قد أشرفت على معهم فلما  
 رأيتي بكى وقالت ابي والله ثم وثبت في كفة من نور كريمة السهم حتى مثلت بين يدي  
 فمدت يدها الشمال الى يدي اليمنى فتعلقت بها ومدت يدها اليمنى قولي ها ربا ثم اجلسني  
 وقعدت في حجرى وضربت بيدها اليمنى الى الحبق وقالت يا أبت ألم بأن للذين آمنوا أن  
 تحشع قلوبهم لذكرا الله فيكيت وقلت يا بنية و أنت تعرفون القرء أن فقالت يا أبت نحن  
 اعرف به منكم قلت فأخبرني عن التنين الذي أراد أن يهلكني قالت ذلك عمك السوء  
 قويته فأراد أن يفرقك في نار جهنم قلت فأخبرني عن الشبيخ الذي سررت به في طريقى  
 قالت يا أبت ذلك عمك الصالح اضعفته حتى لم يكن له طاقة بعمك السوء قلت يا بنية وما  
 تصنعون في هذا الجبل قالت نحن اطفال المسلمين قد اسكنا فيه الى أن تقوم الساعة نتظر كم  
 تقدمون علينا فنشفع لكم فانتهت فرضا فلما اصبحت فارقت ما كنت عليه و تبت الى الله  
 تعالى و هذا سبب توبتي

- سر از جيب غفلت بر آر كنون
- كه فردا نمائد بمجالت نكون
- كنون بايد اى خفته بيدار بود
- جو مرك اندر آرد خوابت چه سود
- زهجران طفل كه در خاك رفت
- چه نالى كه پاك آمد و پاك رفت
- تو پاك آمدى بز حذر باش و پاك
- كه نشكست تا پاك رفتن بخاك

﴿ ان المصدقين والمصدقات ﴾ اى المتصدقين والمتصدقات ﴿ و اقروضوا الله قرضا حسنا ﴾

(عطف)

عطف على الصلاة من حيث المعنى اى ان الناس الذين تصدقوا وتصدقن واقترضوا الله قرضا حسنا واقترضن والاقراض الحسن عبارة عن التصدق من الطيب عن طيبة النفس وخلص النية على المستحق للصدقة فيه دلالة على ان المعتبر هو التصدق المقرون بالاخلاص فيندفع توهم التكرار لان هذا تصدق مقيد وما قبله تصدق مطلق وفي الحديث ( يامعشر النساء تصدقن فاني اريكن اكثر اهل النار ) وفيه اشارة الى زيادة احتاجهن الى التصدق ( وروى ) مسلم عن جابر رضى الله عنه انه قال شهدت مع رسول الله عليه السلام صلاة العيد فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بغير اذان ولا اقامة ثم قام متوكئا على بلال رضى الله عنه فأمر بتقوى الله وحث على طاعته ووعظ الناس وذكرهم ثم مضى الى النساء فوعظهن وذكرهن فقال تصدقن فان اكثر كن حطب جهنم قالت امرأة لم يا رسول الله فقال لا تكن تكثرن الشكابة وتكفرن المشير اى المعاشر وهو الزوج فجعلن يتصدقن من حلين ويلقبن في توب بلال حتى اجتمع فيه شئ كثير قسمه على فقراء المسلمين ﴿ يضاعف لهم ﴾ على البناء للمفعول مسند الى ما بعده من الجار والمجرور و قبل الى مصدر مافى حيز الصلاة على حذف مضاف اى ثواب التصدق ﴿ ولهم اجر كريم ﴾ وهو الذى يقترن به رضى واقبال بدنيا توانى كه عقي خرى • بخرجان من ورنه حسرت خورى

﴿ والذين آمنوا بالله ورسوله ﴾ كافة وهو مبتدأ ﴿ اولئك ﴾ مبتدأ ثان ﴿ هم ﴾ مبتدأ ثالث خبره قوله ﴿ الصديقون والشهداء ﴾ وهو مع خبره خبر للاول او هم ضمير الفصل وما بعده خبر لاولئك والجملة خبر للموصول اى اولئك ﴿ عند ربهم ﴾ بمنزلة الصديقين والشهداء المشهورين بعلا المرتبة ورتبة المحل وهم الذين سبقوا الى التصديق واستشهدوا في سبيل الله قال في فتح الرحمن الصديق نعت لمن كثر منه الصدق وهم ثمانية نفر من هذه الامة سبقوا اهل الارض في زمانهم الى الاسلام ابوبكر وعلى وزيد وعثمان وطلحة والزبير وسعد وحمزة و تاسعهم عمر بن الخطاب رضى الله عنهم الحقه الله بهم و ان تم به الاربعون لما عرف من صدق نيته وقبل الشهداء على ثلاث درجات الدرجة الاولى الشهيد بين الصفيين وهو اكبرهم درجة ثم كل من قضى بقارة او بلبة وهى الدرجة الثانية مثل الفرق والحرق والهالك فى الهدم والمطمون والمبطون والغريب والميتة بالوضع والميت يوم الجمعة وليلة الجمعة والميت على الطهارة والدرجة الثالثة ما نطقت به هذه الآية العامة للمؤمنين و قال بعضهم فى معنى الآية هم المبالغون فى الصدق حيث آمنوا وصدقوا جميع اخباره تعالى ورسوله والفائزون بالشهادة بالوحدانية و لهم بالايمان او على الامم يوم القيامة و قال بعض الكبار يعنى الذين آمنوا بالله ايمانا حقيقيا شهوديا عيانيا لاعلميا بيانيا و ذلك بطريق الفناء فى الله نفسا و قلبا و سرا و روحا والبقاء به و آمنوا برسله بفناء صفات القلب والبقاء بصفات الروح اولئك هم المتحققون بصفة الصديقية بالمبالغون اقصى مراتب الصدق والشهداء على نفوسهم بالصدق والوفاء بالمهد لترشح رشحات الصدق عنهم لاجرم لهم اجر الصديقين ونور الشهداء مختص بهم لا بمن آمن بالتقليد وصدق وشهد باللسان من غير العيان والعبان يترتب على الفناء وفرقوا بين الصادق

والصديق بأن الصادق كالمخلص بالكسر من مخلص من شوائب الصفات النفسانية مطلقا  
والصديق كالمخلص بالفتح من مخلص ايضا عن شوائب الغيبة والثاني اوسع فلما واكثر  
احاطة فكل صديق ومخلص بالفتح صادق ومخلص بالكسر من غير عكس قال أبو علي  
الجرجاني قدس سره قلوب الابرار متعلقة بالكون مقبلين ومدبرين وقلوب الصديقين معلقة  
بالعرش مقبلين بالله لله ﴿ لهم اجرهم ونورهم ﴾ مبتدأ وخبر والجملة خبر ثان للموصول  
والضمير الاول على الوجه الاول للموصول والاخيران للصديقين والشهداء ولا بأس بالفك  
عند الامن اي لهم مثل اجرهم ونورهم المعروفين بغاية الكمال و عزة المنال وقد حذف  
اذا التشبيه تنبيها على قوة المماثلة و بلوغها حد الانحاد كما فعل ذلك حيث قيل هم الصديقون  
والشهداء وليست المماثلة بين ما للفريق الاول من الاجر والنور وبين تمام مال الاخيرين  
من الاصل بدون الاضعاف ليحصل التفاوت واما على الوجه الثاني فرجع الكل واحدا والمعنى  
لهم الاجر والنور الموعود ان لهم قال بعض الكبار لا يكون الاجر الا مكتسبا فان اعطاك  
الحق تعالى ما هو خارج عن الكسب فهو نور وهبات ولا يقال له اجر ولهذا قال تعالى لهم  
اجرهم ونورهم فان اجرهم ما اكتسبوه ونورهم ما وهبه الحق لهم من ذلك حتى لا ينفرد  
الاجر من غير أن يختلط به الوهب لان الاجر فيه شائبة الاستحقاق اذ هو معاوضة عن  
عمل متقدم يضاف الى العبد فنام اجر الاو و يختلط به نور وذلك لتكون المنة الالهية مصاحبة للعبد  
حيث كان فان تسمية العبد أجيرا مشعر بأن له نسبة في الطاعات والاعمال الصادرة عنه فتكون  
الاجارة من تلك النسبة ولذلك طلب العبد العون على خدمة سيده فان قلت من اي جهة  
قبل العبد الاجرة والبعد واجب عليه الخدمة لسيده من غير أن يأخذ اجرة وان جعلناه  
أجريا فمن اي جهة تعين الفرض عليه ابتداء قبل الاجرة والاجر لا يفترض عليه الا حين  
يؤجر نفسه قلت الانسان مع الحق تعالى على حالين حالة عبودية وحالة اجارة فمن كونه  
عبدا فهو مكلف بالفرض كالصلاة والزكاة وجميع الفرائض ولا أجر له على ذلك جملة واحدة  
ومن كونه أجيرا له الاجرة بحكم الوعد الالهى ولكن ذلك مخصوص بالاعمال المندوبة  
للمفرضة فعلى تلك الاعمال التي ندب الحق اليها فرضت الاجور فان تقرب العبد بها الى سيده  
اعطاه اجارة وان لم يتقرب لم يطلب بها ولا عوتب عليها ومن هنا كان العبد حكمه حكم  
الاجني في الاجارة للفرض الذي يقابله الجزاء اذ هو العهد الذي بين الله وبين عباده واما  
النوافل فلها الاجور المنتجة للمحبة الالهية كما قال لا يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل  
حتى احبه والحكمة في ذلك ان المتنفل عبد اختياري كالأجير فاذا اختار الانسان أن يكون  
عبدا لله لا عبد هواه فقد آثر الله على هواه وهو في الفرائض عبد اضطرار لا عبد اختيار  
وبين عبودية الاضطرار وعبودية الاختيار ما بين الاجير والعبد المملوك اذ العبد الاصلى  
ماله على سيده استحقاقا الا ما لا بد منه من مأكل وملبس ثم يقوم بواجبات مقام سيده  
ولا يزال في دار سيده لا يبرح ليلا ولا نهارا الا اذا وجهه في شغل آخر فهو في الدنيا  
مع الله وفي القبامة مع الله وفي الجنة مع الله لانها جميعا ملك لسيده فيتصرف فيها

(تصرف)

تصرف الملاك والاجر ماله سوى ما عين له من الاجرة منها نفقته وكسوته وماله دخول على حرم سيده وموجره ولا له اطلاع على اسراره ولا تصرف في ملكه الا بقدر ما استؤجر عليه فاذا انقضت مدة اجارته وأخذ أجرته فارق مؤجره واشتغل بأهله وليس له من هذا الوجه حقية ولا نسبة تطلب ممن استأجره الا أن يمن عليه رب المال بأن يبعث خلفه ويجالسه ويخلع عليه فذلك من باب المنة وقد ارتفعت عنه في الآخرة عبودية الاختيار فان غطت لهذا نبيك على مقام جليل تعرف منه من اى مقام قالت الانبياء عليهم السلام مع كونهم عبيدا خلاصا لم يملكهم هوى نفوسهم ولا أحد من خلق الله ومع هذا قالوا ان اجرى الا على الله وذلك لان قولهم هذا راجع الى تحققهم بدخولهم تحت حكم الاسماء الالهية بخلاف غيرهم ومن هناك وقعت الاجارة فهم في حال الاضطرار والاختيار عبيد للذات وهم لها ملك فان الاسماء الالهية تطلبهم لتظهر آثارها فيهم وهم يخبرون في الدخول تحت اى اسم الهى شاؤا وقد علمت الاسماء الالهية ذلك فعينت لهم الاجور وكل اسم يناديهم ادخلوا تحت امرى وانا أعطيتكم كذا وكذا فلا يزال أحدكم في خدمة ذلك الاسم حتى يناديه السيد من حيث عبودية الذات فيترك كل اسم الهى ويقوم لدعوة سيده فاذا فعل ما أمر به حينئذ رجع الى اى اسم شاء ولهذا يتنقل الانسان ويتعبد بما شاء حتى يسمع اقامة الصلاة المفروضة فيؤمر بها ويترك النافلة فهو دائما مع سيده بحكم عبودية الاضطرار كذا في كتاب الجواهر للامام الشيرازى قدس سره ﴿ والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك ﴾ الموصوفون بالصفات القبيحة ﴿ اصحاب الجحيم ﴾ بحيث لا يفارقونها ابدا وفيه دليل على ان الخلود في النار مخصوص بالكفار من حيث ان التركيب يشعر بالاختصاص والصحة تدل على الملازمة عرفا وأراد بالكفر الكفر بالله فهو في مقابلة الايمان بالله وبتكذيب الآيات تكذيب ما أبدي الرسل من الآيات الالهية وتكذيبها تكذيبهم فهو في مقابلة الايمان والتصديق بالرسل وفيه وصف لهم بالوصفين القبيحين اللذين هما الكفر والتكذيب وفيه اشارة الى أن الذين كفروا بذاتنا وكذبوا بصدقنا الكبرى كفرا صريحا بينا قلبا وسرا وروحا اولئك اصحاب جحيم البعد والطرود واللعن المخصوص بالخلود وعبر عن الصفات بالآيات لان الكتب الالهية صفات الله تعالى وايضا الانبياء عليهم السلام صفات الله من حيث انهم مظاهر اسمائه الحسنی وصفاته العليا وقس عليهم سائر المجالى والمرآئى لكنهم متفاوتون في الظهور بالكمال واذا كان تكذيب الانبياء وآياتهم مما يوجب الوعيد فكذا تكذيب الاولياء وآياتهم فان العلماء الساهلين ورثة الانبياء والمرسين والمراد بالآيات الاولياء الكرامات العلمية والكونية فالذين من معاصريهم وغير معاصريهم صدقوهم اولئك اصحاب النعيم والذين كذبوهم اولئك اصحاب الجحيم وهذه الآيات واصحابها لا تنقطع الى قيام الساعة فان باب الولاية مفتوح نسأل الله سبحانه أن يتولانا بعميم افضاله بجرمة بالنبي وآله ﴿ اعلموا ﴾ بدانيد اى طالبان دنيا ﴿ انما الحياة الدنيا ﴾ لفظ الحياة زائد والمضاف مضمرا اى امور الدنيا ويجوز أن يجعل الحياة الدنيا مجازا عن امورها بعلاقة

اللزوم وفي كشف الاسرار الحياة القربى في الدار الاولى وبالفارسية زندكاني ابن سراي .  
وماصلة فان المقصود الحياة في هذه الدار فكل ما قبل الموت دنيا وكل ما تأخر عنه اخرى  
﴿ لعب ﴾ اى عمل باطل تنعبون فيه أنفسكم اتعاب اللاعب بلا فائدة  
بازيجه ايست طفل فريب اين متاع دهر . بي عقل مرد مانكه بد ومبتلا شوند  
﴿ ولهو ﴾ تلهون به أنفسكم وتشغلونها مما يهكم من اعمال الآخرة ﴿ وزينة ﴾  
من الملابس والمراكب والمنازل الحسنة تزينون بها ﴿ وتفاخر بينكم ﴾ بالانساب  
والاحساب تتفاخرون بها والفخر المباهاة في الاشياء الخارجة عن الانسان كالمال والجاه ويعبر  
عن كل نفيس بالفخر كما في المفردات ﴿ وتكاثر في الاموال والاولاد ﴾ بالعدد والعدد  
يعنى ومباهاتست بكثرت اموال واولاد لاسيا التناول بها على اولياء الله . وبدانيد كه در  
اندك زمانى آن بازى برطرف شود ولهو وفرح بيم وترح مبدل كردد وریشها از هم  
فروريزد وتفاخر وتكاثر چون شرارة آتش نابود شود . وقيل لعب كلب الصيان  
وزينة كزينة النسوان وتفاخر كتفاخر الاقران وتكاثر كتكاثر الدهقان قال على لعمار  
رضى الله عنهما لا تحزن على الدنيا فان الدنيا ستة اشياء مطموم ومفروب وملبوس ومشوم  
ومركوب ومنكوح فأكبر طعامها العسل وهو ريق ذبابة واكبر شرابها الماء ويستوى  
فيه جميع الحيوان واكبر الملبوس الديباج وهو نسج دودة واكبر المشوم المسك وهو  
دم ظبية واكبر المركوب الفرس وعليها يقتل الرجال واكبر المنكوح النساء وهو مبال  
في مبال وفي الحديث ( مالى وللدنيا انما مثلى ومثل الدنيا كمثل راكب قام في ظل شجرة  
في يوم صائف ثم راح وتركها )

جهان اى پسر ملك جاويد نيست . زدنيا وفادار اميد نيست

﴿ كمثل غيث ﴾ محل الكاف النصب على الحالية من الضمير في لعب لان فيه معنى الوصف اى  
ثبت لها هذه الاوصاف مشبهة غيثا او خبر مبتدا محذوف اى هي كمثل او خبر بعد خبر  
للحياة الدنيا والغيث مطر محتاج اليه بغيث الناس من الجذب عند قلة المياه فهو مخصوص  
بالمطر النافع بخلاف المطر فانه عام ﴿ اعجب الكفار ﴾ اى الحرات قال الازهرى العرب  
تقول للزراع كافر لانه يكفر اى يستر بذره بتراب الارض والكفر في اللغة التغطية ولهذا  
يسمى الكافر كافرا لانه يغطى الحق بالباطل والكفر القبر لسترها الناس وفي الحديث  
( اهل الكفور اهل القبور ) والليل كافر لستره الاشخاص ﴿ نبات ﴾ اى النبات الحاصل  
منه والمراد الكافرون بالله لانهم اشد اعجابا بزينة الدنيا ولان المؤمن اذا رأى معجبا انتقل  
فكره الى قدرة صانعه فأعجب بها والكافر لا يتخطى فكره عما احسن به فيستغرق فيه  
اعجابا وقد منع في بعض المواضع عن اظهار الزينة صوتا لقلوب الضمء كما في الاعراس  
ونحوها ﴿ ثم يهيج ﴾ اى يحف بعد خضرته ونضارته بأفة سماوية او ارضية يقال هاج  
الذبت يهيج هيجا وهيجانا وهيجا بالكسر ييس والهائج ارض ييس قلها او اصفر واهاجه  
ايبسه واهيجها وجدها هائج للنبات ﴿ فتراه صفرا ﴾ بعد ما رأيت ناضرا موتقا وانما قل يصف

(انها)

ايذانا بأن اصفراره مقارن لجفافه وانما المرتب عليه رؤيته كذلك ﴿ ثم يكون ﴾ بس  
 كردد بعد از زردی ﴿ حطاما ﴾ درهم شکسته و کوفته و ریزه ریزه شده . قال في القاموس  
 الحطم الكسر او خاص باليابس فالآية تحقير لامور الدنيا اعني مالا يتوصل به الى الفوز  
 الآجل ومنه المثل وبيان انها امور خيالية اى باطلة لاحقيقة لها وعن علي رضي الله عنه  
 الناس نيام فاذا ماتوا اتبهوا قليلة النفع سريعة الزوال لا يركن اليها العقلاء فضلا عن  
 الاطمئنان بها وتمثيل لحالها في سرعة تقضيها وقلة نفعها بحال النبات المذكور زينة الحياة  
 الدنيا هي زينة الله الا انها تختلف بالقصد وهي محبوبة بالطبع فاذا تحرك العبد اليها بطبعه  
 كانت زينة الحياة الدنيا فدم بذلك وان كانت غير محرمة شرعا واذا تحرك اليها بأمر من ربه  
 كانت زينة الله وحدها وذلك لان أمر الله وكل ما يرجع اليه جد كله والحياة الدنيا لعب  
 ولهو وزينة وتفاخر وفخر الانسان على مثله انما هو من جهله بحقيقته فهذا سبب الذم  
 قال بعض الكبار الشهوات سبع وهي ما ذكر في قوله تعالى زين للناس حب الشهوات من  
 النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والحيل المسومة والانعام والحراث  
 وقد أنزلها الله الى خمس في هذه الآية وهي اعلموا انما الحياة الدنيا الخ ثم أنزل هذه  
 الخمس الى امرين في آية اخرى كما قال في سورة محمد انما الحياة الدنيا لعب ولهو ثم جعل  
 هذين الامرين امرا واحدا في قوله تعالى فأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى  
 فالهوى جامع لانواع الشهوات فمن تخلص من الهوى من كل قيد وبرزخ بلغ مسالك الوصول  
 الى المطلب الاعلى والمقصد الاقصى ﴿ وفي الآخرة عذاب شديد ﴾ لمن أقبل عليها ولم  
 يطلب بها الآخرة وقدم ذكر العذاب لانه من نتائج الانهماك فيما فصل من احوال الحياة  
 الدنيا ﴿ ومنفرة ﴾ عظيمة كائنة ﴿ من الله ورضوان ﴾ كثير لا يقادر قدره لمن أعرض  
 عنها وقصد بها الآخرة بل الله تعالى فان الدنيا والآخرة حرامان على اهل الله  
 اى طالب دنيا توبسى مفرورى . وى مائل عقبي تويكى مزدورى  
 وى آنكه زميل هردو عالم دورى . تو طالب نور بلکه عين نورى

وفيه اشارة الى فضل النية الحسنة وانها تحيل المباح ونحوه طاعة قال بعض الكبار من  
 استقامت سريره وصلحت نيته أدرك جميع مآثمنا من الاعمال الصالحة وفي الخبر من نام على  
 طهارة وفي عزمه انه يقوم من الليل فأخذ الله بنفسه الى الصباح كتب الله له قيام ليلة  
 وورد مثل ذلك فيمن خرج لجهاد او حج وتأمل الطباخ والحجاز يقوم من الليل يهيئ  
 الطعام والحبز للآكلين وهم نائمون وهو طالب للربح ناسيا حاجة الناس ولو كان ذا بصيرة  
 لفعل ذلك بقصد مصالح العباد وجعل ربحه ونفعه بحكم البيع والحاصل ان اهل الكسب  
 سواء كانوا من اهل السوق او من غيرهم ينبغي أن تكون نيتهم السعي في مصالح العباد والتقوى  
 بكسبهم على طاعة الله حتى يكونوا مأجورين في ذلك ومن استرقه الكون بحكم مشروع كالسبي  
 في مصالح العباد والشكر لاحد من المخلوقين من جهة نعمة اسداها اليه فهو لم يبرح عن عبوديته  
 لله تعالى لانه في اداءه واجب اوجه الحق عليه وتمبدا العبد للمخلوق عن أمر الله لا يقدح في العبودية بخلاف

من استرقه الكون لغرض نفسى ليس للحق فيه راحة امر فان ذلك يقدح في عبوديته لله ويجب عليه الرجوع الى الحق تعالى قال بعض الكبار من ذم الدنيا فقد عوق امه لان جميع الانكاد والشروور التي ينسبها الناس الى الدنيا ليس هو فعلها وانما هو فعل اولادها لان الشر فعل المكاف لافعل الدنيا فهي مطية العبد عليها يبايع الخير وبها ينجو من الشر فهي تحب أن لا يشقى أحد من اولادها لانها كثيرة الخنو عليهم وتحاف أن تأخذهم الضرة الاخرى على غير أهبة مع كونها ما ولدتهم ولا تعبت في تربيتهم فمن عقوق اولادها كونهم ينسبون جميع افعال الخير الى الآخرة ويقولون اعمال الآخرة والحال انهم ما عملوا تلك الاعمال الا في الدنيا فللدنيا أجر المصيبة التي في اولادها ومن اولادها فمن أنصف من ذمها بل هو جاهل بحق امه ومن كان كذلك فهو بحق الآخرة اجمل وفي الحديث ( اذا قال العبد لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله اعصانا لربه ) وقال بعضهم طلب الثواب على الاعمال بحسن النيات والرغبة فيه لا يخلص بالعامه بل لا يتحاشى عنه الكمال لعلمهم ان الله تعالى أنشأهم على امور طبيعية وروحانية فهم يطلبون ثواب ما وعد الله به ويرغبون فيه اثباتا للحكم الا لهي فان المكابرة بالرؤية غير جائزة فهم مشاركون للعامه في طلب الرغبة ويميزون في الباعث على ذلك فكان طلب العارفين ذلك لاعطاء كل ذى حق حقه ليخرجوا عن ظلم أنفسهم اذا وفوها حقها فمن لم يوف نفسه حقها فقد نزل عن درجة الكمال وكان عاشا لنفسه ﴿ وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور ﴾ اى كالمناج الذي يتخذ من نحو الزجاج والحزف مما يسرع فناؤه يميل اليه الطبع اول مارآه فاذا أخذه وأراد أن ينتفع به ينكسر ويفق ( حكي ) انه حمل الى بعض الملوك قدح فيروزج مرصعا بالجواهر لم ير له نظير وفرح به الملك فرحا شديدا فقال لمن عنده من الحكماء كيف ترى هذا قال اراه فقرا حاضرا ومصيبة باجالة قال وكيف ذلك قال ان انكسر فهو مصيبة لاجبرلها وان سرق صرت فقيرا اليه وقد كنت قبل أن يحمل اليك فى امن من المصيبة والفقر فاتفق انه انكسر القدح يوما فعظمت المصيبة على الملك وقال صدق الحكيم لئنه لم يحمل اليه كونه متاع الغرور والخذعة انما هو لمن اطمان بها ولم يجمعها ذريعة الى الآخرة واما من اشتغل فيها بطلب الآخرة فهي له متاع بلاغ الى ما هو خير منها وهي الجنة فالدنيا غير مقصودة لذاتها بل لاجر الآخرة وفي الحديث نعم المال الصالح للرجل الصالح ( وفي المتنوى )

مال را كذب هر حق باشي حول . نعم مال صالح كفتش رسول  
فما شغل العبد عن الآخرة فهو من الدنيا ومالا فهو من الآخرة قال بعض الكبار ورد خطاب الهى يقول فيه خلقت الخلق لينظروا الى مفاتيح الدنيا ومحاسن الناس فيؤديهم النظر في مفاتيح الدنيا الى الزهد فيها ويؤديهم النظر في محاسن الناس الى حسن الظن بهم فمكسوا القضية فنظروا الى محاسن الدنيا فرغبوا فيها ونظروا الى مساوى الناس فاغتابوهم ( حكي ) ان الشيخ الفوارس شاهين بن شجاع الكرماني رحمه الله خرج للصيد وهو ملك كرمان فأمعن في الطلب حتى وقع في بركة مقفرة وحده فاذا هو بشاب راكب على سبح وحوله سباع فلما

( وانه )



رأته ابتدرت نحوه فزجرها الشاب عنه فلما دنا اليه سلم عليه وقال له يا شاء ما هذه النغلة  
 عن الله اشتغلت بديناك عن آخرتك وبلذتك وهو الك عن خدمة مولاك انما أعطاك الله  
 الدنيا لتستعين بها على خدمته فجعلها ذريعة الى الاشتغال عنه فبينما الشاب يتحدث اذ خرجت  
 عجوز ويدها شربة ماء فتاولتها الشاب فشرب ودفع باقيه الى الشاه فشربه فقال ما شربت  
 شيئا الذمى ولا أبرد ولا اعذب ثم ثابت المعجوز فقال الشاب هذه الدنيا وكلها لله الى خدمتي  
 فما احتجت الى شي الا أحضرتة الى حين يخطر ببالي اما بلغك ان الله تعالى لما خلق الدنيا  
 قال لها يا دنيا من خدمنى فاخدميه ومن خدمك فاستخدميه فلما رأى ذلك تاب واجتهد  
 الى ان كان من اهل الله تعالى فان قلت ان الله تعالى خلق للانسان جميع ما فى الارض ولا  
 ينهى للعروس أن تجمع مائز عليها بطريق الاعزاز والاكرام فمن عرف شأنه الجليل ما نظر  
 الى الامر الحقيق القليل بل كان من اهل المرومة والهمة العالية فى الاعراض عما سوى الله تعالى  
 والاقبال والتوجه الى الله تعالى ﴿ سابقوا ﴾ اى سارعوا مسارعة السابقين لا قرانهم فى المضمار  
 وهو الميدان ﴿ الى مغفرة ﴾ عظيمة كائنة ﴿ من ربكم ﴾ اى الى اسبابها ووجباتها  
 كالاستغفار وسائر الاعمال الصالحة اى بحسب وعد الله والا فالعمل نفسه غير موجب وفى  
 دعائه عليه السلام أسألك عزائم مغفرتك اى أن توفقنى للاعمال التى تنفر لصاحبها لا محالة  
 ويدخل فيها المسابقة الى التكبير الاولى مع الامام ونحوها . سلمى قدس سره كفت كه وسيله  
 مغفرت حضرت رسالت است عليه السلام بس حق سبحانه وتعالى ميفر مايد كه شتاب  
 نمايد بمتابمت او كه سبب آمر زش است

بمير كسى را شفاعت كرت . كه بر جاده شرع پيغمبرست

قال الشيخ الشهير بافتاده قدس سره ان الله تعالى أرسلنا من عالم الامر الى عالم الارواح ثم  
 منه الى عالم الاجسام وخلقنا فى أحسن تقويم واعطانا اختيارا جزئيا وقال ان كنتم صرفتم  
 ذلك الاختيار الى جانب العبادات والطاعات والى طريق الوصول الى الحسنات أدخلكم الجنة  
 وأيسر لكم الوصال ورؤية الجمال وأمرنا بالاسراع الى تلك الطريق على وجه المبالغة فان  
 صبغة المفاعلة للمبالغة وانما امر بمبالغة الاسراع لقله عمر الدنيا وقد ذهب الانبياء والاولياء  
 ونحن نذهب ايضا فينبى أن نسرع فى طريق الحق لتلايفوت الوصول الى الدرجات العالية  
 بالاهمال والتكاسل وطريق الاسراع فى مرتبة الطبيعة الامثال بالاوامر والاجتناب عن النواهي  
 وفى مرتبة النفس تزكيتها عن الاخلاق الرديئة كالكبر والرياء والمعجب والغضب والحسد  
 وحب المال وحب الجاه وتحليلتها بالاخلاق المحمودة كالنواضع والاخلاص ورؤية التوفيق  
 من الله والحلم والصبر والرضى والتسليم والعشق والارادة ونحوها وفى مرتبة الروح تحصيل  
 معرفة الله تعالى وفى مرتبة السر بنى ما سوى الله تعالى وقال البقل قدس سره دعا المرادين  
 الى مغفرة بنعت الاسراع ودعا المشتاقين الى جماله بنعت الاشفاق وقد دخل الكل فى مظنة  
 الخطاب لان الكل قد وقعوا فى بحار الذنوب حين لم يعرفوه حق معرفته ولم يعبدوه حق  
 عبادته فدعاهم جميعا الى التطهير فى بحر رحمة حق صاروا متطهرين من ضرورهم بانهم

عرفوه فاذا وصلوا الى الله عرفوا انهم لم يعرفوه فياخذ الله بأيديهم بعد ذلك ويكرمهم  
بأنواع الطافة ثم ان المسابقة انما تكون بعد القصد والطلب ( وفي المثوى )  
كركران وكر شتابنده بود . آنكه كوينده است باينده بود  
﴿ وجنة عرضها كعرض السماء والارض ﴾ اي كعرض سبع سموات وسبع ارضين لو  
وصل بعضها ببعض على أن يكون اللام في السماء والارض للاستفراق واذا كان عرضها  
كذلك فما ظنك بطولها فان طول كل شيء اكثر من عرضها قال اسماعيل السدي رحمه الله  
لو كسرت السموات والارض وصرن خردلا فبكل خردلة لله جنة عرضها كعرض السموات  
والارض ويقال هذا التشبيه تمثيل للعباد بما يعقلون ويقع في نفوسهم مقدار السموات والارض  
وتقديم المغفرة على الجنة لتقدم التخلية على التحلية ﴿ اعدت ﴾ هيئت ﴿ للذين آمنوا بالله  
ورسله ﴾ فيه دليل على ان الجنة مخلوقة بالفعل كما هو مذهب اهل السنة وان الايمان وحده  
كاف في استحقاقها اذ لم يذكر مع الايمان شيء آخر ولكن الدرجات باعمال وفيه شيء فان  
الايمان بالرسل انما يكمل بالايمان بما في ايديهم من الكتب الالهية والعمل بما فيها ﴿ ذلك ﴾  
الذي وعد من للمغفرة والجنة ﴿ فضل الله ﴾ وعطاؤه وهو ابتداء لطف بلا علة ﴿ يؤتيه ﴾  
تفضلا واحسانا ﴿ من يشاء ﴾ ايتاء اياه من غير ايجاب لا كما زعمه اهل الاعتزال ﴿ والله  
ذو الفضل العظيم ﴾ ولذلك يؤتى من يشاء مثل ذلك الفضل الذي لا غاية وراؤه والمراد منه التنبه  
على عطاء ان العظيم عظيم والاشارة الى ان أحدا لا يدخل الجنة الا بفضل الله نيا او وليا قال  
عليه السلام خرج منه عندي خليلي جبرائيل عليه السلام آفا فقال يا محمد والذي بعثك بالحق  
ان عبدا من عباد الله عبد الله خمسمائة سنة على رأس جبل يحيط به بحر فأخر الله له عينا عذبة في اسفل  
الجبل وشجرة رمان كل يوم تخرج رمانة فاذا أمسى نزل وأصاب من الوضوء وأخذ تلك  
الرمانة فأكلها ثم قام للصلاة فسأل ربه أن يقبض روحه ساجدا وأن لا يجعل للارض ولا شيء  
على جسده سبيلا على يبعثه الله وهو ساجد ففعل ونحن ونمر عليه اذا هبطنا واذا صرنا وهو  
على حاله في السجود قال جبريل فنحن نحمد في العلم انه يبعث يوم القيامة فيوقف بين يدي امة  
فيقول له الرب ادخلوا عبيد الجنة برحمتي فيقول العبد بل بعمل فيقول الله قابسوا عبيد  
بنعمتي عليه وبعمله فتوجد نعمة البصر قد أحاطت بعبادة خمسمائة سنة وبقيت عليه النعم الباقية  
بلا عبادة في مقابلتها فيقول الله ادخلوا عبيد النار فيجبر الى النار فينادى ويقول برحمتك  
ادخلني الجنة فيقول الله ردوه الى فيوقف بين يديه فيقول عبيد من خلقك ولم تك شيئا فيقول  
أنت يارب فيقول أ كان ذلك بعملك او برحمتي فيقول بل برحمتك فيقول من قوالك على عبادة  
خمسمائة سنة فيقول أنت يارب فيقول من أتلك في جبل وسط البحر وأخرج الماء العذب من  
بين المالح وأخرج لك رمانة كل ليلة وانما تخرج في السنة مرة واحدة وسألتني أن أقبضك  
ساجدا من فعل بك ذلك كله فيقول أنت يارب قال فذلك كله برحمتي وبرحمتي ادخلك الجنة  
جوروي بنخدمت نهي بر زمين • خدارا ثنا كوي وخودرا مين  
امیدی که دارم بفضل خداست • که برسی خودت که کردی خطاست

مبين اعتماد بيارى حق • اميدم باسر زكارى حق

﴿ ما أصاب من مصيبة في الأرض ﴾ ما نافية والمصيبة أصلها في الرمية يقال أصاب السهم إذا وصل إلى المرعى بالصواب ثم اختص بالنائية أي ما حدث من حادثة كأنه في الأرض كجذب وعاءة في الزروع والثمار ﴿ ولا في أنفسكم ﴾ كمرض وآفة وموت ولد وخوف عدو وجوع ﴿ الا في كتاب ﴾ أي الا مكتوبة مثبتة في علم الله اوفى اللوح المحفوظ ﴿ من قبل أن نبرأها ﴾ نخلق النفس او المصائب او الأرض فان البرء في اللغة هو الخلق والبارى الخالق وذكر ربيع بن صالح الاسلمى قال دخلت على سعيد بن جبير حين جيء به إلى الحجاج حين أراد قتله فبكي رجل من قومه فقال سعيد ما يبكيك قال ما أصابك قال فلان بك قد كان في علم الله أن يكون هذا ألم تسمع قول الله تعالى ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها • قال في الروضة روى الحجاج في المنام بعد وفاته فقبل ما فعل الله بك فقال قلنى بكل قبيل قتله وبسعيد بن جبير سبعين قتلة وفي الآية دليل على ان جميع الحوادث الأرضية قبل دخولها في الوجود وكذا جميع اعمال الخلق بتفاصيلها مكتوبة في اللوح المحفوظ ليستدل الملائكة بذلك المكتوب على كونه تعالى عالما بجميع الاشياء قبل وجودها ويعرفوا حكمه فانه تعالى مع علمه انهم يقومون على المعاصي خاقهم ووزقهم وأملهم وليحذروا من امثال تلك المعاصي ويشكروا الله على توفيقه اياهم للطاعات وعصته اياهم من المعاصي وفيها دليل ايضا انه تعالى يعلم الاشياء قبل وقوعها لان اثباتها في الكتاب محال ولو سأل سائل ان الله تعالى هل يعلم عدد أنفاس اهل الجنة يقال له ان الله يعلم انه لا عدد لانفسهم ﴿ ان ذلك ﴾ أي اثباتها في كتاب مع كثرتها ﴿ على الله ﴾ متعلق بقوله ﴿ يسير ﴾ لاستغناءه فيه عن العدة والمدة وان كان عسيرا على العباد قال الجنيد قدس سره من عرف الله بالربوبية واقترع اليه في اقامة العبودية وشهد بسره ما كشف الله له من آمار القدرة بقوله ما أصاب الخ فسمع هذا من ربه وشهد بقلبه وقع في الروح والراحة وانشرح صدره وهان عليه ما يصيبه فان قلت كان الله قادرا على أن يوصل العباد اليه بلا تعب ولا مصيبة فكيف اوقعهم في المحن والبلايا قلت أراد أن يعرفهم بامتحان القهر حقائق الربوبية وضرآئب الطرق اليه حتى يصلوا اليه من طريق الجلال والجمال ففي الآية توطين للنفس على الرضى بالقضاء والصبر على البلاء وحمل لها على شهود المبلى في عين البلاء فان به يسهل التحمل والا فمن كان غافلا عن مبدأ اللطف والقهر فهو غافل في اللطف والقهر ولذا تعظم عليه المصيبة بخلاف حال أهل الحضور فانهم يلتذون بالبلاء التذاذهم بالعافية بل ولذة البلاء فوق لذة العافية

از دست تو هشت برده نام خوردن • خوشتر كه بدست خویش نام خوردن  
ومن امثال العرب ضرب الحبيب زبيب أي لذيد ﴿ لكبلا تأسوا ﴾ يقال أسى على مصيبته بأسى أسى من باب علم أي حزن أي اخبرناكم باتباتها وكتابتها في كتاب كبلا يحصل لكم الحزن والالتم ﴿ على ما فاتكم ﴾ من نعم الدنيا كالمال والحصب والصحة والعافية ﴿ ولا

تفرحوا بما آتاكم ﴿١﴾ اي أعطاكم الله منها فان من علم ان كلا من المصيبة والنعمة مقدر  
يفوت ما قدر فواته ويأني ما قدر آتيانه لا محالة لا يعظم جزعه على ما فات ولا فرحه بما هو  
آت اذ يجوز ان يقدر ذهابه عن قريب وقيل لبرز جهر أي الحكيم مالك لا يحزن على ما فات  
ولا تفرح بما هو آت قال لان الفائت لا يتلافى بالعبرة والآتي لا يستدام بالخبرة اي بالحبور  
والسرور لا التأسف يرد فائتا ولا الفرح يقرب معدوما قال ابن مسعود رضي الله عنه لان  
امس جرة احترقت ما احترقت وابتقت ما ابتقت احب الي من أن أقول لشيء لم يكن ليته كان  
( قال الكاشفي ) اخبارست بمعنى نهي يعني ازادبار دنيا ملول واز اقبال اومسرور مشويد  
که نه آرا قراريست ونه اين را اعتباری کردست

دهد کرای شادی نکند • ورفوت شود نیر نیرزد بنمی

واز مرتضی رضی الله عنه منقولست که هر که بدین آیت کار کند هر آینه فرا گیرد زهد  
اورا بپردو طرف او یعنی زاهدی تمام باشد وجه زیبا گفته اند

مال اربتور ونهد مشوشاد ازان • ورفوت شود مشو بفریاد ازان  
بندست بسندیده بکن یاد ازان • تادنی ودینت شود آباد ازان

والمراد بالآية نفي الأسي المانع عن التسليم لامر الله والفرح الموجب للبطر والاختيال  
ولذا عقب بقوله تعالى ﴿٢﴾ والله لا يحب كل مختال فخور ﴿٣﴾ فان من فرح بالخطوئ الدنيوية  
وعظمت في نفسه اختال وافتخر بها لا محالة والمختال المتكبر المعجب وهو من الخيلاء وهو  
التكبر من تخيل فضيلة تترامى للانسان من نفسه ومنها يتأول لفظ الخيل لما قيل انه لا يركب  
أحد فرسا الا وجد في نفسه نخوة وبالفارسية وخداي تعالی دوست ندارد هر متکبری  
را که بر نعمت دنیا بر دیگری تطاول کند فخور نازنده بدنيا و فخر کنند بدن بر ا کفاه  
واقران • قال في بحر العلوم المختال ذو الخيلاء والكبر وهو من العام المخصوص بدليل  
قول النبي عليه السلام ان من الخيلاء ما يحبها الله ومنها ما يبغضها الله اما الخيلاء التي يحبها الله  
فالاختيال عند الصدقة واختيال الرجل بنفسه عند اللقاء واما الخيلاء التي يبغضها الله فالاختيال  
في البني والفجور اي لا يحب كل متكبر بما أوتي من الدنيا فخور مبالغ في الفخر به على  
الناس انتهى وصف بعض البلغاء متكبرا فقال كأن كسرى حامل فاشيته وقارون وكيل  
نفته وبلقيس احدي دايانه وكان يوسف لم ينظر الا بمقلته ولقيمان لم ينطق الا بحكمته  
وكان الحضرة له عرش والفرآء باسمه فرشت وفي تخصيص التذليل بالنهي عن الفرح  
المذكور ايدان بأنه اقبح من الأسي وفي الآية اشارة الا انه يلزم أن يثبت الانسان على  
حال في السرآء والضرآء فان كان لا بد له من فرح فليفرح شكرا على عطائه لا بطرا وان  
كان لا بد من حزن فليحزن صبرا على قضاؤه لا شجرا قال قتيبة بن سعيد دخلت على بعض  
احياء العرب فاذا أنا بفضاء مملوء من الابل الميتة بحيث لا تحصى ورأيت شخصا على تل ينزل  
صوفا فسأله فقال كانت باسمي فارتجمها من أعطائها ثم أنشأ يقول

صوفا فسأله فقال كانت باسمي فارتجمها من أعطائها ثم أنشأ يقول

﴿٤﴾ لا والذي انا عبد من خلأقه • والمرء في الدهر نصب الرزد والحزن ﴿٥﴾

• ما سرفى أن ابلى فى مباركها • وما جرى من قضاء الله لم يكن •  
قال البقل قدس سره طالب الله بهذه الآية اهل معرفته بالاستقامة والاتصاف بصفاته اى  
كونوا فى المعرفة بأن لا يؤثر فيكم الفقدان والوجدان والقهر واللفظ والاتصال والانفصال  
والفراق والوصول لان من شرط الاتصاف أن لا يجرى عليه احكام التلوين والاضطراب فى اليقين  
والاعوجاج فى التمكين قال القاسم رحمه الله ولا تأسوا على ما فاتكم من اوقاتكم ولا تفرحوا  
بما آتاكم من توبتكم وطاعتكم فانك لا تدري ما قدر الله فيك وقضى وقال الواسطى رحمه الله  
الفرح بالكرامات من الاغترارات والتلذذ بالافضال نوع من الاغفال والحمود تحت جريان  
الامور زين لكل مأمور وقال شيخى وسندى رحمه الله فى كتاب اللامحات والبرقيات  
لا تحزنوا بما فاتكم مما سوى الله ولا تفرحوا بما آتاكم مما عدا الله حتى لا تظلموا الحزن  
والفرح بوضعهما فى غير موضعهما واحزنوا بما فاتكم من الله وافرحوا بما آتاكم من الله  
حتى تعدلوا فيهما بوضعهما فى موضعهما لان الله تعالى حق وما خلاه باطل فكما ان الحزن  
والفرح بالحق حق وعدل لهما والفاعل للحق محق وعادل فكذلك ان الحزن والفرح  
بالباطل باطل وظلم لهما والفاعل بالباطل مبطل وظالم ولا يفرح ولا يحزن بالله الا  
المهاجرون الى الله ولا يحزن ولا يفرح بما سوى الله الا المعرضون عن الله فعليك بسبيل  
المادلين فى جميع احوالك واياك وطريق الظالمين وبما سوى الله المال والمالك قال الحسن  
رضى الله عنه لصاحب المال فى ماله مصيبتان لم يسمع الاولون والاخرون بمثلها يسلب  
عن كره ويسأل عن كره

• هم نحت وملكى پذيرد زوال • بجز ملك فرمان ده لايزال

• هنر بايد وفضل ودين وكال • كه كاه آيدو كه رود جاه ومال

(حكى) ان طيرا فى عهد سليمان عليه السلام كان له صورة حسنة وصوت حسن اشتراه  
رجل بألف درهم وجاء طير آخر فصاح صبيحة فوق قفصه وطار فسكت الطير وشكا  
الرجل الى سليمان فقال احضروه فلما احضروه وقال سليمان لصاحبك عليك حق فقد اشترك  
بمن قال فلم سكت قال يا بنى الله قل له حتى يرفع قلبه عنى انى لأصيح ابدا مادمت  
فى القفص قال لم قال لان صياحى كان من الجزع الى الوطن والاولاد وقد قال لى ذلك  
الطير انما حبسك لاجل صوتك فاسكت حتى تنجو فقال سليمان للرجل ما قال الطير فقال  
الرجل ارسله يا بنى الله فانى كنت احبه لصوته فأعطاء سليمان ألف درهم ثم ارسل الطير  
فطار وصاح سبحان من صورنى وفى الهوا طيرنى ثم فى القفص صبرنى ثم قال سليمان ان الطير  
مادام فى الجزع لم يفرج عنه فلما صبر فرج عنه وبسببه خلس الرجل من التعلق به ففیه اشارة  
الى الفناء عن اوصاف النفس فاذا فى العبد عنها تخلص من الاضطراب وجاز الى عالم السكون ومعرفة  
سر القدر وفى الحديث (الايمان بالقدر يذهب اليهم والحزن) قال الشيخ ابو عبد الله محمد بن على الترمذى  
الحكيم قدس سره وقد مرضت فى سالف ايامى مرضة فلما شفى الله منها ما شئت نفسى بين ما دبر الله لى  
من هذه العلة فى مقدار هذه المدة وبين عبادة الثقلين فى مقدار ايام علقى فقلت لو خبرت بين

هذه العلة وبين أن تكون لي عبادة الثقلين في مقدار مدتها إلى أيهما تميل اختيارا فصح عزمي  
ودام يقيني ووقعت بصيرتي على أن يختار الله تعالى لي أكثر شرفا وأعظم خطرا وأقرب عاقبة  
وهي العلة التي دبرها لي ولا شوب فيه إذ كان فعله فشتان بين فعله بك لتجوبه وبين فعلك  
لتجوبه فلما رأيت هذا دق في عيني عبادة الثقلين مقدار تلك المدة في جنب ما آتاني الله  
فصارت العلة عندي نعمة وصارت النعمة منة وصارت المنة أملا وصار الأمل عطفًا فقلت في  
نفسى بهذا كانوا يستمرون في البلاء على طيب النفوس مع الحق وبهذا الذي انكشف كانوا  
يفرحون بالبلاء انتهى (قال الصائب)

ترك هتق كن كه آسودست از تاراج سیل

هر که پیش از سیل رخت خود برون از خانه ریخت

الذين يخلون ويأمرون الناس بالبخل \* بدل من كل مختال فإن المختال بالمال يظن به  
غالبًا ويأمر غيره به وهذا غاية الذم انه يخجل الانسان ويأمر غيره بالبخل والمعنى بمسكون  
أموالهم ولا يخرجون منها حق الله فان البخل امساك المقتنيات مما يحق اخراجها فيه  
ويقابله الجود يقال يخجل فهو باخل واما البخيل فالذي يكثر منه البخل كالرحيم من الراحم والبخل  
ضربان يخجل بقتيات نفسه ويخجل بقتيات غيره وهو اكثرهما وعلى ذلك قوله تعالى الذين  
يخلون ويأمرون الناس بالبخل كما في المفردات وبالفارسية مختال وفخور آتاند كه باوجود  
دنیا داری وجمع اسباب آن بخل کنند و مال خود در راه خدا صرف نمایند و باوجود  
بخل خود امر نمایند مرد ما را به بخلی کردن . وعن النبي عليه السلام انه قال لبي سلمة  
من سيدكم قالوا الجد بن قيس وانا لبخله فقال وای دآء ادوا من البخل بل سيدكم الجعد  
الابيض عمرو بن الجموح وفي الحديث اربعة لا يجدون ربح الجنة وان ربحها ليوجد من مسيرة  
خمسائة عام البخيل والمنان ومدمن الخمر والماق للوالدين \* ومن \* وهرکه \* بتول \*  
يعرض عن الانفاق \* فان الله هو الغني \* عنه وعن انفاقه \* الحميد \* المحمود في ذاته  
لا يضره الاعراض عن شكره ولا ينفعه التقرب اليه بشئ من اسمه وفيه تهديد و اشعار  
بأن الامر بالانفاق لمصلحة المنفق و اشارة الى ان من أعرض عن الاقبال على الله والادبار  
عن الانفاق فان الله غني بحسب ذاته عن اقباله وبحسب صفاته عن ادباره بل هو حميد في  
ذاته وصفاته لا ينفعه اقباله ولا يضره ادباره اذا ضار النافع هو لا غيره وايضا الى النفوس  
البشرية الامارة بالسوء بالتقاعد عن الاقدام على الطاعة والعبادة ودعوة القلوب والارواح  
الى الارتكاب للمعاصي والاجتناب عن الطاعات بحسب الغلبة في بعض الاوقات لاستهلاك القوى  
الروحانية بحسب ظلمات القوى الجسمانية قال بعض الكبار الانسان من حيث نشأته الطبيعية  
سعيد و كذلك من حيث نفسه الناطقة مادامت ككل نشأة منفردة عن صاحبها  
فما ظهرت المخالفة الا بالمجموع ولما جبل الانسان على الامساك لان اصله التراب وفيه يمس  
وقبض لم يرض بذهاب مال نفسه و غيره فلذا يخجل وامر بالبخل

زر از بهر خوردن بود ای بدر . زهر نهادن چه سنک وجه زر

(نقد)

﴿ لقد أرسلنا رسلاً ﴾ ای الملائكة الى الانبياء او الانبياء الى الامم وهو الاظهر كما  
 في الارشاد ﴿ بالينات ﴾ بحجتهاى روشن که معجزاتست باشریعتهاى واضحہ . فن  
 قلت المعجزات مخلفها الله على يدى مدعى النبوة كاحياء الموتى وقلب العصا واليد اليضاه  
 وشق القمر من غير نزول الملك بها نعم معجزة القرء ان نزل بها الملك ولكن نزوله بها على  
 كل رسول غير ثابت قلت معنى نزول الملك بها ان الله يخبره على لسانه بوقوع تلك المعجزة  
 على يده ﴿ وانزلنا معهم الكتاب ﴾ ای جنس الكتب الشامل لكل لتبيين الحق وتميز  
 صواب العمل ای لتكميل القوة النظرية والعملية . قوله معهم يجعل على تفسير الرسل  
 بالانبياء حالا مقدرة من الكتاب ای مقدرا كونه معهم والا فالانبياء لم ينزلوا حتى ينزل  
 معهم الكتاب فالنزول مع الكتاب شأن الملائكة والانزال اليهم شأن الانبياء ولذا قدم الوجه  
 الاول اذ لو كان المعنى لقد أرسلنا الانبياء الى الامم لكان الظاهر ان يقال وانزلنا اليهم الكتاب  
 ﴿ والميزان ﴾ بالفارسية ترازو ﴿ ليقوم الناس بالقسط ﴾ ليتعاملوا بينهم بالعدل ايفاء  
 واستيفاء ولا يظلم احد احدا في ذلك وانزاله ازال اسبابه والامر باعداءه والا فالميزان  
 من مصنوعات البشر وليس ينزل من السماء ( وروى ) ان جبريل عليه السلام نزل بالميزان  
 نفسه فدفعه الى نوح عليه السلام وقال مرقومك يزناه يعنى تانسوية حقوق كسند بدان  
 درمیان بكدیگر بوقت معاملات . وقال الامام الغزالي رحمه الله أنظن ان الميزان المقرون  
 بالكتاب هو ميزان البر والشعر والذهب والفضة ام توهم انه هو الطيار والقبان ما أبعد  
 هذا الحسبان واعظم هذا البهتان فاتق الله ولا تنسف في التأويل واعلم يقينا ان هذا الميزان  
 هو ميزان معرفة الله ومعرفة ملائكته وكتبه ورسله وملكه وملكوته ليتعلم كيفية الوزن  
 به من انبيائه كما تعلموا من ملائكته فالله هو المعلم الاول والثاني جبرائيل والثالث الرسول  
 والخلق كلهم يتعلمون من الرسول ما لهم طريق في المعرفة سواء والكل عبارته بلا تغيير  
 ولينشعري مادليله على ما ذهب اليه من العدول عن الظاهر كذا في بحر العلوم . يقول الفقير  
 لعل دليله قوله تعالى شهادته انه لا اله الا هو والملائكة واولوالعلم قائما بالقسط ای حاكا  
 بالعدل او مقيا للعدل في جميع اموره فاذا كان الله قائما بالعدل في جميع الامور كان الواجب  
 على العباد ان يقوموا به ايضا ولن يقوموا به حقيقة الا بعد العلم الشامل والمعرفة الكاملة وهي  
 معرفة الله فهي الميزان الكلى وماعداء من جميع الامور مبنى عليه وهو وزون به ﴿ وانزلنا  
 الحديد ﴾ قيل نزل آدم عليه السلام من الجنة ومعه خمسة اشياء من حديد الاول السندان  
 وهو سندان الحداد بالفتح كما في القاموس وابه عن الشيخ سعدى في قوله

جو سندان كسى سخت روي تبرد . كه خايسك تاذيب بر سر نخورد

والثاني الكلبتان وهو ما يأخذ به الحداد الحديد المحمى كما في القاموس والثالث البيقة بكسر  
 الميم بعدها ياء مثناة تحتانية اصله موقعة قال في القاموس البيقة خشبة القصار يدق عليها  
 والمطرقة والسن الطويل وقد وقتت بالبيقة فهو وقيع حددته بها والرابع المطرقة وهي  
 آلة الطرق ای الضرب والخامس الابرة وهي مسلة الحديد وروى ومعه المر والمسحاة قال

في القاموس المر بالفتح المسحاة وهي ماسحة به اى قشر وجرف وفي الحديث ان الله انزل اربع  
بركات من السماء الى الارض انزل الحديد والنار والماء والملح وعن ابن عباس رضى الله عنهما  
ثلاثة اشياء نزلت مع آدم عليه السلام الحجر الأسود وكان اشد بياضا من الثلج وعصا موسى  
وكانت من آس الجنة طولها عشرة اذرع والحديد وعن الحسن رحمه الله وانزلنا الحديد  
خلقناه كقوله تعالى و انزل لكم من الانعام وذلك ان اوامره وقضايه واحكامه تنزل  
من السماء قال بعضهم واخرجنا الحديد من المعادن لان العدل انما يكون بالسياسة والسياسة  
مفتقرة الى العدة والعدة مفتقرة الى الحديد واصل الحديد ماء وهو منزل من السماء ﴿ فيه ﴾  
اى فى الحديد ﴿ بأس شديد ﴾ وهو القتال به اوقوة شديدة يعنى السلاح للحرب لان  
آلات الحرب انما تتخذ منه وبالفارسية كارزار سخت است يعنى آلتها كه دركار زار بكار  
آيداز وسازند خواه از براى دفع دشمن چون سنان ونيزه وشمشبر وبيكان وخنجر  
وامثال آن وخواه براى حفظ نفس خود چون زره وخود وجوشن وغير آن . وفيه  
اشارة الى ان تمشية قوانين الكتاب واستعمال آلة التسوية يتوقفان على دال صاحب سيف  
ليحصل القيام بالقسط وان الظلم من شيم النفوس والسيف حجة الله على من عنده ظلم  
﴿ ومنافع للناس ﴾ كالسكين والفأس والمر والابرة ونحوها وما من صنعة الا والحديد  
او ما يعمل بالحديد آلتها وفيه اشارة الى ان القيام بالقسط كما يحتاج الى انقائم بالسيف  
يحتاج ايضا الى مابه قوام التعايش من الصنائع وآلات المحترقة والى سيف الجذبة المتخذ من  
حديد القهر اذ لا بد لكل تجلى جلالى من كون التجلى الجمالى فيه وبالعكس وهم الاولياء  
وهم يميلون الى الحق بكثرة اللطاف والاعطاف الربانية كما قال تعالى يا بني اسر آتيل اذ كروا  
نعمتى التى أنعمت عليكم واني فضلتكم على العالمين ﴿ وليعلم الله من ينصره ورسله ﴾  
عطف على محذوف يدل عليه ما قبله فانه حال متضمنة للتعليل كانه قيل ليستمعوه وليعلم الله  
علما يتعلق به الجزاء من ينصره ورسله باستعمال السيوف والرماح وسائر الاسلحة فى  
مجاهدة اعدائه ﴿ بالغيب ﴾ حال من فاعل ينصر اى فائين عنه تعالى كما قال ابن عباس  
رضى الله عنهما ينصرونه ولا يبصرونه وانما يحمده ويثاب من أطاع بالغيب من غير معاينة  
للمطاع او من مفعوله اى حال كونه تعالى غائبا عنهم غير مرئى لهم ﴿ ان الله قوى ﴾  
على اهلاك من اراد اهلاكه ﴿ عزيز ﴾ لا يقتدر الى نصرة الغير وانما أمرهم بالجهاد  
لينتصروا به ويستوجبوا ثواب الامثال فيه والقوة عبارة عن شدة البنية وصلابتها المضادة  
للضعف وهي فى حق الله بمعنى القدرة وهي الصفة التى بها يتمكن الحى من الفعل وتركه  
بالارادة والعزة الغلبة على كل شىء قال الزروقي رحمه الله القوى هو الذى لا يلحقه ضعف فى  
ذاته ولا فى صفاته ولا فى أفعاله فلا يسه نصب ولا تعب ولا يدركه قصور ولا عجز فى  
نقض ولا ابرام وخاصة هذا الاسم ظهور القوة فى الوجود كما تلاه ذوهمة ضعيفة الوجة  
القوة ولا ذوجسم ضعيف الا كان له ذلك ولو ذكره مظلوم بقصد اهلاك الظالم ألف مرة  
كان له ذلك وكفى أمره وخاصة الاسم العزيز وجود النفي والمن صورة او معنى فن ذكره

( أربعين )



اربعين يوما في كل يوم اربعين مرة اعانه الله واعزاه فلم يحوجه لاحد من خلقه وفي الاربعين الادوية باعززالمنيع الغالب على امره فلا شيء يعادله قال السهروردي رحمه الله من قرأ سبعة ايام متواليات كل يوم ألفا اهلك خصمه وان ذكره في وجه العسكر سبعين مرة ويشير اليهم بيده فاتهم ينهزمون ﴿ ولقد ارسلنا ﴾ اي وبالله قد بعثنا ﴿ نوحا ﴾ الى قومه وهم بنوا قابيل وهو الاب الثاني ﴿ وابراهيم ﴾ الى قومه ايضا وهم عمروود ومن تبعه ذكر الله رسالتهما تشريفا لهما بالذكر ولانهما من اول الرسل وابوان للانبياء عليهم السلام فالبشر كلهم من ولد نوح والعرب والبرانيون كلهم من ولد ابراهيم ﴿ وجعلنا في ذريتهما ﴾ اي في نسلهما ﴿ النبوة والكتاب ﴾ بأن استبأنا بعض ذريتهما واوحينا اليهم الكتب مثل هود وصالح وموسى وهرون وداود وغيرهم فلا يوجد نبي ولا كتاب الا وهو مدل اليهما بأمتن الاسباب واعظم الانسان ﴿ فمهم ﴾ اي فمن ذرية هذين الصنفين او من المرسل اليهم المدلول عليهم بذكر الارسال والمرسلين يعني بس بعضى ازانها كه انبياء رايشان آمدند ﴿ مهتد ﴾ اي الحق يعني ايمان آورده بكتاب ونبي وثابت شد بردين خود ﴿ وكثير منهم فاسقون ﴾ خارجون عن الطريق المستقيم فيكونون ضالين لاحالة ﴿ ثم قفينا على آثارهم برسلنا ﴾ اي ثم ارسلنا بعدهم رسلنا والضمير لنوح وابراهيم ومن ارسلنا اليهم من الامم يعني بعد از نوح وهود وصالح را وبعد از ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب ويوسف را . او من عاصرها من الرسل ولا يعود الى الذرية فان الرسل المتقى بهم من الذرية يقال قفا اثره اتبعه وقفى على اثره بفلان اي اتبعه اياه وجاء به بعده والآثار جمع اثر بالكسر تقول خرجت على اثره اي عقبه فالمتقى اتبعنا من بعدهم واحدا بعد واحد من الرسل قال الحريري في درة الفواص يقال شفعت الرسول باخر اي جعلتهما اثنين فاذا بعث بالثالث فوجه الكلام أن يقال عززت بثالث اي قويت كما قال تعالى فعززنا بثالث فان وارت الرسل فالاحسن أن يقال قفيت بالرسل كما قال تعالى ثم قفينا على آثارهم برسلنا ﴿ وقفينا بعيسى بن مريم ﴾ اي ارسلنا رسولا بعد رسول حتى انتهى الى عيسى بن مريم فأتينا به بعدهم يعني وازبى در آوردیم اين رسل را وتمام كرديم انبياء بنى اسرآئيل را بعيسى ابن مريم . فأول انبياء بنى اسرآئيل موسى وآخرهم عيسى ﴿ وآتينا الانجيل ﴾ دفعة واحدة ﴿ وجعلنا في قلوب ﴾ المؤمنين ﴿ الذين اتبعوه ﴾ اي عيسى في دينه كالحواريين واتباعهم ﴿ رأفة ﴾ وهى اللين ﴿ ورحمة ﴾ وهى الشفقة اي وقفينا رأفة اي اشد رقة على من كان يتسبب الى الاتصال بهم ورحمة اي رقة وعطفا على من لم يكن له سبب في الصلة بهم كما كان الصعابة رضوا لله عنهم رحما بينهم حتى كانوا اذلة على المؤمنين مع ان قلوبهم في غاية الصلابة فهم اعززة على الكافرين قبل اسرؤا في الانجيل بالصفح والاعراض عن مكافاة الناس على الاذى

بدي را بدي سهل باشد جزا . اكر مردى احسن الى من اسأ  
وقيل لهم من لطم خدك الايمن قوله خدك الايسر ومن سلب رداك فأعطه فيصك

ولم يكن لهم قصاص على جنابة في نفس او طرف فاتبعوا هذه الاوامر واطاعوا الله  
وكانوا متوادين ومتراحين ووصفوا بالرحمة خلاف اليهود الذين وصفوا بالقسوة ﴿ورهبانية﴾  
منسوب اما بفعل مضر يفسره الظاهري وابتدعوا اي اتباع عيسى رهبانية ﴿ابتدعوها﴾  
اي حملوا انفسهم على العمل بها واما بالمعطف على ما قبلها وابتدعوها صفة لها اي وجعلنا  
في قلوبهم رافة ورحمة ورهبانية مبتدعة من عندهم اي وقفيناهم للتراحم بينهم ولابتداع  
الرهبانية واستحدثانها قال في فتح الرحمن المعتزلة تعرب رهبانية على انها نصب باضمار فعل  
يفسره ابتدعوها وليست بمعطوفة على رافة ورحمة ويذهبون في ذلك الى ان الانسان يخلق  
افعاله فيعربون الآية على مذهبهم انتهى والرهبانية المبالغة في العبادة بمواصلة الصوم ولبس  
المسوح وترك اكل اللحم والامتناع عن المعظم والمشرى والملبس والنكاح والتبذير والغيران  
ومعناها العقلة المنسوبة الى الرهبان بالفتح وهو الخائف فان الرهبة مخافة مع مخزن  
واضطراب كما في المفردات فعلان من رهب كخشيان من خشى وقرى بضم الراء كانها  
نسبة الى الرهبان جمع راهب كراكب وركبان ولعل التردد لاحتمال كون النسبة الى المفتوح  
والضم من التغيير النسب يعني ان الرهبان لما كان اسما لطائفة مخصوصة صار بمنزلة العلم وان  
كان جمعا في نفسه فالتحق بانصار واعراب وفرانض فليل رهباني كما قيل انصاري واعرابي  
وفرانضي بدون رد الجمع الى واحده في النسبة وقال الراغب في المفردات الرهبان يكون  
واحدا وجمعا فمن جعله واحدا جمعه على رهابين ورهبانية بالجمع اُلقي انتهى وهي الحاصل  
المنسوبة الى الرهبان وسبب ابتداعهم اياها ان الجبارة ظهروا على المؤمنين بعد رفع  
عيسى فقاتلوا ثلاث مرات فقتلوا حتى لم يبق منهم الا قليل فخافوا ان يفتتوا في دينهم فاختروا  
الرهبانية في قلال الجبال فارين بدينهم مخلصين انفسهم للعبادة متغربين البعثة النبوية التي وعدوا لهم  
عيسى عليه السلام كما قال تعالى ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه احمد الآية (وروي)  
ان الله لما اغرق فرعون وجنوده استأذن الذين كانوا آمنوا من السحرة موسى عليه السلام  
في الرجوع الى الاهل والمال بمصر فأذن لهم ودعا لهم فترهبوا في رؤوس الجبال فكانوا  
اول من ترهب وبقيت طائفة منهم مع موسى عليه السلام حتى توفاه الله ثم انقطعت الرهبانية  
بعدهم حتى ابتدعها بعد ذلك اصحاب المسيح عليه السلام ﴿ما كتبناها عليهم﴾ جملة  
مستأنفة والنفي متوجه الى اصل الفعل اي ما فرضنا عليهم تلك الرهبانية في كتابهم ولا  
على لسان رسولهم ﴿الا﴾ استثناء منقطع اي لكن ابتدعوها ﴿ابتغاء رضوان الله﴾  
اي لطلب رضاه تعالى ﴿فارعوها حق رعايتها﴾ اي فارعوا جميعا حق رعايتها بضم  
الثني والقول بالاتحاد وقصد السمعة والكفر بمحمد عليه السلام ونحوها اليه قال عليه  
السلام من آمن بي وصدقني فقد رعاها حق رعايتها ومن لم يؤمن بي فاولئك هم الهالكون  
قال مقاتل لما استضعفوا بعد عيسى التزموا النيران فما صبروا واكلوا الخنازير وشربوا  
الخمر ودخلوا مع الفساق وفي المناسبات فارعوها اي لم يحفظها المقتدون بهم بعدهم كما  
اوجبوا على انفسهم حق رعايتها اي بكمالها بل قصروا فيها ورجعوا عنها ودخلوا في دين

ملوكم ولم يبق على دين عيسى عليه السلام الا قليل ذمهم الله بذلك من حيث ان النذر عهد مع الله لا يحل نكته سوا اذا فسد رضاه تعالى ﴿ فأتينا الذين آمنوا منهم ﴾ اي من العيسيين ايماننا صحيحا وهو الايمان برسول الله عليه السلام بعد رماية رهبانيتهم لا مجرد رمايتها فانها بعد البعثة لغو محض وكفر بحت وانى لها استتباع الاجر قال في كشف الاسرار لما بعث النبي عليه السلام ولم يبق منهم الا قليل حط رجل من صومعته وجاء سائح من سياحته وصاحب الدير وديره فآمنوا به والصومعة كل بناء متصومع الرأس اي متلاصقه والدير خان النصارى وصاحبه ديار ﴿ اجرهم ﴾ اي ما يحسن ويليق بهم من الاجر وهو الرضوان ﴿ وكثير منهم ﴾ اي من العيسيين وهم الذين استدعوا فضيحوا وكفروا بمحمد عليه السلام ﴿ فاسقون ﴾ خارجون عن حد الاتباع وهم الذين تهودوا وتنصروا قال في تفسير المناسبات وكذلك كان في هذه الامة فانه لما توفي رسول الله تبعه خلفاؤه باحسان فلما مضت الخلافة الراشدة وراكت الفتن كما اخبر عليه السلام واشتد البلاء على التمسكين بصريح الايمان ورجم البيت بحجارة المنجنيق وهدم وقتل عبادة بن الزبير رضی الله عنه واستيحت مدينة رسول الله عليه السلام ثلاثة ايام وقتل فيها خيار المسلمين رأى المؤمنون العزلة واجبة فلزموا الزوايا والمساجد وبنوا الربط على سواحل البحر واخذوا في الجهاد للعدو والنفوس وطالبوا تصفية اخلاقهم ولزموا الفقر اخذا من احوال اهل الصفة وتسموا بالصوفية وتكلموا على الورع والصدق والمنازل والا حوال والمقامات فهؤلاء وزان اوائك انتهى وفي الحديث يا ابن ام معبد أتدرى ما رهبانية امي قلت الله ورسوله اعلم قال الهجرة والجهاد والصلاة والصوم والحج والعمرة والتكبير على التلاع ( روى ) ان قرا من الصحابة رضی الله عنهم أخذهم الخوف والحشية حتى أراد بعضهم ان يعتزل عن النساء وبعضهم الاقامة في رؤوس الجبال وبعضهم ترك الاكل والشرب وبعضهم غير ذلك ففهم عليه السلام عن ذلك كله وقال لا رهبانية في الاسلام وقال رهبانية امي في المسجد يعني المتعبدون من امي لا يأخذون مأخذ النصارى بل يمتكفون في المساجد دون رؤوس الجبال وقال في نفي صوم الوصال اني لست كهيتكم اني ابيت لي معلم بطمى وساق بيقى ( وفي المتنوى )

- |                                |                              |
|--------------------------------|------------------------------|
| • هين مكن خود را خصی رهبان مشو | • زانکه عفت هست شهوت را کرو  |
| • بی هوا نمی از هوا ممکن نبود  | • فازی بر مردکان نتوان نمود  |
| • پس کلوا از بهر دام شهوتست    | • بعد ازان لاتسرفوا آن عفتست |
| • چونکه رنج صبر نبود مرترا     | • شرط نبود پس فرونايد جزا    |
| • جدا آن شرط وشادا آن جزا      | • آن جزای دلنواز جان فزا     |

قال الشافى رحمه الله اربعة لا يعبأ الله بهم يوم القيامة زهد خصى وتقوى جندى وأمانة امرأة وعبادة صبي وهو محمول على الغالب كما في المقاصد الحسنة ثم ذكر لاتنبى الخلوة والعزلة قال في الاحياء لما بنى عمرو قصره بالمعيق وهو كما مبرموضع بالمدينة لزومه فقبل له لزمتم

القصر وتركت مسجد رسول الله فقال رأيت مساجدكم لاهية واسواقكم لاغية والفاحش في فجاجكم  
 عالية ومما هنالك مما أنتم فيه عافية (وحكى) ان جماعة من السلف مثل مالك وغيره تركوا الجابة  
 الدعوات وعبادة المرضى والجنائز بل كانوا احلاس بيوتهم لا يخرجون الا الى الجمعة وزيارة القبور  
 وبعضهم فارق الأوصار وانحاز الى قال الجبال تفرغوا للعبادة وفرارا من الشواغل واختار  
 جماعة من السلف العزلة لمشاهدتهم المنكرات في الاسواق والاعباد والمجامع وعجزهم  
 عن التعبير وهذا يقتضى لزوم الهجرة وفي الآية دليل على ان الشروع في فعل العبادة ملزم  
 وان من شرع فيما ليس عليه ثم تركه استحق اسم الفسق والوعيد فيجب على الناظر رعاية  
 نذره لانه عهد مع الله لا يحل نكته (وروى) عن بعض الصحابة رضى الله عنهم عليكم  
 باتمسام هذه التراويح لانها لم تكن واجبة عليكم وقد اوجبتوها على أنفسكم فانكم ان  
 تركتم صرتم فاسقين ثم قرأ هذه الآية وكثير منهم فاسقون . يقول الفقير وهكذا شأن  
 الصلاة المعروفة بالرغائب والبرآة والقدر فانها ملحقة بالتراويح لكونها من صلاة الليل  
 وقد كانت سنة مسلوكة للعلماء بالله فلا تترك ابدا عند من اعتقد اعتقادهم قال في فتح الرحمن  
 واختلاف الأئمة فما اذا انشأ صوما او صلاة تطوعا فقال ابو حنيفة لم يجزله الخروج منه  
 فان أفسده فعليه القضاء لقوله تعالى ولا تبطلوا اعمال لكم وقال مالك رحمه الله كذلك  
 الا انه اعتبر العذر فقال ان خرج منه لم يذر فلا قضاء والا وجب وقال الشافعي واحمد  
 رحمهما الله متى انشأ واحدا منهما استحب أتمامه فان خرج منه لم يجب عليه قضاء  
 على الاطلاق واما اذا كان التطوع حجا او عمرة فيلزم أتمامه أفسده وجب قضاؤه لوجوب  
 المضي في فاسده انتهى قال بعض الكبار جميع ما ابتدع من السنة الحسنة على طريق القرية  
 الى الله تعالى داخل في الشريعة التي جاءت بها الرسل عن امر الله قال تعالى ورهانية الخ  
 فأقرهم تعالى عليها ولم يعب عليهم فعلها انما عاب عليهم عدم رعايتهم لها في دوام العمل  
 فقط وخلق عابها اسم البدعة في حقهم بخلاف هذه الامة خلع على ما استحسوه اسم السنة  
 تشریفالهم كما قال عليه السلام من سن سنة حسنة وما قال من ابتدع بدعة حسنة فانهم  
 فاجازلنا ابتداع ما هو حسن ومما سنة وجعل فيه اجرا لمن ابتدعه ولمن عمل به واخبر  
 أن العابد لله تعالى بما يعطيه نظره اذا لم يكن على شرع من الله معين انه يحشر امة وحده  
 بغير امام يتبعه كما قال تعالى في ابراهيم ان ابراهيم كان امة قانتا لله وذلك لنظره في الأدلة  
 قبل أن يوحى اليه وقال عليه السلام بعثت لأتم مكارم الاخلاق فمن كان عليها فهو على  
 شرع من ربه وان لم يعلم وقال بعضهم جميع ما ابتدعه العلماء والعارفون مما لم تصرح  
 الشريعة بالامر به لا يكون بدعة الا ان خالف صريح السنة فان لم يخالفها فهو محمود  
 وذلك كخلق الرأس ولبس المرقعات والريضة بقلة الطعام والمنام والمواظبة على الله كروا الجهره  
 على الهيئة المشهورة ونحو ذلك من جميع اوصافهم فانها كلها نوايس حكيمية لم ينجي بها  
 رسول الله عليه السلام في عموم الناس من عند الله لكونها طريقة أهل الخصوص السالكين  
 طريق الحق وهذه الطريق لا تحتل العامة الامر بها ولا تجب هي عليهم فقد علمت ان طريق

القوم صادرة عن الله ولكن من غير الطريق الصريح النبوي ولولا انه عليه السلام فتح  
لامته باب الاستئذان ما اجتراً احد منهم على أن يزيد حكماً ولا وضماً ففي الصحيح من - من  
سنة حسنة فله اجرها وأجر من عمل بها وقال بعضهم المقصود بالوضع الشرعي الالهى  
هو تكميل النفوس علماً او عملاً وهم اتوا بامور زائدة على الطريقة النبوية موافقة لها  
في الغاية والغرض كالامور التي التزمها الصوفية في هذه الامة بغير ايجاب من الله كتقليل  
الطعام وكثرة الصيام والاجتناب عن مخالطة الانام وقلة المنام والذي ذكر على الدوام وقال بعضهم  
ما يصدر عن الواصل من الافعال شريعة وكذا الباقى فلا بد من الاعتدال ولذلك قال  
عليه السلام الشريعة اقوالى والطريقة اطوارى والمعرفة رأس مالى والحقيقة نقد حالى وقال  
بعضهم لا يتبدع فيوجب الله ذلك الابتداع عليك وفي شرعنا من سن سنة حسنة فما سماها  
بدعة فان شرعنا قد قررناها فليشكر الله صاحب هذه البدعة ويلزمها حيث ألحقه تعالى بأنبيائه  
ورسله والباح له أن يسن ما سنه الرسل مما يقرب الى الله تعالى ولا يخفى ان الكامل من عباد  
الله من سد باب الابتداع ولم يزد في التكليف حكماً واحداً موافقاً لمراد الله ومراد رسوله  
من طلب الرفق والرحمة وقال بعضهم لا تجعل وردك غير ما ورد في الكتاب والسنة تكن  
من العلماء الادباء لانك حينئذ تجمع بين الذكر والتلاوة فيحصل لك اجر التالين والذاكرين  
فما ترك الكتاب والسنة مرتبة يطلبها الانسان من خير الدنيا والآخرة الا وقد ذكرها فمن وضع  
من الفقر آه وردا من غير الوارد في السنة فقد أساء الأدب مع الله ورسوله الا أن يكون ذلك  
بتعريف من الله فيعرفه خصائص كلمات يجمعها فيكون حينئذ ممثلاً لا مخترعاً وذلك مثل حزب  
البحر للثادلى رحمه الله ونحوه فانه رحمه الله صرح بأنه ما وضع حرفاً منه الا باذن الله ورسوله  
وقال من دعا بغير مادته رسول الله فهو مبتدع وقال بعضهم العبد في اداء الفرائض عبس  
اضطرار وفي فعل النوافل عبد اختيار وعبودية الاضطرار أشرف وأسلم في حقه من عبودية  
الاختيار لما قد يخطر بباله في عبودية الاختيار من شائبة الامتنان ومن ههنا تركا كبار الرجال  
من الملامية فعل النوافل واقتصر على اداء الفرائض خوفاً من خطور ذلك على قلوبهم فيجرح  
عبوديتهم وفي الحكم العطائية من علامة اتباع الهوى المسارعة الى نوافل الخيرات والتكاسل  
عن القيام بمحقوق الواجبات وهذا حال غالب الخلق الا ان يصمه الله ترى الواحد منهم يقوم  
بالنوافل الكثيرة ولا يقوم بفرض واحد على وجهه ﴿ يا أيها الذين آمنوا ﴾ اى بالرسول المتقدمة  
﴿ اتقوا الله ﴾ فيما نهاكم عنه ﴿ وآمنوا برسوله ﴾ اى بحمد عليه السلام وفي اطلاقه ايدان  
بأنه علم فرد الرسالة لا يذهب الوهم الى غيره ﴿ يؤتكم كفاين ﴾ نصيبين وأجرين نقل  
عن الراغب الكفل الحظ الذي فيه الكفالة كأنه تكفل بأمره والكفلان هما النصيبان  
المرغوب فيهما بقوله تعالى ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ﴿ من رحمته ﴾ از  
بخشائس خود . وذلك لايمانكم بالرسول وبين قبله من الرسل لكن لا على ان شريعتهم  
باقية بعد البعثة بل على انها كانت حقا قبل النسخ وعن أبي موسى رضى الله عنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين الرجل يكون له الامة فيعلمها فيحسن تعليمها

يؤدبها فيحسن تأديبها ثم يعتقها ويتزوجها فله اجران ومؤمن اهل الكتاب الذي كان مؤمنا ثم آمن بالنبي فله اجران والعباد الذي يؤدي حق الله وينصح لسيدته ولذا بكى بعض العبيد حين اعتق لانه ذهب اجر النصح لسيدته وبقي اجر اداء حق الله

تادلت هست اسير عشق سليم • مسند تخت سلطنت مطالب

(وقال الشيخ سعدى)

اسيرش نخواهد رهايي زيند • شكارش مجويد خلاص از كند

(وقال المولى الجامى)

مريض عشق تو چون مائل شفا كردد • اسير قيد تو كى طالب نجات شود

﴿ ويجعل لكم نورا تمشون به ﴾ يوم القيامة حسبما نطق به قوله تعالى يسى نورهم بين ايديهم ويايمانهم فهو الضياء الذي يمشون به على الصراط الى ان يصلوا الى الجنة وذلك لان جهنم خلقت من الظلمة اذ هي صورة النفس الامارة وهي ظلمانية فنور الايمان والتقوى يدفعها ويزيلها ﴿ ويفقر لكم ﴾ ما سلفتم من الكفر والمعاصي فاما حسنات الكفار فمقبولة بعد اسلامهم على ما ورد في الحديث الصحيح ﴿ والله غفور رحيم ﴾ اى مبالغ في المغفرة والرحمة وفيه اشارة الى مغفرة الذنب الذي هو ملاحظة النفس فانه من اكبر الذنوب والمعاصي كما قالوا وجود ذنب لا يقاس عليه ذنب آخر ( مصراع ) جو مرد راه شدى بكذراز سر ودستار ﴿ لئلا يعلم اهل الكتاب ﴾ متعلق بمضموم الجملة الطلبية المتضمنة معنى الشرط اذ التقدير ان تقوا الله وتؤمنوا برسوله يؤتكم كذا وكذا لئلا يعلم الذين لم يسلموا من اهل الكتاب اى يعلموا ولا مزيدة كهى في ما منعك ان لا تسجد كما ينهى عنه قرآءة يعلم ولكي يعلم ولان يعلم بادغام النون في الياء قال في كشف الاسرار وانما يحسن ادخالها في كلام يدخل في اواخره او اوائله جحد ﴿ ان لا يقدر على شىء من فضل الله ﴾ ان مخففة من الثقية واسمها الذى هو ضمير الشأن محذوف والجملة في حيز النصب على انها مفعول يعلم اى يعلمون انهم لا ينالون شىء مما ذكر من فضلة من الكفلين والنور والمغفرة ولا يتمكنون من نيله حيث لم يأتوا بشرطه الذى هو الايمان برسوله ﴿ وان الفضل بيد الله ﴾ عطف على ان لا يقدر على شىء من فضل الله وهو خبر ثان لان ﴿ والله ذو الفضل العظيم ﴾ عطا كند ﴿ من يشاء ﴾ مر كرا خواهد • وهو خبر ثان لان ﴿ والله ذو الفضل العظيم ﴾ والعظيم لا بد ان يكون احسانه عظيما ( قال الكاشفى ) وخداى تعالى خداوند فضل بزرگست يعنى نعمتى تمام كه خواص وعوام را فرا رسيده

فيض كرم رسانده از شرق تا بغرب • خوان نم نهاده از قاف تا قاف

هستند بيش و كم ز نوال تو بهره مند • دارند نيك و بد بعتاء تو اعتراف

وقد جوز ان يكون الامر بالتقوى والايمان لغير اهل الكتاب فاللعنى اقوا الله وابتوا على ايمانكم رسول الله يؤتكم ما وعد من آمن من اهل الكتاب من الكفلين في قوله تعالى اولئك يؤتون اجرهم مرتين ولا ينقصكم من مثل اجرهم لانكم مثلهم في الايمانين

(لا تفرقون)

لا فرقون بين أحد من رسله ( وروى ) ان مؤمنى أهل الكتاب افتخروا على سائر المؤمنين بأنهم يؤتون أجرهم مرتين وادعوا الفضل عليهم فزلت وفي الحديث ( انما مثلنا ومثل الذين اتوا الكتاب من قبلنا مثل رجل استأجر اجراء فقال من يعمل الى آخر النهار على قيراط قيراط فعمل قوم ثم تركوا العمل نصف النهار ثم قال من يعمل نصف النهار الى آخر النهار على قيراط قيراط فعمل قوم الى العصر على قيراط قيراط ثم تركوا العمل ثم قال من يعمل الى الليل على قيراطين قيراطين فعمل قوم الى الليل على قيراطين قيراطين فقال الطائفتان الاوليان مالنا كثر عملا وقل اجرا فقال هل نقصتكم من حقكم شيأ قالوا لا قال ذلك فضلى اوتيه من أشاء ) ففيه اشارة الى ان أهل الكتاب أطول زمانا ومهرا واكثر اجتهادا وقل اجرا وهذه الامة اقصر مدة وقل سعي واعظم اجرا والى ان الثواب على الاعمال ليس من جهة الاستحقاق لان العبد لا يستحق على مولاة بخدمة اجرة بل من جهة الفضل والله ان يتفضل على من يشاء بما يشاء قال البقل رحمة الله اخرج فضله من الاكتساب وعلل الجهد والطلب يؤتى كراماته من يشاء من عباده المصطفين وهو ذوالعطاء فى الازل الى الابد والفضل العظيم مالا ينقطع عن المنعم عليه ابدا ( روى ) ان رسوالله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ المسبحات قبل أن يرقد ويقول ان فيهن آية افضل من الف آية ويعنى بالمسبحات الحديد والحشر والصف والجمعة والتغابن . يقول الفقير انما أخفى عليه السلام تلك الآيات ولم يصرح بها لتجهد الامة بتلاوة جميع السور كما أخفى الله ساعة الاجابة ولبه القدر ونحوها بعنا للعباد على الاجتهاد واحياء الليالى ( قال الشيخ سعدى )

جوهر كوشه تبر نياز افكنى . اميدست نا كه كه صيدى زنى  
 همه سنكها پاس دار اى بسر . كه لعل از ميا نرس نباشد بدر  
 غم جمله خور در هواى يكي . صراعات صدكن براى يكي

تمت سورة الحديد بعون الملك المجيد فى اواخر شهر ربيع الاول  
 من سنة خمس عشرة ومائة والى من الهجرة

الجزء الثامن والعشرون

من

اجزاء الثلاثين

تفسير سورة المجادلة اثنتان وعشرون آية مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها ﴾ سمع مجاز مرسل عن أجاب بعلاقة السيدة والمجادلة المفاوضة على سبيل المنازعة والمناجاة يعني كار براندن با كسي بر سبيل نزاع .  
 واصله من جدلت الحبل اي احكمت قتله فكأن المتجادلين يقتل كل واحد الآخر عن رأيه والمراد هنا المكالمة ومراجعة الكلام اي معاودته والمعنى قد أجاب الله دعاء المرأة التي تكلمت في حق زوجها استفتاء وتراجعك الكلام في شأنه وفيما صدر عنه في حقها من ظهاره اياها بغير وجه مشروع وسبب مقبول ﴿ وتشتكى الى الله ﴾ عطف على تجادلك اي تضرع الى الله تعالى وتظهر ما بها من المكروه قال في المفردات الشكاية والشكاة والشكوى اظهار البث يقال شكوت واشتكيت واصل الشكوى فتح الشكوة واظهار ما فيها وهي سقاء صغير يجعل فيه الماء وكان في الاصل استعارة كقولك بثت له مافي وعائى ونقضت مافي جرابي اذا اظهرت مافي قابك وفي كشف الاسرار الاشتكاء اظهار ما يقع بالانسان من المكروه والشكوى اظهار ما يصنع غيره به وفي تاج المصادر الاشتكاء كله كردن وشكوه كرفتن . وهي قرينة صغيرة والمجادلة هي خولة بنت ثعلب بن مالك ابن خزاعة الخزرجية وزوجها اوس بن الصامت اخو عبادة روى انها كانت حسنة البدن رآها اوس وهي نصلى فاشبهى موافقتها فلما سلمت راودها فأبته وكان به خفة فنضب عليها بمقتضى البشرية وقال انت على كظهرامى وكان اول ظهار وقع في الاسلام ثم ندم على ما قال بناء على ان الظهار والايلاء كما من طلاق الجاهلية فقال لها ما اظنك الى وقد حرمت على فشق ذلك عليها فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشة رضي الله عنها تغسل شق رأسه فقالت يا رسول الله ان زوجي اوس بن الصامت أبو ولدي وابن عمي واحب الناس الى ظاهر مني وما ذكر طلاقا وقد ندم على فعله فهل من شئ يجمعني وایاه فقال عليه السلام ما أراك الا وقد حرمت عليه فقالت لا تقل ذلك يا رسول الله وذكر فاقتها ووحدتها بتفاني اهلها وان لها صبية صغارا فقالت ان ضممتهم الى جاعوا وان ضممتهم الى أبيهم ضاعوا فاعاد النبي عليه السلام قوله الاول وهو حرمت عليه فجلت تراجع رسول الله مقالها الاولى وكلما قال لها رسول الله حرمت عليه هتفت وقالت أشكو الى الله مما لقيت من زوجي حال فاقتي ووحدتي وقد طالت معه صحبتي ونقضت له بطني تريد بذلك اني قد بلغت عنده سن الكبر وصرت عقبيا لا ألد بعد وكانت في كل ذلك ترفع رأسها الى السماء على ما هو عادة

(الناس)



الناس استنزالا للامر الالهي من جانب العرش وتقول اللهم أنزل على لسان نبيك فقامت عائشة تفسل الشق الآخر من رأسه عليه لسلام وهي مازالت في مراجعة الكلام مع رسول الله وبث الشكوى الى الله حتى نزل جبريل عليه السلام بهذه الآيات الاربع سمعا لدعائها وقبولا لشكواها فكانت سببا لظهور امر الظهار وفي قد اشعار بأن الرسول والمجادلة كانا يتوقعان أن ينزل الله حكم الحادثة ويفرج عنها كربها لانها انما تدخل على ماض متوقع ﴿ والله يسمع تحاور كما ﴾ اي يعلم تراجعكما الكلام وتخطبكما وتجاوبكما في أمر الظهار فان التحاور بمعنى التجاوب وهو رجوع الكلام وجوابه يعني يكديكره جواب دادن . من الحور بمعنى الرجوع وذلك كان رجوع الرسول الى الحكم بالحرمة مرة بعد أخرى ورجوع المجادلة الى طاب التحليل كذلك ومثله المحاورة في البحث ومنه قولهم في الدعاء نعوذ بالله من الحور بعد الكور اي الرجوع الى النقصان بعد الوصول الى الزيادة او الى الوحشة بعد الانس وقال الراغب الحور التردد اما بالذات واما بالنفكر وقيل نعوذ بالله من الحور بعد الكور اي من التردد في الامر بعد المضي فيه او من نقصان وتردد في الحال بعد الزيادة فيها وصيغة المضارع للدلالة على استمرار السمع حسب استمرار التحاور وتجده وفي نظمها في سلك الخطاب مع أفضل البريات تغليب اذ القياس تحاورها وتحاورك تشريفا لها من جهتين والجملة استئناف جار مجرى التعليل لما قبله فان الحاقها في المسألة ومبالغتها في التضرع الى الله ومدافعتها عليه السلام اياها بجواب مني عن التوقف وترقب الوحي وعلمه تعالى بحالهما من دواعي الاجابة وفي كشف الاسرار ليس هذا تكرارا لان الاول لما حكته عن زوجها والثاني لما كان يجري بينها وبين رسول الله لان الاول ماض والثاني مستقبل ﴿ ان الله سميع بصير ﴾ مبالغ في العلم بالمسموعات والمبصرات ومن قضيت أن يسمع تحاورها ويرى ما يقارنه من الهيئات التي من جعلها رفع رأسها الى السماء وسائر آثار التضرع

- يا من يرى مافي الضمير ويسمع
- يا من يرجي للشدا أند كلها
- مالي سوى قرعى لبالك حيلة
- حاشي للطفك أن تقنط عاصبا
- أنت المعد لكل ما يتوقع
- يا من اليه المشتكى والمفزع
- ولئن رددت فأي باب أقرع
- الفضل أجزل والموهب أوسع

وفي الآية دليل على ان من انقطع رجاؤه عن الخلق ولم يبق له في مهمه احد سوى ربه وصدق في دعائه وشكواه كفاء الله ذلك ومن كان اضعف فالرب به ألطف دعائى ضعيفان اميد وار . زبازوى مردى به آيد بكار

وفيها ان من استمع الله ورسوله والورثة الى كلامه فسأر الناس اولى ( روى ) ان عمر بن الخطاب رضی الله عنه مر بهذه المرأة في خلافته وهو على حمار والناس معه فاستوقفته طويلا ووعظته وقالت يا عمر قد كنت تدعى عميرا ثم قيل لك عمر ثم قيل لك امير المؤمنين فاتق الله يا عمر فانه من أيقن الموت خاف القوات ومن أيقن الحساب خاف العذاب وهو

واقف بسمع كلامها فقبل له يا امير المؤمنين اتقف لهذه المعجزة هذا الوقوف الطويل فقال والله لو حبستني من اول النهار الى آخره ما زلت الا للصلاة المكتوبة أندرون من هذه المعجزة هي خولة بنت ثعلب سمع الله قولها من فوق سبع سموات أسمع رب العالمين قولها ولا يسمعه عمر وهذه الفوقية لا يلزم منها الجهة لان الله هو العلى المتعال فاصرف ثم انه من اكبر الذنوب أن يقول الرجل لآخيه اتقى الله فيقول في جوابه عليك نفسك اى الزم نفسك أنت تأمرنى بهذا وذلك لانه اذا ذكر اسم الله يلزم التعظيم له سواء صدر من مسلم او كافر وأعلم الناس لا يستغنى عن تنبيهه وإيقاظه

بكوى آنچه دانی سخن سود مند . وكره هیچ كس را نباید پسند

يقال اللائق بالعاقل أن يكون كالتحل يأخذ من كل شئ ثم يخرج عسلا فيه شفاء من كل داء وشمعا له منافع لاسبيا الضياء فطالب الحكمة يأخذها من كل مقام سواء قد اوقام ( المرء لولا عرفه فهو الدمى . والمسك لولا عرفه فهو الدم ) العرف الاول بالضم بمعنى المعروف والثانى بالفتح الرآئحة والدمى بضم الدال وفتح الميم جمع دمية وهي الصورة المنقشة من رخام او عاج ﴿ الذين يظاهرون منكم ﴾ أيها المؤمنون فلا يلحق بهم الدمى لانه ليس من اهل الكفارة لغلبة جهة العبادة فيها فلا يصحظهاره ﴿ من نساهم ﴾ هذا شروع في بيان الظهار في نفسه وحكمه المترتب عليه شرعا بطريق الاستئناف والظهار لغة مصدر ظاهر الرجل اى قال لزوجته أنت على كظهر امي والظهر العضو والجارحة ويعبر عن البطن بالظهر اى أنت على حرام كبطن امي فكفى عن البطن بالظهر الذى هو عمود البطن لئلا يذكر ما يقارب الفرج تأديبا ثم قيل ظاهر من امرأته فعدى بمن لتضمن معنى التجنب لاجتناب أهل الجاهلية من المرأة المظاهر منها اذا الظهار طلاق عندهم كما مر في قولهم آلى منها لما ضمنه من معنى التباعد من الآلية بمعنى الحلف وفي القرءان واجنبني ونبي أن نعبد الاصنام اى بعدنى واياهم من عبادة الاصنام فعنى البعد انما هو فى الاجتناب ونحوه المتعدى بمن لان معنى الابتداء الذى هو معنى من لا يخلو عن البعد فان من معانى عن لامن ثم انه ألحق الفقهاء بالظهر نحو البطن والفتخذ والفرج مما يحرم النظر اليها من الام فن قال أنت على كبطن امي او فتخذها او فرجها كان ظهارا بخلاف مثل اليد أو الرجل وكذا ألحقوا بالام سائر المحارم فلو وضع المظاهر مكان الام ذات رحم محرم منه من نسب كالحالة والعمة او رضاع او صهر كان ظهارا مثل أن يقول أنت عليه كظهر خالتي او عمي او اخي نسا او رضاعا او كظهر امرأة ابني او أبي ولو شبهها بالحر والحزير أو الدم او الميتة او قتل المسلم او النية او النيمة او الزنى او الربا او الرشوة فانه ظهار اذا نوى وفي أنت على كأمي صح نية الكرامة اى استحقاق البر فلا يقع طلاق ولا ظهار وصح نية الظهار بأن يقصد التشبيه بالام فى الحرمة فيترتب عليه احكام الظهار لا غير ونية الطلاق بأن يقصد ايجاب الحرمة فان لم ينو شيئا لفا وأنت على حرام كأمي صح فيه مانوى من ظهار او طلاق او ايلام وان قال

أنت أمي أو اختي أو بنتي بدون التشبيه فهو ليس بظهار يعني ان قال ان فعلت كذا  
فانت أمي وفمته فهو باطل وان نوى التحريم ولو قالت لزوجهما أنت على كظهر أمي  
فانه ليس بشيء وقال الحسن انه يمين وفي ايراد منكم مع كفاية من نسأهم مزيد  
توبيخ للعرب وتقييح لعادتهم في الظهار فانه كان من أيمان جاهليتهم خاصة دون سائر  
الامم فلا يليق بهم بعد الاسلام أن يراعوا تلك العادة المستهجنة فكأنه قيل منكم على  
عادتكم القبيحة المستنكرة ويحتمل أن يكون لتخصيص نفع الحكم الشرعي للمؤمنين  
بالقبول والاقتداء به أي منكم أيها المؤمنون المصدقون بكلام الله المؤتمرون بأمر الله  
اذالكافرون لا يسمعون الخطاب ولا يعملون بالصواب وفي من نسأهم إشارة الى أن  
الظهار لا يكون في الامة ومن ذلك قالوا ان للظهار ركنا وهو التشبيه المذكور  
وشرطا وهو أن يكون المشبه منكوحا حتى لا يصح من الامة واهلا وهو من كان من  
اهل الكفارة حتى لا يصح للذمي والصبي والمجنون وحكما وهو حرمة الوطى حتى  
يكفر مع بقاء اصل الملك ﴿ ما من امهاتهم ﴾ خبر للموصول أي ما نسأهم امهاتهم  
على الحقيقة فهو كذب بحت يعني ان من يقول لامرأته أنت على كظهر أمي ملحق  
في كلامه هذا للزوج بالام وجاعلها مثلها وهذا تشبيه باطل لتباين الحالين وكانوا يريدون  
بالتشبيه الحرمة في المظاهر منها كالحرمة في الام تغليظا وتشديدا فان قيل فحاصل الظهار  
مثلا أنت محرمة على كما حرمت على أمي وليس فيه دعوى الامومة حتى تنسفي وتثبت  
للوالدات يقال ان ذلك التحريم في حكم دعوى الامومة أو ان المراد نفي المشابهة لكن  
نفي الامومة للمبالغة فيه ﴿ ان ﴾ نافية بمعنى ما ﴿ امهاتهم ﴾ في الحقيقة والصدق  
﴿ الا اللاتي ﴾ جمع التي أي النساء اللاتي ﴿ ولدن ﴾ أي ولدن المظاهرين فلا تشبه  
بين في الحرمة الا من ألحقها الشرع من أزواج النبي عليه السلام والمرضعات ومنكوحات  
الآباء لكرامتهن وحرمتن فدخان بذلك في حكم الامهات واما الزوجات فأبعد شيء  
من الامومة فلا تلحق بين بوجه من الوجوه ﴿ وانهم ﴾ أي وان المظاهرين منكم  
﴿ ليقولون ﴾ يقولهم ذلك ﴿ منكرنا من القول ﴾ على ان مناط التأكيدي ليس صدور  
القول عنهم فان أمر محقق بل كونه منكرنا أي عند الشرع وعند العقل والطبع أيضا  
كما يشمره تنكيره وذلك لان زوجته ليست بامه حقيقة ولا بمن ألحقه الشرع بها فكان  
التشبيه بها الحاقا لأحد بالتباينين بالآخر فكان منكرنا مطلقا غير معروف ﴿ وزورا ﴾  
أي كذبا باطلا منحرفا عن الحق فان الزور بالتحريك الميل فقيل للكذب زور بالضم  
لكونه مائلا عن الحق قال بعضهم وامل قوله وزورا من قبيل عطف السبب على المسبب  
فان قلت قوله أنت على كظهر أمي انشاء لتحريم الاستمتاع بها وليس بخبر والانشاء  
لا يوصف بالكذب قلت هذا الانشاء يتضمن الحاق الزوجة المحللة بالام المحرمة ابدا  
وهذا الحاق مناف لمقتضى الزوجية فيكون كاذبا وعن أبي بكر رضي الله عنه انه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أنبئكم باكبر الكبائر قلنا بلى يا رسول الله قال الاشرار

بأنه وعقوق الوالدين وكان منكثا فجلس وقال ألا وقول الزور وشهادة الزور الاوقول  
الزور وشهادة الزور الاوقول الزور وشهادة الزور فما زال يقولها حتى قلت لايسكت  
رواه البخاري قال بعضهم لما كان مبنى طلاق الجاهلية الامر المنكر الزور لم يجعله الله  
طلاقا ولم تبق الحرمة الا الى وقت التكفير وقال الظهار الذي هو من طلاق الجاهلية  
ان كان في الشرع بمقدار من الزمان اولا طلاقا كانت الآية ناسخة والا فلا لان النسخ  
انما يدخل في الشرائع وما قال عليه السلام انها حرمت فلا يعين شيئا من الطرفين الا أن  
بعض المفسرين جعله مؤيدا للوجه الاول ﴿وان الله لعفو غفور﴾ اي مبالغ في العفو  
والمغفرة لما سلف منه على الاطلاق على المذهب الحق او بالمنازعة على مذهب الاعتزال  
وذلك ان مادون الشرك حكمه موكول الى مشيئة الله ان شاء يغفره وان لم يتب العبد عنه  
وان شاء يغفره بعد التوبة واما اذا لم يتب عنه فعذبه عليه فانما يعذبه على حسب ذنبه  
لكن الظاهر هنا الحث على التوبة لكون الكلام في دم الظهار وانكاره ﴿والذين  
يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا﴾ اللام والى يتعاقبان كثيرا نحو يهدى للحق  
والى الحق فالعنى والذين يقولون ذلك القول المنكر ثم يعودون الى ما قالوا والى ما فات  
عنه بسببه من الاستمتاع بالتدارك والتلافي بالنقرر والتكرار ومنه قولهم عاد الغيث على  
ما أفسد اي تدارك ما افسده فافساده امسا كه واصلاحه احياؤه ففيه اطلاق اسم السبب على المسبب  
فان العود الى الشيء من اسباب التدارك والوصول اليه فيكون محازا مرسل قال ابن الشيخ  
العود يستعمل على معنيين أحدهما أن يصير الى شيء قد كان عليه قبل ذلك فتركه فيكون  
بمعنى الرجوع الى ما فارق عنه والآخر أن يصير ويتحول الى شيء وان لم يكن على ذلك  
قبل والعود بهذا المعنى لا يلزم أن يكون رجوعا الى ما فارق عنه والعود الذي هو سبب  
للتدارك والوصول هو العود بهذا المعنى وهو العود الى شيء مطلقا فحاصل المعنى ثم يعودون  
الى تدارك ما قالوا ودفع ما لزم عليهم به من الفساد من حرمة الحلال ويجوز أن يكون المعنى  
ثم يريدون العود الى ما حرموا على أنفسهم بلفظ الظهار من الاستمتاع ففيه تنزيل للقول  
منزلة المقول فيه ﴿فتحرير رقيه﴾ التحرير جعل الانسان حرا وهو خلاف العبد والرقبة  
ذات مرقوق مملوك سواء كان مؤمنا او كافرا ذكرا او اناثى صغيرا او كبيرا هنديا او روميا  
فالمعنى فتدارك ما قالوا واجب اعتناق رقية اي رقية كانت وان كان تحرير المؤمن اولى والصالح  
أحسن فيعتقها مقرونا بالنية وان كان محتاجا الى خدمتها فلونوى بعد العتق او لم يتسلم  
بجزئى وان وان وجد ثمن الرقية وهو محتاج اليه فله الصيام كما في الكواشي ولا يجزئى  
ام الولد والمدير والمسكاتب الذى ادى شيئا فان لم يؤد جاز ويجب أن تكون سليمة من العيوب  
الفاحشة بالاتفاق وعند الشافعي يشترط الايمان قياسا على كفارة القتل كما قال تعالى فتحرير  
رقبة مؤمنة قلنا حمل المطلق على المقيد انما هو عند اتحاد الحادتين واتحاد الحكم ايضا  
وهنا ليس كذلك والفاء للسببية ومن فوآئدها الدلالة على تكرار وجوب التحرير بتكرار  
الظهار لان تكرار السبب يوجب تكرار المسبب كقراءة آية السجدة في موضعين فلا يظهر

من امر أنه مرتين أو ثلاثاً في مجلس واحد أو مجالس متفرقة لزمه بكل ظهار كفارة **﴿﴾** من قبل أن يتماس **﴿﴾** أي من قبل أن يستمتع كل من المظاهر والمظاهر منها بالآخر جماعاً وتقبلاً ولما نظرا إلى الفرج بشهوة وذلك لأن اسم التماس يتناول الكل وإن وقع شيء من ذلك قبل التكفير يجب عليه أن يستغفر لانه ارتكب الحرام ولا يعود حتى يكفر وليس عليه سوى الكفارة الأولى بالاتفاق وإن اعتق بعض الرقبة ثم مس عليه أن يستأنف عند أبي حنيفة رحمه الله ولا تسقط الكفارة بل يأتي بها على وجه القضاء كما لو أخر الصلاة عن وقتها فإنه لا يسقط عنه إتيانها بل يلزمه قضاؤها وفي الآية دليل على أن المرأة لا يسعها أن تدع الزوج أن يقرها قبل الكفارة لانه ما جعلا عن المسيس قبل الكفارة قال القهستاني لها مطالبة التكفير والحاكم يجبر عليه بالحبس ثم بالضرب فالتسكاح باق والحرمة لا تزول إلا بالتكفير وكذا لو طلقها ثم تزوجها بعد العدة أو زوج آخر حرم وطها قبل التكفير ثم العود الموجب لكفارة الظهار عند أبي حنيفة رحمه الله هو العزم على جماعها حتى عزم على ذلك لم تحل له حتى يكفر ولو ماتت بعد مدة قبل أن يكفر سقطت عنه الكفارة لقوت العزم على جماعها **﴿﴾** ذلكم **﴿﴾** أي الحكم بالكفارة أيها المؤمنون **﴿﴾** توعظون به **﴿﴾** الوعظ زجر يقترن تخويف أي تزجرون به من ارتكاب المنكر المذكور فإن الغرامات مزاجر من طعامي الجنايات والمراد بذكره بيان أن المقصود من شرع هذا الحكم ليس تعريضكم للثواب مباشرة تكتم لتحرير الرقبة الذي هو علم في استتباع الثواب العظيم بل هو ردعكم وزجركم عن مباشرة ما يوجب به والحاصل أن في المؤاخظة الدنيوية نفعاً لكل من المظاهر وغير المظاهر بأن يحصل للمظاهر الكفارة والتدارك ولغير المظاهر الاحتياط والاجتناب كما قبل

زود صرغ سوى دانه فراز . جون دكر صرغ بينداند ر بند

**﴿﴾** والله بما تعملون **﴿﴾** من جنابة الظهار والتكفير ونحو ذلك من قبل وكثير **﴿﴾** خير **﴿﴾** أي طام بظواهرها وبواطنها وبجازيتكم بها فحافظوا حدود ما شرع لكم ولا تملوا بشيء منها **﴿﴾** فمن لم يجد **﴿﴾** أي فالمظاهر الذي لم يجد الرقبة وعجز عنها بأن كان فقيراً وقت التكفير وهو من حين العزم إلى أن تقرب الشمس من الغروب من اليوم الأخير مما صام فيه من الشهرين فلا يتحقق العجز الحقيقي إلا به والاعتبار بالمسكن والقيام التي لا بد منها فإن المعتبر في ذلك هو الفضل والذي غاب ماله فهو واجد **﴿﴾** فصيام شهرين **﴿﴾** أي فعليه صيام شهرين **﴿﴾** متتابعين **﴿﴾** ليس فيهما رمضان ولا الأيام الخمسة المحرم وصومها أي يوماً العيد و أيام التشريق فصالحهما بحيث لا يفصل يوماً عن يوم ولا شهراً عن شهر بالافطار فإن افطر فلهما يوماً أو أكثر بمذرة أو بغير عذر استأنف ولم يحسب ما صام إلا بالحيض كما سيأتي **﴿﴾** من قبل أن يتماس **﴿﴾** لبلا أو نهاراً عمداً أو خطأ ولو جامع زوجة أخرى ناسياً لا يستأنف ولو أفطرت المرأة للحيض في كفارة القتل أو الفطر في رمضان لا يستأنف، لكنها تصل صومها بأيام حيضها ثم إن صام بالاهلة أجزاء وإن صام ثمانية وخمسين بأن كان كل من الشهرين ناقصاً وإن صامها بغيرها فلا بد من ستين يوماً حتى لو أفطر صبيحة تسعة وخمسين وجب عليه

الاستشاف ﴿ فمن لم يستطع ﴾ اى الصيام بسبب من الاسباب كالهرم والمرض الزمن اى  
الممتد الغير المرجو برؤه فانه بمنزلة العاجز من كبر السن و ان كان يرجى برؤه واشتدت  
حاجته الى وطى امرأته فالمختار أن ينتظر البره حتى يقدر على الصيام ولو كفر بالطعام  
ولم ينتظر القدرة على الصيام أجزاء ومن الاعذار الشبق المفرط وهو أن لا يصبر على الجماع  
فانه عليه السلام رخص للاعرابي أن يعطى الفدية لاجله ﴿ فاطعام ستين مسكينا ﴾ الاطعام  
جعله الغير طاعما فيه رخص الى جواز التملك والاباحة في الكفارة والمسكين ويفتح ميمه  
من لاشئ له اوله ما لا يكفيه وأسكنه الفقراى قتل حركته والذليل والضعيف كافي القاموس  
قال القهستاني في شرح مختصر الوقاية قيد المسكين اتفاق لجواز صرفه الى غيره من مصارف  
الزكاة . يقول الفقير انما خص المسكين بالذكر لكونه أحق بالصدقة من سائر مصارف  
الزكاة كما بينى عنه ماسبق آنفا من تفسير القاموس و اطعام ستين مسكينا يشمل ما كان  
حقيقيا وحكميا بأن يطعم واحدا ستين يوما فانه في حكم ستين مسكينا وان أعطاه في يوم  
واحد وبدفعات لا يجوز على الصحيح فيطعم لكل مسكين نصف صاع من راوصا من غيره  
كافي الفطرة والصاع اربعة امداد ونصفه مدان ويجب تقديمه على المسيس لكن لا يستأنف  
ان مس في خلال الاطعام لان الله تعالى لم يذكر التماس مع الاطعام هذا عند أبي حنيفة  
رحمه الله واما عند الآخرين فالاطعام محمول على التقيد في العتق والصيام ويجوز دفع الكفارة  
لكافر و اخراج القيمة عند أبي حنيفة رحمه الله خلافا للثلاثة وفي الفقه هذا اذا كان المظالم  
حرا فلو كان عبدا كفر بالصوم وان اعطاه المولى المال وليس له منعه عن الصوم فان أعتق  
وأيسر قبل التكفير كفر بالمال ﴿ ذلك ﴾ اى ذلك البيان والتعالم للاحكام والتنبه عليها  
واقع او فعلنا ذلك ﴿ لتؤمنوا بالله ورسوله ﴾ وتعملوا بشرآئعه التي شرعها لكم وترفضوا  
ما كنتم عليه في جاهليتكم ان قيل اذا كان ترك الظهار مفروضا فما بال الفقهاء يجعلونه بايا  
في الفقه أجيب بأن الله وان أنكر الظهار وشنع على من تعود به من الجاهلين الا انه تعالى  
وضع له احكاما يعمل بها من ابتلى به من الغافلين فهذا الاعتبار جعلوه بايا لئلا يتجاوزوا تلك الاحكام  
وزادوا قدر ما يحتاج اليه مع ان المحققين قالوا ان اكثر الاحكام الشرعية للجهال فان الناس  
لو احتروا عن سوء المقال والفعال لما احتجيج الى تكثير القيل والقال ودلت الآية على  
ان الظهار أكثر خطأ من الحنث في البين لكون كفارته اغلظ من كفارة الحنث واللام  
في لتؤمنوا للحكمة والمصلحة لانه اذا قارنت فعل الله تكون للمصلحة لانه التقى المطلق  
و اذا قارنت فعل العبدتكون للفرض لانه المحتاج المطلق فأهل السنة لا يقولون لتلك  
المصلحة غرضا اذ الفرض في العرف ما يستكمل به طالبه استدفاقا لنقصان فيه يتقرر عن  
طبعه والله منزه عن هذا بلاخلاف والمعتزلة يقولون بناء على انه هو الشئ الذي لاجله يراد  
المراد ويفعل عندهم ولو قلنا بهذا المعنى لكننا قائلين بالفرض وهم لو قالوا بالمعنى لما كنا قائلين  
به ﴿ وتلك ﴾ اشارة الاحكام المذكورة من تحريم الظهار واجباب العتق للواجد واجباب  
الصوم لغير الواجد ان استطاع واجباب الاطعام لمن لم يستطع ﴿ حدود الله ﴾ التي لا

تعدىها وشر آثمه الموضوعه لعباده التي لا يصح تجاوزها الى ما يخالفها جمع حد وهو في اللغة المنع والحاجزين الشبيين الذي يمنع اختلاط احدهما بالآخر وحد الزنى وحد الخمرسمى بذلك لكونه مانعا لتعاطيه عن المعاودة لمثله وجميع حدود الله على اربعة اضرب اما شئ لا يجوز أن يتعدى بالزيادة عليه والاقصور عنه كأعداد ركعات صلاة الفرض واما شئ يجوز الزيادة عليه ولا يجوز النقصان منه واما شئ يجوز النقصان منه ولا يجوز الزيادة عليه واما شئ يجوز الزيادة عليه والنقصان منه كافي المفردات ﴿وللكافرين﴾ اي الذين لا يوصلون بها ولا يقبلونها ﴿عذاب اليم﴾ عبر عنه بذلك للتغليظ على طريقة قوله تعالى ومن كفر فان الله غني عن العالمين يعني ان اطلاق الكفر لتأكيد الوجوب والتغليظ على تارك العمل لانه كفر حقيقة كما يزعمه الخوارج قال بعضهم في قوله عليه السلام من ترك الصلاة فقد كفر اي قارب الكفر يقال دخل البلدة لمن قاربها قال في برهان القرء ان قوله وللکافرين عذاب اليم وبعده وللکافرين عذاب مهين لان الاول متصل بضمه وهو الايمان فتوعدهم على الكفر العذاب الاليم هو جزاء الكافرين والثاني متصل بقوله كتبوا وهو الاذلال و الاهانة فوصف العذاب مثل ذلك فقال وللکافرين عذاب مهين انتهى والاليم بمعنى المؤلم اي الموجه كالبديع بمعنى المبدع او بمعنى المتألم لكن اسند مجازا الى العذاب مبالغة كانه في الشدة بدرجة تتألم بها نفسه وفي اثبات العذاب للکافرين حث للمؤمنين على قبول الطاعة ولما نزلت هذه الآيات الاربع تلاها عليه السلام فقال لاوس بن الصامت رضی الله عنه هل تستطيع عتق رقبة قال اذن يذهب جل مالي قال فصيام شهرين متتابعين قال يا رسول الله اذا لم آكل في اليوم ثلاث مرات كل بصرى وخشيت أن تمشوا عيني قال فاطعام ستين مسكينا قال لا الا أن تعينني عليه قال اعينك بخمسة عشر صاعا واناداع لك بالبركة وتلك البركة بقيت في آله كافي عين المعاني . يقول الفقير في وجوه الاحكام المذكورة اما وجه العتق فلان العاصي استحق النار بعصيانه العظيم فجعل عتق المملوك فداء لنفسه من النار كما قال عليه السلام من أعتق رقبة مؤمنة أعتق الله بكل ارب منها اربامنه من النار ودل قييد الرقبة بالمؤمنة على افضلية اعتناق المؤمن وايضا ان ممن العبد اكثر ظالما من فدية الاطعام والمال يعد من النفس اشدة علاقة النفس به ففي بذله تخليص لها من رذيلة البخل و تحية لها عن النار واما الوجه في الصيام فلأن الاصل فيه صيام شهر رمضان وهو ثلاثون يوما ففي صيام ستين يوما تضيف المشقة وتشديد المحنة على النفس واما الوجه في اطعام المساكين اما في نفس الاطعام فلأن الصوم التخلق بوصف الصدقة فاذا فات عنه ذلك لزوم المعالجة بضمه وهو الاطعام لان في بذل المال اذابة النفس كافي الصوم ومن هذا يعرف سر التنزيل من الرقبة الى الصوم ثم منه الى الاطعام واما في عدد المساكين فلأن الاطعام بدل من الصيام وخلف له فروعي فيه من المدد ماروعي في الصيام ويجوز أن يقال ان الله تعالى خلق آدم عليه السلام من ستين نوطا من طبقات الارض فأمر باطعام ستين مسكينا من اولاد آدم حتى تقع المكافأة لجميع اولاده لانه لا يخرج احد

منهم عن هذه الستين نوعا وايضا سر العدد كون عمر هذه الامة بين الستين والسبعين فن راعى العدد فكانما عبد الله ستين سنة التي هي مبلغ عمره ومنتهى امدته بحسب الغالب فتخلص من النار ولكن فيه اشارة الى فضيلة الوقت فانه اذا فاته العمل من محله لا يجبر بالقضاء بكماله الاولى بل يصير ساقطا عن درجة الكمال الاولى بستين درجة ولذا وجب صيام ستين واطعامها ( قال المولى الجامى )

مردم از عمر كرامى هست كنج بي بدل . ميرود كنجي چنين هر لحظه برباد آخ آخ  
( وقال الشيخ سعدى )

مكن عمر ضايع بافسوس وحيث . كه فرصت عزيزست والوقت سيف  
وفي الآيه اشارة الى أن النفس مطية الروح و زوجته فاذا ظاهر زوج الروح من زوجة  
النفس بقطع الاستمتاع عنها لغلبة الروحانية عليها ثم بحسب الحكمة الالهية المقتضية لتعلق  
زوج الروح مع زوجة النفس أراد أن يستمتع منها فعلى زوج الروح يجب من طريق  
الكفارة تحرير رقبة عن ذلك الاستمتاع و التصرف فيها بأن لا يستمتع ولا يتصرف فيها  
الا بما يخلق و مقتضى حكمته لا بمقتضى طبعه و مشتهيات هواه فانه لا يجوز له و على تقدير  
شدة اشتباك زوج الروح بزوجة النفس و قوة ارتباطهما الذاتية ارتباط الراكب  
بالمركوب و ارتباط ربان السفينة بالسفينة ان لم يقدر على تحرير رقبة عن هذا  
الارتباط فيجب على زوج الروح أن يصوم شهرين متتابعين من قبل أن يتماسا يعنى  
أن يمسك نفسه عن الالتفات الى الكونين على الدوام والاستمرار من غير تخالى  
الذات وان لم يتمكن من قطع هذا التفات لبقاء بقية من بقايا انانيته فيه فيجب عليه اطعام  
ستين مسكينا من مساكين القوى الروحانية المستهلكة تحت سلطة النفس و صفاتها  
ليقيمهم على التخلق بالاخلاق الالهية والتحقق بالصفات الروحانية ﴿ ان الذين يحادون الله  
ورسوله ﴿ اى يعادونها ويشاقونها وكذا اولياء الله فان من عادى اولياء الله فقد  
عادى الله وذلك لان كلا من المتعادين كما انه يكون في عدوة وشق غيره عدوة الآخر  
وشقه كذلك يكون في حد غير حد الآخر غير ان لورود المحادة في أثناء ذكر حدود  
الله دون المعادة والمشاقة من حسن الموقع مالا غاية وراءه وبالفارسية مخالفت ميكنند  
باخدا ورسول او از حدود امر و نهى تجاوز مينابند . وقال بعضهم المحادة مفاعلة  
من لفظ الحديد والمراد المقابلة بالحديد سواء كان في ذلك حديد حقيقة او كان ذلك  
منازعة شديدة شبيهة بالخصومة بالحديد وقال بعضهم في معنى الآية يحادون اى يضعون  
او يختارون حدودا غير حدودها ففيه وعيد عظيم للملوك والامراء السوء الذين وضعوا  
امورا خلاف ما حده الشرع و سموها القانون ونحوه

پادشاهی که طرح ظلم افکند . پای دیوار ملک خویش بکند  
﴿ کتوا ﴾ اى اخزوا يعنى خوار ونکو نساړ کرده شوند . وفي المفردات الكبت الرد  
بغضب و تذليل وفي القاموس كبت يكبته صرعه وأخزاه وصرفه وكبره ورد العدو بتيظله

( واذله )



واذله قال ابن الشيخ وهو بصاح لان يكون دعاه عليهم واخبارا عما سيكون بالماضي لتحققه  
اي سيكتبون ويدخل فيهم المنافقون والكافرون جميعا اما الكافرون فمحدثهم في الظاهر  
والباطن واما المنافقون ففي الباطن فقط ﴿ كما كتبت الذين من قبلهم ﴾ من كفار الامم  
الماضية المعادين للرسول عليهم السلام ، مثل اقوام نوح وهود وصالح وغيرهم . وكان السرى  
رحمه الله يقول عجبت من ضعف عصي قويا فيقال له كيف ذلك ويقول وخلق الانسان  
ضعيفا ﴿ وقد أنزلنا آيات بينات ﴾ حال من واو كتبو اى كتبو المحادثهم والحال انما قد  
أنزلنا آيات واضحات فيمن حاد الله ورسوله ممن قبلهم من الامم وفيما فعلنا بهم او آيات  
بينات تدل على صدق الرسول وحق ما جاء به والسؤال بأن الانزال نقل الشيء من الأعلى  
الى الأسفل وهو انما يتصور في الاجسام والآيات التي هي من الكلام من الاعراض  
الغير القارة فكيف يتصور الانزال فيها محاب عنه بأن المراد منه انزال من يتلقف من الله  
ويرسل الى عباده تعالى فيسند اليها مجازا لكونها المقصودة منه أو المراد منه الايصال  
والاعلام على الاستعارة ﴿ وللكافرين ﴾ بتلك الآيات اوبكل ما يجب الايمان به ﴿ عذاب  
مهيمن ﴾ يذهب بعزيم وكبرهم من الاهانة بمعنى التحقير والمراد عذاب الكيت الذي  
هو في الدنيا فيكون ابتداء كلام او عذاب الآخرة فيكون للعطف بمعنى ان لهم الكيت  
في الدنيا ولهم عذاب مهين في الآخرة فهم معذبون في الدارين قال بعضهم وصف الله  
العذاب الملحق بالكافرين اولا بالايلام وثانيا بالاهانة لان الايلام يلحق بهم اولا ثم  
يهانون به واذا كانت الاهانة ما في الآخرة فالتقديم ظاهر وقد سبق غير هذا وفي الآية  
اشارة الى أن من يصادون مظاهره وهم الاولياء المتحققون بالله المجتمعون باسماء الله  
ويشاققون مظاهر رسوله وهم العلماء القائمون باحكام الشرائع حجوا وافحموا بأبلغ الحجج  
واظهر البراهين من الكرامات الظاهرة ونشر العلوم الباهرة وكيف لا وقد أنزلنا بصحة  
ولايتهم وآثار ورائتهم آيات بينات فمن سترها بسنائر ظلمات انكاره قلبه عذاب القطيعة  
القطيعة والاهانة من غير ابانة ﴿ يوم يبغضهم الله ﴾ منصوب باذ كر المقدر تعظيما لليوم  
وتهويلاله والمراد يوم القبامة اى يحيمهم الله بعد الموت للجزاء ﴿ جميعا ﴾ اى كلهم بحيث  
لا يبتنى منهم احد غير مبعوث فيكون تأكيدا للضمير أو مجتمعين في حالة واحدة فيكون  
حالا منه ﴿ فينبئهم بما عملوا ﴾ من القبائح بيان صدورها منهم او بتصويرها في تلك النشأة  
بما يليق بها من الصور الهائلة على رؤوس الاشهاد وتنجيلاهم وتشهيرا لحالهم وتشديدا  
لعذابهم والافلا فائدة في نفس الانبياء لنبهوا على ما صدر منهم ﴿ احصاه الله ﴾ كانه  
قبل كيف ينبتهم بأعمالهم وهي امراض منقضية متلاشية فقبل احصاء الله اى احاط به عددا  
وحفظه كما عمله لم يفت منه شيء ولم ينب قال الراغب الاحصاء التحصيل بالعدد  
قال أحصيت كذا وذلك من لفظ الحصى واستعمال ذلك فيه لانهم كانوا يعتمدون  
اعتماد نافية على الاصابع وقال بعضهم الاحصاء عد باحاطة وضبط اذ اصله العدد بأحد  
الحصى لتتوى في الضبط فهو اخص من العد لعدم لزوم الاحاطة فيه ﴿ ونسوه ﴾ اى

والحال انهم قد نسوه لكثرة اولتها ونهم حين ارتكبه لعدم اعتقادهم ﴿ والله على كل  
شيء شهيد ﴾ لا يفيب عنه امر من الامور فالشهيد بمعنى الشاهد من الشهود بمعنى الحضور  
وكفته اندكوا هست ومناسب ان مكافات خواهد فرمود وكسى كواهى اورد نشواند كرد  
حاکم زحکم دم زند کر کواه نیست . حاکم که خود کواه بود قصه مشکست  
فلا بد من استحضار الذنوب والبكاء عليها وطب التوبة من الله الذى يحصى كل شئ ولا ينساه  
قبل أن يجي يوم يفتضح فيه المصير على رؤوس الاشهاد ولا يقبل الدماء والمعدرة من العباد .  
واعلم ان القول بأنه تعالى شهيد قول بأنه حاضر لكن بالحضور العلمى لا بالحضور الجسمانى  
فانه منزّه عن ذلك فقول من قال الله حاضر محمول على الحضور العلمى فلا وجه لا كفار قائله  
مع وجوده فى القرءان ﴿ ألم تره أن الله يعلم ما فى السموات وما فى الارض ﴾ استشهاد على  
شمول شهوده تعالى والهمزة للانكار المقرر بالرؤية لما أن الانكار نفي معنى ونفى النفي يقرر  
الانبات فتكون الرؤية ثابتة مقررة والخطاب للرسول عليه السلام او لكل من يستحق  
الخطاب والمعنى ألم تعلم علما يقينيا بمرتبة المشاهدة انه تعالى يعلم ما فى السموات وما فى الارض  
من الموجودات سواء كان ذلك بالاستقرار فيهما او بالجزئية منهما ﴿ روى ﴾ عن ابن عباس  
رضي الله عنهما انها نزلت فى ربيعة وحيب ابى عمرو وصفوان بن امية كانوا يوما  
يتحدثون فقال أحدهم ترى الله يعلم ما نقول فقال الآخر يعلم بعضا وقال الثالث ان كان  
يعلم بعضه فهو يعلم كله وصدق لان من علم بعض الاشياء بغير سبب فقط علمها كلها لان كونه  
علما بغير سبب ثابت له مع كل معلوم فنزلت الآية ﴿ ما يكون من نجوى ثلاثة ﴾ مانافية  
ويكون تامة بمعنى يوجع ويقع ومن مقحم ونجوى فاعله وهو مصدر بمعنى التناجى كالشكوى  
بمعنى الشكاية يقال نجاه نجوى ونجوى ساره كناية عن مناجاة والنجوى السر الذى يكتم اسم  
ومصدر كما فى القاموس وأصله أن تخلوفى نجوة من الارض اى مكان مرتفع منفصل بارتفاعه  
عما حوله كأن المتناجى بنجوة من الارض لثلا يطلع عليه احد والمعنى ما يقع من تناجى ثلاثة  
نفر ومسايرتهم فالنجوى مصدر مضاف الى فاعله ﴿ الا هو ﴾ اى الله تعالى ﴿ رابعهم ﴾ اى  
جاءلهم اربعة من حيث انه تعالى يشاركهم فى الاطلاع عليها كما قال الحسين الثورى قدس سره  
الا هو رابعهم علما وحكما لانفسا وذاتا وهو استثناء مفرغ من اهم الاحوال اى ما يوجد  
فى حال ما الا فى هذه الحال وفى الكلام اعتبار التصير قال النصر الهادى من شهد معية الحق  
معه زجره عن كل مخالفة وعن ارتكاب كل محذور ومن لا يشاهد معيته فانه يتخطا الى الشبهات  
والمحارم ﴿ ولا خمسة ﴾ اى ولا نجوى خمسة نفر ﴿ الا هو سادسهم ﴾ اى الا وهو تعالى  
جاءلهم ستة فى الاطلاع على ما وقع بينهم وتخصيص العدد بالذکر لخصوص الواقعة لان  
المافقين المجتمعين فى النجوى كانوا مرة ثلاثة واخرى خمسة ويقال ان التشاور قالبا انما  
يكون من ثلاثة الى ستة ليكونوا اقل لفظا واجدر رأيا واكثر سرا ولذا ترك ضمير رضى الله  
عنه حين علم بالوت امر الخلافة شورى بين ستة اى على أن يكون امر الخلافة بين ستة  
ومشاورتهم واتفاق رأيهم وفى الثلاثة اشارة الى الروح والسر والقلب وفى الخمسة اشارة

النفس والهوى ثم عمم الحكم فقال ﴿ولا أدنى من ذلك﴾ اى اقل مما ذكر كالانسين  
والواحد فان الواحد ايضا يناجى نفسه وبالفارسية ونه كتر باشد از سه عدد ﴿ولا اكثر﴾  
كالسته وما فوقها ﴿الا هو معهم﴾ اى الله مع المتناجين بالعلم والسمع يعلم مايجرى بينهم  
ولا يخفى عليه ما هم فيه فكأنه مشاهدهم ومحاضرهم وقد تعالى عن المشاهدة والحضور معهم  
حضورا جسيما ﴿اينما كانوا﴾ اى فى اى مكان كانوا من الاماكن ولو كانوا تحت الارض  
فان علمه تعالى بالاشياء ليس لقرب مكاني حتى يتفاوت باختلاف الامكنة قربا وبعدا

ابن معيت درنيابد عقل وهوش • زين معيت دم مزن بنشين خوش  
قرب حق بابتدء دورست از قياس • بر قياس خود منه آرا اساس

قال بض العارفين • اكر مؤمنان امت احمدرا خود اين تشریف بودى كه رب العالمين درين  
سوره ميگويد كه مايكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم الى قوله هو معهم تمام بودى اصحاب  
كهف را باجلال رتبت ايشان وكال منزلت ميگويد • ثلاثة رابعهم كلهم ويقولون خمسة  
سادسهم كلهم فانظر كم من فرق بين من كان الله رابعهم وسادسهم وبين من كان اخس  
الحيوانات رابعهم وسادسهم وحظية المؤمن من المعية ان يعلم ان الخير فى ان يكون جلسه  
صالحا وكلامه نافعا ولا ينكاهم بما لا طائل تحته فيكون عيبا فى صحيفته وعشا فى صحبته ومعية الله  
تعالى على العموم كما صرح به قوله تعالى وهو معكم اينما كنتم ثم انه قد يكون له تعالى معية  
مخصوصة ببعض عباده بحسب قبضه وايصال لطفه اليه ونحو ذلك ﴿ثم يذبهم بما عملوا﴾ اى  
يخبرهم بالذى عملوه فى الدنيا ﴿يوم القيامة﴾ تفضيحا لهم و اظهارا لما يوجب عذابهم  
﴿ان الله بكل شىء عليم﴾ لان نسبة ذاته المقتضية للعلم الى الكل سواء • يعنى نسبت علم او باهمه  
معلومات يكسانست حالات اهل آسمانرا چنان دانند كه حالات اهل زمين را وعلم او بمخفيات  
امور بدان وجه احاطه كند كه بحيات

نهان و آشكارا هر دو يكسانست بر علمت • نه اين رازود تربيتى نه آرا ديد تردانى  
من عرف انه العالم بكل شىء راقبه فى كل شىء واكتفى بعلمه فى كل شىء فكان وانقابه  
عند كل شىء ومتوجها له بكل شىء قال ابن عطاء الله متى علمت عدم اقبال الناس عليك  
او توجههم بالدم اليك فارجع الى علم الله فيك فان كان لايقنعك علمه فيك فصيبتك بعدم  
فناعتك بعلمه أشد من مصيبتك بوجود الاذى منهم انتهى والتخلق بهذا الاسم تحصيل  
العلم وافادته للمحتاجين اليه ومن آدمى ذكر يا اعلام الغيوب بصيغة النداء الى ان يغلب  
عليه منه حال فانه يشكك بالمفنيات ويكشف مافى الضمائر وترقى روحه الى ان يرقى فى العالم  
العلوى ويحدث بامور الكائنات والحوادث قال الفقهاء من قال بان الله تعالى عالم بذاته اى لا عالم  
بعلمه قادر بذاته اى لا قادر بقدرته يعنى لا يثبت له صفة العلم القائمة بذاته ولا صفة القدرة كالمنزلة  
والجهمية بحكم بكفره لان نفي الصفات الالهية كفر قال الرهاوى من اقر بوحداية الله وانكر  
الصفات كالفلاسفة والمعتزلة لا يكون ايمانه معتبرا كذا قالوا وفيه شىء بالنسبة الى المعتزلة  
فانهم من اهل القبلة ومن ثمة قال فى شرح العقائد والجمع بين قولهم لا يكفر احد من اهل

القبلة وقولهم بكفر من قل بنحاق القرء آن واستحالة الرؤية وسب الشيخين وامثال ذلك مشكل انتهى ﴿ الم تر الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ﴾ نزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم ويتحلقون ثلاثة وخمسة ويتغامزون بأعينهم اذا رأوا المؤمنين يريدون أن يغيظوهم فنهاهم رسول الله عليه السلام ثم طادوا مثل فعلهم والخطاب للرسول والههزة للتعجب من حالهم وصيغة المضارع للدلالة على تكرار عودهم وتجده واستحضار صورته العجيبة قال الحدري رضى الله عنه خرج عليه السلام ذات ليلة ونحن نتحدث فقال هذه النجوى ألم تنهوا عن النجوى فقلنا بئنا الى الله انا كنا في حديث الدجال قال الا اخبركم بما هو أخوف عليكم منه هو الشرك الخفى يعنى المراتة ﴿ ويتناجون ﴾ وراز ميكويند ﴿ بالأمم والعدوان ومعصية الرسول ﴾ عطف على قوله يعودون داخل في حكمه وبيان لما نهوا عنه لضرره في الدين اى بما هو أهم في نفسه وعدوان للمؤمنين وتواص بمعصية الرسول والعدوان الظالم والجور والمعصية خلاف الطاعة ﴿ واذا جاؤك ﴾ وجون برتو آئيد . يعنى اهل النجوى ﴿ حيوك ﴾ ترانجيت وسلام كئند والتحية في الاصل مصدر حياك على الاخبار من الحياة فعنى حياك الله جعل لك حياة ثم استعمل للدعاء بها ثم قيل لكل دعاء فغلب في السلام فكل دعاء تحية لكون جميعه غير خارج عن حصول حياة او سبب حياة اما في الدنيا واما في الآخرة ﴿ بمالم يحيك به الله ﴾ اى بشئ لم يقع من الله أن يحييك به فيقولون السام عليك والسام بلنة اليهود . مرك است ياقتل بشمشير . وهم يوهمون انهم يقولون السلام عليك وكان عليه السلام يرد عليهم فيقول عليكم بدون الواو ورواية وعليكم بالواو خطأ كذا في عين المعانى اويقولون انم صباحا وهو تحية الجاهلية من التومة اى ابصر صباحك ناعما انا لا بؤس فيه والله سبحانه يقول وسلام على المرسلين واختلفوا في رد السلام على اهل الذمة فقال ابن عباس والشعبي وقتادة هو واجب لظاهر الامر بذلك ويقال مالك ايس بواجب فان رددت فقل عليك وقال بعضهم يقول في الرد عليك السلام اى ارفع عنك وقال بعض المالكية يقول في الرد السلام عليك بكسر السين يعنى الحجارة ﴿ ويقولون في انفسهم ﴾ اى فيما بينهم اذا خرجوا من عندك ﴿ لولا يعذبنا الله بما نقول ﴾ لولا تحضيضية بمعنى هلا اى هلا يعذبنا الله ويفضض علينا ويقهرنا بجر آتنا على الدعاء بالشر على محمد لو كان نيبا حقا ﴿ حسبهم ﴾ بس است ايشانرا ﴿ جهنم ﴾ عذابا مبتدأ وخبر اى محسبهم وكافهم جهنم في التعذيب من أحسبه اذا كفاه ﴿ يصلونها ﴾ يدخلونها ويقاسون حر هالا محالة وان لم يجعل تعذيبهم لحكمة والمراد الاستهزاء بهم والاستخفاف بشأنهم الكفرهم وعدم ايمانهم ﴿ فبئس المصير ﴾ اى جهنم قال في برهان القرء آن الفاء لما فيه من معنى التعقيب اى فبئس المصير ما صاروا اليه وهو جهنم انتهى قال بعض المفسرين وقولهم ذلك من جهة ما غفلوا عما عندهم من العام فانهم كانوا اهل كتاب يعلمون ان بعض الانبياء قد عصاه امته وآذوه ولم يجعل تعذيبهم لحكمة ومصلحة علمها عند الله تعالى انتهى ثم ان الله يستجيب دعاء رسول الله عليه السلام كما روى ان عائشة رضى الله عنها سمعت

(قول)

قول اليهود فقالت عليكم السام والذام واللعن فقال عليه السلام يا عائشة ارفقي فان الله يحب الرفق في كل شيء ولا يحب الفحش والتفحش الا سمعت ما رددت عليهم فقلت عليكم فيستجاب لي فيهم وقس عليه حال الورثة الكاملين فان انفسهم مؤثرة فمن تعرض لواحد منهم بالسوء فقد تعرض لسوء نفسه وفي البستان

کزری بچاهی در افتاده بود • که از هول او شیر نرماده بود  
 همه شب ز فریاد وزرای نخفت • یکی بر سرش کوفت سنگی و کفت  
 تو هرگز رسیدی بفریاد کس • که میخواستی امروز فریاد رس  
 که بر جان ریشت نهد مرهمی • که جانها بنالد زدستت همی  
 تو مارا همی چاه کندی برآه • بسر لاجرم بر فنادی بچاه

﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ بالسلم وقلوبهم ﴿ اذا تناجيتهم ﴾ چون راز گوید با یکدیگر •  
 یعنی فی اندینکم واخلواتکم ﴿ فلا تناجوا بالاثم والعدوان ﴾ کما یفعله المنافقون والیهود  
 ﴿ وتناجوا بالبر والتقوى ﴾ ای بما يتضمن خبر المؤمنین والافتاء عن معصية الرسول قال  
 سهل رحمہ اللہ بذكر الله وقرآءة القرآء آن والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ﴿ واتقوا الله  
 الذي اليه تمشرون ﴾ وحده لا الى غيره استقلالاً او اشتراكاً فيجازيكم بكل ماتاتون وما  
 تذررون • یعنی بسوی او جمع کرده خواهید شد پس از موت • دلت الآیة علی ان  
 التناجی ليس بمنی عنه مطلقاً بل مأمور به فی بعض الوجوه ایجاباً واستحباباً وإباحة علی  
 مقتضى المقام ان قيل كيف يأمر الله بالافتاء عنه وهو المولى الرحيم والقرب منه الذالمطاب  
 والانس به اقصى المآرب فالتقوى توجب الاجتناب والحشر اليه يستدعي الاقبال اليه  
 يجاب بأن فی الكلام مضافاً اذا التقدير واتقوا عذاب الله او قهر الله او غيرها فان قيل ان العبد  
 لو قدر علی الخلاص من العذاب والقهر لا أسرع اليه لكنه ليس بقادر عليه كما قال تعالى  
 ان يمسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بحير فلا راد لفضله والامر انما يكون  
 بالمقدور لا يكلف الله نفساً الا وسعها أوجب بأن المراد الافتاء عن السبب من الذنوب والمعاصي  
 الصادرة عن العبد المعاصي فالمراد واتقوا ما يفضي الى عذاب الله ويقتضي قهره في الدارين من الائم  
 والعدوان ومعصية الرسول التي هي السبب الموجب لذلك فالمراد النهي عن مباشرة الاسباب والامر  
 بالاجتناب عنها ان قيل ان ذلك الافتاء انما يكون بتوفيق الله له فان وفق العبد له فلا  
 حاجة الى الامر به وان لم يوفقه فلا قدرة له عليه والامر انما يحسن في المقدور أوجب بأنه  
 تعالى علمه الحق اولاً ووهبه ارادة جزئية يقدر بها علی اختيار شيء فله الاختيار السابق  
 علی ارادة الله تعالى ووجود الاختيار في الفاعل المختار امر يطلع عليه كل احد حتى الصبيان  
 ﴿ انما التجوى ﴾ المعهودة التي هي التناجى بالائم والعدوان بقرينة ليحزن ﴿ من الشيطان ﴾  
 لا من غيره فانه الزين لها والحامل عليها فكأنها منه ﴿ ليحزن الذين آمنوا ﴾ خبر آخر  
 من الحزن بالضم بعده السكون متعدد من الباب الاول لا من الحزن بفتحين لازماً من الرابع  
 كقوله تعالى يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون فيكون الموصول مفعوله وفي القاموس

الحزن بالضم ويحرك الهم والجمع احزان وحزن كفرح وحزنه الامر حزنا بالضم وأحزنه جعله حزينا وحزنه جعل فيه حزنا وقال الراغب الحزن والحزن خشونة في الارض وخشونة في النفس لما يحصل فيها من النم وبيضاده الفرح ولا اعتبار الخشونة بالنم قبل خشنت بصدرة اذا حزنت والمعنى انما هي ليجعل الشيطان المؤمنين محزونين بتوهمهم انها في نكبة أصابهم في سيرتهم يعني ان غزاتهم غلبوا وان أقربهم قتلوا متألين بذلك فاترين في تدبير الغزو الى غير ذلك مما يشوش قلوب المؤمنين وفي الحديث . اذا كنتم ثلاثة فلا يتناج اثنان دون صاحبهما فان ذلك يحزنه ﴿ وليس ﴾ اي الشيطان او التناجي ﴿ بضارهم ﴾ بالذي يضر المؤمنين ﴿ شيئا ﴾ من الاشياء او شيئا من الضرر . يعني ضرر رساندة مؤمنان يجيزي ﴿ الا باذن الله ﴾ اي بمشيئته وارادته اي ما اراده من حزن او وسوسة كما روى ان فاطمة رضی الله عنها رأت كأن الحسن والحسين رضی الله عنهما أ كلا من أطيب جزور بعث رسول الله اليهما فانا فلما عدت سألته عليه السلام وسأل هو جبريل ملك الرؤيا فقال لا علم لي به فعلم انه من الشيطان وفي الكشف الا باذنه اي بمشيئته وهو أن يقضى الموت على أقربهم او الغلبة على الغزاة قال في الاستئذنة المقحمة ابن ضرر الحزن قلت ان الحزن اذا سلمت عاقبه لا يكون حزنا في الحقيقة وهذه نكتة اصولية اذا الضرر اذا كانت عاقبه الثواب لا يكون ضررا في الحقيقة وهذه نكتة اصولية اذا الضرر اذا كانت عاقبه الثواب لا يكون ضررا في الحقيقة والقع اذا كانت عاقبه العذاب لا يكون فعما في الحقيقة ﴿ وعلى الله ﴾ خاصة ﴿ فليتوكل المؤمنون ﴾ ليفوضوا امورهم اليه وليتقوا به ولا يباليوا بنجواهم فانه تعالى يعصمهم من شرها وضررها . ذكر بما سخن خصم تندخوى مكوى كه اهل مجلس مارا ازان حسابي نيست وفي الآية اشارة الى أن الشيطان يناجى النفس الامارة ويزين لها المعارضات ونحوها ليقع القلب والروح في الحزن والاضطراب وضيق الصدر ويتقاعد ان من شؤم المعارضة عن السير والطير في عالم الملكوت ومحرمات من مناجاة الله تعالى في عالم السر لكنهما محروسان برعاية الحق وتأيدته و منه يعلم ان كل مخالفة فهي في النفس والطبيعة والشيطان لانها ظلمانية وان كل موافقة فهي في القلب والروح والسر لانها نورانية الا ان يغلب عليها ظلمة اهل الظلمة وتختفي انوارها تحت تلك الظلمة اختفاء نور الشمس تحت ظلمة السحاب الكثيف فليكن العبد على المعالجة دائما لكن ينبغي له التوكل التام فان المؤثر في كل شئ هو الله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا ﴾ يعني المخلصين ﴿ اذا قيل لكم ﴾ من اي قائل كان من الاخوان ﴿ تفسحوا ﴾ التفسح جاي فراخ كردن و فراخ نشتن در مجلس . وكذا الفسح لكن التفسح يعنى بفي والفسح باللام اي توسعوا ليفسح بعضكم عن بعض ولا تتضاموا من قولهم افسح اعني اي تسع و أنت في فسحة من دينك اي في وسعة و رخصة وفلان فسح الخلق اي واسع الخلق ﴿ في الجالس ﴾ قال في الارشاد متعلق بقيل . يقول الفقير الظامران متعلق بقوله تفسحوا الا ان ليهيقي صرح في تاج المصادر بان التفسح يعنى بفي على ما أشرنا اليه آنفا ﴿ فافسحوا ﴾ پس جاي كشاده كنيد بر مردم ﴿ يفسح الله لكم ﴾ اي

(في كل)

في كل ما يريدون التفسح فيه من المكان والرزق والصدر والقبر وغيرها فان الجزاء من جنس  
المعد والآية عامة في كل مجلس اجتمع فيه المسلمون للخير والاجر سواء كان مجلس رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وكانوا يتضامون تنافسا في القرب منه عليه السلام وحرصا على استماع كلامه  
او مجلس حرب وكانوا يتضامون في مرا كثر الغزاة ويأتي الرجل الصف ويقول تفسحوا  
ويأبون لحرصهم على الشهادة او مجلس ذكر او مجلس يوم الجمعة وان كل واحد وان كان أحق  
بمكان الذي سبق اليه لكنه يوسع لآخيه مالم يتأذلك فيخرجه الضيق من موضعه وفي الحديث  
( لا يقمن احدكم الرجل من مجلسه ثم يخلفه فيه ولكن تفسحوا وتوسعوا وفي رواية  
لا يقمن احدكم أخاه يوم الجمعة ولكن ايقل افسحوا ) وقيل ان رجلا من الفقراء دخل  
المسجد و أراد أن يجلس بجانب واحد من الاغنياء فلما قرب منه قبض النبي اليه نوبه فرأى  
رسول الله عليه السلام ذلك فقال للنبي أخشيت أن يعديه غناك ويعديك فقره وفيه حث  
على التواضع والجلوس مع الفقراء والتوسعة لهم في المجالس وان كانوا شعنا غبرا ﴿ و اذا قيل  
انشزوا ﴾ يقال نشز الرجل اذا نهض وارتفع في المكان نشزا والنشز كالفلس وكذا النشز فتحتين  
المكان المرتفع من الارض ونشز فلان اذا قصد نشزا ومنه فلان عن مقبره وقاب ناشزا رافع عن  
مكانه رعبا والمعنى واذا قيل لكم قوموا للتوسعة على المقبلين اي على من جاء بعدكم ﴿ فانشزوا ﴾  
فارتفعوا وقوموا يعني اذا كثرت المزاخرة وكانت بحيث لا تحصل التوسعة يتنجى احد الشخصين  
عن الآخر حال قعود الجماعة وقيل قوموا جميعا تفسحوا حال القيام فانشزوا ولا تشاركوا  
عن القيام او اذا قيل لكم قوموا عن مواضعكم فانتقلوا منها الى موضع آخر لضرورة داعية اليه  
اطيعوا من امركم به وقوموا من مجالسكم وتوسعوا لآخوانكم ويؤيده انه عليه السلام كان  
يكرم أهل بدر فأقبلت جماعة منهم فلم يوسعوا لهم فقال عليه السلام قم يا فلان ويا فلان فأقام  
من المجلس بعد المقبلين من أهل بدر فتعاضوا بالمنافقون أنه ليس من العدل أن يقم أحدا  
من مجلسه وشق ذلك على من أقام من مجلسه وعرف رسول الله عليه السلام الكراهية في  
وجوههم فانزل الله الآية فالفائل هو الرسول عليه السلام ويقال واذا قيل انشزوا اي انهضوا  
عن مجلس رسول الله اذا امرتم بالنهوض عنه فانهضوا ولا تملوا رسول الله بالارتكان فيه  
او انهضوا الى الصلاة او الى الجهاد او الشهادة او غير ذلك من اعمال الخير فانهضوا  
ولا تقبطوا ولا تفرطوا فالفائل يم الرسول وغيره ﴿ يرفع الله الذين آمنوا منكم ﴾ جواب  
للامر اي من فعل ذلك طاعة للامر وتوسعة للاخوان يرفعهم الله بالنصر وحسن الذكر  
في الدنيا والابواء الى غرف الجنان في الآخرة لان من تواضع رفعه الله ومن تكبر وضعه  
فالمراد الرفعة المطلقة الشاملة للرفعة الصورية والمنصوبة ﴿ والذين اتوا العلم ﴾ اي ويرفع  
العلماء منهم خاصة فهو من عطف الخاص على العام للدلالة على علو شأنهم وسمو مكانهم حتى  
كانهم جنس آخر ﴿ درجات ﴾ اي طبقات عالية ومراتب مرتفعة بسبب ما جمعوا من العلم  
والعمل فان العلم لعلو درجته يقتضى للعمل المقرون به مزيد رفعة لا يدرك شأؤ العمل العاربي  
عنه وان كان في غاية الصلاح ولنا يقتدى بالعالم في افعاله ولا يقتدى بغيره فعلم من هذا التقرير

انه لا شركة للمعطوف عليه في الدرجات كما قال ابن عباس رضي الله عنهما ثم الكلام عند قوله منكم وينتصب الذين اتوا العلم بفعل مضمر اي ويرفعهم درجات وانتصاب درجات اما على اسقاط الخافض اي الى درجات او على المصدرية اي رفع درجات فحذف المضاف او على الحالية من الموصول اي ذوى درجات ﴿ والله بما تعلمون ﴾ اي بعملكم او بالذي تعملونه ﴿ خير ﴾ عالم لا يخفى عليه شيء منه لاذاته جنسا او نوعا ولا كيفيته اخلاصا او اتفاقا او رياء او سمعة ولا كميته قلة او كثرة فهو خير بتفسيحكم ونشركم وبتكم فيها فلا تضيع عند الله وجعله بعضهم تهديدا لمن لم يمتثل بالامر او استكرهه فلا بد من التفسح والطاعة وطلب العلم الشريف ويعلم من الآيات سر تقدم العالم على غيره في المجالس والمحاضر لان الله تعالى قدمه واعلاه حيث جعل درجاته عالية وفي الحديث ( فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب ) اي فضل العالم الباقي بالله على العابد الفاني في الله كافي التأويلات النجمية وقال في عين المعاني المراد علم المكاشفة في ماورد فضل العالم على العابد كفضلي على امتي اذ غيره وهو علم المعاملة تبع للعمل لثبوته شرطه اذ العمل انما يتعد به اذا كان مقرونا بعلم المعاملة قال بعضهم المتعبد بغير علم كحمار الطاحونة يدور ولا يقطع المسافة علم چندانکه بیشترتی خوانی . چون همل در تون نیست نادانی

وحيث يمدح العلم فالمراد به العلم المقرون بالعمل

رفعت آدمی بعلم بود . هر کرا علم بیش رفعت بیش  
قيمت هر کسی بدانش اوست . سازد افزون بعلم قيمت خویش

( وقال بعضهم )

مرا تجربه معلوم کشت آخر حال . که عز مرد بعلم است و عز علم بمال  
وعن بعض الحكماء ليت شعري اي شيء ادرك من فاته العلم واي شيء فات من ادرك العلم  
وكل علم لم يوطد بعمل فالي ذل يصير وعن الزهري رضي الله عنه العلم ذكر فلا يجبه الا  
ذكورة الرجال قال مقاتل اذا انتهى المؤمن الى باب الجنة يقال له لست بعالم ادخل الجنة  
بعملك ويقال للعالم قف على باب الجنة واشفع للناس وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال  
لان اعلم مسألة احب الي من ان اصلي مائة ركعة ولان اعلم مسألة احب الي من ان اصلي  
الف ركعة قال ابو هريرة وابو ذر رضي الله عنهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
اذا جاء الموت طالب العلم على هذه الحال مات وهو شهيد واعلم ان جميع الدرجات اما باعتبار  
تعدد اصحابها فان لكل عالم رباني درجة عالية او باعتبار تعددها لقوله عليه السلام بين العالم  
والعابد مائة درجة بين كل درجة حضرة الجواد المضر سبعين سنة الحضر بضم الحاء المهمة  
ارتفاع الفرس في عدوه والجواد الفرس السريع السير وتضمير الفرس ان تلفه حتى يسمن  
ثم ترده الى القوت وذلك في اربعين يوما والمضمار الموضع يضم فيه الخيل وغاية الفرس  
في السباق ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ بالايمان الخالص ﴿ اذانا جيتم الرسول ﴾ المناجاة با کسی  
راز کفتن . اي اذا کالتموه سرا في بعض شؤونکم المهمة الداعية الى مناجاته عليه السلام

( سرا )



ومكالتة سرا بالفارسية جون خواهيد كه راز كوييد بارسول وفي بعض التفاسير اذا كالمتموه سرا استفسار الحال مايري لكم من الرؤيا فيه ارشاد للمقتدين الى عرضها على المقتدى بهم ليعبروها لهم ومن ذلك عظم اعتبار الواقعات و تعبيرها بين ارباب السلوك حتى قيل ان على المرید أن يعرض واقعة على شيخه سواء عبر الشيخ او لم يعبر فان الله تعالى قال ان الله يأمرکم أن تودوا الامانات الى اهلها وهي من جملة الامانة عند المرید لا بد ان يؤديها الى الشيخ لما فيها من فائدة جليلة له وقوة لسلوكه وفي التعبير أثر قوى على ما قال عليه السلام الرؤيا على ماوات ﴿ فقدموا بين يدي نجواكم صدقة ﴾ اي تصدقوا قبلها على المستحق كقول عمر رضي الله عنه افضل ما اوتيت العرب الشعر يقدمه الرجل امام حاجته فيستمطر به الكريم ويستنزل به اللئيم يريد قبل حاجته فهو مستعار ممن له يدان على سبيل التخيل فقوله نجواكم استعارة بالكناية وبين يدي تخيلية وفي بعض التفاسير اذا أردتم عرض رؤياكم عليه ليعبرها لكم فتصدقوا قبل ذلك بشئ ليكون ذلك قوة لكم ونفعا في اموركم والآية نزلت حين اكثر الناس عليه السؤال حتى اسأوه واملوه فأمرهم الله بتقديم الصدقة عند المناجاة فكف كثير من الناس اما الفقير فلمسرتة واما الغني فاشجته وفي هذا الامر تعظيم الرسول وضع الفقراء والتجر عن الافراط في السؤال والتمييز بين الخاص والمنافق ومحب الآخرة ومحب الدنيا واختلف في انه للندب اولو وجوب لكنه نسخ بقوله تعالى واشفقتم الآية وهو وان كان متصلا به تلاوة لكنه متراخ عنه نزولا على ما هوشان الناسخ واختلف في مقدار تأخر النسخ عن المنسوخ ف قيل كان ساعة من النهار والظاهر انه عشرة ايام لما روى عن علي رضي الله عنه انه قال ان في كتاب الله لآية ما عمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد بعدي كان لي دينار فصرفته وفي رواية فاشترت به عشرة دراهم فكنت اذا ناجيته عليه السلام تصدقت بدرهم يعني كنت اقدم بين يدي نجو اي كل يوم درهما الى عشرة ايام و اسأله خصلة من الحصال الحسنة كما قال الكافي تصدق به في عشر كلمات سألهن رسول الله عليه السلام وهو على القول بالوجوب محمول على انه لم يتفق للاغنياء مناجاة في مدته وهي عشرة ايام في بعض الروايات اما لعدم المحوج اليها او الاشفاق وعلى التقديرين لا يلزم مخالفة الامر وان كان للاشفاق وفي بعض التفاسير ولا يظن ظان ان عدم عمل غيره من الصحابة رضي الله عنهم بهذا لعدم الاقدام على التصديق كلا كيف ومن المشهور صدقة أبي بكر و عثمان رضي الله عنهما بألوف من الدراهم والدينارين مرة واحدة فهلا يقدم من هذا شأنه على تصدق دينار او دينارين وكذا غيرهما فاعلمه لم يقع حال اقتضت التجوى حينئذ وهذا لا ينافي الجلوس في مجلسه المبارك والتكلم معه لمصلحة دينية او دنيوية بدون التجوى اذ المناجاة تكلم خاص وعدم الخاص لا يقتضى عدم العام كما لا يخفى و عن علي رضي الله عنه قال لما نزلت الآية دعاني رسول الله فقال ما تقول في دينار قلت لا يطيقونه قال فنصف دينار قلت لا يطيقونه قال فكتم قلت حبة او شعيرة قال انك لتهيد اي رجل قابل المال لتهديك فيه فقدرت على حالك وما في بالك

من الشفقة على المؤمنين وقوله حبة او شعيرة اى مقدارها من ذهب وعن ابن عمر  
رضى الله عنه كان لعللى رضى الله عنه ثلاث لو كانت لى واحدة منهن كانت أحب الى من حمر  
النعم تزويجه فاطمة رضى الله عنها واعطاؤه الراية يوم خيبر وآية النجوى قوله حمر النعم  
بسكون ميم الحمر وهى من انفس اموال العرب يضربون بها المثل فى قناسة الثى وانه  
ليس هناك اعظم منه قال بعضهم ان رسم الثارات للملوك والرؤساء . أخوذ من أدب الله  
تعالى فى شأن رسوله حيث قال يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي  
نحوكم صدقة ﴿ ذلك ﴾ التصديق ﴿ خير لكم ﴾ أيها المؤمنون من امسا كه وبالفارسية  
بهترست مرشمارا زيرا كه طاعت بيفزايد ﴿ وأطهر ﴾ لانفسكم من دنس الريبة ودرن  
البخل الناشئ من حب المال الذى هو من اعظم حب الدنيا وهو رأس كل خطية  
وبالفارسية ويا كيزه تر براى آنكه كنهانان محو كند . وهذا يشعر بالندب لكن قوله  
تعالى ﴿ فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم ﴾ مني عن الوجوب لانه ترخيص لمن لم يجد  
فى المناجاة بلا تصديق والمعنى بالفارسية پس اكر نيايد جيزى كه صدقه دهيد پس خدای  
تعالى آمر زنده استت مر كسى را كه اين كناه كند مهر بانست بنده را كه تكليف  
ملا يطاق نمايد . قال بعض اهل الاشارة ان الله تعالى أدب اهل الارادة بهذه الآيه أن  
لايناجوا شيوخهم فى تفسير الالهام واستفهام علم المكاشفة والاسرار الابد بذل  
وجودهم لهم والايمان بهم بشرط المحبة والارادة فان الصحة بهذه الصفة خير لقلوبهم  
واطهر لنفوسهم فان ضعفوا عن بعض القيام بحقوقهم ومعهم الايمان والارادة وعلموا  
قصورهم فى الحقيقة فان الله تعالى يتجاوز عن ذلك التقصير وهو رحيم بهم يبلغهم الى درجة  
الا كابر ( قال المولى الجامى )

چه سود اى شيخ مر ساعا فزون خرمن طاعت

چونستوانى كه يك جواز وجود خوشتن كاهى

﴿ أشفقتم أن تقدموا بين يدي نحوكم صدقات ﴾ الاشفاق الخوف من المكروه ومعنى  
الاستفهام التقرير كان بعضهم ترك المناجاة للاشفاق ولا مخالفة للامر وجع صدقات لجمع  
المخاطبين قال فى بعض التفاسير أفرد الصدقة اولا لكفاية شئ منها وجمع تانيا نظرا الى كثرة  
التساجى والمناجى والمعنى اخفتم الفقريا اهل الغنى من تقديم الصدقات فيكون المفعول  
محدوفا للاختصار وأن تقدموا فى تقدير لان تقدموا او اخفتم التقديم لما يندم الشيطان عليه  
من الفقر قال الشاعر

• هون عليك ولا تولع باشفاق • فانما مالنا للوارث الباقى •

﴿ فاذ لم تفعلوا ﴾ ما أمرتم به . و شق عليكم ذلك وبالفارسية پس چون نكرديد اين  
كار را ﴿ وتاب الله عليكم ﴾ بأن رخص لكم فى أن لاتفعلوه وأسقط عنكم تقديم الصدقة  
وذلك لانه لاوجه لملها على قبول التوبة حقيقة اذ لم يقع منهم التقصير فى حق هذا الحكم  
بأن وقعت المناجاة بلا تصديق وفيه اشعار بأن اشفاقهم ذنب يتجاوز الله عنه لما رأى منهم

(من)

من الاضمال ما قام مقام توبتهم واذ على بابها يعني الظرفية والمضى بمعنى انكم تركتم ذلك فيما مضى وتجاوزا عنه عنكم فضله فتدار كوه بما تؤسرون به بعد عذا وقيل بمعنى اذا للمستقبل كما في قوله اذا لاغلال في اعناقهم او بمعنى ان الشرطية وهو قريب مما قبله الا ان ان يستعمل فيها يحتمل وقوعه واللا وقوعه ﴿ فاقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ﴾ مسبب عن قوله فاذا لم تفعلوا اي فاذا فرطتم فيها امرتم به من تقديم الصدقات فتدار كوه بالمواظبة على اقامة الصلاة وابتاء الزكاة المفروضة ﴿ واطيعوا الله ورسوله ﴾ في سائر الاوامر فان القيام بها كالجبار لما وقع في ذلك من التفريط وهو نعميم بعد التخصيص لتسميم النفع ﴿ والله خير بما تعملون ﴾ عالم بالذي تعملون من الاعمال الظاهرة والباطنة لا يخفى عليه خافية فيجازيكم عابه فاعملوا ما امركم به ابتغاء لمرضاته لا لرياء وسمعة وتضرعوا اليه خوفا من عقوباته خصوصا بالجماعة يوم الجمعة ومن الادعية النبوية اللهم طهر قلبي من النفاق وعملي من الرياء ولساني من الكذب وعيني من الحيانة انك تعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور وفي تخصيص الصلاة والزكاة بالذكر من بين العبادات المرادة بالامر بالطاعة العامة اشارة الى علو شأنهما واناقة قدرهما فان الصلاة رئيس الاعمال البدنية جامعة لجميع انواع العبادات من القيام والركوع والسجود والقعود ومن التعمد والبسطة والقرآءة والتسبيح والتحميد والتهليل والتكبير والصلاة على النبي عليه السلام ومن الدعاء الذي هو مخ العبادات ومن ذلك سميت صلاة وهي الدعاء لغة فهي عبادة من عبد الله تعالى بها فهو محفوظ بعبادة العابدين من اهل السموات والارضين ومن تركها فهو محروم منها فطوبى لاهل الصلاة وويل لتاركها وان الزكاة هي ام الاعمال المالية بها يطهر القلب من دنس البخل والمال من خبث الحرمة فعلى هذا هي بمعنى الطهارة وبها ينمو المال في الدنيا بنفسه لانه يحق الله الربا ويربي الصدقات وفي الآخرة بأجره لانه تعالى يضاعف لمن يشاء وفي الحديث ( من تصدق بقدر تمره من كسب حلال ولا يقبل الله الا الطيب فان الله يقبلها بيمينه ثم يربها لصاحبها كما يربي احدكم فلوه حتى تكون مثل الجبل ) فعلى هذا هي من الزكاة بمعنى البناء اي الزيادة وفي البستان

بدنيا توانى كه عقي خرى • بخرجان من ورنه حسرت خورى  
زر و نعمت آيد كسى را بكار • كه ديوار عقي كند زر نكار

﴿ الم تر ﴾ تهجيب من حال المنافقين الذين يتخذون اليهود اولياء وينا صحتهم وينقلون اليهم اسرار المؤمنين والخطاب للرسول عليه السلام او لكل من يسمع ويعقل وتعدية الرؤية بالى لكونها بمعنى النظر اي ألم تنظر يعني آيا نرى ﴿ الى الذين تولوا ﴾ من التولى بمعنى الموالاته لا بمعنى الاعراض اي والوا يعنى دوست گرفتند ﴿ قوما غضب الله عليهم ﴾ وهم اليهود كما انبأه قوله تعالى من لعنه الله وغضب عليه والغضب حركة للنفس مبدأها ارادة الانتقام وهو بالنسبة اليه تعالى تقيض الرضى او ارادة الانتقام او تحقيق الوعيد او الاخذ بالآلئم والبطش الشديد او هتك الاسرار والتعذيب بالنار او تفسير النعمة ﴿ ما هم ﴾ اي الذين تولوا ﴿ منكم ﴾ في الحقيقة ﴿ ولا منهم ﴾ اي من القوم المنسوب عليهم لانهم منافقون

مذبذبون بين ذلك فهم وان كانوا كفارا في الواقع اكنهم ليسوا من اليهود حالا لهم  
اعتقادهم بما اعتقدوا وعدم وفائهم لهم وما لان المنافقين في الدرك الاسفل من النار والجملة  
مستأنفة ﴿ ويخلفون على الكذب ﴾ الحلف العهد بين اقوم والمخالفة المعاهدة والحلف  
اصله اليمين التي يأخذ بعضهم من بعض بها العهد ثم عبره عن كل يمين اى يقولون والله انا  
لمسلمون فالكذب المحلوف عليه هو اداء الاسلام وهو عطف على تولوا وادخل في حكم التعجب  
وصيغة المضارع للدلالة على تكرار الحلف وتجده حسب تكرار ما يقتضيه ﴿ وهم يعلمون ﴾  
ان المحلوف عليه كذب كمن يحلف بالغموس وهو الحلف على فعل او ترك ماض كاذبا عمدا  
سمى بالغموس لانه يغمس صاحبه في الاثم ثم في النار ولم يجعل حلفهم غموسا لان الغموس  
حلف على الماضى وحلفهم هذا على الحال والجملة حال من فاعل يخلفون مقيدة لكمال  
شاعة مافعلوا فان الحلف على ما يعلم انه كذب في اماية القبح وفي هذه التقييد دلالة على ان  
الكذب يعلم ما يعلم المخبر عدم مطابقته للواقع وما لا يعلمه فيكون حجة على النظام والجاحظ  
( وروى ) انه عليه السلام كان في حجرة من حجراته فقال يدخل عليكم الآن رجل  
قلبه قلب جبار وينظر بعين شيطان فدخل عبدالله بن نبل المنافق بتقديم النون على  
الباء الموحدة كجعفر وكان ازرق فقال له عليه السلام على م تشتمنى أنت واصحابك فحلف  
بالله ما فعل فقال عليه السلام فعلت فانطلق بأصحابه فحلفوا بالله ما سبوه فنزلت بالكذب  
المحلوف عليه على هذه الرواية هو عدم شتمهم ﴿ اعد الله لهم ﴾ بسبب ذلك ﴿ عذابا  
شديدا ﴾ دردنیا بخوارى ورسواى ودر آخرت با آتش دوزخ والمراد نوع من العذاب  
عظيم فالنوعية مستفادة من تنكير عذابا والعظيم من توصيفه بالشدة ﴿ انهم ساء ما كانوا  
يعملون ﴾ اى تمرنوا عليه واصروا وتمرنهم اى اعتيادهم واستمرارهم على مثل ما عملوه  
في الحال من العمل السوء مستفاد من كان الدالة على الزمان الماضى اى العمل  
السيء دأبهم ﴿ اتخذوا ايمانهم ﴾ الفاجرة التي يخلفون بها عند الحاجة واليمين في الحلف  
مستعار من اليد اعتبارا بما يفعله المخالف والمعاهد عنده ﴿ جنة ﴾ وهى الترس الذى يحن  
صاحبه اى يستره والمعنى وقاية وسترة يستر بها من المؤمنين ومن قتلهم ونهب اموالهم  
يعنى بناهى كه خون و مال ايشان در امان ماند . فالانخاذ عبارة عن اعدادهم لايمانهم  
الكاذبة وتميئتهم لها الى وقت الحاجة ليحلفوا بها ويتخلصوا من المؤاخذة لاعتعمالها  
بالفعل فان ذلك متأخر عن المؤاخذة المسبوقه بوقوع الجنابة والحياة واتخاذ الجنة لا بد  
ان يكون قبل المؤاخذة وعن سببها ايضا كما تعرب عنه الفاء في قوله ﴿ فصدوا ﴾ اى منعوا  
الناس و صرفوهم ﴿ عن سبيل الله ﴾ اى عن دينه في خلال أمنهم وسلامتهم وتقيط من لقوا  
عن الدخول في الاسلام وتضعيف أمر المسلمين عندهم ﴿ فاهم ﴾ بسبب كفرهم و صدمهم  
﴿ عذاب مهين ﴾ مخزى بين اهل المحشر و عيذان بوصف آخر لعذابهم وقيل الاول  
عذاب القبر وهذا عذاب الآخرة ﴿ لن تنفى عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله ﴾ اى من  
عذابه تعالى ﴿ شيئا ﴾ قليلا من الاغتناء يقال أغنى عنه كذا اذا كفاه يعنى انهم يخلفون

كاذبين للوقاية المذكورة ولا تنفعهم اذا دخلوا النار أموالهم ولا اولادهم التي صابوها  
وانتخروا بها في الدنيا او يقولون ان كان ما يقول محمد حقا لندفن العذاب عن أنفسنا  
بأموالنا و اولادنا فأ كذبهم الله بهذه الآية فان يوم القيامة يوم لا ينفع فيه مال ولا بنون  
ولا يكفى أحد احدًا في شأن من الشؤون ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بما ذكر من الصفات  
التيحة قال في برهان القرءان بغير واو موافقة للجمل التي قبلها ولقوله اولئك حزب الله  
﴿ اصحاب النار ﴾ اي ملازموها ومقارنوها او مالكوها لكونها حاصلهم وكسبهم الذي اكتسبوه  
في الدنيا بالسيدة المردية المؤدية الى التعذيب ﴿ هم فيها خالدون ﴾ لا يخرجون منها ابدا  
و ضميرهم لتقوية الاسناد ورعاية الفاصلة لالحصر لخلود غير المنافقين فيها من الكفار  
﴿ يوم يبصهم الله جميعا ﴾ يادكن روزى را كه برانكيزد خدای تعالی همه منافقان از قبور  
وزنده كند پس از سر كند . و جميعا حال من ضمير المفعول بمعنى مجموعين ﴿ فيحلفون ﴾  
في ذلك اليوم وهو يوم القيامة ﴿ الله ﴾ اي الله تعالى على انهم مسلمون مخلصون كما قالوا والله  
ربنا ما كنا مشركين ﴿ كما يحلفون لكم ﴾ في الدنيا ﴿ ويحسبون ﴾ في الآخرة مصدره  
الحسبان وهو أن يحكم لاحد التقيضين من غير أن يخطر الآخر بباله فيحسبه ويعقد  
عليه الاصبغ ويكون بعرض أن يمتريه فيه شك ويقاربه الظن لكن الظن أن يخطر التقيضين  
بباله فيطلب احد هما الآخر ﴿ انهم ﴾ بتلك الايمان الكاذبة ﴿ على شيء ﴾ من جلب  
منفعة او دفع مضرة كما كانوا عليه في الدنيا حيث كانوا يدفعون بها عن أنفسهم و أموالهم  
و يستجرون بها فوآئد دنيوية ﴿ الا انهم هم الكاذبون ﴾ المبالغون في الكذب الى غاية  
لامطمع و رآها حيث نجاسروا على الكذب بين يدي علام الغيوب وزعموا أن ايمانهم  
الفاجرة تروج الكذب لديه كما تروجه عند الغافلين والاحرف تنيه والمراد التنيه على توغلبهم  
في النفاق و تمودهم به بحيث لا ينفكون عنه موتا و لاحياة ولوردوا لاعدوا لمانهواعنه وانهم  
لكاذبون ﴿ استحوذ عليهم الشيطان ﴾ من حذت الابل اذا استولت عليها و جمعها وسقنها سوقا  
غنيفا اي استولى عليهم الشيطان و ملكهم لطاعتهم له في كل ما يريد منهم حتى جعلهم رعيته  
وحزبه وهو مجاه على الاصل كاستصوب واستنوق اي على خلاف قياس فان القياس أن يقال  
استحاذ فهو نصيح استعمالا وشاذ قياسا ( وحكى ) ان عمر رضى الله عنه قرأ استحاذ  
﴿ فأناسم ذكر الله ﴾ المصدر مضاف الى المفعول اي كان سببا بالاستيلاء لنسيانه تعالى  
فلم يذكره بقلوبهم و لا بألسنتهم ﴿ اولئك ﴾ المنافقون الموصوفون بما ذكر من القبائح  
﴿ حزب الشيطان ﴾ اي جنوده واتباعه الساعون فيما أمرهم به والحزب الفريق الذي  
يجمعه مذهب واحد ﴿ الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون ﴾ اي الموصوفون بالخسران  
الذي لا غاية و رآه حيث فوتوا على أنفسهم النعيم المقيم وأخذوا بدله العذاب الاليم قال  
بعض المشايخ بؤاه الله الدرجات الشواخ علامة استحواذ الشيطان على العبد أن يشغله  
بمسارة ظاهره من المآكل والملابس ويشغل قلبه عن التفكير في آلاء الله ونعمه عليه والقيام  
بشكرها ويشغل لسانه عن ذكر ربه بالكذب والغو والنية والبهتان وسمعه عن الحق

بسماع الله و الهذيان قال بعض أهل الاشارة اذا اراد الشيطان أن يثبت في سبغة ارض النفس الامارة حنظل الشهوة يثب اليها ويفريها على انفاذ مرادها فتكون النفس مركبة فيهبج الى بلد القلب ويخرجه بأن يدخل فيه ظلمة الطبيعة فلا ترى عين القلب مسلك الذكر وصفاته فلما احتجب عن الذكر صار وطن ابليس وجنوده وغاب الملعون عليه وهذا يكون بإرادة الله تعالى وسببه استحواذ غرور الملعون وتزيينه بأن يلبس امر الدين بأمر الدنيا ويفويه من طريق العلم فاذا لم يعرف دقائقه صار قريبه والشيطان دون الملك والرحمن اذ لا يجتمع الحق مع الباطل

نظر دوست نادر كند سوى تو • چو در روى دشمن بود روى تو

ندانی که کمتر نهد دوست پای • چو بیند که دشمن بود در سرای

ان الذين يحادون الله ورسوله ﴿ اي يعادونهما ويخالفون أمرهما ويتعدون حدودهما ويفعلون معهم ما فعل من ينازع آخر في ارض فيغلب على طائفة منها فيجعل لها حدا لا يتعداه خصمه ولما كانوا لا يفعلون ذلك الا لكثرة اعوانهم واتباعهم فيظن من رأيهم أنهم الاعتراف الذين لا أحد اعز منهم قال تعالى نفيًا لهذا الغرور الظاهر ﴿ اوائك ﴾ الاباعد والاساقل بما فعلوا من المحادة ﴿ في الاذلين ﴾ اي في جملة من هو اذل خلق الله من الاولين والآخرين لا ترى أحدا أذل منهم لان ذلة أحد المتخاصمين على مقدار عزة الآخر وحيث كانت عزة الله غير متناهية كانت ذلة من يحاده كذلك وذلك بالسبي والقتل في الدنيا وعذاب النار في الآخرة سواء كانوا فارس والروم او اعظم منهم سوية كانوا او ملوكا ككفرة كانوا اوفسقة ﴿ كتب الله ﴾ استئناف وارد لتعديل كونهم في الاذلين اي قضى وأثبت في اللوح وحيث جرى ذلك مجرى القسم أوجب بما يجاب به ﴿ لا غابن اناورسولى ﴾ اكده لما لهم من ظن الغلبة بالكثرة والقوة والمراد الغلبة بالحجة والسيف او بأحد هما والغلبة بالحجة ثابتة لجميع الرسل لانهم الفائزون بالعاقبة الحميدة في الدنيا والآخرة واما الغلبة بالسيف فهي ليست بثابتة للجميع لان منهم من لم يأمر بالحرب قال الزجاج غلبة الرسل على نوعين من بعث منهم بالحرب فهو غالب بالحرب ومن لم يؤمر بالحرب فهو غالب بالحجة واذا انضم الى الغلبة بالحجة بالسيف كان اقوى

محالست چون دوست دارد ترا • که در دست دشمن كذارد ترا

وعن مقاتل انه قال المؤمنون اثن فتح الله لنا مكة والطائف و خيروما حولهن رجونا أن يظهرنا الله تعالى على فارس والروم فقال رئيس المنافقين عبدالله بن ابي بن سلول أنظنون الروم و فارس كبعض القرى التي غلبتم عليها والله انهم لا أكثر عدد او أشد بطشا من أن تظنوا فيهم ذلك فنزل قوله تعالى كتب الله الآية قال البقل رحمة الله كتب الله على نفسه في الازل ان ينصر اوليائه على اعدائه من شياطين الظاهر والباطن و يعطيهم رايات نصره الولاية فحيث تبدو راياتهم التي هي سطوع نور هبة الحق من وجوههم صار الاعداء مغلوبين بتأييد الله ونصرته قال أبو بكر بن طاهر رحمة الله اهل الحق لهم الغلبة ابدًا ورايات الحق تسبق رايات غيره جميعا لان الله تعالى جعلهم اعلاما في خلقه واوتادًا في ارضه ومقرًا لعباده وعمارة لبلادهم

فن قدم بسوء كبه الله لوجهه واذله في ظاهر عزه ﴿ ان الله ﴾ تعليل للقهر والغلبة ا كده لان افعالهم مع اوليائه افعال من يظن ضعفه ﴿ قوى ﴾ على نصر انبيائه قال بعضهم القوي هو الذي لا يلحقه ضعف في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله ولا يمسه نصب ولا تعب ولا يدركه تصور ولا عجزى قرض ولا ابرام والقوة في الاصل عبارة عن شدة النية و صلاحيتها المضادة للضعف و يراد بها القدرة بالنسبة الى الله تعالى ﴿ عزيز ﴾ لا يغلب عليه في مراده حكى كه آن زباركه كبريا بود . كس را دران مجال تصرف كجا بود

فان قلت فاذا كان الله قويا عزيزا غير عاجز فواجه انهزام المسلمين في بعض الاحيان وقد وعد النصر قلت ان النصر والغلبة منصب شريف فلا يلدق بالكافر لكن الله تعالى تارة يشدد المحنة على الكفار وأخرى على المؤمنين لانه لو شدد المحنة على الكفار في جميع الاوقات وأزالها عن المؤمنين في جميع الاوقات لحصل العلم الضروري بأن الايمان حق ومساواه باطل ولو كان كذلك لبطل التكليف والثواب والعقاب فلهذا المعنى تارة يساط الله المحنة على أهل الايمان وأخرى على أهل الكفر لتكون الشبهات باقية والمكلف يدفعها بواسطة النظر في الدلائل الدالة على صحة الاسلام فيعظم ثوابه عند الله ولان المؤمن قد يقدم على بعض المعاصي فيكون تشدد المحنة عليه في الدنيا تمحيصا للذنوب وتطهيرا للقلبه وامان شديد المحنة على الكافر فهو من قبيل الغضب الأثرى ان الطاعون مثلا رحمة للمؤمنين ورجز للكافرين ومامن سابق عدل الاله لاحق فضل ولا سابق فضل الاله لاحق عدل غير أن اثرى العدل والفضل قد يتعلقان بالبواطن خاصة وقد يتعلق أحدهما بالظاهر والآخر بالباطن وقد يكون اختلاف تعلقهما في حالة واحدة وقد يكون على البديل وعلى قدر تعلق الاثر السابق يكون تعلق الاثر اللاحق وقد أجرى الله سبحانه آثار عدله على ظواهر أصفياه دون بوطنهم ثم عقب ذلك بإيراد آثار فضله على بوطنهم وظواهرهم حتى صار من قاعدة الحكمة الالهية تفويض ممالك الارض للمستضعفين فيها كالنجاشي حيث بيع في صفره وذلك كثير موجود باستقراء فن كمال تربية الحكيم لمن يريد اعلاء شأنهم أن يجرى على ظواهرهم من آثار العدل ما فيه تكميل لهم وتنوير لمداركهم وتطهير لوجودهم وتهذيب وتأديب الى غير ذلك من فوائد التربية ومن تتبع احوال الاكابر من آدم عليه السلام وهلم جرا رأى من احسن بلاه الله ما يشهد لما قرر بالصحة والمبتلى به يصبر على ذلك بل يتلذذ كما هو شأن الكبار هرچه از دست نوآيد خوش بود . كرمه درباى پر آتش بود

وفي الآية اشارة الى اعداء النفوس الكافرة فانها تحمل القلوب والارواح على مخالقات الشريعة وموافقات الطبيعة وتمحو الذكر من ألواحها بغلبة حجة الدنيا وشهواتها لكن الله تعالى ينصرها ويؤيدها حتى تغلب على النفوس الكافرة بسطوات الذكر فيحصل لها غاية الفلحة كأهل الذمة في بلدة المسلمين وذلك لان الله تعالى كتب في صحائف الاستعدادات غلبتها على النفوس وذلك من باب الفضل والكرم ﴿ لا نجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر ﴾ الخطاب لنبى عليه السلام اول لكل احد وتجدد ما تمعد الى اثنين فقوله تعالى

﴿ يوادون من حاد الله ورسوله ﴾ مفعوله الثاني او الى واحد بأن كان بمعنى صادف فهو حال من مفعوله لتخصيصه بالصفة وهو يؤمنون والموادة المحابة مفاعله من المودة بمعنى المحبة وهي حالة تكون في القلب اولا ويظهر آثارها في القلب ثانيا والمراد بمن حاد الله ورسوله المنافقون واليهود والفساق والظلمة والمرتدعة والمراد بنبي الوجدان نبي المودة على معنى انه لا ينبغي أن يتحقق ذلك وحقه أن يمتنع ولا يوجد بحال وان جد في طلبه كل أحد وجعل مالا ينبغي وجوده غير موجود لثركته في فقد الخير ويجوز أن يقال لا تجدد قوما كاملوا الايمان على ما يدل عليه سياق النظم فمفعول الوجدان على حقيقته قال في كشف الاسرار أخبر أن الايمان يفسد بموادة الكفار وكذا بموادة من في حكمهم وعن سهل بن عبدالله التستري قدس سره من صحح ايمانه واحلص توحيديه فانه لا يأنس الى مبتدع ولا مجالسه ولا يؤاكلة ولا يشاربه ولا يصاحبه ويظهر من نفسه العداوة والبغضاء ومن داهن مبتدعا سلب الله حلاوة السنن ومن تجب الى مبتدع لطلب عز في الدنيا او عرض منها اذله الله بتلك العزة وأقره الله بذلك الغنى ومن ضحك الى مبتدع نزع الله نور الايمان من قلبه ومن لم يصدق فليجرب واما المعاملة للمباينة العادية او للمجاورة او للمرافقة بحيث لا تضر بالدين فايست بمحرمة بل قد تكون مستحبة في مواضعها قال ابن الشيخ المعنى لا يجتمع الايمان مع ودادة اعداء الله فان قيل اجتمعت الامة على أن يجوز مخالطهم ومعاملتهم ومعاشرتهم فما هذه الموادة المحرمة فالجواب ان الموادة المحرمة هي ارادة منافع دينا ودنيا مع كونه كافرا وما سوى ذلك جائز ( روى ) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقول اللهم لا تجعل لفاجر عندي نعمة فاني وجدت فيما أوحى الى لا تجدد قوما الخ فعمل منه ان الفساق واهل الظلم داخلون فيمن حاد الله ورسوله اى خالفهما وعاداها واستدل مالك بهذه الآية على معاداة القدرية وترك مجالستهم وهم القائلون بنبي كون الخير والشر كله بتقدير الله ومشيبته يعنى هم الذين يزعمون ان كل عبد خالق لفعله ولا يرون الكفر والمعاصي بتقدير الله وسموا بذلك لمباينتهم في نفيه وكثرة مدافعهم اياه وقيل لانباتهم للعبد قدرة الاجداد وليس بشئ لان المناسب حينئذ القدرى بضم القاف ﴿ ولو كانوا ﴾ اى من حاد الله ورسوله وبالفارسية واكرجه باشند از مخالفان خدا ورسول . والجمع باعتبار معنى من كما ان الافراد فيما قبله باعتبار لفظها ﴿ آباءهم ﴾ اى آباء الموادين ﴿ اوابناءهم ﴾ قدم الاقدم حرمة ثم الاحكم محبة ﴿ او اخوانهم ﴾ نسبا ﴿ او عشيرتهم ﴾ العشيرة اهل الرجل الذين يتكثرون بهم اى يصيرون بمنزلة العدد الكامل وذلك ان العشيرة هو العدد الكامل فصار العشيرة لكل جماعة من اقارب الرجل يتكثرون بهم والعشيرة المعاشر قريبا او معارفا وفي القاموس عشيرة الرجل بنوا ابيه الا دنون او قبيلته انتهى يعنى ان المؤمنين المتصلين في الدين لا يوالون هؤلاء الاقرباء بعد ان كانوا محادين الله ورسوله فكيف بغيرهم فان قضية الايمان بالله ان يهجر الجميع بالكلية بل أن يقتلهم ويقصدهم بالسوء كما روى ان ابا عبيدة قتل ابا الجراح يوم بدر وان عبدالله بن عبدالله بن ابي بن سلول جلس الى جنب رسول الله عليه السلام

( فشراب )



فشرب رسول الله الماء فقال عبدالله رضى الله عنه يا رسول الله ابق فضلة من شرابك قال فما تصنع بها فقال اسقيا ابي لعل الله يطهر قلبه ففعل فاتاها اباها فقال ما هذا قال فضلة من شراب رسول الله جئت بها لتشربها لعل الله يطهر قلبك فقال له ابوه هلا جئتني ببول امك فرجع الى النبي عليه السلام فقال يا رسول الله ائذنى لى فى قتل ابي فقال عليه السلام بل ترفق به ونحسن اليه وان ابا تحافة قبل ان اسلم سب النبي عليه السلام فصكك ابوبكر رضى الله عنه سكة اى ضربه ضربة سقط منها فقال عليه السلام او فعلته قال نعم قال فلا تمد اليه قال والله لو كان السيف قريبا منى لقتله قال فى التكملة فى هذه الرواية نظر لان هذه السورة مدينة ابوبكر مع ابيه الا ان بمكة انتهى . يقول الفقير لعله على قول من قال ان العشر الاول من هذه السورة مدنى والباقي مكى وان ابوبكر رضى الله عنه دعا ابنه عبدالرحمن الى البراز يوم بدر فأصره عليه السلام أن يقعد قال يا رسول الله دعنى اكن فى الرعدة الاولى وهى القطعة من الفرسان فقال عليه السلام متعنا بنفسك يا ابوبكر أما تعلم انك بمنزلة سمى وبصرى . يقول الفقير يعلم منه فضل ابي بكر على على رضى الله عنهما فان هذا فوق قوله عليه السلام لعل أنت منى بمنزلة هرون من موسى فتفطن لذلك وان مصعبا رضى الله عنه قتل أخاه عبيد بن عمير بأحد وان عمر رضى الله عنه قتل خاله العاص بن هشام بن المغيرة يوم بدر وان عليا وحزرة وعبيد بن الحارث رضى الله عنهم قتلوا يوم بدر عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة وكانوا من عشيرتهم وقرابنتهم وكل ذلك من باب الغيرة والصلابة كما قال عليه السلام الغيرة من الايمان والنية من النفاق ومن لا غيرة له لا دين له (وروى) عن الثورى انه قال كانوا يرون انها نزلت فيمن يصحب السلطان فيه زجر عن مصاحبته وعن عبد العزيز بن ابي دؤاد انه لقيه المنصور فى الطواف فلما عرفه هرب منه وتلاها وفى الحديث (من مشى خائف ظالم سبع خطوات فقد أجرم) وقد قال الله تعالى انا من المجرمين متقنون ﴿ اولئك ﴾ اشارة الى الذين لا يوادونهم وان كانوا اقرب الناس اليهم وأمسهم رحما ﴿ كتب ﴾ الله سبحانه ﴿ فى قلوبهم الايمان ﴾ اى اثبت فيها وهو الايمان الوهبى الذى وهب الله لهم قبل خلق الاصلاب والارحام اذ لا يزال بحال ابدا كالايمان المستعار وفيه دلالة على خروج العمل من مفهوم الايمان فان الجزء الثابت فى القلب ثابت فيه قطعا ولا شئ من اعمال الجوارح يثبت فيه وهو هجة ظاهرة على القدرية حيث زعموا أن الايمان والكفر يستقل بعملهما العبد ﴿ وأبدىهم ﴾ اى قواهم واصله قوى يدهم ﴿ بروح منه ﴾ اى من عند الله فمن لا يتدأ الغاية وهو نور القرءان او النصر على العدو او نور القلب وهو بادرادك حقيقة الحال والرغبة فى الارتقاء الى المدايح الرفيعة الروحانية والحلاص من درك عالم الطبيعة الدنية وكل ذلك سعى روحا لكونه سببا للحياة قال سهل رحمه الله حياة الروح بالتأييد وحياة النفس بالروح وبالذكر وحياة الذكر بالذاكر وحياة الذاكر بالذكور ﴿ ويدخلهم ﴾ فى الآخرة ﴿ جنات تجري من تحتها ﴾ اى من تحت اشجارها او قصورها ﴿ الانهار ﴾ الاربعة يعنى جوبها ازاب وشير وخر وعسل ﴿ خالدن فيها ﴾

ابدا لا آباد لا يقرب منهم زوال ولا موت ولا مرض ولا فقر كما قال عليه السلام ينادى مناد  
 أن لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبدا وأن لكم أن تحيوا فلا تموتوا أبدا وأن لكم أن  
 تشبوا فلا تهرموا أبدا وأن لكم أن تنعموا فلا تبأسوا أبدا ﴿رضى الله عنهم﴾ خشود  
 شد خدای از ایشان بطاعتی که در دنیا کردند . وفي الارشاد استئناف جار مجرى التعديل  
 لما أفاض عليهم من آثار رحمة العاجلة والآجلة والرضى ترك السخط ﴿ورضوا عنه﴾  
 وخشود شدند ایشان از خدای بکرامتی که وعده کرده ایشانرا در عقی . وفي الارشاد  
 بیان لابتهاجهم بما اوتوه عاجلا و آجلا ﴿اولئك حزب الله﴾ تشریف لهم بیان اختصاصهم  
 به عز وجل ای جنده وانصار دینه قال سهل رضی الله عنه الحزب الشيعة وهم الابدال  
 وارفع منهم الصديقون ﴿الا ان حزب الله هم المفلحون﴾ الناجون من المكروه والفائزون  
 بالمحبوب دون غیرهم المقابلین لهم من حزب الشیطان المخصوصین بالخذلان والحسران  
 وهو بیان لاختصاصهم بالفوز بسعادة النشأتین وخیر الدارین وقال بعض أهل الاشارة  
 حزب الله أهل معرفته ومحبه وأهل توحیده هم الفائزون بنصرة الله من مهالك القهريات  
 ومصارع الامتحانات وجدوا الله بالله اذا ظهر واحد منهم ينهزم المبطون ويتفرق  
 المغالطون لان الله تعالى أسبل علی وجوههم نور هیته وأعطى لهم اعلام عظمتهم یفر منهم  
 الاسود ويخضع لهم الشاخات کلامهم الله بحسن رعايته ونورهم بسنا قدرته ورفع لهم  
 اذکارهم فی العالمین وعظم اقدارهم وکتم اسرارهم . وامام ثعلبی از جرجانی که او از مشایخ  
 خود شنیده که داود علیه السلام از حق تعالی پرسید که حزب تو کیست خطاب آمد از  
 حضرت عزت که الغاضة ابصارهم والسلیمة اکتفهم والقیة قلوبهم اولئك حزبی وحول  
 عرشى هر که چشم او از محارم فرو بسته بود ودست او از آزار خلق واخذ حرام  
 کوتاه باشد ودل خود از ماسوی پاکیزه کرده از جمله حزب حضرت الله است  
 ودرین باب گفته اند

از هر چه نارواست برو دیدها بیند . وز هر چه ناپسند بود دست بازدار

لوح دل از غبار تعلق بشوی پاک . تا باشد بحلقه اهل قلوب بار

وفي الآیة نشارة الى ابوة الروح بالنسبة الى السر والحنی والقلب والنفس والهوى  
 وصفاتها لولادة الكل عن مادة ازدواج الروح مع القلب والى نبوة الكل الى الروح  
 والى اخوة السر مع النفس واخوة القلب مع الهوى وعشيرة صفاتها مع الحنی لكون  
 الكل من واد واحد واصل متحد هو الروح فمن قطع ارتباط التعلق مع النفس والهوى  
 وصفاتها الظلمانية الشیطانية بالتوجه الكلى الروحى والسرى والقلبی والحنفی الى الحضرة  
 الالهية فهم الذين كتب الله فی ألواح قلوبهم وصفاح اسرارهم الايمان الحقیقى الشهودى  
 العبائی وأیدهم بروح الشهود الكلى الجمی الجامع بین شهود الوحدة الذاتية الخقیقة و بین  
 شهود الكثرة الاسمائية النسبية والجمع بین الشهودین دفعة واحدة من غیر تخلل بینهما من  
 غیر احتجاب أحدهما عن الآخر وبدخلهم جنات تجرى من تحتها الأنهار من الجنة والجنة

(والمسائل)

والصفاتية والاسماية المشتملة على العلوم والمعارف والحقائق والحكم على الدوام والاستمرار  
رضوا عنه بقائهم عن الناسوتية ورضوا عنه ببقائهم بلا هويته اوائك حزب الله اى  
مظاهر ذاته وصفاته واسماؤه الا ان حزب الله هم المفلحون لقيامهم بقيومية الحق تعالى .  
واعلم انه كائن الدنيا والآخرة بومان متعاقبان متلاصقان فمن ذلك يعبر عن الدنيا باليوم  
وعن الآخرة بنفد ولكل واحدة منهما ينون فكونوا من ابناء الآخرة ولا تكونوا  
من ابناء الدنيا فانكم اليوم في دار العمل والاحساب وأنتم غدا في دار الآخرة ولا عمل  
ولعمري الدنيا منقطع دون نعيم الآخرة ثم ان هذا شأن الابرار واما المقربون فهم أهل الله  
لأهل الدارين ونيهم ماذكر من التجليات فهم حزب الله حقيقة لكمال نصرتهم في الدين  
ظاهرا وباطنا

تمت سورة المجادلة بعون الله تعالى في اواخر جمادى الاولى من شهر سنة خمس  
عشرة ومائة والف

تفسير سورة الحشر مدنيه وآيها اربع وعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

سبح لله ما في السموات وما في الارض ﴿ التسييح تبعد الله عن السوء وتطهره عما  
لا يليق بشأن الوهية ويكون بالجنان واللسان والحال والاول اعتقاد العبد بتعاله مما لا يليق  
بالاوهية وذلك لان من معاني التفعيل الاعتقاد بشئ والحكم به مثل التوحيد والتمجيد  
والتعظيم بمعنى الاعتقاد بالوحدة والمجد والعظمة والحكم بها وعلى هذا المعنى مثل التكفير  
والتضليل ومثل التجوز والترجيح والثاني القول بما يدل على تعاليه مثل التكبير والتهيل  
والتأمين بمعنى أن يقول الله اكبر ولا اله الا الله وآمين وهو المشهور وعند الناس والثالث  
دلالة المصنوعات على ان صانها متصف بنعوت الجلال متقدس عن الامكان وما يتبعه  
والمفسرون فسروا ما في القرءان من امثال الآية الكريمة على كل من الثاني والثالث ليم  
تسيح الكل كذا في بعض التفاسير وجمهور المحققين على ان هذا التسييح تسييح بلسان  
العبرة والاشارة لابسان الاشارة فقط لجميع الموجودات من العقلاء وغيرهم سبحانه تعالى  
يعنى تسييح ميكويد كه وبه باى مستأنس ميكند مرخدايرا كه مستحق ثناست . كاسبق  
تحقيقه في اول سورة الحديد وفي مواضع آخر من القرءان

بذكرش هرچه بينى در خرورش است . دلى داند درين معنى كه كوش است

نه بلبل بر كلش تسييح خوانست . كه هر خارى به توحيدش زبانست

وفي الحديث (انى لا اعرف حجرا بمكة كان سام على قبل أن أبعث انى لا اعرفه الا آن)

وعن ابن مسعود رضوا عنه ولقد كنا نسمع تسييح الطعام وهو يؤكل على ان شهادة

الجوارح والجلود مما نطق به القرءان الكريم وقال مجاهد كل الاشياء تسيح لله حيا كان

او جمادا وتسيحها سبحانه الله وبمحمد وهذا على الاطلاق واما بالنسبة الى كل موجود

فالتساويح مختلفة فلكل موجود تسبيح مخصوص به من حيث ما يقتضيه نشأته كما قال بعض الكبار فاذا رأيت هؤلاء العوالم مشتغلين بالذكر الذي أنت عليه فكشفك خيالي غير صحيح لاحقيق وانما ذلك خيالك أقيم لك في الموجودات فاذا شهدت في هؤلاء تنوعات الاذكار فهو الكشف الصحيح انتهى ﴿ وهو العزيز ﴾ ذوالعزة القاهرة ﴿ الحكيم ﴾ ذوالحكمة الباهرة وفي ايراد الوصفين بعد التسبيح اشارة الى الباعث له والداعي اليه لان العزة أثر الجلال والحكمة أثر الجمال فله الاتصاف بصفات الكمال وفي التأويلات النجمية سبح لله ما في السموات العقول عن معقولاتهم المقتنصة بشبكة الفكر بطريق ترتيب المقدمات وتركيب القياسات واقامة البراهين القطعية والادلة الفكرية لعدم جدواها في تحصيل المطلوب فان ذاته منزهة عن التزيهات العقلية المؤدية الى التعليل وما في السموات النفوس من التشبيه بل ذاته المطلقة جامعة للتزيه العقلي والتشبيه النفسي كما قال ليس كمثل شئ وهو التزيه وهو السميع البصير وهو التشبيه فجمعت ذاته المطلقة باحدية الجمعية بين التزيه والتشبيه دفعة واحدة بحيث يكون التزيه عين التشبيه والتشبيه عين التزيه كما قال العارف المحقق قدس سره ( فان قلت بالامرین كنت مسددا . وكنت اماما في المعارف سيدا ) فان التزيه نتيجة اسمه الباطن والتشبيه نتيجة اسمه الظاهر فافهم جدا وهو العزيز المنيع جبابه ان ينزه من غير التشبيه الحكيم الذي تقتضى حكمته ان لا يشبه من غير التزيه ( روى ) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة صالح بن النضير كأمير وهم رهط من اليهود من ذرية هرون أخى موسى عليه السلام قال السهيلي رحمه الله ونسبتهم الى هرون صحبة لان النبي عليه السلام قال لصفية رضى الله عنها بنت حبي بن أخطب سيد بنى النضير وقد وجدها تبكى لكلام قيل لها أبوك هرون وعمك موسى وبعلك محمد عليهم السلام والحديث معروف مشهور وفي بعض الكتب من أولاد الكاهن بن هرون ونزلوا قريبا من المدينة في فتن بنى اسرائيل انتظارا لبنة النبي عليه السلام وكان يقال لهم ولبنى فريظة الكاهنان لانهم من أولاده ايضا وكان بنوا النضير وقريظة وبنوا قينقاع في وسط ارض العرب من الحجاز وان كانوا يهودا والسبب في ذلك ان بنى اسرائيل كانت تغير عليهم العماليق في ارض الحجاز وكانت منازلهم يثرب والجحفة الى مكة فشكت بنوا اسرائيل ذلك الى موسى عليه السلام فوجه اليهم جيشا وأمرهم ان يقتلوهم ولا يبقوا منهم أحدا ففعلوا ذلك وترك منهم ابن ملك لهم كان غلاما حسنا فرقوا له ثم رجعوا الى الشام وموسى قدماء فقالت بنوا اسرائيل قد عصيتم وخالفتم فلا تؤويكم فقالوا نرجع الى البلاد التي غابنا عليها ونكون بها فرجعوا الى يثرب فاستوطنوها وتناسلوا بها الى ان نزل عليهم الاوس والخزرج بعد سيل العرم فكانوا معهم الى الاسلام فلما هاجر عليه السلام هاهنا بنى النضير على أن لا يكونوا له ولا عليه فلما ظهر عليه السلام اى غلب يوم بدر قالوا فيما بينهم النبي الذي ننته في التوراة لا ترد له راية يعني نتوان بودك كسى بروى ظفر يابد يارايت اقبال وى كسى بيفكند . فلما كان يوم أحد ما كان ارتابوا ونكثوا فخرج

( ك ب )

كعب من الاشراف في اربعين را كبا الى مكة فخالقوا قريشا عند الكعبة على قتاله عليه السلام وطاهدوا على الاضرار به ناقضين العهد . كعب اشرف باقوم خود بمدينه باز آمد وجبريل امين رسول را خبرداد ازان عهد و پيمان كه درميان ايشان رفت . فأمر عليه السلام محمد بن مسلمة الانصاري بفتح الميم وكان أخا كعب من الرضاعة فقتل كعبا غيلة بالكسراى خديعة فان الغيلة أن يخذعه فيذهب به الى موضع فاذا صار اليه قتله وذلك انه أتاه لبلأ فاستخرجه من بيته بقوله انى أتيتك لاستقرض منك شياً من التمر فخرج اليه فقتله ورجع الى النبي عليه السلام واخبره ففرح به لانه أضعف قلوبهم وسلب قوتهم وفي بعض الاخبار انه عليه السلام ذهب الى بنى النضير لاستعانة في دية في نفر من اصحابه اى دون العشرة فيهم أبو بكر وعمر وعلى رضى الله عنهم فقالوا له نعم يا أبا القاسم حتى تطعم وترجع بمجانك وكان عليه السلام جالسا الى جنب جدار من بيوتهم فخلا بعضهم ببعض وقالوا انكم لن تجدوا الرجل على مثل هذه الحالة فهل من رجل يعلم على هذا البيت فيلقى عليه صخرة فيرى منا منه فقال احد ساداتهم وهو عمرو بن جحاش انا لذلك فقال لهم أحد ساداتهم وهو سلام بن مشكم لاتفعلوا والله ليخبرن بما همتم به انه لتقض للعهد الذى بيننا وبينه فلما سعد الرجل لياقى الصخرة أتى رسول الله الخبر من السماء بما أراد القوم فقام عليه السلام مظهرا انه يقضى حاجته وترك اصحابه في مجالسهم ورجع مسرعا الى المدينة ولم يعلم من كان معه من اصحابه فقاموا في طلبه لما استبطأوه فلقوا رجلا مقبلا من المدينة فسألوه فقال رأيت داخل المدينة فأقبل أصحابه حتى انتهوا اليه فأخبرهم بما أرادت بنوا النضير فقدم اليهود وقالوا قد أخبر بأمرنا فأرسل عليه السلام اليهم محمد بن مسلمة رضى الله عنه ان اخرجوا من بلدى اى لان قريتهم زاهرة كانت من اعمال المدينة فلا تساكنوني بها فلقد همتم بما همتم من الفدر فسكتوا ولم يقولوا حرفا فأرسل اليهم المنافقون أن اقيموا في حصونكم فانا نمدمكم فارسلوا الى رسول الله انا لا نخرج من ديارنا فافعل ما بدالك وكان المتولى أمر ذلك سيد بنى النضير حبي بن أخطب والد صفية ام المؤمنين فاغتر بقول المنافقين فسار رسول الله عليه السلام مع المؤمنين وهو على حمار مخطوم بليف وحمل رايته على رضى الله عنه حتى نزل بهم وصلى العصر بفنائهم وقد تحصنوا وقاموا على حصنهم يرمون التبل والحجارة ووزربوا على الازقة وحصنوها فحاصرهم النبي عليه السلام احدى وعشرين ليلة فلما قذف الله في قلوبهم الرعب وأيسوا من نصر المنافقين طلبوا الصلح فأبى عليهم الا الجلاء على أن يحمل كل ثلاثة ابيات على بعير ماشاؤا من متاعهم الا السلاح . پس ششصد شتر بار خود را بر آراستند و اظهار جلادت نمودند دفعها میزدند و سرور کویان از بازار مدینه گذشتند . فجاؤا الشام الى اربحا من فلسطين والى اذرطات من دمشق الا اهل بيتين منهم آل أبى الحقيق وآل حبي بن أخطب فانهم لحقوا بنخبر ولحقت طائفة بالحبرة وهى بالكسرة بلد بقرب الكوفة ولم يسلم من بنى النضير الا رجلان احدهما سفيان بن عمير بن وهب والثانى سعد بن وهب اسلما على اموالهم فأحرزهاها فأنزل الله

تعالى سبحانه الى قوله والله على كل شيء قدير قال محمد جلاء بن النضير كان مرجع النبي عليه السلام من احد سنة ثلاث من الهجرة وكان فتح بن قريظة مرجعه من الاحزاب في سنة خمس من الهجرة وبينهما سنتان وفي انسان العيون كانت غزوة بنى النضير في ربيع الاول من السنة الرابعة والجلاء بالفتح الخروج من البلد والتفرق منه يقال أجليت القوم عن منازلهم وجلوتهم فاجلوا عنها وجلوا اي ابرزتهم عنها فان اصل الجلو الكشف الظاهر ومنه الطريقة الجلوتية بالجيم فانها الجلاء والظهور بالصفات الالهية كما عرف في محله والجلاء اخص من الخروج لانه لا يقال الجلاء الا لخروج الجماعة او لاجرائهم والخروج والايخراج يكون للجماعة والواحد وقيل في الفرق بينهما ان الجلاء كان مع الاهد والولد بخلاف الخروج فانه لا يستلزم ذلك قال العلماء مصالحة اهل الحرب على الجلاء من ديارهم من غير شيء لا يجوز الا آن وانما كان ذلك في اول الاسلام ثم نسخ والا آن لا بد من قتالهم اوسيمهم اوضرب الجزية عليهم ﴿ هو الذي ﴾ اوست خداوندى كه از روى اذلال ﴿ اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب ﴾ بيان لبعض آثار عزته واحكام حكمته اي امر باخراج اهل التوراة يعنى بنى النضير ﴿ من ديارهم ﴾ جمع دار والفرق بين الدار والبيت ان الدار دار وان زالت حوائطها والبيت ليس بيت بعدما انهدم لان البيت اسم مبنى مسقف مدخله من جانب واحد بنى للبيتوة سواء كان حيطانه اربعة او ثلاثة وهذا المعنى موجود في الصفة الا ان مدخلها واسع فيتناولها اسم البيت والبيوت بالمسكن اسم اخص والابيات بالشعر كما في المفردات ﴿ لاول الحشر ﴾ اللام تتعلق باخراج وهي للتوقيت اي عند اول حشرهم الى الشام وفي كشف الاسرار اللام لام العلة اي اخرجوا ليكون حشرهم الشام اول الحشر والحشر اخرج جمع من مكان الى آخر وكانوا من سبط لم يصيبهم جلاء قط اذ كان انتقالهم من بلاد الشام الى جانب المدينة عن اختيار منهم وهم اول من اخرج به جزيرة العرب الى الشام فعلى هذا الوجه ليس الاول مقابلا للآخر وسميت جزيرة لانه احاط بها بحر الحبشة وبحر فارس ودجلة والفرات قال الحليل بن احمد مبدأ الجزيرة من حفر ابي موسى الى اليمن في الطول ومن رمل يبرين وهو موضع بمحذآه الاحساء الى منقطع السماء في العرض والسموة بالفتح موضع بين الكوفة والشام او هذا اول حشرهم وآخر حشرهم اجلاء عمر رضى الله عنه اياهم من خيبر الى الشام وذلك حين بلغه الخبر عن النبي عليه السلام لا يبقين دنان في جزيرة العرب وقيل آخر حشرهم حشر يوم القيامة لان الحشر يكون بالشام ﴿ ما ظننتم ﴾ ايها المسلمون ﴿ ان يخرجوا ﴾ من ديارهم بهذا الذل والهوان لشدة بأسهم ووثاقه حصونهم وكثرة عددهم واعددهم ﴿ وظنوا ﴾ اي هؤلاء الكافرون ظنا قويا هو برتبة اليقين فانه لا يقع الا بعد فعل اليقين او ما نزل منزله ﴿ انهم ما اتهم حصونهم من امة ﴾ الحصون جمع حصن بالكسر وهو كل موضع حصين لا يوصل الى جوفه والقلة الحصن الممتنع على الجبل فالاول اعم من الثاني وتحصن اذا اتخذ الحصن

(مسكنا)

سكننا ثم نجوز به فقبل درع حصينة لكونها حصنا للبدن وفرس حصان لكونه حصنا لراكبه والمعنى ظنوا ان حصونهم تمنعهم من بأس الله وقهره وقدم الخبر وأسند الجملة الى ضميرهم للدلالة على فرط وثوقهم بحصانتها واعتقادهم في انفسهم انهم في عزة ومنعة لا يبالي بسببها فتقديم المسند يفيد قصر المسند اليه على المسند فان معنى قائم زيد أن زيدا مقصور على القيام لا يتجاوز الى القعود وكذا معنى الآية ان حصونهم ليس لها صفة غير المانعة ويجوز أن يكون مانعهم خيرا لأن وحصونهم مرتفعا على الفاعلية لاعتماده على المتدأ فان قيل ما المانع من جعل مانعهم مبتدأ وحصونهم خيرا فان كليهما معرفة قلت كون مانعهم نكرة لان اضافتها غير مخصوصة وان القصد الى الاخبار عن الحصون ﴿فأناهم الله﴾ اي امر الله وقدره المقدور لهم ﴿من حيث لم يحتسبوا﴾ ولم يخطر ببالهم وهو قتل رئيسهم كعب من الاشرف فصره على يداخيه فانه مما أصعب قوتهم وقل شوكتهم وسلب قلوبهم الا من والطمانينة بما قذف فيها من الرعب والفاء اما للتعقيب اشارة الى أن البأس لم يكن متراخيا عن ظنهم او للسبب اشارة الى انهم انما أخذوا بسبب اعجابهم بأنفسهم وقطعهم النظر الى قدرة الله وقوته ﴿وقذف في قلوبهم الرعب﴾ القذف الرمي البعيد والمراد هنا الالتقاء قال في الكشف قذف الرعب اسيانه وركزه ومنه قالوا في صفة الاسد مقذف لما ان قذف باللحم قذفا لا كتنازه وتداخل اجزائه والرعب الاقطاع من امتلاء الحوف ولتصور الامتلاء منه قيل رعبت الحوض اي ملأته وباعتبار القطع قيل رعبت السنام اي قطعته قال بعضهم الرعب خوف يملأ القلب فيغير العقل ويعجز النفس ويشوش الرأي ويفرق التدبير ويضر البدن والمعنى أثبت فيها الحوف الذي يربها ويملاها لان المعبر هو الثابت وما هو سريع الزوال فهو كغير الواقع وقال بعضهم فلا يلزم التكرار لان الرعب الذي اشتمله قوله فأناهم الله هو أصل الرعب و فرق بين حصول اصله وبين ثباته ودلت الآية على ان وقوع ذلك الرعب صار سببا في اقدامهم على بعض الافعال وبالجملة فالفعل لا يحصل الا عند حصول داعية متاكدة في القلب وحصول تلك الداعية لا يكون الا من الله فكانت الافعال بأسرها مسبتة الى الله بهذا الطريق كذا في الباب ﴿يخربون بيوتهم بأيديهم﴾ الجملة استئناف لبيان حالهم عند الرعب اي يخربونها بأيديهم ليسدوا بما تقضوا منها من الحشب والحجارة افواه الاذنة وثلاثا تبني بعد جلائهم مساكن للمسلمين ولينقلوا معهم بعض آلاتها المرغوب فيها مما يقبل النقل والاحراب والتخريب واحد يقال خرب المكان خرابا وهو ضد العمارة وقد اخرجه وخربه اي افسده بالنقض والهدم غير أن في التشديد مبالغة من حيث التكثير لكثرة البيوت وهو قرآنة أبي عمرو وفرق أبي عمرو بين الاحراب والتخريب فقال خرب بالتشديد بمعنى هدم ونقض وافسد واخرب بالهمزة ترك الموضع وقال اي ابو عمرو وانما اخترت التشديد لان الاحراب ترك الشيء خرابا بغير ساكن وبنوا النضير لم يتركوها خرابا وانما خربوها بالهدم كما يدل عليه قوله بأيديهم وأيدي المؤمنين ان قيل البيوت

هي الديار فلم يزل يخرّبون ديارهم على وفق ماسبق وايضا كيف ما كان الاخراج من ديارهم وهي مخربة أجيب بان الدار ماله بيوت فيجوز اخراب بعضها واقضاء بعضها على مقتضى الرأى فيكون الخروج من الباقي على ان الاخراج لا يقتضى العمارة اذ يجوز أن يكون باخراب المساكن والطرح منها قال سهل رحمه الله يخرّبون بيوتهم بأيديهم اى قلوبهم بالبدع وفي كشف الاسرار نخست دين ودل خویش از روی باطن خراب کردند تا خرابی باطن بظاهر سرايت کرد وخانه خود نیز خراب کردند ﴿ وأیدی المؤمنین ﴾ حيث كانوا يخرّبونها ازالة لمحصنهم ومتمنعهم وتوسيعا لمجال القتال واضرار ابيهم واسناد هذا اليهم لما انهم السبب فيه فكأنهم كلفوهم اياه وامروهم به وهذا كما في قوله عليه السلام لعن الله من لعن والديه وهو كقوله عليه السلام من اكبر الكبائر أن يسب الرجل والديه فقالوا وكيف يسب الرجل والديه فقال يساب الرجل فيسب أباه فيسب أباه ويسب امه فيسب امه . يقول الفقير فيه اشارة الى ان استناد الكفار الى الحصون والاحجار وان اعتماد المؤمنين على الله الملك الغفار ولاشك ان من اعتمد على الماء من الحقيقى ظفر بمراده فيه دنياه وآخرته ومن استند الى ماسوى الله تعالى خسر خسرانا مينا في تجارته وان الانسان بنان الرب فرما قتل المرء نفسه وتسبب له فهدم بنان الله فصار ملعونا وقس على هذا حال القلب فانه بيت الله واجتهد حتى لا يغلب عليه النفس والشيطان ( قال الحافظ )

من آن نكين سليمان بهيچ نستانم . كه كاه كاه برودست امر من باشد

﴿ فاعتبروا ﴾ پس عبرت كيريد ﴿ يا اولى الابصار ﴾ اى يا اولى الالباب والعقول والبصائر يعنى انعطوا بما جرى عليهم من الامور الهائلة على وجه لاتكاد تهتدى اليه الافكار واتقوا مباشرة ما اداهم اليه من الكفر والمعاصى وانتقلوا من حال الفريقين الى حال أنفسكم فلا تعملوا على تعاضد الاسباب كبنى النضير الذين اعتمدوا على حصونهم ونحوها بل توكلوا على الله تعالى وفي عين المعانى فاعتبروا بها خراب جميع الدنيا

جهان اى پسر ملك جاويد نيست . ز دنيا وفادارى اميد نيست

والاعتبار مأخوذ من العبور وهو المجاوزة من شئ الى شئ ولهذا سميت العبارة عبارة لانها تنتقل من العين الى الحد وسمى اهل التعبير لان صاحبه ينتقل من التخيل الى المعقول وسميت الالفاظ عبارات لانها تنقل المعانى من لسان القائل الى عقل المستمع ويقال السعيد من اعتبر بغيره لانه ينتقل عقله من حال ذلك الغير الى حاله نفسه

جو بر كشته بختی در افتد بند . ازونيك بختان بكيرند بند

والبصر يقال للجارحة الناظرة وللقوه التى فيها ويقال القلب المدركة بصيرة وبصرو لا يكاد يقال للجارحة بصيرة كما في المفردات قال بعض التفاسير الابصار جمع بصر وهو ما يكون فى الرأس و به يشاهد عالم الملك وهو عالم الشهادة حتى لو كان بين الرأى والمرئى مقدار عدة آلاف سنة يشاهده فى طرفه عين بوصول نور من احدقة العين الى المرئى حكاية للرأى والبصيرة فى القلب كالبصر فى الرأس وبها يشاهد عالم الملكوت وهو عالم الغيب

( حق )



حق لو كان المشاهد في العالم الاعلى وفي اللوح المحفوظ بل في علم الله تعالى مما تتعلق مشيئة الله بمشاهدة احد اياه من عبادته لشاهده في آن واحد وقد يشاهد الممتنع والمحال وغير المتناهي بنوع مشاهدة كما نجده في وجداننا وكل ذلك من غرائب صنع الله وجعل البعض البصر هنا مجازا عن المشاهدة لانه كثيرا ما يكون آلة لمشاهدتها ويكون هو معتبرا باعتبارها حتى لولاها يكون هو في حكم المفقود وبهذا الاعتبار اورد الابصار في مقام البصائر فقال في تفسيره فانتظروا وانظروا فيما نزل بهم ياذوى العقول والبصائر وهذا هو الاليق بشأن الاتعاض والافوق لقوله تعالى فاعتبروا يا اولي الابواب اذا لب وهو العقل الخالص عن الكدورات البشرية والبصيرة التي هي عين القلب حين ما كانت مجلوة خاصة بالعقلاء اللائقين للخطاب بالامر بالاعتبار واما البصر فيوجد في البهائم والبصيرة الغير المجلوة فتوجد في العوام وجعله البعض الآخر على حقيقته فقال في تفسيره فاعتبروا من عين تلك الوقائع لكن ما آل القولين واحد اذ مجرد البصر المعين لا يفيد الاعتبار بلا بصيرة صحيحة وفي الوسيط معنى الاعتبار النظر في الامور ليعرف بها شئ آخر من جنسها قال يحيى بن معاذ رحمه الله من لم يعتبر بالمعابة استغنى عن الموعظة وقد استدل بالآية على حجية القياس من حيث انه امر بالمجازة من حال الى حال وحملها عليها في حكم لما بينهما من المشاركة المقتضية له كما فصل في الكتب الاصولية وأشار بأهل الكتاب الى يهودى النفس ونصرانى الهوى وانما نسبنا النصر الى الهوى واليهود الى النفس لغلبة عطلة النفس فان الهوى بالنسبة الى النفس كالروح بالنسبة الى الجسم البدنى ولهذا المعنى قيل الهوى روح النفس يتفخ فيها هوى الشهوات الحيوانية ويهوى الى هاوية الجحيم والله تعالى يستأصلها من ديار صفاتها الظلمانية بالصدمة الاولى من قتال الحشر الاول وظنوا ان حصون طباعهم الرديئة تمنعهم عن الانسلاخ من صفاتهم الخبيثة فأتاهم الله بالتجلى القهرى وقذف في قلوب النفس والهوى رعب المفارقة بينهما فان كل واحد منهما كان متمسكا بالآخر تمسك الروح بالبدن وقيام البدن بالروح يخربون بيوت صفاتهم بأيدي احوالهم المضادة وبقوة أيدي الروح والسر والقلب لغلبة نوريتهم عليها فاعتبروا يا اولي الابصار الذين صار الحق تعالى بصيرهم كما قال في بصير وبى يسمع وبى يبطن الحديث بطوله ﴿ ولولا ان كتب الله ﴾ حكم ﴿ عليهم ﴾ اى على بنى النضير ﴿ الجلاء ﴾ اى الخروج من اوطانهم على ذلك الوجه الفظيع وقد سبق الكلام في الجلاء ولولا امتناعية وما بعدها مبتدأ فان أن مخففة من الثقبلة اسمها ضمير الشأن المقدر اى ولولا أنه وكتب الله خبرها والجملة في محل الرفع بالابتداء بمعنى ولولا كتاب الله عليهم الجلاء واقع في عامه اوفى لوجه ﴿ لعذبهم في الدنيا ﴾ بالقتل والسبي كما فعل بينى قريظة من اليهود قال بعضهم لما استحقوا مجرمهم العظيم قهرا عظيما اخذوا بالجلاء الذى جعل عديلا لقتل النفس لقوله تعالى ولو انا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم او اخرجوا من ديارهم ما فعلوه الى قابل منهم مع ان فيه احتمال ايمان بعضهم بعد مدة وايمان من يتولد منهم ﴿ ولهم في الآخرة عذاب النار ﴾ استئناف غير متعلق بجواب لولا اذ لو كان معطوفا

عليه لزم أن نجوا من عذاب الآخرة أيضا لأن لولا تفتي انتفاء الجزاء لحصول الشرط وإنما جبي به لبيان أنهم ان نجوا من عذاب الدنيا بكتابة الجلاء لانجاة لهم من عذاب الآخرة يقول الفقير لا يلزم من نجاةهم من عذاب الدنيا أن لا يكون جلاؤهم من قبيل العذاب وإنما لم يكن منه بالنسبة الى عذاب الاستئصال والوجه في جلاؤهم أنهم قصدوا قتل النبي عليه السلام وقتله شر من ألف قتل فأخذوا بالجلاء لموتوا كل يوم ألف مرة لان انقطاع النفس عن ما لوفاتها بمنزلة موتها فجاء الجزاء من جنس العمل قال بعض أهل الاشارة ولولا ان كتب الله على يهودى النفس ونصرانى الهوى جلاء الانسلاخ من ديار وجوداتهم لعذبهم فى طلب الدنيا وعجبتا ولهم فى آخر الامر عذاب نار القطيعة عن ما لوفاتهم الطبيعية ومستحسناتهم الحسية ﴿ ذلك ﴾ اى ما حاق بهم وسيجيق ﴿ بأنهم ﴾ اى بسبب أنهم ﴿ شاقوا الله ورسوله ﴾ خالفوا امرها وفعولوا ما فعلوا مما حكى عنهم من القبائح والمشاقة كون الانسان فى شق ومخالفة فى شق ﴿ ومن يشاق الله ﴾ كأننا من كان ﴿ فان الله شديد العقاب ﴾ له فهو نفس الجزاء بحذف العائد او تعليل للجزاء المحذوف اى يعاقبه الله فان الله شديد العقاب فاذا لهم عقاب شديد ايضا لكونهم من المشاقين وأيا ما كان فالشرطية بتحقيق للسيدة بالطريق البرهاني وفيه اشعار بأن المخالفة تقتضى المؤاخذة بقدر قوتها وضعفها فليحذر المؤمنون من العصيان مطلقا .

هميئت بسنست اكر بشوى . كه كر خار كارى سمن بدروى

اعلم ان الله الذى هو الاسم الاعظم جامع لجميع الاسماء الالهية المنقسمة الى الاسماء الجلالية القهرية والجمالية اللطيفة والتشاقق فيه استدعاء احد الشقين من التجليين الجمالى والجلالى بأن يطلب الطالب منه اللطف والجمال وهو ممن يستحق القهر والجلال لا ممن يستحق اللطف والجمال فهو يستدعى من الحق شيا لا تقتضى حكمته البالغة اعطاء اياه وهو من قبيل التحكم الذى لا يجوز بالنسبة الى الله تعالى كما قال تعالى ومن الناس من يعبد الله على حرف فان اصابه خير اطمان به وان اصابته فتنة اتقاب على وجهه ( قال الحافظ )

درين چن نكنم سرزنس بخود روي . چنانكه پرورشم میدهندى روي  
والمشاقة مع الرسول عليه السلام المنازعة فى حكمة امره ونهيه مثل اسرار الصلوات الخمس واختلاف اعدادها وقرآنها جهرا وسرا ومثل اسرار الزكاة واختلاف احكامها ومثل احكام الحج ومناسكها ونحن امرنا بمحض الامثال والاقبياد وما كلفنا بمعرفة اسرارها وحقا ثقتها والنبي عليه السلام مع كمال عرفانه وجلال برهانه يقول ان أتبع الا ما يوحى الى وقال نحن نحكم بالظواهر والله يعلم السر آثر قوله فان الله شديد العقاب ومن شدة عقابه ابتلاء عبده بامثال هذه الاشياء مع عدم تكليفه اياه بمعرفة حقائقها والمراد بالعقاب الاتعاب والا فالاحكام من قبيل الرحمة لا العذاب ولذا من قال هذه الطاعات جعلها الله علينا عذابا من غير تأويل كافر ﴿ ما قطعتم من لينة ﴾ ما شرطية نصب بقطعتم واللينه فعلة نحو سخطه من اللون على ان اصلها لونة فياؤها مقلوبة عن واو لكسرة ما قبلها نحو وية وقيمة وتجميع على ألوان وهى ضرور النخل كلها وقيل من اللين وتجميع على لين وأليان وهى النخلة

(الكريمة)

الكريمة الشجرة بكونها قريبة من الارض والطيبة الثمرة قال الراغب في المفردات اللين ضد الحشونة ويستعمل ذلك في الاجسام ثم يستعار للمخلق ولغيره من المعاني فيقال فلان لين وفلان خشن وكل واحد منهما يمدح به طورا ويذم به طورا بحسب اختلاف المواضع وقوله ما قطعتم من اينة اي من نخلة ناعمة ومخرجه مخرج فعلة نحو حنطة ولا يختص بنوع منه دون نوع انتهى والمعنى اي شئ قطعتم من نخلة من نخيلهم بأنواعها وقيل اللينة ضروب النخل كلها ما خلا العجوة والبرنية وهما أجود النخل ﴿ او تركتموها ﴾ الضمير لما وتأنيبه لتفسيره باللينة كما في قوله تعالى مافتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها ﴿ قائمة ﴾ حال من ضمير المفعول ﴿ على اصولها ﴾ كما كانت من غير أن تتعرضوا لها بشئ من القطع جمع اصل وهو ما يشعب منه الفرع ﴿ فباذن الله ﴾ فذاك اي قطعها وتركها بأمر الله فلا جناح عليكم فيه فان في كل من القطع والترك حكمة ومصلحة ﴿ وليخزي الفاسقين ﴾ اي وليذل اليهود الخارجين عن دائرة الاسلام اذن في قطعها وتركها فهو عاة محذوف يقال خزي الرجل لحقه انكسار اما من نفسه وهو الحياء المفرط ومصدره الخزاية واما من غيره وهو ضرب من الاستخفاف ومصدره الخزي اذن الله في قطعها وتركها لانهم اذا رأوا المؤمنين يتحكمون في اموالهم كيف احبوا ويتصرفون فيها حسبما شاؤوا من القطع والترك يزدادون غيظا ويتضاعفون حسرة وذلك ان رسول الله عليه السلام حين أمر أن قطع نخيلهم وتحرق قات اليهود وهم بنوا النضير يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد في الارض فما بال قطع النخيل واحرقها فشق ذلك على النبي عليه السلام وكان في انفس المؤمنين ايضا من ذلك شئ فزلت وجعل أمر رسول الله أمره تعالى لانه عليه السلام ما ينطق عن الهوى واستدل به على جواز هدم ديار الكفرة وقطع اشجارهم مشمرة كانت او غير مشمرة واحراق زروعهم زيادة اغيظهم وتخصيص اللينة بالقطع ان كانت من الالوان ليستبقوا لانفسهم العجوة والبرنية اللتين هما كرام النخيل وان كانت هي الكرام ليكون غيظهم أشد ويقال ان العتيق والعجوة كانتا مع نوح في السفينة والعتيق الفحل وكانت العجوة أصل الامان كلها فلذا شق على اليهود قطعها وظهر من هذا أن اللون هو ما عدا العجوة والبرنية من انواع التمر بالمدينة والبرنية بالفارسية حمل مبارك او جيد لان أصله برنيك فعرب ومن انواع تمر المدينة الصبحاني وفي شرح مسلم للنووي ان انواع التمر مائة وعشرون وفي تاريخ المدينة الكبير للسيد السمودي أن انواع التمر بالمدينة التي أمكن جمعها بلغت مائة و بعضا وثلاثين ويوافقه قول بعضهم اختبرناها فوجدنا اكثر مما ذكره النووي قال و لعل ما زاد على ما ذكر حدث بعد ذلك و اما انواع التمر بغير المدينة كالمغرب فلا تكاد تنحصر فقد نقل ان عالم فاس محمد بن غازي أرسل الى عالم سلجماسه ابراهيم بن هلال يسأله عن حصر انواع التمر بتلك البلدة فأرسل اليه حملا او حملين من كل نوع ثمرة واحدة فأرسل اليه هذا ما تعلق به عالم الفقير و أن تمدوا نعمة الله لا تحصوها وفي نسق الازهار ان بهذه البلدة رطباً يسمى البثوني وهو أخضر اللون واحلى من عسل النحل ونواه في غاية الصفر

وكانت العجوة خير أموال بنى النضير لانهم كانوا يقاتونها و في الحديث ( العجوة من الجنة وتمرها يغذي أحسن الغذاء ) روى انه آدم عليه السلام نزل بالعجوة من الجنة وفي البخارى من تصبح كل يوم على سبع تمرات عجوة لم يصبه في ذلك اليوم سم ولا سحر وقد جاء في العجوة العالية شفاء وانها ترياق اول البكرة وفي كلام بعضهم العجوة ضرب من التمر اكبر من الصبحاني تضرب الى السواد وهي مما غرسه النبي عليه السلام بيده الشريفة وقد علمت انها في نخل بنى النضير وعن ابن عباس رضى الله عنهما هبط آدم من الجنة بثلاثة اشياء بالآسة وهي سيدة ريحان الدنيا والسنبلة وهي سيدة طعام الدنيا والعجوة وهي سيدة ثمار الدنيا وفي الحديث ( ان العجوة من غرس الجنة وفيها شفاء وانها ترياق اول البكرة وعليكم بالتمر البرنى فكلوه فانه يسبح في شجره ويستغفر لآكله وانه من خير تمركم وانه دواء وليس بداء ) وجاء بيت لا تمر فيه جياح أهله قال ذلك مرتين ولما قطعت العجوة شق النساء الجيوب وضربن الحدود ودعون بالويل كما في انسان العيون قال بعض أهل الاشارة يشير الى من قطع نخلة حبة الدنيا من ارض قلبه بأمر الله وحكمته المقتضية لذلك الامر بالقطع وهم المحرمون المنقطعون عن الدنيا ومحبتها وشهواتها ولذاتها المتوجهون الى طريق السلوك الى الله بتزكية النفس وتصفية القلب وتخليه السر وتخليه الروح والى من ترك الدنيا في ارض قلبه قائمة على اصولها على حالها باذن الله وحكمته البالغة المقتضية لابقائها وهم السكاملون المكملون الواصلون المواصلون الذين ليس للدنيا ولا للآخرة عندهم قدر ومقدار مازاغ نظر ظاهريهم ولا بصر باطنهم اليهما لاشتغالهم بذكر الله اى بذكر ذاته وصفاته واسمائه كما قال في حقهم رجال لاتلهمم تجارة ولابيع عن ذكر الله ولايخزي الفاسقين الذين خرجوا من مقام المعرفة والعرفان وما عرفوا ان للحق عبادا ليس للدنيا والآخرة عندهم قدر ومقدار ومازاغ بصر ظاهريهم ولا نظر باطنهم اليهما وطعنوا فيهم بمحبة الدنيا ونسبوا اليهم حب الشهوات الحيوانية واللذات الجسمانية فأخزاهم الله بشؤم هذا الطعن والله يشهد انهم لكاذبون ( قال الحافظ )

بس تجر به كرديم درين دير مكافات . بادرد كشان هر كه در افتاد بر افتاد  
 وما افاء الله على رسوله في بيان حال ما أخذ من أموالهم بعد بيان ما حل بأنفسهم من العذاب العاجل والآجل وما فعل بديارهم ونخيلهم من التخريب والقطع وما موصولة مبتدأ وقوله فما اوجفتم خبره ويجوز جعلها شرطية وقوله فما اوجفتم جوابا والفي في الاصل بمعنى الرجوع وافاء أعاد وارجع فهو على اصل معناه هنا والمعنى ما أعاده اليه من مالهم اى جعله عائدا فقيه اشمار بأنه كان حقيقا بأن يكون له عليه السلام وامنما وقع في أيديهم بغير حق فرجعه الله الى مستحقه لانه تعالى خلق الناس لعبادته وخلق ما خلق ليتوسلوا به الى طاعته فهو جدير بأن يكون للمطيعين وهو عليه السلام رأسهم ورئيسهم و به أطاع من أطاع فكان أحق به فالعود على هذا بمعنى أن يتحول الشيء الى ما فارق عنه وهو الأشهر ويجوز أن يكون معناه صيره له فالعود على هذا بمعنى أن

يتحول الشيء الى ما فارق عنه وان لم يكن ذلك التحول مسبوقا بالحصول له والحمل هنا  
 على هذا المعنى لا يجوز الى تكلف توجيه بخلاف الاول وكلمة على تؤيد الثاني وقال  
 بعضهم افاء الله مبنى على ان الفبي الغنيمة فعنى افاء الله على رسوله جعله فيثاله خاصة وقال  
 الراغب الفبي والغنيمة الرجوع الى حالة محمودة وقيل للغنيمة التي لا يلحق فيها مشقة في  
 قال بعضهم سمي ذلك بالفبي تشبيها بالفبي الذي هو الظل تنبها على ان اشرف امراض  
 الدنيا يجري مجرى ظل زائل والفئة الجماعة المتظاهرة التي يرجع بعضهم الى بعض  
 في التعاضد وقال المتطري في المغرب في الفرق بين الغنيمة والفبي والنفل ان الغنيمة عن ابي  
 عبيد مائيل من اهل الشرك عنوة والحرب قائمة وحكمها ان تخمس وساؤها بعد الخمس  
 للغانمين خاصة والفبي مائيل منهم بعد ما نضع الحرب اوزارها و تصير الدار دار اسلام  
 وحكمه ان يكون لكافة المسلمين ولا يخمس والنفل ما ينقله الغازي اي يعطاه زائدا  
 على سهمه وهو ان يقول الامام او الامير من قتل قبلا فله سابعه او قال للسرية ما اصبتم  
 فلكم ربه او نصفه ولا يخمس وعلى الامام الوفا به وعن علي بن عيسى الغنيمة اعم  
 من النفل والفبي اعم من الغنيمة لانه اسم لكل ما صار للمسلمين من اموال اهل الشرك  
 قال ابوبكر الرازي فالغنيمة في الجزية في ومال اهل الصلح في والخراج في  
 لان ذلك كله مما افاء الله على المسلمين من المشركين وعند الفقهاء كل ما يحل اخذه من  
 اموالهم فهو في منهم اي بنى النصير ﴿ فما ﴾ نافية ﴿ او جفتم عليه ﴾ اي فما  
 اجرتم على تحصيله و تغنمه من الوجيف وهو سرعة السير يقال او جفت البعيراً سرعته  
 وفي القاموس الوجيف ضرب من سير الخيل والابل وقيل او جف فاعجف ﴿ من خيل ﴾  
 من زائدة بعد النفي اي خيلا وهو جماعة الافراس لا واحده او واحد خائل لانه يختال  
 والجمع اخيال وخيول كما في القاموس وقال الراغب الخيلاء التكبر من تخيل فضيلة ترا  
 اي للانسان من نفسه ومنها تتاول لفظه الخيل لما قيل انه لا يركب احد فرسا الا وجد  
 في نفسه نخوة والخيل في الاصل اسم للافراس والفرسان جميعا قال تعالى ومن رباط  
 الخيل و يستعمل في كل واحد منهما منفردا نحو ماروى يا خيل الله اركبي فهذا للفرسان  
 وقوله عليه السلام عفوت لكم عن صدقة الخيل يعني الافراس انتهى . والخيل نوعان  
 عتيق وهجين فالعتيق ما ابواه عربيان سمي بذلك لعتقه من العيوب و سلامته من الطعن فيه  
 بالامور النقصية و سميت الكعبة بالبيت العتيق لسلامتها من عيب الرق لانه لم يملكها  
 ملك قط واذا ربط الفرس العتيق في بيت لم يدخله شيطان والهجين الذي ابوه عربي  
 واه عجمية والفرق ان عظم البر ذونة اعظم من عظم الفرس وعظم الفرس اصلب و أثقل والبر  
 ذونة اهل من الفرس والفرس أسرع منه والعتيق بمنزلة الفزال والبر ذونة بمنزلة الشاة والفرس  
 يرى المنامات كبنى آدم ولا طحال له وهو مثل لسرعة وحركته كما يقال للبعير لامرارة  
 له اي له جسارة ﴿ ولا ركاب ﴾ هي ما يركب من الابل خاصة كما ان الراكب عندهم راكبها  
 لا غير و اما راكب الفرس فانهم يسمونه فارسا ولا واحد لها من لفظها وانما الواحدة منها

راحلة قال في المفردات الركوب في الاصل كون الانسان على ظهر حيوان و قد يستعمل في السفينة والراكب اخص في التعارف بمتطى البعير جمعه ركب و ركبان و ركوب و اخص الركاب بالركوب والمعنى ما قطعتم ولها شقة بعيدة ولا لقيم مشقة شديدة ولا قتالا شديدا وذلك و انه كانت قرى بني النضير على ميلين من المدينة وهي ساعة واحدة بحساب الساعات النجومية فذهبوا اليها مشيا وما كان فيهم راكب الا النبي عليه السلام وكان يركب حمارا مخطوما بليف على ماسبق او جملا على ما قاله البعض فافتتحها صلحا من غير أن يجرى بينهم مسابقة كأنه قال وما أفاء الله على رسوله منهم فاحصلتموه بكيد اليمين و عرق الجبين ﴿ ولكن الله يسלט رسوله على من يشاء ﴾ اي سنته تعالى جارية على أن يسلمهم على من يشاء من اعدائهم تسليطا خاصا وقد سلط النبي عليه السلام على هؤلاء تسليطا غير معتاد من غير أن تقتحموا مضايق الخطوب وتقاسوا شدائد الحروب فلاحق لكم في اموالهم يعني ان الامر فيه مفوض اليه يضعه حيث يشاء فلا يقسم قسمة الغنائم التي قوتل عليها واخذت عنوة وقهرا وذلك أنهم طلبوا القسمة كخبير فنزلت ﴿ والله على كل شيء قدير ﴾ فيفعل ما يشاء كما يشاء تارة على الوجوه المعهودة واخرى على غيرها

تيني كه آسمانش از فيض خود دهد آب • تنها جهان بكيرد بي منت سپاهي  
اعلم ان الفيض الالهي الفاض من الله على ساحة قلب السالك على قسمين اما بالوهاب المحض من خزانة اسمه الوهاب من غير تعمد من العامل فيه من ركض خيل النية الصالحة و من سوق ركاب العمل الصالح من الفرائض والتوافل فهو مقطوع الروابط من جانب السالك العامل فليس للسالك أن يضيف ذلك الفيض والوارد القلبي الى نفسه بوجه من الوجوه ولا الى الاعمال الصادرة منه بسبب الاعضاء والجوارح بل يتركه على صرافة الوهاب الرباني و طراوة العطاء الامتناني والآية الكريمة دالة هذا القسم واما مشوب بتعمله فهو من خزانة اسمه الجواد فله أن يضيفه الى نفسه واعضائه وجوارحه ليظهر اثره عليها كلها والآية الثالثة الآتية تشير الى القسم الثاني وقد جمع بينهما قوله تعالى لا تكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم فان الاول اشارة الى الاول والثاني الى الثاني وأراد برسوله رسول القلب وانما سمي القلب بالرسول لان الرسالة من حضرة الروح الى النفس الكافرة والهوى الظالم بدعوتها الى الحق تعالى بالايمان والهدى ﴿ ما افاء الله على رسوله من اهل القرى ﴾ بيان لمصارف الفيء بعد بيان افاؤه عليه صلى الله عليه وسلم من غير ان يكون للمقاتلة فيه حق ولذا لم يعطف عليه كأنه لما قيل ما افاء الله على رسوله من اموال بني النضير شيء لم يحصلوه بالقتال والغلبة فلا يقسم قسمة الغنائم فكأنه قيل فكيف يقسم فقيل ما افاء الله الخ قال في برهان القرء أن قوله وما افاء الله وبعده ما افاء الله بغير و او لان الاول معطوف على قوله ما قطعتم من ائنة والثاني استئناف وليس له به تعلق وقول من قال بدل من الاول متزييف عند اكثر المفسرين انتهى واعادة عين العبارة الاولى لزيادة التقرير ووضع اهل القرى موضع ضميرهم الاشعار بشمول ما لعقاراتهم ايضا فالمراد بالقرى قرى بني النضير ( وقال السكاشني ) من اهل القرى

( ان اموالهم )

از اموال و املاك اهل دهما و شهرها كه بحرب كرفته نشود و في عين المعاني اي قريظة و النضير بالمدينة و فدك و خيبر و في انسان العيون و فسرت القرى بالصغرى و وادي القرى اي بثلك ذلك كما في الامتاع و ينبع و فسرت بنى النضير و خيبر اي بثلاثة حصون منها وهي الكيبة و الوطيح و السلام كما في الامتاع و فدك اي نصفها قال العلماء كانت الغنائم في شرع من قبلنا الله خاصة لا يحل منها شيء لا احد و اذا غنمت الانبياء عليهم السلام جمعوها فتزل نار من السماء فتأخذها فخص نبينا عليه السلام من بينهم بأن احلت له الغنائم قال عليه السلام احلت لي الغنائم و لم تحل لاحد قبلي ﴿ فله و للرسول ﴾ يا امران ما احبا و قيل ذكرا لله للتشريف و التعظيم و التبرك و سهم النبي عليه السلام سقط بموته ( روى ) عن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه ان اموال بنى النضير كانت مما افاء الله على رسوله مما لم يوجب المسلمون عليه فكانت لرسول الله خالصة و كان ينفق على اهله منها نفقة سنة و ما بقي جعله في الحيل و السلاح عدة في سبيل الله ﴿ و لذي القربى ﴾ و هم بنوا هاشم و بنوا المطلب الفقراء منهم لما حرموا الصدقة اي الزكاة و روى ابو عصمة عن ابي حنيفة رحمه الله انه يجوز دفع الزكاة الى الهاشمي و انما كان لا يجوز في ذلك الوقت و يجوز النفل بالاجماع و كذا يجوز النفل للفقير كذا في فتاوى العتابي و ذكر في المحيط بعد ما ذكر هذه الرواية ( و روى ) ابن ساعدة عن ابي يوسف رحمه الله انه لا بأس بصدقة بنى هاشم بعضهم على بعض و لا أرى الصدقة عليهم و على موالهم من غيرهم كذا في النهاية و قال في شرح الآثار عن ابي حنيفة رحمه الله ان الصدقات كلها جائزة على بنى هاشم و الحرمة كانت في عهد النبي عليه السلام لو وصول خمس الخمس اليهم فلما سقط ذلك بموته حلت لهم الصدقة قال الطحاوي و بالجواز نأخذ كذا في شرح الوقاية لابن الملك ﴿ و اليتامى ﴾ جمع يتيم و اليتيم انقطاع الصبي عن ابيه قبل بلوغه و في سائر الحيوانات من قبل امه ﴿ و المساكين ﴾ جمع مسكين و يفتح ميمه و هو من لا شيء له ارله مالا يكفيه او اسكنه الفقير اي قلل حركته و الدليل الضعيف كما في القاموس و هو من السكون فونه اصلية لانون جمع و لذلك تجرى عليه الاعراب الثلاثة ﴿ و ابن السبيل ﴾ اي المسافر البعيد عن ماله و سمي به لملازمة له كما تقول لاص القاطع ابن الطريق و للمعمر ابن الليالي و لطير المساء ابن المساء و للغراب ابن دابة باضافة الابن الى دابة البعير لكثرة وقوعه عليها اذا دبرت و الدابة الجنب قال اهل التفسير اختلف في قسمة الفبي قيل يسدس لظاهر الآية و يصرف سهم الله الى عمارة الكعبة و سائر المساجد و يصرف ما بقي وهي خمسة اسداس الستة الى المصارف الخمسة التي يصرف اليها خمس الضميمة و قيل بخمس لان ذكر الله للتعظيم و يصرف كل خمس الى مصارف خمس الضميمة و يصرف الآن سهم الرسول عليه السلام الى الامام على قول و الى العساكر و الثغور على قول و هو الاصح عند الشافعية و الى مصالح المسلمين على قول و قيل بخمس خمسة كالفيمه فانه عليه السلام كان يقسم الخمس كذلك و يصرف الاخماس الاربعة كما يشاء اي كان يقسم الفبي اخماسا و يصرف الاخماس الاربعة لذي القربى

واليتامى والمساكين وابن السبيل وبخمس الخمس الباقى ويختار خمس الخمس لنفسه ويصرف  
 الاخماس الاربعة الباقية كما يشاء والآن على الخلاف المذكور من صرف سهمه عليه السلام  
 الى الامام او العساكر والثغور او مصالح المسلمين وفي التأويلات النجمية ذووا القربى  
 الروح والقلب والسر والحنى وهم مقربوا الحق تعالى بقرب الحسب والنسب واليتامى  
 المتولدات من النفس الحيوانية الباقية بعد فناء النفس بحسب سطوات تجليات القهر  
 والمساكين هم الاعضاء والجوارح وابن السبيل القوى البشرية والحواص الخمس المسافرون  
 الى عوالم المعقولات والمتخيلات والموهومات والمحسوسات بقدم العقل والحسب والوهم  
 والخمس وقال بعض اهل الاشارة ذووا القربى هم الذين شاركوه في بعض مقاماته عليه السلام  
 واليتامى هم الذين انقطعوا عمادون الحق الى الحق فبقوا بين الفقدان والوجدان طلاب  
 الوصول والمساكين هم الذين ليس لهم بلغة المقامات و ليسوا بمتكئين في الحالات وابن  
 السبيل هم الذين سافروا من الحدثنان الى القدم ﴿ كيلا يكون ﴾ علة لقوله فله وللرسول  
 اى تولى الله قسمة الفيء و بين قسمة لثلاث يكون اى الفيء الذى حقه ان يكون للفقراء  
 يعيشون به ﴿ دولة ﴾ بضم الدال وقرى بفتحها وهى ما يدول للانسان اى يدور من الغنى  
 والجد والغلبة اى كيلا يكون جدا ﴿ بين الاغنياء منكم ﴾ يتكاثرون به والخطاب للانصار  
 لانه لم يكن في المهاجرين فى ذلك الوقت غنى كما فى فتح الرحمن او كيلا يكون دولة جاهلية  
 بينكم فان الرؤساء منهم كانوا يستأثرون بالغنيمة ويقولون من عزيز اى من غلب سلب  
 فيجعلون الاستقلال بمال الغنيمة والافراد به منوطا بالغلبة عليه فكل من غلب على شئ  
 منه يستقل به ولا يعطى الفقراء والضعفاء شياً منه ( قال الكاشفى ) در معالم آورده كه اهل  
 جاهليت چون غنيمتى گرفتندى مهتر ايشان ربهى بر داشق واز باقى نيز بر اى خود تحفه  
 اختيار كردى وازرا صنى كفتندى و باقى را باقوم كذاشقى وتوانكران قوم بردرويشان  
 دران قسمت حيف كردندى جمعى از رؤساي اهل ايمان درغنايم بنى الضير همين خيال  
 بسته كفتند يا رسول الله شما ربهى ونصيفى مغمم را برداريد وبكذاريد تا باقى را قسمت  
 كنيم حق سبحانه وتعالى آرا خاصه حضرت پيغمبر عليه السلام كردانيد و قسمت آرا  
 بر وجهى كه مذكور شد مقرر ساخت و فرمود كه حكم فى پيدا كرديم تا نباشد آن فى  
 كردان دست بدست ميان توانكران از شما كه زياده از حق خود بردارند و فقرارا اندك  
 دهند يا محروم سازند چنانكه در زمان جاهليت بوده . و قيل الدولة بالضم ما يتداول  
 كالفرقة اسم ما يعترف اى ان الدولة اسم الشئ الذى يتداوله القوم بينهم فيكون مرة لهذا  
 ومرة لهذا والتداول بالفارسية از يكديگر فرا گرفتن . وتداول القوم كذا و داوول الله  
 بينهم كذا فالعنى كيلا يكون الفيء شياً يتداوله الاغنياء بينهم ويتماورونه فلا يصيب  
 الفقراء والدولة بالفتح مصدر بمعنى التداول وفيه اضمار محذوف فالعنى كيلا يكون ذاتداول  
 بينهم او كيلا يكون امساكها واخذها تداولاً لا يخرجونه الى الفقراء و قيل هى بالفتح بمعنى  
 انتقال حالة سارة الى قوم عن قوم وتستعمل فى نفس الحالة السارة التى تحدث للانسان

( يقال )



يقال هذه دولة فلان وقيل الضم للاغنياء والفتح للفقراء وفي الحديث ( اغتموا دولة الفقراء ) كما في الكواشي وفي الآية اشارة الى اعطاء كل ذي حق حقه كيلا يحصل بين الاغنياء والفقراء نوع من الجور والدولة الجاهلية يقال كان الفقراء في مجلس سفيان الثوري امرآ اي كالأمرآ في التقديم والاكرام والعزة ﴿ وما آتاكم الرسول ﴾ ماموصولة والعائد محذوف والابناء الاعطاء والمناولة اي ما اعطاكموه ايها المؤمنون من النبي ﴿ فخذوه ﴾ فانه حكيم ﴿ وما نهاكم عنه ﴾ اي عن اخذه ﴿ فانتهاوا ﴾ عنه ﴿ واقروا الله ﴾ في مخالفته عليه السلام ﴿ ان الله شديد العقاب ﴾ فيعاقب من يخالف امره ونهيه والاولى حمل الآية على العموم فالمنع وما آتاكم الرسول من الامر مطلقا فينا او غيره اصولا اعتقادية او فروعا عملية فخذوه اي فتمسكوا به فانه واجب عليكم . هر شري از دست او درآيد بستانيد كه حيات شما در آنست وآن لوح را خوانيد كه نويسد زيرا ضروريات شما در صفحه او بيانست وما نهاكم عن تعاطية ايا كان فانتهاوا عنه زيرا امر ونهي او بحق است هر كه ممثل امر او كردد نجات يابد وهر كه از نهي او اجتناب ننمايد در ورطه هلاك افتد . آنكس كه شد متابيع امر تو قد نجا . وانكو خلاف راي تو ورزيد قد هلك

وفيه دليل على ان كل ما امر به النبي عليه السلام امر من الله تعالى قال العلماء اتباع الرسول عليه السلام في الفرائض العينية فرض عين وفرض كفاية في الفروض على سبيل الكفاية وواجب في الواجبات وستة في السن فما علمنا من افعاله واقعا على جهة تقدي به في اتباعه على تلك الجهة وما لم نعلم على اي جهة فعله فلنا فعله على أدنى منازل افعاله وهو الاباحة (روى) ان ابن مسعود رضي الله عنه لقي رجلا محرما وعليه ثياب فقال ازرع عنك هذا فقال الرجل اقرأ على بهذا آية من كتاب الله قال نعم وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهاوا ( وروى ) عن ابن مسعود رضي الله عنه ( قال لعن الله الواشيات ) اي فاعلات الوشم وهو ما يوشم به اليد من نور أو نيلج قال في القاموس الوشم كالوعد غرز الابرة في البدن ورالنيلج عليه والنور كصبور النيلج ودخان الشحم وحصاة كالأمد تدق فيسفها اللثة ( والمستوشيات ) يقال استوشمت الجارية طلبت ان يوشم بها ( والتمنصات للحسن ) وهي اي التمنصة التي تنف شعرها يعني بر كتنده موي از برای حسن . قال في القاموس التمنصات الشعر ولغت التمنصة وهي مزينة النساء بالتمنص والتمنصة وهي مزينة به ( المغيرات خلق الله ) ان زفاني كه تغير کنند آفریده خدارا . ويدخل فيه تحديد الاسنان واصلاحها ببعض الآلات وبقب الانف واما ثقب الاذن فباح للنساء لاجل التزيين بالقرط وحرام على الرجال كحاق اللحية ( فبلغ ذلك امرأة من بني أسد يقال لها ام يعقوب فجاءت ) پس آمد آن زن نزد ( ابن مسعود رضي الله عنه فقالت قد بلغني انك قلت كيت وكيت ) يعني مرا رسیده است كه نو گفته چنين وچنين ( فقال وما لي لا ألعن من لعن رسول الله ومن هو في كتاب الله ) يعني ابن مسعود گفت چگونه لعنت نکنم آنرا كه لعنت کرده است رسول الله وآنرا كه در كتاب الله است ( فقالت لقد قرأت ما بين اللوحين فما وجدت فيه ما تقول قال لئن كنت

قرأته لقد وجدته اما قرأت وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا قالت بلى قال  
فانه عليه السلام قد نهى عنه ( ولذلك قرأ ابن عباس رضى الله عنه هذه الآية للنهي عن الدباء  
والحنتم والنقير والمزفت والدباء بالضم والمدالقرعة والحنتم بفتح الحاء والتاء وسكون النون  
قبلها جرة خضراء والنقير ما يقب من حجر و خشب ونحوها والمزفت بالضم والتشديد  
جرة او خابية طليت ولطخت بالزفت بالسكسر اى القار وحل عند الامام الاعظم انخذ  
نبيذ التمر والذرة ونحوه بأن يلقى في هذه الاوعية وان حصل الاشتداد بسببها وفي الحديث  
( القرءان صعب عسر على من كرهه ميسر على من تبعه و حديثي صعب مستصعب  
وهو الحكمة فمن استمسك بحديثي وحفظه كان مع القرءان ومن نهان بحديثي خسر الدنيا  
والآخرة وامرتم أن تأخذوا بقولى وتبعوا سنتي فمن رضى بقولى فقد رضى بالقرءان  
ومن استهزأ بقولى فقد استهزأ بالقرءان قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم  
عنه فانتهوا ) وسئل سهل رحمه الله عن شرائع الاسلام فقال ما آتاكم الرسول من  
خبر الغيب و مكاشفة الرب فخذوه باليقين وما نهاكم عنه من النظر الى غيرها فانتهوا عنه  
وفي التأويلات النجمية يخاطب به ذوى الحقوق من المراتب الاربع ويقال لهم ما أعطاكم  
رسول القلب من الفيض الذى حصل له بمددكم الصورى ومعونتكم المعنوية من قبل قتل  
النفس الكافرة والهوى الظالم فاقبلوه منه بحسن التلقى و لطف القبول وانه اعطاكم على  
حسب استعدادكم وما منع عنه فامتنعوا عن الاعتراض عليه واتقوا الله فى الاعتراض فان الله  
شديد العقاب بحرمانكم من حسن التوجه اليه و لطف الاستفاضة عنه ﴿ للفقرآء المهاجرين ﴾  
بدل من لذي القربى وما عطف عليه لامن الله والرسول والا يلزم دخول الرسول  
فى زمرة الفقراء وهو لا يسمى فقيرا لانه يوهم الذم والنقصان لان اصل الفقر كسر  
فقار الظهر من قولهم فقرته ولهذا سميت الحاجة والداهية فاقرة لانها تغلبان الانسان  
وتكسران فقار ظهره واذالم يصح تسمية الرسول فقيرا فلا تان لا يصح تسميته تعالى فقيرا  
اولى مع ان الله تعالى أخرجه عليه السلام من الفقراء هنا بقوله وينصرون الله ورسوله بقى  
ان ابن السبيل الذى له مال فى وطنه لا يسمى فقيرا نص عليه فى التلويح وغيره ومن أعطى  
اغنياء ذوى القربى كالشافى خص الابدال بما بعده بخلاف أبى حنيفة رحمه الله فان استحقاق  
ذوى القربى الفيء مشروط عنده بالفقر واما تخصيص اعتبار الفقر بفيء بنى النضير فتصنف  
ظاهر كما فى الارشاد ﴿ الذين اخرجوا من ديارهم ﴾ از سراهاى ايشان كه درمكه داشتند  
﴿ و اموالهم ﴾ و دور افتاده انداز مالهاى خود . حيث اضطروهم كفار مكة الى الخروج  
واخذوا اموالهم وكانوا مائة رجل فخرجوا منها والافهم هاجروا باختيارهم جباله  
ورسوله واختاروا الاسلام على ما كانوا فيه من الشدة حتى كان الرجل يعصب الحجر على  
بطنه ليقيم صلبه من الجوع وكان الرجل يتخذ الحفيرة فى الشتاء ماله دار غيرها وصح عن  
رسول الله عليه السلام انه كان يستفتح بصالحك المهاجرين وقال عليه السلام ايسروا يا مشر  
صالحك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم وذلك

( مقدار )

مقدار خمائتہ عام ﴿ یتبتغون فضلا من الله ورضوانا ﴾ ای حال کونہم طالبین منہ تعالیٰ رزقا فی الدنیا ومرضاتہ فی الآخرة وصفوا اولاً بما یدل علی استحقاقہم للقبول من الاخراج من الدیار وقد اُمد ذلك ثانياً بما یوجب تضخیم شأنہم ویؤكدہ فهو حال من واو اخرجوا و فی ذکر حالہم ترقی من العالی الی الاعلی فان رضوان الله اکبر من عطاء الدنیا ﴿ ینصرون الله ورسوله ﴾ عطف علی یتبتغون فہی حال مقدرة ای ماوین نصرۃ الله باعلاء دینہ ونصرۃ رسولہ ببذل وجودہم فی طاعتہ او مقارنتہ فان خروجہم من بین الکفار مراغبین لہم مهاجرین الی المدینۃ نصرۃ وای نصرۃ ﴿ اولئک ﴾ المهاجرون الموصوفون بما ذکر من الصفات الحمیدۃ ﴿ ہم الصادقون ﴾ الراسخون فی الصدق حیث ظهر ذلك بما فعلوا ظہوراً بینا کأن الصدق مقصور علیہم لکمال آثارہ الصدق صدقۃ السر یعنی صدقۃ ملک سراست وصدق الجنتۃ یعنی صدق سراى سرورست وصدیق الحق یعنی صدیق پادشاہ حق است

راست کاری پیشہ کنی کاندہ مصاف رستخیز . نیتند از خشم حق جز راستکاران رستکار مصطفیٰ علیہ السلام گفت مامہتر کلبت طالم ایم و بہتر ذریت آدم و مارا بدین فخرنہ شربہای کرم بردست مانہاند و ہدیتہای شریف بحجرۃ مافرستادند و لباسہای نفیس درما پوشیدند و طراز اعزاز راستین ما کشیدند و مارا بدان ہیچ فخرنہ گفتند مہترا بس اختیار توجیبت و افتخار توجیبت گفت اختیار ما آنست و افتخار ما بدانست کہ روزی ساعتی جویم و با این فقراى مهاجرین چون بلال و صہیب و سلمان و عمار ساعتی حدیث او گویم

بدل ذکر امتش نثارست مرا . وز فقر لباس اختیارست مرا  
دینار و درم بچہ کارست مرا . باحق ہمہ کار چون بکارست مرا

بدانکہ فقر دو است یکی آنست کہ رسول خدا ازان استعاذہ کردہ و کفثہ أعوذ بک من الفقر و دیگر آنست کہ رسول خدا کفثہ الفقر بخری آن یکی نزدیک بکفر و این یکی نزدیک بحق اما آن فقر کہ بکفر نزدیک است فقر دلست کہ علم و حکمت و اخلاص و صبر و رضا و تسلیم و توکل ازدل ببرد نادل ازیں و لاینہا درویش کردد و چون زمین خراب شود دل خراب شود منزل شیطان کردد آنکہ چون شیطان فرود آمد سپاہ شیطان روی بوی نهند شہوت و غضب و حسد و شرک و شک و شبہ و نفاق و نشان این فقر آن بود کہ ہرچہ بیند ہمہ کثر بیند سمع او ہمہ مجاز شود زبان ہمہ دروغ و غیبت گوید قدم بکوی ہمہ ناشایست نهد این آن فقرست کہ رسول خدا کفثہ کاد الفقر آن یکون کفرا اللهم انی أعوذ بک من الفقر و الکفر اما آن فقر کہ کفثہ الفقر بخری آنست کہ مرد از دنیا برہنہ کردد و درین برہنکی بدین نزدیک کردد و فی الخبر الایمان عریان و لباسہ التقوی ہمانست کہ متصوفہ آنرا تجرید گویند کہ مرد مجرد شود از رسوم انسانیات چنانکہ نیغ مجرد شود از نیام خویش و تیغ مادامکہ در نیام باشد ہنرش آشکارا نہ کردد و فعل او پیدا نیاید ہمچنین دل

تأدر غلاف انسانيت است هزوي آشكارا نكردد وازوي كاري نكشايد چون از غلاف انسانيت برهنه كردد صورتها وصفها درو بنمايد . وقال الشيخ نجم الدين الكاشفي رحمه الله الافتقار على ثلاثة اقسام افتقار الى الله دون الغير واليه الاشارة بقوله عليه السلام الفقر سواد الوجه في الدارين انتها وفي كل من الاحاديث المذكورة معانٍ اخرجلية على اولى الالباب وطمع اهل الحديث في قوله الفقر فخري لسكن معناه صحيح اللهم اغني بالافتقار اليك و سئل الحسين رحمه الله من الفقر آ قال الذين وقفوا مع الحق راضين على جريان ارادته فيهم وقال بعضهم هم الذين تركوا كل سبب وعلاقة ولم يلتفتوا من الكونين الى شئ سوى ربهم فجعلهم الله ملوكا وخدمهم الاغنياء تشريفالهم وفي التاويلات النجمية ابدل الله من ذوى القربى المهاجرين الى الله اى ذووا القربى هم المهاجرون من قرية النفس الى مدينة الروح والقلب بالسير والسلوك وقطع المفاوز النفسانية والبواد الحيوانية المخرجون من ديار وجوداتهم واموال صفاتهم و اخلاقهم الى حضرة خالقهم ورازقهم طالبين من فضله وجوده وجوده ونور رضوان صفاته ونعوته ناصرين الله بمظهرتهم لله الاسم الجامع ورسوله بمظهرتهم لاحكامه وشرآئعه الظاهرة اولئك هم الصادقون في مقام الفناء عنهم في ذواتهم وصفاتهم وافعالهم والبقاء به اى بذاته و صفاته وافعاله جعلنا الله واياكم هكذا بفضلهم والذين تبوأوا الدار والايمان ﴿ كلام مستأنف مسوق بمدح الانصار بمخصال حميدة من جعلها محبتهم للمهاجرين ورضاهم باختصاص النبي بهم احسن رضى واكمله والانصار بنوا الاوس والخزرج ابني حارثة بن ثعلبة بن عمرو بن عامر بن حارثة ابن امرى القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد بن النوث بن نيت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب ابن يعرب بن قحطان قال في القاموس قحطان بن عامر بن شالح ابو حى انتهى وهو اصل العرب العرباء ومن الانصار غسان كشداد ماء قرب الجحفة نزل عليه قوم من ولد الازد فشرىوا منه فانسبوا اليه واصل البوآ مساواة الاجزآ في المكان خلاف النبو الذى هو منافاة الاجزآ يقال مكان بوآ اذا لم يكن نايبا بنازله ويوات له مكانا سويت ( وروى ) انه عليه السلام كان يقبوا لبوله كما يتبوا لمنزله وتبوا لمنزل اتخذه منزلا والتمكن والاستقرار فيه فالتبوا فيه لا بد أن يكون من قبيل المنازل والامكنة والدار هي المدينة وتسمى قديما يثرب وحديشا طيبة وطابة كذلك بخلاف الايمان فانه ليس من هذا القبيل فعنى تبوؤهم الدار والايمان انهم اتخذوا المدينة والايمان مباءة وتمكنوا فيها اشد تمكنا على تنزيل الحال منزلة المكان وقيل ضمن النبؤ معنى اللزوم وقيل تبوأوا الدار وأخلصوا الايمان او قبلوه او آروه كقول من قال علفتها تبنا وماء باردا . اى وسقيتها ماء باردا فاختصر الكلام وقيل غير ذلك . يقول الفقير لعل اصل الكلام والذين تبوأوا دار الايمان فان المدينة يقال لها دار الايمان لكونها مظهره وماوى اصله كما يقال لها دار الهجرة وانما عدل الى ما ذكر من صورة العطف نصيبا على ايمانهم اذ مجرد النبؤ لا يكفي في المدح ﴿ من قبلهم ﴾ اى من قبل هجرة المهاجرين فقددر المضاف لان الانصار لم يؤمنوا قبل المهاجرين بل منهم من آمن قبل

( الهجرة )

الهجرة ومنهم من آمن بعدها قال بعضهم مراد انصارند که در دیار خود ایمان آوردند و بد  
 وسال پیش از قدم حضرت مساجد ساختند و ربوا الاسلام كما يربى الطير الفرخ قال  
 في الارشاد يجوز أن يجعل اتخاذ الايمان مباءة ولزومه واخلاصه عبارة عن اقامة كافة حقوقه  
 التي من جلها اظهار طامه شعائره واحكامه ولا ريب في تقدم الانصار في ذلك على المهاجرين  
 لظهور عجزهم عن اظهار بعضها لا عن اخلاصه قلبا واعتقادا اذ لا يتصور تقدمهم عليهم  
 في ذلك وفي الآية اشارة الى دار القلب التي هي دار الصدق والاخلاص والى الايمان  
 الاختصاصي الوهي بتحقيقه وتثبته ﴿ يحبون من هاجر اليهم ﴾ خبر للموصول اي يحبونهم  
 من حيث مهاجرتهم اليهم لمحبتهم الايمان ولان الله وحيبه احبهم وحبب اليه حبب  
 وفي كشف الاسرار كتابتت از مهمان دوستي انصار ﴿ ولا يجدون في صدورهم ﴾  
 اي في نفوسهم ﴿ حاجة ﴾ اي شيا محتاجا اليه ﴿ مما اوتوا ﴾ اي مما اوتى المهاجرون من  
 النبي وغيره ومن بيانية يقال خدمه حاجتك اي ما تحتاج اليه والمراد من نفي الوجدان  
 نفي العلم لان الوجدان في النفس ادراك علمي وفيه من المبالغة ما ليس في يعلمون وقال بعضهم  
 طلب محتاج اليه يعني ان نفوسهم لم يتبع ما اوتوا ولم تطمح الى شئ منه يحتاج اليه وقيل  
 وجدا على تقديمهم عليهم وغيظا وحسدا ونحو ذلك قال الراغب الحاجة الى الشئ الفقر  
 اليه مع محبته ﴿ ويؤثرون ﴾ اي يقدمون المهاجرين فالمفعول محذوف ﴿ على انفسهم ﴾  
 في كل شئ من اسباب المعاش جودا وكرما حتى ان من كان عنده امرأتان كان ينزل عن  
 احدهما ويزوجها واحدا منهم والايثار عطاؤك ما أنت محتاج اليه وفي الخبر لم يجتمع في الدنيا  
 قوم قط الا وفيهم اسخياء وبخلاء الا في الانصار فان كلهم اسخياء ما فيهم من بخيل ﴿ ولو  
 كان بهم خصاصة ﴾ اي حاجة وخلة واصلا خصاص البيت وهي فرجة شبه حالة الفقر  
 والحاجة بيت ذي فرج في الاشمال على مواضع الحاجة قال الراغب عبر عن الفقر الذي  
 لا يسد بالخصاصة كما عبر عنه بالخلّة والحص بيت من قصب وشجر وذلك لما يرى منه من  
 الخصاصة وكان عليه السلام قسم اموال بني النضير على المهاجرين ولم يعط الانصار الا  
 ثلاثة نفر محتاجين ابا دجانة سهاك بن خرشة وسهل بن حنيف والحارث بن الصمة رضي الله  
 عنهم وروى لم يعط الا رجلين سهلا و ابا دجانة فان الحارث بن الصمة قتل في بئر معونة  
 وقال لهم ان شئتم قسمتم للمهاجرين من اموالكم ودياركم وشاركتموهم في هذه الغنيمة  
 وان شئتم كانت لكم دياركم و اموالكم ولم يقسم لكم شئ من الغنيمة فقالت الانصار بل  
 تقسم لهم من اموالنا وديارنا ونؤثرهم بالغنيمة ولا نشاركهم فيها فنزلت وكان عليه السلام  
 أعطى بعض الاراضي وابقى بعضها يزرع له ولما أعطى المهاجرين اصرهم برد ما كان للانصار  
 لاستقتانهم عنهم ولا نهم ولم يكونوا ملكوهم وانما كانوا دفعوا لهم تلك النخيل لينتفعوا  
 بثمرها ويدخل في اثمارهم المهاجرين بالنبي سائر الايثار وعن ابيس رضي الله عنه انه قال  
 اهدى لرجل من الانصار رأس شاة وكان مجهولاً فوجه به لثي جاره زاعماً انه اخوج اليه  
 منه فوجه جاره ايضا الى آخر فلم يزل يبعث به واحدا الى آخر حتى تداول ذلك الرأس

سبعة بيوت الى أن رجع الى المجهود الاول قال حذيفة العدوي انطلقت يوم اليرموك اطلب ابن عم لي ومي شئ من الماء وانا اقول ان كان به رمق سقيته فاذا انا به فقلت اسقبك فأشار برأسه أن نعم فاذا برجل يقول آه فأشار الى ابن عمي ان انطلق اليه فاذا هو هشام بن العاص فقلت أسقبك فأشار أن نعم فسمع آخر يقول آه فأشار هشام أن انطلق اليه فجلت اليه فاذا هو قدمات فرجعت الى هشام فاذا هو قدمات فرجعت الى ابن عمي فاذا هو قدمات وهذا من قبيل الايثار بالنفس وهو فوق الايثار بالمال

فدای دوست نکرديم عمر ومال درينغ . که کار عشق زما ابن قدر نمی آید  
وقال في التكملة الصحيح ان الآية نزلت في أبي طلحة الانصاري رضي الله عنه حين نزل برسول الله عليه السلام ضيف ولم يكن عنده ما يضيفه به فقال لأرجلا يضيف هذا رحمه الله فقام أبو طلحة فانطلق به الى رحله وقال لاصراثة اكرمي ضيف رسول الله فنومت الصبية واطفأت السراج وجعل الضيف يأكل وهما يريان انهما يأكلان معه ولا يفعلان فنزلت الآية وكان قناعت السلف اوفر ونفوسهم اقنع وبركتهم اكثر ونحن نؤثر أنفسنا على الغير فاذا وضعت مائدة بين ابيدنا يريد كل منا أن يأكل قبل الآخر ويأخذ اكثر مما يأخذ الرفيق ولذلك لم توجد بركة الطعام وينفذ سريعا ويروى انه وقع بين ملك ووزيره انه قال الملك ان العلماء احسن حالا واصلح بالا من الفقراء وقال الوزير بخلاف ذلك ثم قال الوزير فمتحكما في أمرين فبعث احدا بعدة آلاف درهم الى اهل المدرسة فقال اذهب وقل لهم ان الملك امرني أن أعطي هذه الدارهم افضلكم واكملكم فمن هو فقال واحد منهم انا وقال الآخر كذب بل هو انا وهكذا ادعى كل منهم الافضلية فقال الرسول لم يتميز الا فضل عندي ولم أعرفه ولم يعط شيئا فعاد واخبر بما وقع ثم ارسل الوزير تلك الدراهم الى اهل الخانقاه ففعلوا عكس ما فعله العلماء واعطى بيده سيفا فقال اذهب فقل لهم ان الملك امرني أن اضرب عنق رئيسكم فمن هو فقال واحد منهم انا وقال الآخر بل انا وهكذا قال كل منهم ايثار ابقاء اخيه واختبار فداء رفيقه بنفسه فقال الرسول لم يتميز ما هو الواقع عندي فرجع واخبر بما وقع فأرسل السيف الى العلماء ففعلوا عكس ما فعله الفقراء فحجج بذلك الوزير على الامير وأنت تشهد أن فقراء زماننا على عكس هؤلاء الفقراء في البلاد والممالك قال أبو يزيد البسطامي قدس سره غلبني رجل شاب من اهل بلخ حيث قال لي ما حد الزهد عنكم فقلت اذا وجدنا اكلنا واذا فقدنا صبرنا فقال هذا فعل كلاب بلخ عندنا بل اذا فقدنا شكرنا واذا وجدنا آثرنا

كريم كامل آزماي شناسم اندرين دوران . که کرناي رسد از آسيابي چرخ کردائش  
زاستغناي همت با وجود فقر وبي برکی . زخود واکبر دوسازد نثار بي نوا يائش  
وفي العوارف من اخلاق الصوفية الايثار والمواساة وحملهم على ذلك فرط الشفقة والرحمة طبعاً وقوة اليقين شرعاً لانهم يؤثرون الموجود ويصبرون على المفقود قال يوسف بن الحسين رحمه الله من رأى لنفسه ملكا لا يصح له الايثار لانه يرى نفسه احق بالشيء برؤية

(ملکه)

ملكه انما الايثار لمن يرى الاشياء للحق فمن وصل اليه فهو احق به فاذا وصل شيء من ذلك اليه يرى نفسه ويده فيه يد غضب او يد امانة يوصلها الى صاحبها ويؤديها اليه . معاذ بن جبل راد يدندك در بازار مکه بیکر دید وزیر تره میجید و میکفت هذا ملکک مع رضاك و ملك الدنيا مع سخطك

خیز یارا تا بمیخاته زمانی دم زینم . آتش اندر ملکت آل بنی آدم زینم  
 هر چه اسبابست جمع آیم و بس جمع آوریم . پس بحکم حال بزاری همه برهم زینم  
 ﴿ومن یوق شح نفسه﴾ و هر که نگاه داشته شود از بخل نفس او یعنی منع کند نفس را از حب مال و بغض انفاق والوقایة حفظ الشيء مما یؤذیه و یضره و الشح بالضم و الکسر بخل مع حرص فیکون جامعا بین ذمیمتین من صفات النفس و اضافته الى النفس لانه غریزة فیها مقتضیة للحرص علی المنع الذی هو البخل ای و من یوق بتوفیق الله شحها حتی یخالفها فیما ینبغ علیها من حب المال و بغض الانفاق ﴿فاولئک هم المفلحون﴾ الفائحون بكل مطلوب التاجون من کل مکروه و الفلاح اسم لسعادة الدارین و الجملة اعتراض و ارد مدح الانصار و الثناء علیهم فان الفتوة هی الاوصاف المذكورة فی حقهم فاهم جلائل الصفات و دقائق الاحوال ولذا قال علیه السلام آية الايمان حب الانصار و آية النفاق بغض الانصار و قال علیه السلام اللهم اغفر للانصار و لا تبنا الانصار و ابنا ابناء الانصار قال السهروردی فی العوارف السخاء صفة غریزة فی مقابلة الشح و الشح من لوازم صفة النفس حکم الله بالفلاح لمن یوق الشح ای لمن أنفق و بذل و انبی علیه السلام نبه بقوله ثلاث مهلكات و ثلاث منجیات فجعل احدی المهلكات شحا مطاعا و لم یقل مجرد الشح یکون مهلكا بل انما یکون مهلكا اذا کان مطاعا فاما کونه موجودا فی النفس غیر مطاع لا ینکر ذلك لانه من لوازم النفس مستمد من اصل جبلتها الترابی و فی التراب قبض و امساک و لیس ذلك بالعجب من الآدمی و هو جبل فی و انما العجب وجود السخاء فی الغریزة و هو فی نفوس الصوفیة الداهی لهم الی البذل و الايثار و السخاء ثم و اکمل من الجود و فی مقابلة الجود البخل و فی مقابلة السخاء الشح و الجود و البخل ینتظر الیهما الا کتساب بطریق العادة بخلاف الشح و السخاء اذ کانا من ضرورة الغریزة و کل سخی جواد و لیس کل جواد سخیا و الحق تعالی لا یوصف بالسخاء لان السخاء من نتیجة الغرآثر و الله تعالی منزه عن الغریزة و الجود ینتظر الیه الریاء و یأتی به الانسان متطلعا الی عوض من الخلق و الثواب من الله تعالی و السخاء لا ینتظر الیه الریاء لانه ینبع من النفس الزکیة المرتفعة عن الاعراض دنیا و آخرة لان طلب العوض مشعر بالبخل لکونه معلولا بالعوض فاتمحض سخاء فالسخاء لأهل الصفاء و الايثار لأهل الانوار و قال الحسن رحمه الله الشح هو العمل بالمعاصی فإنه یشح بالطاعة فدخل فی ما قبل الشح أن تطمح عین الرجل الی ما لیس له و قال علیه السلام من الشح نظرتک الی امرأة غیرک و ذلك فان الناظر یشح بالبغض و العفة فلا یفلح ( وروی ) ان رجلا قال لعبدالله بن مسعود رضی الله عنه انی أخاف أن

اكون قد هلكت قال وماذا قال اسمع الله يقول ومن يوق شح نفسه فاولئك هم الفلاحون  
 وأنا رجل شحيح لا يكاد يخرج من يدي شئ فقال عبدالله ليس المراد بالشح الذي ذكر الله  
 في القرءان أن تأكل كل مال أخيك ظلماً ولكن ذلك البخل وبشئ البخل وفسر الشح  
 بغير ذلك وعن الحكيم الترمذي قدس سره الشح اضر من الفقر لان الفقير يتسع اذا وجد  
 بخلاف الشحيح وعن أبي هريرة رضى الله عنه انه سمع رسول الله عليه السلام يقول  
 لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في جوف عبد ابد ولا يجتمع الشح والايمان في قلب عبد  
 ابد وقال عليه السلام من ادى الزكاة المفروضة وقرى الضيف واعطى في النائبة فقد برى  
 من الشح والشح اقبح البخل وقال عليه السلام اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة  
 واتقوا الشح فانه اهلك من كان قبلكم حملهم على أن يسفكوا دماءهم ويستحلوا محارمهم  
 (قال الحافظ)

احوال كنج قارون كايام داد برباد . يا غنچه باز كويد تا زر نهان ندارد

( وقال المولى الجامى فى ذم الحسيس الشحيح )

هر چند زند لاف كرم مرد درم دوست . در بوزه احسان زدرا و نتوان كرد

ديرين مثلى هست كه از فضله حيوان . نارج تو ان ساخت ولى بو نتوان كرد

و الذين جاؤا من بعدهم هم الذين هاجروا بعد ما قوى الاسلام فالمراد جاؤا الى  
 المدينة او التابعون باحسان وهم الذين بعد الفريقين الى يوم القيامة ولذلك قيل ان الآية  
 قد استوعبت جميع المؤمنين فالمراد حينئذ جاؤا الى فضاء الوجود وفى الحديث ( مثل امي  
 مثل المطر لا يدري اوله خير ام آخره يعنى در منفعت وراحت هم چون باران بهار اند  
 باران را ندانند كه اول آن بهتر است يا آخرتقى است عامر او عامه خلق را حال امت من همچنين  
 است همان درويشان آخر الزمان آن شكستگان سرافكننده و همين عزيزان و بزرگواران  
 صحابه همه برادرانند و در مقام منفعت وراحت همه يك دست و يكسانند هم  
 كاقطر حيث ما وقع تقع بر مثال بارانند باران هر جا كه رسد نفع رساند هم در بوستان  
 هم در خارستان هم بريحان وهم بر ام غيلان همچنين اهل اسلام در راحت يكديگر و رافت  
 بر يكديگر يكسانند و يك نشانند يقولون خبر للموصول و الجملة مسوقة لمدهم  
 بنحيتهم لمن تقدمهم من المؤمنين و مراعاتهم لحقوق الآخرة فى الدين و السبق بالايمان اى  
 يدعون لهم قائلين ربنا اغفر لنا ما فرط منا و لاخواننا اى فى الدين الذى هو  
 اعز و اشرف عندهم من النسب الذين سبقونا بالايمان و صفوهم بذلك اعترافاً بفضلهم  
 چو خواهى كه نامت بود جاودان . مكن نام نيك بزرگان نهان

قدموا انفسهم فى طاب المغفرة لما فى المشهور من ان العبد لا بد أن يكون مغفوراً له حتى  
 يستجاب دعاؤه لغيره وفيه حكم بدم قبول دماء العاصين قبل أن يغفر لهم وليس كذلك  
 كما دلت عليه الاخبار فلعل الوجه ان تقديم النفس كونها اقرب النفوس مع ان الاستغفار  
 اقراراً بالذنب فالاحسن للعبد أن يرى اولاد ذنب نفسه كذا فى بعض التفاسير يقول الفقير

( نفس )



نفس المرء أقرب إليه من نفس غيره فكل جلب او دفع فهو انما يطلبه اولا لنفسه لاعطاء حق الاقدم واما غيره فهو بعده ومتأخر عنه وايضا ان ذنب نفسه مقطوع بالنسبة اليه واما ذنب غيره فمحمول فلعل الله قد غفرله وهو لا يدري وايضا تقديمهم في مثل هذا المقام لا يخلو عن سوء أدب وسوء ظن في حق السلف ﴿ ولا تجعل في قلوبنا غلا ﴾ اي حقدا وهو ذميمة فاحشة فورد المؤمن ليس بمخفود بمعنى كينه كس . قال الراغب الغل والغلول تدرع الحيانة والعداوة لان الغلالة اسم ما يلبس بين الشمار والذئار وتستعار للدرع كما تستعار للدرع لها ﴿ للذين آمنوا ﴾ على اطلاق صحابة او تابعين وفيه اشارة الى أن الحق على غيرهم لائق لغيره الدين وان لم يكن الحد لائقا ( قال الشيخ سعدى )

دلم خانه مهر يارست وبس . از ان مى نكنجد درو كين كس  
﴿ ربنا انك رؤوف رحيم ﴾ اي مبالغ في الرأفة والرحمة فحقيق بأن تجيب دعاءنا وفي الآية دليل على ان الترحم والاستغفار واجب على المؤمنين الآخرين للسابقين منهم لاسيما لا بائهم ولعلمهم امور الدين قالت عائشة رضي الله عنها امروا أن يستغفروا والههم فسبواهم وفي الحديث ( لا تذهب هذه الامة حتى يلعن آخرها اولها ) وعن عطاء قال قال عليه السلام من حفظني في صحابي كنت له يوم القيامة حافظا و من شتم صحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين فالرافضة والخواارج ونحوهم شر الخلائق خارجون من اقسام المؤمنين لان الله تعالى رتبهم على ثلاثة منازل المهاجرين و الانصار والتابعين الموصوفين بما ذكر الله فمن لم يكن من التابعين بهذه الصفة كان خارجا من اقسامهم قال حجة الاسلام الغزالي رحمه الله يحرم على الواعظ وغيره رواية مقتل الحسين رضي الله عنه وحكاياته وما جرى بين الصحابة من التشاجر والتخاصم فانه يهيج بغض الصحابة والظعن فيهم وهم اعلام الدين وما وقع بينهم من المنازعات فيحمل على محامل صحيحة فاعمل ذلك خطأ في الاجتهاد لا لطلب الرياسة او الدنيا كما لا يخفى وقال في شرح الترغيب والترهيب المسمى بفتح القريب والحذر ثم الحذر من التعرض لما شجر بين الصحابة فانهم كلهم عدول خير القرون مجتهدون مصيبهم له اجران ومخطئهم له اجر واحد . وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في فصل آفات اللسان الخوض في الباطل هو الكلام في المعاصي كحكاية احوال الوقاع ومجالس الخمر وتبخر الظلمة وحكاية مذاهب اهل الاهواء وكذا حكاية ما جرى بين الصحابة رضي الله عنهم اي دل از من اكر بجوي بند . رو باصحاب مصطفي دل بند  
هم ايشان آمد زيشان . خواهي کن شفاعتي زيشان

وقال بعض أهل الاشارة ربنا اغفر لنا اي استرظمة وجودنا بنور وجودك واستر وجودات اخواننا الذين سبقونا بالايمان وهم الروح والسر والقلب السابقون في السلوك من قرية النفس الى مدينة الروح المؤمنين بأن الفناء الوجودي الامكاني يستلزم الوجود الواجب الحقاني ولا يجعل في قلوبنا شك الاثنية والنبوية للذين آمنوا باخوانية المؤمنين لقوله تعالى انما المؤمنون اخوة انك رؤوف بمن شاهد الكثرة قائمة بالوحدة رحيم بمن شاهد الوحدة

ظاهرة بالكثرة وفي تكرير ربنا اظهار لكمال الضراعة وفي الأثر من حزيه أمر فقال خمس مرات ربنا انجاء الله مما يخاف قال الامام الرازي اعلم ان العقل يدل على تقديم ذكر الله في الدعاء لان ذكر الله تعالى بالثناء والتعظيم بالنسبة الى جوهر الروح كالا كبير الاعظم بالنسبة الى النحاس فكما ان ذرة من الاكسبر اذا وقعت على عالم النحاس انقلب الكل ذهباً ابريزاً فكذا اذا وقعت ذرة من اكسير معرفة جلال الله تعالى على جوهر الروح قوى صفاء وكل اشراقاً ومتى صار كذلك كانت قوته أقوى وتأثيره اكمل وكان حضور الشيء المطلوب عنده أقوى واكمل وهذا هو السبب في تقديم الدعاء بالثناء انتهى والوارد في القرءان من الدعاء مذكور غالباً بلفظ الرب فان على العبد أن يذكر اولاً ايجاد الله واخر اجه من العدم الى الوجود الذي هو أصل المواهب ويتفكر في تربية الله اياه ساعة فساعة واما دعوات رسول الله عليه السلام فاكثرها الابتداء بقوله اللهم لانه مظهر الاسم الجامع وقد كان يجمع بينهما ويقول اللهم ربنا كما جمع عيسى عليه السلام وقال اللهم ربنا انزل علينا مائدة من السماء والله سميع الدعاء وقابل الرجاء ﴿الم تر﴾ استئناف لبيان التعجب مما جرى بين الكفرة والمنافقين من الاقوال الكاذبة والاحوال الفاسدة والمعنى آيا نكاه نكرده يا محمد أويا من له حظ من الخطاب ﴿الى الذين نافقوا﴾ من اهل المدينة قال الراغب النفاق الطريق النافذ والسرب في الارض النافذ ومنه نافقاء اليربوع وقد نافق اليربوع وفق ومنه النفاق وهو الدخول في الشرع من باب والخروج عنه من باب على هذانبه بقوله ان المنافقين هم الفاسقون اى الخارجون عن الشرع ﴿يقولون لاخوانهم الذين كفروا من اهل الكتاب﴾ اللام للتبليغ والمراد بالاخوان بنوا النضير وبأخوتهم اما توافقهم في الكفر فان الكفر ملة واحدة او صداقتهم وموالاتهم ﴿لئن اخرجتم﴾ اللام موطئة للقسم وهى اللام الداخلة على حرف الشرط بعد تمام القسم ظاهراً او مقدراً ليؤذن ان الجواب له لا للشرط وقد تدخل على غير الشرط والمعنى والله لئن اخرجتم ابيها الاخوان من دياركم وقراكم قسراً باخراج محمد واصحابه اياكم منها ﴿لنخرجن معكم﴾ البتة ونذهبن في صحبتكم اينما ذهبتن لنمنا المحبة بيننا وبينكم وهو جواب للقسم وجواب الشرط مضمرة ولما كان جواب القسم وجواب الشرط متماثلين اقتصر على جواب القسم واضمر جواب الشرط وجعل المذكور جواباً للقسم بسعة وكذا قوله لا يخرجون معهم وقوله لا ينصرونهم كل واحد منهما جواب القسم ولذلك رفعت الافعال ولم تجزم وحذف جواب الشرط لدلالة جواب القسم عليه ﴿ولانطبع فيكم﴾ اى فى شأنكم ﴿احدا﴾ يمنعنا من الخروج معكم ﴿ابدا﴾ وان طال الزمان ونصبه على الظرفية وهو لاستفراق المستقبل كما ان الازل لاستفراق الماضى ولاستعمالهما فى طول الزمانين جدا قد يضافان الى جمعهما فيقال أبداً الابد وازل الآزال واما السرمذ فلاستفراق الماضى والمستقبل يعنى لاستمرار الوجود لا الى نهاية فى جانبها (ومنه قول المولى الجامى)

دردت زازل آيد تاريز آيد بايد • جوق شكر كنزار دكس اين دولت سرمذرا  
﴿وان قوتانم﴾ اى قاتلكم محمد واصحابه حذفته منه للام الموطئة ﴿لنصرنكم﴾ اى

(لنعاونتكم)

لنعاوننكم على عدوكم ولا نخذلكم ﴿١﴾ والله يشهد انهم لكاذبون ﴿٢﴾ في مواعيدهم المؤكدة  
بالايمان الفاجرة ﴿٣﴾ لئن اخرجوا ﴿٤﴾ قهرا واذلالا ﴿٥﴾ لا يخرجون معهم ﴿٦﴾ الخ تكذيب لهم  
في كل واحد من اقوالهم على التفصيل بعد تكذيبهم في الكل على الاجمال ﴿٧﴾ واثن قوتلوا  
لا ينصرونهم ﴿٨﴾ وكان الامر كذلك فان ابن ابي واصحابه ارسلوا الى بنى النضير وذلك سرا  
ثم اخفقوا ثم يعني ان ابن ابي ارسل اليهم لا يخرجوا من دياركم واقبوا في حصونكم فان  
مى ألفين من قومي وغيرهم من العرب يدخلون حصنكم ويموتون عن آخرهم قبل ان  
يوصل اليكم وتمدكم قريظة وحلفاؤكم من غطفان فطمع بنوا النضير فيما قاله الامين وهو جالس  
في بيته حتى قال احد سادات بنى النضير وهو سلام بن مشكم لحي بن اخطب الذي كان  
هو المتولى لامر بنى النضير والله يا حي ان قول ابن ابي لباطل وليس بشئ وانما يريد  
ان يورطك في الهلكة حتى تحارب محمدا فيجاس في بيته ويتركك فقال حي نأبى الاعداء  
محمد والاقباله فقال سلام فهو والله جلاؤنا من ارضنا وذهب أموالنا وشرقنا وسي ذرارينا  
مع قتل مقاتلينا فكان ما كان كما سبق في اول السورة وفيه حجة بينة لصحة النبوة و اعجاز  
القرآن اما الاول فلانه اخبر عما سبقه فوقع كما اخبر وذلك لان نزول الآية مقدم على  
الواقعة و عليه يدل النظم فان كلمة ان للاستقبال واما الثاني فمن حيث الاخبار عن الغيب  
﴿٩﴾ ولئن نصروهم ﴿١٠﴾ على الفرض والتقدير ﴿١١﴾ ليوان الادبار ﴿١٢﴾ فرارا و انهزاما جمع دبر  
ودبر الشئ خلاف القبيل اى الخلف وتولية الادبار كناية عن الانهزام الملزوم لتولية الادبار  
قال في تاج المصادر التولية روى فرا كردن و پشت بكر دانیدن . وهى من الاضداد ﴿١٣﴾ ثم  
لا ينصرون ﴿١٤﴾ اى المنافقون بعد ذلك اى يهلكهم الله ولا ينفعهم نفاقهم لظهور كفرهم  
صرهم اليهود اوليهزم من اليهود ثم لانفعهم نصرة المنافقين وفي الآية تنبيه على ان من  
عصى الله ورسوله وخالف الامر فهو مقهور في الدنيا والآخرة وان كان سلطانا دامتة وما يقع  
احيانا من الفرصة فاستدراج وغاية الى الخذلان

صعوه كوبا عقاب سارد جنك . دهد از خون خود برش رارمك

واشارة الى ان الهوى وصفاته كالمنافقين والنفس الكافرة واتباعها كاليهود وبينهما اخوة  
وهى الظلمة الذاتية والصفاتية وبين حقائقهما وحقائق الروح والسر والقلب تنافر كتنافر  
النور والظلمة فالهوى وصفاته يقولون للنفس وصفاتها لان اخرجكم الروح والسر والقلب  
من ديار وجوداتكم واماياتكم بسبب غلبة انوارهم على ظلمات وجوداتكم لنخرجن  
محكم ولا نخالفكم وان قوتاتم بسيف الرياضة وريح المجاهدة تقويكم بالقوى الشهوانية  
الجوانية السببية وهم لا يقدرون على شئ بغير اذن الله فهم كاذبون في قولهم  
ولا يخرج الهوى وصفاته معهم لان الهوى والنفس وان كانا متحدين بالذات لكسهما مختلفان  
بالصفات كاختلاف زيد وعمر في الصفات واتحادهما في الذات وهو الانسانية وارتفاع احدهما  
لا يستلزم ارتفاع الآخر والهوى بسبب غلبة روحانية القالب عليه يميل الى الروح تارة وبسبب  
غناظه ايضا يميل الى النفس اخرى فلا ينصر النفس دائما واثن نصرها بنفخ نار الظلمة

في حطب وجودها لينهزم بسبب سطوات اشعة انوار الروح والسر و القلب انهزام النور من الظلمة و نفاذ الليل من النهار ألا ان حزب الله هم الغالبون ﴿ لا اتم ﴾ يا معشر المسلمين وبالفارسية مرآيته شما كه مؤمنانيد ﴿ اشد رهبة ﴾ الرهبة مخافة مع تحزن واضطراب وهي هنا مصدر من المبتغى للمفعول وهو رهب اي أشد مرهوبية وذلك لان أتم خطاب للمسلمين والخوف ليس واقعا منهم بل من المنافقين فالخاطبون مرهوبون غير خائفين ﴿ في صدورهم ﴾ اي صدور المنافقين ﴿ من الله ﴾ اي من رهبة الله بمعنى مرهوبيته قال في الكشف قوله في صدورهم دال على نفاقهم يعني انهم يظهرون لكم في العلانية خوف الله وأنتم اهيب في صدورهم من الله فان قلت كأنهم كانوا يرهبون من الله حتى يكون رهبتهم منه أشد قلت معناه ان رهبتهم في السر منكم أشد من رهبتهم من الله التي يظهر ونها لكم و كانوا يظهرون رهبة شديدة من الله . بقول الفقير انما رهبوا من المؤمنين لظهور نور الله فيهم فكما ان الظلمة تنفر من النور ولا تقاومه فكذا أهل الظلمة ينفر من أهل النور ولا يقوم معه و مرادنا بالظلمة ظلمة الشرك والكفر والرياء والنفاق وبالنور نور التوحيد والايمان والاخلاص والتقوى ولذلك قال تعالى اعلموا ان الله مع المتقين حيث ان الله تعالى اثبت معيته لأهل التقوى فصرهم على مخالفتهم ﴿ ذلك ﴾ اي ما ذكر من كون رهبتهم منكم أشد من رهبة الله ﴿ بانهم ﴾ اي بسبب انهم ﴿ قوم لا يفقهون ﴾ اي شياً حتى تعلموا عظمة الله تعالى فيخشوه حتى خشيته قال بعض الكبار ليس العظمة بصفة للحق تعالى على التحقيق وانما هي صفة للقلوب العارفة به فهي عليها كالرداء على لابسها ولو كانت العظمة وصفا للمظيم لعظم كل من رآه ولم يعرفه وفي الحديث ( ان الله تجلى يوم القيامة لهذه الامة وفيها منافقوها فيقول أنا ربكم فيستعيذون به منه ولا يجحدون له تعظيما وينكرونها لجهلهم به فاذا تجلى لهم في العلامة التي يعرفونها بها وجدوا عظمتها في قلوبهم وخرؤا له ساجدين والحق اذا تجلى لقاب عبد ذهب منه اخطار الاكوان وما بقى الاعظمة الحق وجلاله وفيه تنبيه على ان من علامات الفقه أن يكون خوف العبد من الله أشد من خوفه من الغير و تبيح لجان اكثر الناس على ماترى وتشاهد قال عليه السلام من برد الله به خيرا يفقهه في الدين قال بعض العارفين الفقيه عند أهل الله هو الذي لا يخاف الا من مولاه ولا يراقب الا اياه ولا ياتفت الى ماسواه ولا يرجو الخير من الغير ويطير في طلبه طيران الطير قال بعض الكبار لا ينقص الكمال من الرجال خوفهم من سبع او ظالم او نحو ذلك لان الجزع في النشأة الانسانية اسلى فانفس ابداء محبولة على الخوف ولذة الوجود بهد العدم لا يعدها لذة وتوهم العدم العيني له ألم شديد في النفوس لا يعرف قدره الا العلماء بالله فكل نفس تجزع من العدم أن ياحق بها او بما يقاربها وتهرب منه وترتاع وتخاف على ذهاب عنها فالكمال اضعف الخلق في نفسه لما يشهده من الضعف في تأله بقرة برغوث فهو آدم مثنان بذله وفقره مع شهوده اصله علما وحالا وكشفا ولذلك لم يصدر قط من رسول ولا نبي ولا اولي كمال في وقت حضوره انه ادعى دعوى تناقض اليهودية ابدا ﴿ لا يقاتلونكم ﴾ اي اليهود والمنافقون بمن لا يقدر ان

على قتالكم ولا يجترئون عليه ﴿ جميعا ﴾ اي مجتمعين متفقين في موطن من المواطن ﴿ الا في قري ﴾ جمع قرية وهي مجتمع الناس للتوطن ﴿ محصنة ﴾ محكمة بالدروب والخنادق وما اشبه ذلك قال الراغب اي جمولة بالاحكام كالحصون ﴿ او من وراء آء جدر ﴾ دون أن يحضروا لكم وبيارز وكم اي يشافهوك بالمحاربة لفرط رهبتهم جمع جدار وهو كالحائط الا ان الحائط يقال اعتبارا بالاحاطة بالمكان والجدار يقال اعتبارا بالتو والارتفاع ولذا قيل جدر الشجر اذا خرج ورقه كأنه حصص وجدر الصبي اذا خرج جذريه تشبيها بجدر الشجر ﴿ بأسهم بينهم شديد ﴾ استئناف سبق لبيان ان ما ذكر من رهبتهم ليس لضعفهم وجبنهم في انفسهم فان بأسهم وحرهم بالنسبة الى اقرانهم شديد وانما ضعفهم وجبنهم بالنسبة اليكم بما قذف الله في قلوبهم من الرعب وايضا ان الشجاع يجبن والعزير يبذل اذا حارب الله ورسوله قال في كشف الاسرار اذا أراد الله نصرة قوم استأسد ارنهم واذا أراد الله قهر قوم استرنب اسدهم  
اكر مردي از مردي، خود مكوي . نه مرشهبسواری بدر برد كوي

ان قيل ان البأس شدة الحرب فما الحاجة الى الحكم عليه بشديد أجيب بأنه أريد من البأس هنا مطلق الحرب فاخبر بشدته لتصريح الشدة او أريد المبالغة في اثبات الشدة لبأسهم مبالغة في شدة بأس المؤمنين لغلبته على بأسهم بتأييد الله ونصرته لهم عليهم والظرف متعلق بشديد والتقديم للحصر ويجوز أن يكون متعلقا بمقدر صفة او حالا اي بأسهم الواقع بينهم او واقعا بينهم فقولهم الظرف الواقع بعد المعرفة يكون حالا البتة ليس بمرضى فان الامرين جائزان بل قد ترجح الصفة ﴿ تحسبهم ﴾ يا محمد اوبأكل من يسمع ويعقل ﴿ جميعا ﴾ مجتمعين متفقين ذوى اللفة وانحاد ﴿ وقلوبهم شتى ﴾ اي والحال ان قلوبهم متفرقة لالفة بينها فهم بخلاف من وصفهم بقوله ولكن الله ألف بينهم جمع شئت كمرضى ومرضى وبالفارسية برا كنده وپريشان . يقال شت بنت شتا وشتاتا وشدتتا فرق وافترق كاشت و تاشت و جاؤا اشتاتا اي متفرقين في النظام وفي الآية تشجيع لقلوب المؤمنين على قتالهم و تجسير لهم وان اللائق بالمؤمن الاتفاق والانحاد صورة و معنى كما كان المؤمنون متفقين في عهد النبي عليه السلام ويقال الاتفاق قوة والافتراق هلكة والعدو ابليس يظفر في الافتراق بمراده قال سهل أهل الحق مجتمعون ابدا موافقون وان تفرقوا بالابدان وتباينوا بالظواهر واهل الباطل متفرقون ابدا وان اجتمعوا بالابدان وتوافقوا بالظواهر لان الله تعالى يقول تحسبهم الخ ﴿ ذلك بأنهم ﴾ اي ما ذكر من تشتت قلوبهم بسبب انهم ﴿ قوم لا يعقلون ﴾ اي لا يعقلون شيئا حتى يعرفوا الحق ويقبوه ونطمئن به قلوبهم وتحد كتمهم ويرموا عن قوس واحدة فيقعون في نيه الضلال وتشتت قلوبهم حسب تشتت طرقه و تفرق فتونه وتشتت القلوب بوهن قواهم لان صلاح القلب يؤدي الى صلاح الجسد وفساده الى فساده كما قالوا كل اناء يترشح بما فيه اعلم ان الله تعالى ذم الكفار في القرءان بكل من عدم الفقه والعلم والعقل قل الراغب الفقه هو التوصل الى علم غائب يعلم شاهد فهو أخص من العام والعام ادراك الشيء بحقيقته وهو نظري وعملي وايضا عقلي وحسي والعقل يقال للقوة المثبتة لقبول العام ويقال للعام الذي يستفيده الانسان بتلك

القوة عقل و لهذا قال امير المؤمنين على رضى الله عنه . وان العقل عقلان . فسموع  
ومطبوع . ولا ينفع مطبوع . اذا لم يك مسموع . كما لا تنفع الشمس . وضوء العين  
ممنوع . والى الاول اشار عليه السلام بقوله ما خلق الله شيئا اكرم عليه من العقل والى  
الثانى اشار بقوله ما كسب احد شيئا افضل من عقل يهديه الى هدى او يرده عن ردى  
وهذا العقل هو المعنى بقوله وما يعقلها الا العالمون وكل موضع ذم الكفار بعدم العقل  
فاشارة الى الثانى دون الاول وكل موضع رفع التكليف عن العبد لعدم العقل فاشارة  
الى الاول انتهى وفي الحديث العقل نور فى القلب يفرق به بين الحق والباطل وعن انس  
رضى الله عنه قيل يا رسول الله الرجل يكون حسن العقل كثير الذنوب قال وما من آدمى  
الاوله ذنوب وخطايا يقترفها فمن كان سجيته العقل وضريرته اليقين لم تضره ذنوبه قيل  
كيف ذلك يا رسول الله قال لانه كلما اخطأ لم يلبث أن يتدارك ذلك بتوبة وندامة على  
ما كان منه فيحسو ذنوبه ويبقى له فضل يدخل به الجنة وعنه ايضا رضى الله عنه أى قوم  
على رجل عند رسول الله حتى بالغوا فى التناء بنحو الخير فقال رسول الله كيف عقل  
الرجل فقالوا يا رسول الله نخبرك عنه باجتهاده فى العبادة واصناف الخير وتسالنا عن عقله  
فقال نبي الله ان الاحق يصيب بحمقه اعظم من فجور الفاجر وانما يرتفع العباد غدا  
فى الدرجات وينالون الزلفى من ربهم على قدر عقولهم قال على بن عبيدة العقل ملك  
والحصال رعية فاذا ضعف عن القيام عاينها وصل الخلل اليها فسمعه اعرابى فقال هذا  
الكلام يقطر عسله وقال بعضهم اذا كمل العقول نقص الفضول اى لان العقل يعقله  
ويمنعه عما لا يعنيه كل شئ اذا اكثر رخص غير العقل فانه اذا اكثر غلا وقال اعرابى  
لو صور العقل لا ظلمت معه الشمس ولو صور الحق لا ضاء معه الليل فالعقل نور شئ  
والحق اظلمه و قبل العاقل يعيش بعقله حيث كان كما يعيش الأسد بقوته اى فى العقل  
قوة شجاعة الأسد ويعلم منه بالمقايسة ان فى الحق ضعف حال الأرنب و نحوه  
كشقى بي لنكر آمد مرد شر \* كه زياد كز نيبايد او حذر  
لنكر عقاست عاقل را امان . لنكرى در يوزه كن از عاقلان

من كمل الذين من قبلهم خير مبتداً محذوف تقديره مثلهم اى مثل المذكورين من اليهود  
والمناقبين وصفهم العجيبة وحالهم الغريبة كمثل أهل بدر وهم مشركوا أهل مكة او كمثل  
بنى قينقاع على ما قيل انهم اخرجوا قبل بنى النضير وبنوا قينقاع مثلثة النون والضم اشهر  
كانوا اشجع اليهود واكثرهم اموالا فاما كانت وقعة بدر اظهروا البنى والحسد ونبذوا  
العهد كنى النضير فأخرجهم رسول الله من المدينة الى الشام اى لان قريتهم كانت من  
اعمالها ودعا عليهم فام بدر الحول عليهم حتى هلكوا اجمعون وقد صرفت قصتهم فى الجلاء  
الاول قريبا انتصابه بمثل اذ التقاير كرقوع مثل الذين الح يعنى بدلالة المقسام  
لا لاقتضاء الاقرب اى فى زمان قريب قال مجاهد كانت وقعة بدر قبل غزوة بنى النضير  
بسته اشهر فاذلك قال قريبا فتكون قبل وقعة أحد وقيل بسنتين فتكون تلك النور

(فى العاقل)

في السنة الرابعة لان غزوة بني النضير كانت بعد أحد وهي كانت بعد بدر بسنة ﴿ ذاقوا وبال امرهم ﴾ قال الراغب الويل والوايل المطر الثقيل القطار والمراعاة الثقل قبل للامر الذي يخاف ضرره وبال وطعام وويل والامر واحد الامور لا الاوامر اي ذاقوا سوء طاعة كفرهم في الدنيا وهو عذاب القتل بيدر وكانت غزوة بدر في رمضان من السنة الثانية من الهجرة قبل غزوة بني النضير ﴿ ولهم ﴾ في الآخرة ﴿ عذاب أليم ﴾ مؤلم لا يقدر قدره حيث يكون ما في الدنيا بالنسبة اليه كالذوق بالنسبة الى الاكل والمعنى ان حال هؤلاء كحال اولئك في الدنيا والآخرة لكن لاعلى ان حال كلهم كحالهم بل حال بعضهم الذين هم اليهود كذلك واما حال المنافقين فهو ما نطق به قوله تعالى ﴿ كمثل الشيطان ﴾ فانه خبير بان لا مبتدأ المقدر مبين لحالهم متضمن لحال اخرى لليهود وهي اغترارهم بمقالة المنافقين اوله وخبيثهم آخره وقد اجل في النظم الكريم حيث اسند كل من الخبيرين الى المقدر المضاف الى ضمير الفريقين من غير تعيين ما اسند اليه بخصوصه فانه بان السامع يرد كلا من المتلين الى ما يمانه كانه قيل مثل اليهود في حلول العذاب بهم كمثل الذين من قبلهم ومثل المنافقين في اضراءهم اياهم على القتال حسبا حكى عنهم كمثل الشيطان ﴿ اذ قال للانسان اكفر ﴾ قول الشيطان مجاز عن الاغواء والاضراء اي اضراءه على الكفر اغراء الامر المأمور على المأمور به ﴿ فلما كفر ﴾ الانسان المذكور اطاعة لاغوائه وتبعه لاهوائه ﴿ قال ﴾ الشيطان ﴿ انى برى منك ﴾ اي بعيد عن عمالك وأملك غير راض بكفرك وشركك وبالفارسية من يزارم از تو . يقال برى يبرأ فهو برى واصل البرء والبراءة والتبرى النفسى مما يكره مجاورته قال العلماء ان أريد بالانسان الجنس فهذا التبرى من الشيطان يكون يوم القيامة كما ينبي عنه قوله تعالى ﴿ انى اخاف الله رب العالمين ﴾ وان أريد ابو جهل على أن يكون اللام للمهد فقوله تعالى اكفر اى دم على الكفر . بس جون برآن نبات ورزید ونهال شرك در زمین دل او استحکام یافت . قال انى الخ عبارة عن قول ابليس له يوم بدر لا غالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم فلما ترأت الفتان نكص على عقبيه وقال انى برى منكم انى ارى مالا ترون انى اخاف الله والله شديد العقاب يعنى لما قاتلوا ورأى ابليس جبرائيل مع محمد عليهما السلام خافه فبرأ منهم وانهم قال بعضهم هذا من كذبات اللعين وانه لوخاف حقيقة وقال صدقا لما استمر على ما ادى الى الخوف بعد ذلك كيف وقد طلب الانظار الى البعث للاغواء و قال ابوالبيث قال ذلك على وجه الاستهزاء ولا بعد ان يقول له ليوقعه في الحسرة . الحرقرة انتهى . يقول الفقير الظاهر ان الشيطان يستشعر في بعض المواد جلال الله تعالى وعظمته فيخافه حذرا من المؤاخذة العاجلة وان كان منظرا ولا شك ان كل احد يخاف السطوة الالهية عند ظهور اماراتها الا ترى الى قوله تعالى وظنوا انهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين على ان نحو قاطع الطريق وقاتل انفس ربما فعل ما فعل وهو خائف من الاخذ ﴿ فكان طابتهما ﴾ اى عاقبة الشيطان وذلك الانسان وهو بالنسب

علی انه خبرکان واسمها قوله ﴿أنهما فی النار﴾ و قرى بالعکس وهو اوضح ﴿خالد بن  
 فیما﴾ مقيمین لا یرحان وهو حال من الضمیر المقدر فی الجار والمجرور المستقر وروی  
 خالدان علی انه خبران وفي النار لغو لتعلقه بخالدان ﴿وذلك﴾ ای الخلود فی النار  
 ﴿جزاء الظالمین﴾ علی الاطلاق دون هؤلاء خاصة وقال بعض أهل التفسیر المراد  
 بالانسان برصیصا الراهب من بنی اسرآئیل . در روز کار فترت صومعه ساخته بود  
 هفتاد سال دران صومعه مجاور کشته وخدا را پرستیده و ابلیس درکار وی فرومانده  
 روزی مرده شیاطین راجع کرد و گفت من یکفینی امر هذا الرجل یکی گفت من  
 این کار کفایت کنم و مراد تو ازوی حاصل کنم بدر صومعه وی رفت برزی راهبان  
 و متعبدان گفت مرد راهم عزلت و خلوت می طلبم ترا چه زیان اگر من بصحبت تو بیایم  
 و در خلوت خدا را عبادت کنم برصیصا بصحبت وی تن درنداد و گفت انی لفی شغل  
 عنک یعنی مراد عبادت الله چندان شغلت که پروای صحبت تو نیست و عادت برصیصا  
 آن بود که چون در نماز شدی ده روز از نماز بیرون نیامدی و روزه دار بود و هرده روز  
 افطار کردی شیطان برابر صومعه وی در نماز ایستاد و جهد و عبادت خود بر جهد  
 و عبادت برصیصا بیفزود چنانکه بچهل روز از نماز بیرون نیامدی و بهر چهل روز افطار  
 کردی آخر برصیصا او را بخود راه داد چون آن عبادت و جهد فراوان وی دید و خود را  
 در جنب وی قاصر دید آنکه شیطان بعد از یک سال گفت مرا رفیق دیگر است  
 و ظن من چنان بود که تعبد و اجتهاد تو ازوی زیادتست اکنون که ترا دیدم نه چنانست که  
 می پنداشتم و با نزدیک وی میروم برصیصا مفارقت وی کراهت داشت و بصحبت وی  
 رغبتی تمام می نمود شیطان گفت مرانا چارست رفتن اماترا دطی اموزم که بیمار و مبتلی  
 و دیوانه که بروی خوانی در وقت الله تعالی او را شفا دهد و ترا این به باشد از هزار  
 عبادت که کنی که خالق خدا را از تو نفع بود و راحت برصیصا گفت این نه کار منست که  
 آنکه از وقت ورد خود بازمانم و سیرت و سریرت من در شغل مردم شود شیطان تا  
 آنکه میکوشید که آن دعا و برا در آموخت و او را بر سر آن شغل داشت شیطان ازوی  
 باز گشت و با ابلیس گفت والله لقد اهلکت الرجل پس رفت و مردی را تخنیق کرد  
 چنانکه دیو با مردم کند آنکه بصورت طیبی برآمد بر در آن خانه گفت ان بصاحبکم  
 جنونا فأعالجه چون او را دید گفت انی لا اقوی علی جنبه یعنی من با دیو او  
 بر نیایم لیکن شمارا رشاد کنم بکسی که او را دعا کند در وقت شفا یابد  
 و او برصیصای راهب است که در صومعه نشیند او را بروی بردند و دعا کرد و آن دیو  
 ازوی باشد و صحت یافت پس این شیطان رفت و زنی را از دختران ملوک بنی اسرآئیل  
 رنج و دیوانه کرد و آن زن جمال با کمال داشت و او را سه برادر بودند شیطان بصورت  
 طیب پیش ایشان رفت و آن دختر را بوی نمودند گفت ان الذی عرض لها مارد لا یطاق  
 ولیکن سأرشدکم الی من یدعوله یعنی بران راهب شوید که دعا کند و شفا یابد گفتند

(ترجمہ)



ترسیم کہ فرمان مانبرد گفت صومعه سازید در جنب صومعه وی وزن را دران صومعه  
 بخاباید و باوی کوید این امانت است بزیدیک تونهادیم و ما رقیم از بهر خدا و امید ثواب  
 نظر ازوی باز مگیر و دعایی کن تا شفا یابد ایشان همچنان کردند و راهب از صومعه خود  
 زیر آمد و او را دید زنی بنایت جمال و از جمال وی درفته افتاد شیطان او را آن ساعت  
 وسوسه کرد کہ واقعا تم تب زیرا کہ در توبه کشاده و رحمت خدا فراوانست راهب  
 فرمان شیطان کام خود ازوی برداشت وزن بار گرفت راهب پشیمان گشت و از فضیحت  
 ترسید همان شیطان در دل وی افکنده کہ این زن را بیاید گشت و پنهان باید کرد چون  
 برادران آیند گویم کہ دیو او را ببرد و ایشان مرا بر است دارند و از فضیحت ایمن کردم  
 آنکہ از زنا و از قتل توبه کنم بر صیصا او را گشت و دفن کرد چون برادران آمدند  
 و خواهر را ندیدند گفت جہا شیطانها فذهب بها ولم افر علیہ ایشان او را راست داشتند  
 و باز گشتند شیطان آن برادر انرا بخواب نمود کہ راهب خواهر شما گشت و در فلان  
 جایکہ دفن کرد سه شب بیابی ایشانرا چنین خواب می نمود تا ایشان رفتند و خواهر را  
 کشته از خاک برداشتند برادران او را از صومعه زیر آوردند و صومعه خراب کردند  
 و او را پیش پادشاه وقت بردند تا بفعل و گناه خود مقرر آمد و پادشاه بفرمود تا او را  
 بردار کنند آن ساعت شیطان برابروی آمد و گفت این همه ساخته و آراسته منست  
 اگر آنچه من فرمایم بجای آری ترا نجات و خلاص پدید آید گفت هر چه فرمایی ترا  
 اطاعت کنم گفت مراسمجدہ بکن آن بدبخت او را سجده کرد و کافر گشت و او را  
 در کفر بردار کردند و شیطان آنکہ گفت انی بری منک انی أخاف الله رب العالمین  
 فكان عاقبتہما یعنی الشیطان و بر صیصا العابد کان آخر امرہما انہما فی النار خالدین فیہا  
 و ذلك جزاء الظالمین

- خیالات نادان خلوت نشین • ہم بر کند عاقبت کفر و دین
- کز دست باید کزو بر خوری • نباید کہ فرمان دشمن بری
- پی نیک مردان بیاید شتافت • کہ هر کین سعادت طلب کرد یافت
- ولیکن تو دنبال دیو خسی • ندانم کہ در صالحان کی رسی

والمراد من هذا الشيطان هو الشيطان الابيض الذي يأتي الصلحاء في صورة الحق ( قال  
 الكاشفي ) ان بي سعادت بعد از عبادت هفتاد سال بورطه شقاوت ابدی گرفتار گشت •  
 قافل مشوکہ مرکب مردان مردرا • درسنگلاخ وسوسہ پہا برید اند و فی زہرۃ الریاض  
 غیر اللہ الايمان علی بر صیصا بعدما عبداقہ ما ثین و عشرين سنۃ لم یبصر اللہ فیہا طرفۃ عین  
 وکان ستون ألفا من تلامذتہ یمشون فی الهواہ بیرکتہ و عبداقہ حتی تعجبت الملائکۃ  
 من عبادتہ قال اللہ تعالیٰ لهم لما ذانتعجبون منه انی لاعلم مالا تعلمون ففی علمی انه یکفر  
 ویدخل النار ابدًا فسمع ابلیس و علم ان هلاکہ علی یدہ فجاء الی صومعته علی شبہ ماہد

وقد لبس المسح فناداه فقال له برصيصا من أنت وما تريد قال انا طابدا كون لك عوناً على عبادة الله قال له برصيصا من أراد عبادة الله فالله يكفيه صاحباً فقام ابليس يعبد الله ثلاثة ايام ولم يأكل ولم يشرب قال برصيصا انا افطر وانام وآكل واشرب وأنت لاتأكل ثم قال انى عبدت الله مائتين وعشرين سنة فلا أقدر على ترك الاكل والشرب قال ابليس انا اذبت ذنبا فتى ذكرته يتنصص على النوم والاكل والشرب قال برصيصا ما حيلتى حتى اصبر منلك قال اذهب واعص الله ثم تب اليه فانه رحيم حتى تجد حلاوة الطاعة قال كيف اعصيه بعد ما عبدته كذا وكذا سنة قال ابليس الانسان اذا اذنب محتاج الى المذرة قال اى ذنب تشير به قال الزنى قال لا أفعله قال أن تقتل مؤمنا قال لا أفعله قال اشرب الخمر المسكر فانه اهون وخصمك الله قال ابن اجده قال اذهب الى قرية كذا فذهب فرأى امرأة جميلة تببع خرا فاشترى منها الخمر وشربها وسكر وزنى بها فدخل عليها زوجها فضربه وقتله ثم ان ابليس تمثل في صورة الانسان وسعى به الى السلطان فأخذه وجلده للخمر ثمانين جلدة وللزنى مائة وامر بالصلب لاجل الدم فلما صلب جاء اليه ابليس في تلك الصورة قال كيف ترى حالك قال من أطاع قرين السوء فجزأؤه هكذا قال ابليس كنت في بلائك مائتين وعشرين سنة حتى صلبت فلو أردت النزول انزلتك قال أريد واعطيك ما تريد قال اسجد لى مرة واحدة قال كيف اسجد على الحشب قال اسجد بالايمان فسجد وكفر فذلك قوله تعالى كمثل الشيطان الخ قال ابن عطية هذا اى كون المراد بالانسان برصيصا العابد ضعيف والتأويل الاول هو وجه الكلام وفي القصة تحذير عن فتنة النساء (روى) انه عليه السلام كان يصلى في بيت ام سلمة رضى الله عنها فقام عمر بن ام سلمة ليمر بين يديه فأشار اليه ان قف فوقف ثم قامت زينب بنت ام سلمة لتمر بين يديه فأشار اليها ان قفى فأبت ومرت فلما فرغ من صلاته نظر اليها وقال ناقصات العقل ناقصات الدين صواحب يوسف صواحب كرسف يغلبن الكرام ويغلبن اللئام قال الحيازى في حواشى الهداية قال مولانا حميد الدين رحمه الله كرسف اسم زاهد وقع في الفتنة بسبب امرأة وقال المطرزي في المغرب كرسف رجل من زهاد بنى اسر آئيل كان يقوم الليل ويصوم النهار فكفر بسبب امرأة عشقها ثم تداركه الله بما سلف منه فتاب عليه هكذا في الفردوس ومنه الحديث صاحبان يوسف صاحبات كرسف انتهى . قال ابن عباس رضى الله عنهما وكانت الرهبان فى بنى اسر آئيل لا يمشون الا بالثبّة والكتبان وطمع أهل الفجور والفسق فى الاخيار فرموهم بالبهتان والقييح حتى كان امر جريج الراهب فلما برأه الله مما رموه به انبسط بعدها الرهبان وظهروا للناس وفى الحديث (كان جريج رجلا عبدا فأتخذ صومعة وكان فيها فائته امه وهو يصلى فقالت يا جريج فقال اى بقله اى رب امى وصلاتى فأقبل على صلاته فانصرفت فلما كان الغدأتة وهو يصلى فقالت يا جريج فقال اى رب امى وصلاتى فأقبل على صلاته فانصرفت فلما كان الغدأتة فقالت يا جريج فقال اى رب امى وصلاتى فأقبل على صلاته فقالت اللهم لا تمته حتى ينظر الى وجوه المومسات فتذاكر بنوا اسر آئيل جريحا

(وعبادته)

وعبادته وكانت امرأة بنى يثمل بحسبها فقالت اى شتم لاقتنك لكم قال اى النبي عليه السلام  
فترضت له فلم ياتفت اليها فانت راعيا كان ياوى الى صومته فامكته من نفسها فوقع عليها  
فحملت فلما ولدت قالت هو من جريج فأتوه فاستزلوه وهدموا صومته وجعلوا يضربونه  
فقال ماشأ نكم فقالوا زيت بهذه البى فولدت منك فقال ابن الصبي فجأوا به فقال دعون  
حتى أصلى فصلي فلما انصرف أتى بالصبي فطعن في بطنه وقال يا غلام من أبوك فقال فلان  
الراعى قال اى النبي عليه السلام فأقبلوا على جريج بقلونه ويتمسحون به وقلوا له بنى لك  
صومتك من ذهب قال لا اعيدوها من طين كما كانت ففعلوا وبينما صبي يرضع من امه فر  
رجل راكبا على دابة فارهة وهيئة حسنة فقالت امه اللهم اجعل ابى مثل هذا فترك الثدي  
وأقبل عليه فنظر اليه فقال اللهم لا تجعلنى مثله ثم اقبل على ثديه فجعل يرتضع قال اى الراوى  
وهو أبو هريرة رضى الله عنه فكأنى انظر الى رسول الله عليه السلام وهو يحكى ارتضاعه  
بأصبعه السبابة في فمه فجعل يمصها قال اى النبي عليه السلام ومر بجارية وهم يضربونها  
ويقولون زيت سرقت وهى تقول حسبى الله ونعم الوكيل فقالت امه اللهم لا تجعل ابى مثلها  
فترك الرضاع ونظر اليها فقال اللهم اجعلنى مثلها فهناك تراجم الحديث فقالت امه قدمر  
رجل حسن الهيئة فقلت اللهم اجعل ابى مثله فقلت اللهم لا تجعلنى مثله ومرروا بهذه الامة  
وهم يضربونها ويقولون زيت سرقت فقلت اللهم لا تجعل ابى مثلها فقلت اللهم اجعلنى  
مثلها قال اى الرضيع ان ذاك الرجل كان جبارا فقلت اللهم لا تجعلنى مثله وان هذه يقولون  
لها زيت سرقت ولم تزن ولم تسرق فقلت اللهم اجعلنى مثلها انتهى الحديث وفيه اشارة  
الى انه ينهى للمؤمن أن لا يدعيني الى زخارف الدنيا ولا يدعوا الله فيها لا يدري اهو خير له  
ام شربل يذنى له أن يطلب منه البرآة من السوء وخير الدارين كما قال تعالى ربنا آتنا  
في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار نسأل الله سبحانه العفو والعافية مطلقا  
﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ ايمانا خالصا ﴿ اتقوا الله ﴾ في كل مانأتون وما تذكرون فتحرزوا  
عن العصيان بالطاعة وتجنبوا عن الكفران بالشكر وتوقوا عن النسيان بالذكر واحذروا  
عن الاحتجاب عنه بأفعالكم وصفاتكم بشهود افعاله وصفاته ﴿ ولتنظر نفس ما قدمت لغد ﴾  
ما شرطية اى اى شى قدمت من الاعمال ليوم القيامة . تا اكر تقديم خيرات وطاعات كند  
شكر كنزارى نمايد ودرزيادى آن كوشد واكر معاصى فرستاده توبه كند وپشيان شوده  
عبر عن يوم القيامة بالغد لدنوه لان كل آت قريب يعنى سماء باليوم الذى يلى يومك تقريبا  
له وعن الحسن رحمه الله لم يزل يقربه حتى جعله كالغد ونحوه قوله تعالى كأن لم تغن بالأمس  
يريد تقرب الزمان الماضى او عبر عنه به لان الدنيا اى زمانها كيوم والآخرة كغده  
لاختصاص كل منهما بأحوال واحكام متشابهة وتعقيب الثانى الاول فقوله لغد استعارة  
يقول الفقير انما كانت الآخرة كالغد لان الناس في الدنيا نيام ولا انقباه الا عندالموت الذى  
هو مقدمة القيامة كما ورد به الخبر فكل من الموت والقيامة كالصباح بالنسبة الى الغافل كما ان  
الغد صباح بالنسبة الى النائم فى الليل ودل هذا على ان الدنيا ظلمانية و الآخرة نورانية

وتنكيره لتفخيمه وتهويله كأنه قيل لقد لا يعرف كنهه لغاية عظمه واصله غدو حذفوا الواو  
بلا عوض واستشهد عليه بقول لبيد

\* وما الناس الا كالديار واهلها \* بها يوم حلوها وغدوا بلاقع \*

اذ جاء به على اصله والبيت من ابيات العبرة و اما تنكير نفس فلا استقلال الاضس التواظر  
فما قدم من ذلك اليوم الهائل كأنه قيل ولتنظر نفس واحدة في ذلك قال بعضهم الاستقلال  
يكون بمعنى عد الشيء قليلا وبمعنى الانفراد في الامر فعلى الاول يكون المراد استقلال الله  
النفوس الناطقة كما قال تعالى لكن اكثر الناس لا يعلمون ولكن اكثرهم يجهلون فكأنه اقيم  
الاكثر مقام الكل مبالغة فأمر على الوحدة فلا يضره وجود النفس الكاملة العاقلة الناظرة  
الى العواقب بالنظر الصائب والرأى الثاقب وعلى الثانى يكون المراد انفراد النفوس فى النظر  
واكتفاءها فيه بدون انضمام نظر الاخرى فى الاطلاع على ما قدمت خيرا او شرا قليلا  
او كثيرا وجودا او عدما وفيه حث عظيم

جهل من وعلم توفلك راجه تفاوت • آنجا كه بصر نيست چه خوبى و چه زشتى

﴿ واتقوا الله ﴾ تكرير للتأكيد والاهتمام فى شأن التقوى و اشارة الى ان اللائق بالعباد ان  
يكون كل امره مسبوقا بالتقوى ومختوما بها او الاول فى اداء الواجبات كما يشعره ما بعده  
من الامر بالعمل والثانى فى ترك المحارم كما يؤذن به الوعيد بقوله سبحانه ﴿ ان الله خير بما  
تعملون ﴾ اى عالم بما تعملونه من المعاصى فيجزيكم يوم الجزاء عليها • ودر كشف الاسرار  
فرموده كه اول اشارتست باصل تقوى ودوم بكمال آن يا اول تقواى عوامست وآن پرهيز  
كرده باشد از محرمات و سوم تقواى خواص و آن اجتناب بود از هر چه مادون حقست  
اصل تقوى كه زاد اين راهست • ترك مجموع ماسوى اللهست

والتقوى هو التجنب عن كل ما يؤثم من فعل او ترك وقال بعض البكار التقوى وقاية النفس  
فى الدنيا عن ترب الضرر فى الآخرة فتقوى العامة عن ضرر الافعال وتقوى الخاصة عن  
ضرر الصفات وتقوى اخص الخواص عن جميع ماسوى الله تعالى • عزيزى گفته است كه  
دنيا سفالى است وآن نیز در خواب و آخرت نیز جوهرى است یافته در بيدارى مردنه  
آست كه در سفال بخواب دیده متقى شود مرد مردان آست كه در كوه در بيدارى یافته  
متقى شود فلا بد من التقوى مع وجود العمل ( قال الصائب )

بى عمل دامن تقوى زمانى چیدن • احتراز سك مسلخ بود از شاشه خویش  
وفى الآية ترغيب فى الاعمال الصالحة وفى لا تران ابن آدم اذا مات قالت الناس ما خلف  
وقالت الملائكة ما قدم وعن مالك بن دينار رحمه الله مكتوب على باب الجنة وجدنا ما عملنا  
ربحنا ما قدمنا خسرنا ما خلفنا

\* بقدر الكد تكسب المعالى • ومن الطلب العلى سهر الليالى \*

( وحكى ) عن مالك بن دينار رحمه الله ايضا انه قال دخلت جبانة البصرة فاذا الناس يدعون

( احسن )

المجنون فقلت له كيف حالك وكيف أنت فقال يا مالك كيف حال من أصبح وأمسى يريد سفرا بعيدا بلا اهبة ولا زاد ويقدم على رب عدل حاكم بين العباد ثم بكى بكاء شديدا فقلت ما يبكيك قال والله ما يبكيك حرصا على الدنيا ولا جزا من الموت والبلى لكن بكيت ليوم مضى من عمري ولم يحسن فيه عملي ابكاني والله قلة الزاد وبعد المسافة والعقبة الكثيرة ولا أدري بعد ذلك اصير الى الجنة ام الى النار فقلت ان الناس يزعمون انك مجنون فقال وأنت أغتررت بما اغتربه بنوا الدنيا زعم الناس انى مجنون وما بى جنة لكن حب مولاي قد خالط قلبي وجرى بين لحمي ودمي فأنا من حبه هائم مشغوف فقلت يا سعدون فلم لاتجالس الناس ولا تخالطهم فأنشد

\* كن من الناس جانبا \* وارض بالله صاحبيا \*  
\* قلب الناس كيف شئت \* تجدهم عقاربا \*

وفي التأويلات النجمية يا ايها الذي آمنوا بالايمان الحقيقي الشهودى الوجودى اجعلوا الله وقاية نفوسكم فى اضافة الكمالات اليه ولتنظر نفس كاملة عارفة بذات الله وصفاته ماهأت لتغديوم الشهود واقفوا الله عن الالتفات الى غيره ان الله خير بما تعملون من الاقبال على الله والادبار عن الدنيا ومن الادبار عن الله والاقبال على الدنيا انتهى ويدخل فى قوله نفس النفوس الجنية لانهم من المكلفين فلهم من التقوى والعمل ما للانس كما عرف فى مواضع كثيرة ﴿ ولا تكونوا ﴾ ايها المؤمنون ﴿ كالذين ﴾ اي كاليهود والمنافقين فالمراد بالموصول المهودون بمعونة المقام او الجنس كائنا من كان من الكفار امواتا او احياء ﴿ نسوا الله ﴾ فيه حذف المضاف اي نسوا حقوقه تعالى وما قدره حق قدره ولم يراعوا مواجب اموره ونواهيه حق رعايتها ﴿ فأنساهم ﴾ بسبب ذلك ﴿ أنفسهم ﴾ اي جعلهم ناسين لها فلم يسمعوا ما ينفعها ولم يفعلوا ما ينخلصها فالمضى على اصله او اراهم يوم القيامة من الاهوال ما أنساهم أنفسهم فالمضى باعتبار التحقق قال الراغب النسيان ترك الانسان ضبط ما استودع اما الضعف قلبه واما عن غفلة او عن قصد حتى يحذف عن القلب ذكره وكل نسيان من الانسان ذمه الله به فهو ما كان اصله من تعدد وما عذر فيه نحو ما روى عن النبي عليه السلام رفع عن امتي الخطأ والنسيان فهو ما لم يكن سببه منه فقوله فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا هو ما كان سببه عن تعدد منهم وتركه على طريق الاهانة واذا نسب ذلك الى الله فهو تركه اياهم استهانة بهم ومجازاة لما تركوه كما قال فى الباب قد يطلق النسيان على الترك ومنه نسوا الله فنسيهم اي تركوا طاعة الله ترك الناسي فتركهم الله وقال بعض المفسرين ان قيل النسيان يكون بعد الذكر وهو ضد الذكر لانه السهو الحاصل بعد حصول العلم فهل كان الكفار يذكرون حق الله ويعترفون بربوبيته حتى ينسوا بعد اجيب بأنهم اعترفوا وقالوا بلى يوم الميثاق ثم نسوا ذلك بعدما خلقوا والمؤمنون اعترفوا بها بعد الخلق كما اعترفوا قبله بهداية الله وراعوا حقها قبل او كثر جل اوصفر (سئل ذوالنون المصرى قدس سره) عن سر ميثاق مقام الست بربكم هل تذكره فقال كانه الآن فى اذنى . ودر تفخات مذکورست كه على سهل اصفهانى

را كفتندكه روز بلی را یاد داری كفت جون ندارم كوی دی بود شیخ الاسلام خواجه انصاری فرمود كه درین سخن قص است صوفی رادی و فردا چه بود آن روز را هنوز شب در نیامده و صوفی در همان روز است . و بدل علیه قوله الآن انه على ما كان عليه ثم ان قوله تعالى ولا تكونوا الخ تنبيه على ان الانسان بمعرفة لنفسه يعرف الله فنيانه هو من نسيانه لنفسه كما قال في فتح الرحمن لفظ هذه الآية يدل على انه من صرف نفسه ولم ينسها عرف ربه وقد قال على رضي الله عنه اعرف نفسك تعرف ربك وقال سهل رحمه الله نسوا الله عند الذنوب فانساهم الله انفسهم عند الاعتذار وطلب التوبة ومن لطائف العرفي

مالب آلوده بهر توبه بكشایم لك . بانك عصيان میزند ناقوس استغفار ما

﴿ اولئك ﴾ الناسون المحذولون بالانساء ﴿ هم الفاسقون ﴾ الكاملون في الفسوق والخروج عن طريق الطاعة وهم للحصر فأقاد ان فسقهم كان بحيث ان فسق الغير كأنه ليس فسق بالنسبة اليه فالمراد هنا الكافرون لكن على المؤمن الغافل عن رعاية حق ربوبية الله ومراعاة حظ نفسه من السعادة الابدية والقربة من الحضرة الاحدية خوف شديد وخطر عظيم وفيه اشارة الى ان الذين نسوا الله هم الخارجون عن شهود الحق في جميع المظاهر الجمالية والجلالية وحضوره الداخولون في مقام شهود انفسهم فمن اشتغل بقضاء حظوظ نفسه نسي طيب العيش مع الله وكان من الغافلين عن اللذات الحقيقية ومن فني عن شهوات نفسه بقي مع تجليات ربه ﴿ لا يستوى اصحاب النار ﴾ الذين نسوا الله فاستحقوا الخلود في النار والنار باللام من اعلام جهنم كالساعة للقيامه ولذا كثيرا ما تذكر في مقابلة الجنة كافي هذا المقام وجاء في الشعر

\* الجنة الدار فاعلم ان عملت بما \* يرضى الاله وان فرطت فالنار \*  
\* هما محلان مالناس غيرهما \* فانظر لنفسك ماذا أنت تختار \*

والصحبة في الاصل اقتران الشيء بالشيء في زمان مائل او اكثر وبذلك يكون كل منهما صاحب الآخر وان كانت على المداومة والملازمة يكون كمال الصحبة ويكون صاحب المصاحب عرفا وقد يطلق على الطرفين حينئذ صاحب ومصاحب ايضا ومن ذلك يكنى عن زوجة بالصاحبة وقد يقال للمالك لكثرة صحبه بمملوكه كما قيل له الرب لوقوع تربية المالك على مملوكه فيقال صاحب المال كما يقال رب المال فاطلاق اصحاب النار و اصحاب الجنة على أهلها اما باعتبار الصحبة الابدية والاقتران الدائم حتى لا يقال للعصاة المعذبين بالنار مقدار ما شاء الله اصحاب النار او باعتبار الملك مبالغة ورمزا الى انها جزاء لاهلها باعتبار كسبها بأعمالهم الحسنة او السبئية ﴿ واصحاب الجنة ﴾ الذين اتقوا الله فاستحقوا الخلود في الجنة قال في الارشاد لعل تقديم اصحاب النار في الذكر للايدان من اول الامر بان القصور الذي بني عنه عدم الاستواء من جهنم لامن جهة مقابلتهم فان مفهوم عدم الاستواء بين الشيتين المتفاوتين زيادة ونقصانا وان جاز اعتباره بحسب زيادة الزائد لكن المتبادر اعتباره بحسب نقصان الناقص وعليه قوله تعالى هل يستوى الاعمى والبصيرام هل تستوى الظلمات والنور الى غير ذلك من المواضع واما قوله تعالى هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون فلعل تقديم الفاضل فيه لان صلته

( ملكة )

ملكة والاعدام مسبوقة بملكها وقال بعضهم قدم اصحاب النار لذكر الذين نسوا الله قبله  
ولكثرة اهلها ولان اول طاعة اكثر الناس بالخوف ثم بالرجاء ثم بالمحبة في البعض ولادلالة  
في الآية الكريمة على ان المسلم لا يقتص بالكافر وان الكفار لا يملكون اموال المسلمين بالقهر  
كما هو مذهب الشافعي لان المراد عدم الاستواء في الاحوال الاخرية كما ينبي عنه التفسير  
من الفريقين بصاحبة النار وصاحبة الجنة وكذا قوله تعالى ﴿ اصحاب الجنة هم الفائزون ﴾  
فانه استئناف مبين لكيفية عدم الاستواء بين الفريقين فالفوز الظاهر مع حصول السلامة  
اي هم الفائزون بكل مطلوب الناجون من كل مكروه فهم اهل الكرامة في الدارين واصحاب  
النار اهل الهوان فيهما وفيه تنبيه للناس بانهم لفرط غافتهم ومحبتهم العاجلة واتباع الشهوات  
كانهم لا يعرفون الفرق بين الجنة والنار وبين اصحابها حتى احتاجوا الى الاخبار بعدم  
الاستواء كما تقول لمن يعق ابيه هو ابوك تجعله بمنزلة من لا يعرفه فتنبه بذلك على حق الابوة  
الذي يقتضى البر والتعطف فكذا نبه الله تعالى الناس بتذكير سوء حال اهل النار وحسن حال  
اهل الجنة على الاعتبار والاحتراز عن الغفلة ورفع الرأس عن المعاصي والتعاشي من عدم المبالاة  
قال عليه السلام ان أدنى اهل الجنة منزلة من ينظر الى جناحه وازواجه و نعيمه و خدمه  
وسريره مسيرة ألف سنة و اكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشية ثم قرأ وجوه  
يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة و قال عليه السلام ان أهون اهل النار عذابا من له نعلان  
وشرا كان من نار يغلى منها دماغه كما يغلى الرجل ما يرى ان احدا أشد منه عذابا ورؤى  
الشيخ الحجازي ايلة يردد قوله تعالى وجنة عرضها السموات والارض ويبكى فقيل له قد  
ابكتك آية ما يبكى عندها فقال فما ينفعني عرضها اذا لم يكن لي فيها موضع قدم وخرج  
على سهل الصلوكي من مسخن حمام يهودى فى طمر أسود من دخانه فقال ألسن ترون  
الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فقال سهل على البدهاة اذا صرت الى عذاب الله كانت هذه  
جنتك واذا صرت الى نعيم الله كانت هذه سجنى فتعجبوا من كلامه ( قال الشيخ سعدى )

چومارا بدنیا تو کردی عزیز • بعقبی همان چشم دارم نیز

عزیزى و خواری تو بخشى و بس • عزیز تو خواری نه بیند ز کس

خدایا بعزت که خواریم مکن • بذل کنه شرمسارم مکن

قال بعض اهل الاشارة اصحاب النار فى الحقيقة اصحاب المجاهدات الذين احترقوا بنيرانها  
واصحاب الجنة اصحاب المواصلات الذين وقعوا فى روح المشاهدات وفى الظاهر اصحاب النار  
اصحاب النفوس والاهواء الذين اقبلوا على الدنيا واصحاب الجنة اصحاب القلوب والمراقبات  
قال الحسين النورى قدس سره اصحاب النار اصحاب الرسوم والعادات واصحاب الجنة اصحاب  
الحقائق والمشاهدات والمعابنات ﴿ لو أنزلنا هذا القرءان ﴾ العظيم الشأن المنزل عليكم أيها  
الناس المنطوى على فنون الفوارع او المنزل عليك يا محمد او على محمد بحسب الالتفات  
فى الخطاب قال ابن عباس رضى الله عنهما ان السماء اطمت يعنى آواز داد من ثقل الالواح لما  
وضعها الله عليها فى وقت موسى فبث الله لكل حرف منها ملكا فلم يطبقوا حملها فخففها

على موسى وكذلك الانجيل على عيسى والفرقان على محمد عليهم السلام ثم انه لا يلزم في الاشارة وجود جملة المشار اليه ذي الابعاض المترتبة وجودا بل يكفي وجود بعض الاشارة حقيقة ووجود بعض آخر حكما ويحتمل أن يكون المشار اليه هنا الآية السابقة من قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا الخ فان لفظ القرء آن كما يطلق على المجموع يطلق على البعض منه حقيقة بالاشتراك او باللغة او مجازا بالعلاقة فيكون التذكير باعتبار تذكير المشار اليه ﴿ على جبل ﴾ من الجبال وهي ستة آلاف وستمائة وثلاثة وسبعون جبلا سوى التلول كما في زمرة الرياض وهي محرقة كل وتد للارض عظم وطال فان انفرد فأكمة وقفة بضم القاف واعتبر معانية فاستعبر واشتق منه بحسبه فقيل فلان جبل لا يتد حرج تصور المعنى الثبات وجيله الله على كذا اشارة الى ماركب فيه من الطبع الذي يأتي على الناقل نقله ﴿ لرأيت ﴾ يا من من شأنه الرؤية اويا محمد مع كونه علما في القسوة وعدم التأثر مما يصادمه ﴿ خاشعا ﴾ خاضعا ذليلا وهو حال من الضمير المنصوب في قوله لرأيت لانه من الرؤية البصرية قال بعضهم الخشوع انقياد الباطن للحق والخضوع انقياد الظاهر له وقال بعضهم الخضوع في البدن والخشوع في الصوت والبصر قال الراغب الخشوع ضراعة واكثر ما يستعمل فيما يوجد في الجوارح والضراعة اكثر ما تستعمل فيما يوجد في القلب ولذلك قيل فيما روى اذا ضرع القلب خشعت الجوارح ﴿ متصدعا من خشية الله ﴾ اي متشققا منها أن يعصيه فيعاقبه والصدع شق في الاجسام الصلبة كالزجاج والحديد ونحوها ومنه استعير الصداع وهو الانشقاق في الرأس من الوجع قال العلماء هذا بيان و تصوير لعلو شأن القرء آن وقوة تأثير ما فيه من المواعظ أريد به توبيخ الانسان على قسوة قلبه وعدم تخشعه عند تلاوته وقلة تدبره فيه والمعنى لوركب في الجبل عقل وشعور كاركب فيكم أيها الناس ثم أنزل عليه القرء آن ووعد وأوعد حسب حالكم لخشع وخضع وتصدع من خشية الله حذرا من ان لا يؤدي حق الله تعالى في تعظيم القرء آن والامثال لما فيه من امره ونهيه والكافر المنكر اقسى منه ولذا لا يتأثر اصلا ( مصراع ) اي دل سنكين تويك ذره سوهان كبر نيست . وهو كما تقول لمن تعظه ولا ينجع فيه وعظك لو كمت هذا الحجر لا ترفيه ونظيره قول الامام مالك للشافعي لورأيت ابا حنيفة رأيت رجلا لو كلمك في هذه السارية ان يجعلها ذهبا لقامت حجته

دلرا اثر روى توكل بوش كند . جارا سخن خوب تو مدهوش كند

آتش كه شراب وصل تو نوش كند . از لطف تو سوختن فراموش كند

يقول الفقير فيه ذهول عن ان الله تعالى خلق الاشياء كلها ذات حياة وادراك في الحقيقة والا لما اندك الجبل عند التجلي ولما شهد للمؤذن كل رطب ويابس سمع صوته ونحو ذلك وقد كاشف عن هذه الحياة اهل الله وغفل عنها المحجوبون على ما حقيق مرارا نعم فرق بين الجبل عند التجلي وعندما أنزل عليه القرء آن وبينه عند الاستتار وعدم الاتزال فان اثر الحياة في الصورة الاولى محسوس مشاهد للامة والخاصة واما في الصورة الثانية فمحسوس للخاصة فقط فاصرف ﴿ وتلك الامثال ﴾ اشارة الى هذا المثل والى امثاله في مواضع من التنزيل اي

( اعد )



هذا القول الغريب في عظمة القرء آن ودناءة حال الانسان وبيان صفتها العجيبة وسائر الامثال الواقعة في القرء آن فان لفظ المثل حقيقة عرفية في القول السائر ثم يستعار لكل امر غريب وصفة عجيبة الشأن تشبيها له بالقول السائر في الغرابة لانه لا يخلو عن غرابة ﴿ نضر بها للناس ﴾ بيان يمكن مراننا قد جاء في سورة الزمر ولقد ضربنا للناس في هذا القرء آن من كل مثل بالاخبار على المضي مع انها مكية وقال هنا نضربها بالاستقبال مع ان السورة مدينة لفعل الاول من قبيل عدما سيحقق بما حقق لتحققه بلاخلف والثاني من قبيل التعبير عن الماضي بالمضارع لاحضار الحال اولارادة الاستمرار على الاحوال بمعنى ان شأننا ان نضرب الامثال للناس ﴿ لعلهم يتفكرون ﴾ اي لمصلحة التفكير ومنفعة التذكر . يعني شايد كه اندیشه كتد دران و بهره بردارند ازان بايمان . ولا يقتضى كون الفعل معللا بالحكمة والمصلحة ان يكون معللا بالفرض حتى تكون افعاله تعالى معللة بالافراض اذ الفرض من الاحتياج والحكمة اللطف بالاحتياج و عن بعض العلماء انه قال من عجز عن ثمانية فعله بثمانية اخرى لينال فضلها من اراد فضل صلاة الليل وهو نائم فلا يعص بالنهار ومن اراد فضل صيام التطوع وهو منظر فليحفظ لسانه عما لا يعنيه ومن اراد فضل العلماء فعليه بالتفكر ومن اراد فضل المجاهدين والغزاة وهو قاعد في بيته فليجاهد الشيطان ومن اراد فضل الصدقة وهو عاجز فليعلم الناس ماسمع من العلم ومن اراد فضل الحج وهو عاجز فليلتزم الجمعة ومن اراد فضل العابدين فليصلح بين الناس ولا يوقع العداوة ومن اراد فضل الابدال فليضع يده على صدره ويرضى لاخيه ما يرضى لنفسه قل عليه السلام اعطوا اعينكم حظها من العبادة قالوا ما حظها من العبادة يا رسول الله قال النظر في المصحف والتفكر فيه والاعتبار عند عجباه ( وفي المتنوى )

خوش بيان كرد آن حكيم غزنوى • بهر محجوبان مثال معنوى  
كز قرآن كرنه بيند غير قال • اين عجب نبود ز اصحاب ضلال  
كز شعاع آفتاب برز نور • غير كرمى مى نيابد چشم كور

وعن ابن عباس رضى الله عنهما ركعتان مقتصدتان في تفكير خبير من قيام ليلة بلا قلب وعن الحسن البصرى رحمة الله من لم يكن كلامه حكمة فهو لغو ومن لم يكن سكونه تفكرا فهو سهو ومن لم يكن نظره عبرة فهو لهو وعن ابي سليمان رحمه الله الفكرة في الدنيا حجاب عن الآخرة وعقوبة لاهل الولاية والفكرة في الآخرة تورث الحكمة وتحيي القلب وكثيرا ما ينشد سفيان بن عيينة ويقول

• اذا المرء كانت له فكرة • ففي كل شئ له عبرة •

والتفكر اما ان يكون في الحقائق او الحقائق والاول اما في ذاته او في صفاته او في افعاله اما في ذاته فمنوع لانه لا يعرف الله الا الله الا ان يكون التفكير في ذاته باعتبار عظمتة وجلاله وكبريائه من حيث وجوب الوجود ودوام البقاء وامتناع الامكان والقضاء والصدمة التي هي الاستغناء عن الكل واما في صفاته فهو فيها باعتبار كمالها بحيث يحيط علمه بجميع

المعلومات وقدرته بجميع الاشياء وارادته بجميع السكائن وسمعه بجميع المسموعات وبصره بجميع المبصرات ونحو ذلك واما في افعاله فهو فيها بحسب شمولها وكثرتها ومتانتها ووقوعها على الوجه الاتم كل يوم هو في شأن والثاني اما أن يكون فيما كان من العلويات والسفليات او فيما سيكون من احوال القيامة و احوال الآخرة الى ابدالآباد قال بعض العارفين الفكرة اما في آيات الله وصنائه فيتولد منه المعرفة واما في عظمة الله وقدرته فيتولد منه الحياة واما في نعم الله ومنته فيتولد منه المحبة واما في وعد الله بالثواب فيتولد منه الرغبة في الطاعة واما في وعيد الله بالعقاب فيتولد منه الرهبة من المعصية واما في تفريط العبد في جنب الله فيتولد منه الحياء والندامة والتوبة ومن مهمات التفكير أن يتفكر المتفكر في امر نفسه من مبدأ ومماشه ومن اطاعته لربه ببذنه ولسانه وفؤاده ولو صرف همه في فكر نفسه نظرا الى اول امره واوسطه وآخره لما اتم وفي الآية اشارة الى ان الله لو تجلى بصورة القرء أن الجمي المشتمل على حروف الموجودات الملوية وكلمات المخلوقات السفلية على جبل الوجود الانساني لثلاثي من سطوة التجلي والى ان العارف ينبغي أن يذوب تحت الخطاب الالهي من شدة التأثير والى ان هذه الامة حملوا بهمهم مالم تحمله الجبال بقوتها كما قال تعالى فأين أن يحملتها واشفقن منها وحملها الانسان ﴿ هو الله الذي لا اله الا هو ﴾ هو في اصل وضعه كناية عن المفرد المذكور الغائب وهي كناية عن المفردة المؤنثة الغائبة وكثيرا ما يكتفى به عن لا يتصور فيه الذكورة والانوثة كما هو ههنا فانه راجع الى الله تعالى للعلم به ولك أن تقول هو موضوع لمفرد ليس فيه تأنيث حقيقة وحكما وهو لمفرد يكون فيه ذلك وهو مبتدأ خبره لفظة الله بمعنى هو المعبود بالحق المسمى بهذا الاسم الاعظم الدال على جلال الذات وكمال الصفات فلا يلزم أن يتحد المبتدأ والخبر بأن يكون التقدير الله الله اذ لا فائدة فيه او الله بدل من هو والموصول مع صلته خبر المبتدأ او هو اشارة الى الشأن والله مبتدأ والذي لا اله الا هو خبره والجملة خبر ضمير الشأن ولا في كلمة التوحيد لني افراد الجنس على الشمول والاستغراق والله مبني على الفتح بها مرفوع المحل على الابتداء والمراد به جنس المعبود بالحق لا مطابق جنس المعبود حقا او باطلا و الافلا يصح في نفسه لتعدد الآلهة الباطلة ولا يفيد التوحيد بالحق والا هو مرفوع على البدلية من محل المنى او من ضمير الخبر المقدر للا والخبر قد يقدر موجود فيتوهم ان التوحيد يكون باعتبار الوجود لا الامكان فان نفي وجود الله غير الله لا يستلزم نفي امكانه وقد يقدر ممكن فيتوهم ان اثبات الامكان لا يقتضي الوقوع فكيف من شيء ممكن لم يقع وقد يقدر لنا فيتوهم انه لا بد من مقدر فيعود الكلام والجواب انه اذا كان المراد بالاله المعبود بالحق كما ذكر فهو لا يكون الا رب العالمين مستحقا لعبادة المكافئين فاذا نفيت الالهية على هذا المعنى عن غيره تعالى واثبت له سبحانه يندفع التوهم على التقادير كلها ان قيل ان اراد القائل لا اله الا الله شمول النفي له تعالى ولغيره فهو مشكل نعمذ بالله مع ان الاستثناء يكون كاذبا وان اراد شموله لغيره فقط فلا حاجة الى الاستثناء اوجب بأن مراده في قوله هو الثاني الا انه يرى التعميم ظاهرا في اول الامر ليكون الاثبات

(بالاستثناء)

بالاستثناء أكد في آخر الامر فاللغى لاله غيره وهذا حال الاستثناء مطلقا قال الشيخ أبو القاسم هذا القول وان كان ابتداؤه النفي لكن المراد به الاثبات و نهاية التحقيق فان قول القائل لاأخى سواك ولا معين لي غيرك أكد من قوله أنت أخى ومعينى وكل من لاله الا الله ولا اله الا هو كلمة توحيد لوروده في القرءان بخلاف لاله الا الرحمن فانه ليس بتوحيد مع ان اطلاق الرحمن على غيره تعالى غير جائز واطلاق هو جائز نعم ان الاولى كونه توحيدا الا انه لم يشهر به التوحيد اصالة بخلافا فهما . اعلم ان هو من اسماء الذات عند اهل المعرفة لانه بافراده عن انضمام لفظ آخر اشارة الى الله مستجمع لجميع الصفات المدلول عليها بالاسماء الحسنى فهو من جملة الاذكار عند الابرار قال الامام القشيري رحمه الله هو للاشارة وهو عند هذه الطائفة اخبار عن نهاية التحقيق فاذا قلت هو لا يسبق الى قلوبهم غيره تعالى فيكتفون به عن كل بيان يتلوه لاستهلاكمهم في حقائق القرب واستيلاء ذكر الحق على اسرارهم وقال الامام الفاضل محمد بن أبو بكر الرازى رحمه الله في شرح الاسماء الحسنى . اعلم ان هذا الاسم عند اهل الظاهر مبتدأ يحتاج الى خبر ليتم الكلام وعند اهل الطريق لا يحتاج بل هو مفيد وكلام تام بدون شئ آخر يتصل به او يضم له لاستهلاكمهم في حقائق القرب واستيلاء ذكر الحق على اسرارهم وقال الشيخ العارف احمد الغزالي أخو الامام محمد الغزالي رحمه الله كاشف القلوب بقوله لاله الا الله وكاشف الارواح بقول الله وكاشف الاسرار بقول هو هو لاله الا الله قوت القلوب والله قوت الارواح وهو قوت الاسرار فلا اله الا الله مغناطيس القلوب والله مغناطيس الارواح وهو مغناطيس الاسرار والقلب والروح والسر بمنزلة درة في صدفه في حقة فانظر انه رحمه الله في اى درجة وضع هو وعن بعض المشايخ رأيت بعض الوالهيين فقلت له ما اسمك فقال هو قلت من أنت قال هو قلت من أين تجي قال هو قلت من تعنى بقولك هو قال هو فما سأله عن شئ الا قال هو فقلت لعلك تريد ان تصاح وخرجت روحه فكان من الذاكرين بهو ولا تلتفت الى المخالفين فانهم من اهل الاهواء ولكل من العقل والنفس والقلب والروح معينان اما العقل فيطلق على قوة دراية توجد في الانسان بها يدرك مدركاته وعلى لطيفة ربانية هي حقيقة الانسان المستخدمة للبدن في الامور الدنيوية والاخروية وهي العالم والعارف والعاقل وهي الجاهل والقاصر والتافل الى غير ذلك وكذا النفس تطلق على صفة كائنة في الانسان جامعة للاخلاق المذمومة داعية الى الشهوات باعثة على الاهواء والآفات وتطلق على تلك اللطيفة المذكورة كما قال بعض الافاضل

يا خادم الجسم كم تسمى لخدمته \* وتطاب الرجح مما فيه خسران  
عليك بالنفس فاستكمل فضائلها \* فأنت بالنفس لا بالجسم انسان

وكذا القلب يطلق على قطعة لحم صنوبرية تكون في جوف الانسان وعلى تلك اللطيفة وكذا الروح يطلق على جسم لطيف وعلى اللطيفة الربانية المذكورة فكل من الالفاظ الاربعة يطلق على نفس الانسان الذى هو المتكلم والمخاطب والمثاب والمعاقب بالاصالة

وتبعتها يقع الثواب والعقاب للجسد الذي هو القفص لها فالتغابر على هذا اعتباري فان النفس نفس باعتبار انها نفس الشيء وذاته وعقل باعتبار ادراكها وقاب باعتبار انقلابها من شيء الى شيء وروح باعتبار استراحتها بما يلائمها وتستلذ به وعلى المعاني الاخر لها حتمية ثم ان النفس اما ان تكون تابعة للهوى فهي الامارة لمبالغة أمرها للاعضاء بالسيئات فذكر دائرة النفس لا اله الا الله واما ان يهب الله له الانصاف والندامة على قصيراتها والميل الى التدارك لما فات من المهمات فهي اللوامة للومها صاحبها بل نفسها على سوء عملها فذكر هذه الدائرة الله الله ويقال لها دائرة القلب لانقلابها الى جانب الحق واما ان تطمئن الى الحق وتستقر في الطاعة وتستلذذ بالعبادة فهي المطمئنة لاطمئنانها تحت أمر الله بحب الله ويقال لهذه الدائرة دائرة الروح لاستراحتها بعبادة الله وذكره وتلذذها بشكره وذكر هذه الدائرة هو هو واما مقال بعض الكبار من ان الذكر بلا اله الا الله أفضل من الذكر بكلمة الله الله وهو هو من حيث انها جامعة بين النبي والانبيا ومحتوية على زيادة العلم والمعرفة بالنسبة الى حال المبتدى فكلمة التوحيد تظهر مرآة النفس بنورها فتوصل السالك الى دائرة القلب وكلمة الله تنور القلب بنورها فتوصل الى دائرة الروح وكلمة هو تجلي الروح فتوصل من شاء الله الى دائرة السر والسر لفظ استأثره المشايخ للحقيقة التي هي نعمة الطريقة التي هي خلاصة الشريعة التي هي لازمة القبول لكل مؤمن اما اخذنا مما روى عن النبي عليه السلام انه قال حكاية عن الله بنبي وبن عبدى سر لا يسهه ملك مقرب ولا نبي مرسل واما لكونه مستورا عن اكثر الناس ليس من لوازم الشريعة والطريقة ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم يشهد الله انما يبد وان لا اله الا هو

هست هر ذره بو حدث خویش • پیش عارف کواه وحدت او  
باک کن جامی از غبار دویی • لوح خاطر که حق یکبست نه دو

عالم الغيب والشهادة واللام للاستغراق فيعام كل غيب وكل شهادة اي ماغاب عن الحسن من الجواهر القدسية واحوالها وما حضر له من الاجرام واضرارها ومن المعدوم والموجود فالمراد بالغيب حينئذ ماغاب عن الوجود ومن السر والعلانية ومن الآخرة والاولى ونحو ذلك قال الراغب ماغاب عن حواس الناس وبصائرهم وما شهدوه بهما والمعلومات اما معدومات يمتنع وجودها او معدومات يمكن وجودها واما موجودات يمتنع عدمها او موجودات لا يمتنع عدمها ولكل من هذه الاقسام الارادة احكام وخواص والكل معلوم لله تعالى وقدم الغيب على الشهادة لتقدمه في الوجود وتعلق العلم القديم به من حيث كونه موجودا واعلم ان ماورد من استناد علم الغيب الى الله فهو الغيب بالنسبة اليه لا بالنسبة اليه تعالى لانه لا يخفى على الله شيء في الارض ولا في السماء واذا انتفى الغيب بالنسبة اليه انتفى العلم به ايضا وايضا لما سقطت جميع النسيب والاضافات في مرتبة الذات البحت والهوية الصرفة انتفت النسبة العلمية مطلقا عن العلم العام بالغيب فهم هو الرحمن الرحيم كره هو لان له شيا به شرفا ومقاما عظيم

من اشتغل به ملك من امراض عنه هلك والله تعالى رحمة الدنيا عامة لكل انسى  
وجنى مؤمنا كان او كافرا

ادب زمين سفره عام اوست . برين خان يفما چه دشمن چه دوست  
على ما قال عليه السلام أيها الناس ان الدنيا عرض حاضر يأكل منها البر والفاجر وان  
الآخرة وعد صادق يحكم فيها ملك عادل قادر يحق فيها الحق ويبطل الباطل كونوا  
من ابناء الآخرة ولا تكونوا من ابناء الدنيا فان كل ام يتبعها ولدها ولذلك يقال يارحمن  
الدنيا لان مافيه زيادة حرف يراد به زيادة في المعنى ورحمته الاخرية خاصة بالمؤمنين ولذا  
يقال يارحيم الآخرة فعلى هذا في معنى الرحمن زيادة باعتبار المنعم عليه ونقصان باعتبار  
الانواع والافراد وفي تخصيص هذين الاسمين المذنبين عن وفور رحمته في الدارين تنبيه  
على سبق رحمته وتبشير للاصين أن لا يقنطوا من رحمة الله وتنشيط للمطعنين بأنه يقبل  
القليل ويعطى الجزيل وحظ العبد من اسم الرحمن الرحيم أن يكون كثير الرحمة بأن يرحم  
نفسه اولا ظاهرا وباطنا ثم يرحم غيره بحصيل مراده وارشاده والنظر اليه بعين الرحمة  
كما قال بعض المشايخ

• وارحم بنى جميع الخلق كلهمو • وانظر اليهم بعين اللطف والشفقة •

• وفر كبير هو وارحم صغيرهو • وراع في كل خالق حق من خلقه •

قال الزروقي رحمه الله كل الاسماء يصح التخلق بمعانيها الا الاسم الله فانه للتعلق فقط وكل  
الاسماء راجعة اليه فالمعرفة به معرفة بها ولا بد للعبد من قلب مفرد فيه توحيد مجرد وسر  
مفرد وبه يحصل جميع المقاصد مثل الجنيب قدس سره كيف السبيل الى الانقطاع الى الله  
تعالى قال بتوبة تزيل الاصرار وخوف يزيل التسويف ورجاء يبعث على مسالك العمل  
واهانة النفس قربها من الاجل وبعدها من الأمل قيل له بماذا يصل العبد الى هذا قال بقاب  
مفرد فيه توحيد مجرد انتهى وهو عجيب وفي التأويلات النجمية تشير الآية الى هويته  
الجامعة عالم غيب الوجود المسمى باسم الباطن وعالم شهادة الوجود المسمى باسم الظاهر هو  
الرحمن الرحيم اى هو المتجلى بالتجلى الرحمانى العام وهو المتجلى بالتجلى الرحيمى الخاص  
وهو المطلق عن العموم والخصوص فى عين العموم والخصوص غير اعتباراته وحيثياته  
﴿ هو الله الذى لا اله الا هو ﴾ كرر هو لابرار الاعتناء بامر التوحيد يعنى اوست خدای كه  
ببيج وجه نبت خدای سزای پرستش مكروى ﴿ الملك ﴾ پادشاهى كه جلال ذاتش  
ازوجه احتياج مصونست وكال صفائش باستغناء مطلق مقرون فعناء ذوالملك والسلطان  
والملك بالضم هو التصرف بالامر والهي فى الجمهور وذلك يختص بسياسة الناطقين ولهذا  
يقال ملك الناس ولا يقال ملك الاشياء فقوله تعالى ملك يوم الدين تقديره الملك فى يوم الدين  
كفى المفردات وعبد الملك هو الذى يملك نفسه وغيره بالتصرف فيه بما شاء الله وامره به  
فهو أئمة الخلق على خليفته قال الامام الغزالي قدس سره مملكة العبد الخاصة به قلبه وقالبه  
وخبرة شهوته وغضبه وهواه ورعيته لسانه وعيناه ويداؤه وساير اعضائه فاذا ملكها ولم

ولم يطعها فقد نال تملكه درجة الملك في طله ( قال الشيخ سعدى )

وجود نوشهر ريست برنيك وبد • توسلطان ودستور دانا خرد  
ها نا كه دونان كردن فراز • درين شهر كبرست وسودا وآز  
جو سلطان عنايت كند بابدان • كجا ماند آسايش بخردان

فان انضم اليه استغناؤه عن كل الناس واحتاج الناس كلهم اليه في حياتهم العاجلة والآجلة فهو الملك في العالم العرضي وتلك رتبة الانبياء عليهم السلام فانهم استغنوا في الهداية الى الحياة الآخرة عن كل احد الا عن الله تعالى واحتاج اليهم كل احد ويلبهم في هذا الملك العلماء الذين هم ورثة الانبياء وانما ملكهم بقدر مقدرتهم على ارشاد العباد واستغنائهم عن الاسترشاد وهذا الملك عطية للعبد من الملك الحق الذي لامشوية في ملكه والافلام ملك للعبد كما قيل لبعض العارفين لك ملك فقال انا عبد لمولاي فليس لي نعمة فمن انا حتى اقول لي شيء هذا كلام من استغرق في ملاحظة ملكية الله ومالكه فاحكى ان بعض الامراء قال لبعض الصالحين سئني حاجتك قال أولى تقول هذا ولي عبادان هما سيداك قال من هما قال الشهوة والغضب وفي بعض الرواية الحرص والهوى غلبتهما وغايبك وملكتهما وملكك فهو اخبار عن لطف الله وتمليكك من ضبط نفسه واستخدمها فيما يرضاه الله نصحا لذلك الأمير وغيره من السامعين شاهدين او غائبين قال بعضهم لبعض الشيوخ اوصني فقال كن ملكا في الدنيا تكن ملكا في الآخرة معناه اقطع طمعك وشهوتك في الدنيا فان الملك في الحرية والاستغناء ومن مقالات أبي يزيد البسطامي قدس سره في مناجاته الهى ملكي اعظم من ملكك وذلك لان الله تعالى ملك ابا يزيد وهو متناه و ابا يزيد ملك الله وهو باق غير متناه وخاصة اسم الملك صفاء القلب وحصول الفناء والامرة ونحوها فمن واظب عليه وقت الزوال كل يوم مائة مرة صفا قلبه وزال كدره ومن قرأه بعد الفجر مائة واحدى وعشرين مرة اغناه الله من فضله اما باسباب او غيرها ﴿ القدوس ﴾ هو من صيغ المبالغة من القدس وهو النزاهة والطهارة اى البليغ في النزاهة ٤٦٠ يوجب نقصانا ما وعن كل عيب وهو بالعبرى قديسا ونظيره السبوح وفي تسييح الملائكة سبوح قدوس رب الملائكة والروح قال الزمخشري ان الضفادع تقول في نقيها سبحان الملك القدوس قال ثعلب كل اسم على فعول فهو مفتوح الاول الا السبوح والقدوس فان انضم فيهما اكثر وقد يفتحان وقال بعضهم المفتوح قليل في الصفات كثير في الاسماء مثل التنور والسمور والسفود وغيرها قال بعض المشايخ حقيقة القدس الاعتلاء عن قبول التغير ومنه الارض المقدسة لانها لا تتغير بملك الكافر كما يتغير غيرها من الارضين وانبع هذا الاسم اسم الملك لما يعرض للملوك من تغير احوالهم بالجور والظلم والاعتداء في الاحكام وفيها يترتب عليها فان ملكه تعالى لا يعرض له ما يغيره لاستحالة ذلك في وصفه وقال بعضهم التقديس التطهير وروح القدس جبريل عليه السلام لانه ينزل بالقدس من الله اى ما يطهر به نفوسنا من القرءان والحكمة والفيض الالهى والبيت المقدس هو المطهر من الجاسة اى الشرك اولانه يتطهر فيه من الذنوب وكذلك الارض المقدسة وحظيرة

( القدس )

القدس الجنة ( قال الكاشفي ) قدوس يعني بك از شوائب مناقص ومعائب ومنزه از طرق آفات ونواب . وقال الامام الغزالي رحمه الله هو المنزه عن كل وصف يدركه حس او يتصوره خيال او يسبق اليه وهم او يختلج به ضمير او يفضى به تفكر ولست أقول منزّه عن العيوب والنقائص فان ذلك يكاد يقرب من ترك الأدب فليس من الأدب ان يقول القائل ملك البلد ليس بمحائمك ولا هجاء ولا حذآه فان نفي الوجود يكاد يوهم امكان الوجود وفي ذلك الايهام قص بل أقول القدوس هو المنزه عن كل وصف من اوصاف الكمال الذي يظنه اكثر الخلق كما لا قال الزروقي رحمه الله كل تنزيه توجه الخالق به الى الخالق فهو عائد اليهم لان الحق سبحانه في جلاله لا يقبل ما يحتاج للتنزيه منه لانصافه بعلى الصغاب وكريم الاسماء وجميل الافعال على الاطلاق فليس لنا من تقدسه الا معرفة انه القدوس فافهم وعبد القدوس هو الذي قدسه الله عن الاحتجاب فلا يسع قلبه غير الله وهو الذي يسع قلبه الحق كما قال لا يسعني ارضي وسماي ويسعني قلب عبدي ومن وسع الحق قدس عن الغير اذا لا يبقى عند تجلي الحق شيء غيره فلا يسع القدوس الا القلب المقدس من الاكوان قال بعضهم حظ العارف منه ان يتحقق انه لا يحق الوصول الا بعد العروج من عالم الشهادة الى عالم الغيب وتنزيه السر عن التخيلات والمحسوسات والتطواف حول العلوم الالهية والمعارف الزكية عن تعلقات الحس والخيال وتطهير القصد عن أن يحوم حول المخلوق الحيواني والذآئد الجسمانية فيقبل بشرا شرفه على الله سبحانه شوقا الى لقائه مقصور الهم على معارفه ومطالعة جماله حتى يصل الى جناب العز وينزل بمجوحة القدس وخاصة هذا الاسم انه اذا كتب سبح قدوس رب الملائكة والروح على خبز اثر صلاة الجمعة واكله يفتح الله له العبادة ويسلمه من الآفات وذلك بعد ذكر عدد ما وقع عليه وفي الاربعين الادريسية يا قدوس الطاهر من كل آفة فلا شيء يعادله من خلقه قال السهر وردي من قرأه كل يوم الف مرة في خلوة اربعين يوما شمله بما يريد وظهرت له قوة التأثير في العالم ﴿ السلام ﴾ ذوالسلامة من كل آفة ونقص وبالفارسية سالم از عيوب وعلل ومبرا از ضعف وعجز وخلل وهو مصدر بمعنى السلامة وصف به للمبالغة لكونه سالما من النقائص اوفى اعطائه السلامة فيكون بمعنى التسليم كالكلام بمعنى التكليم فما ورد من قوله أنت السلام معناه أنت الذي سلم من كل عيب وبري من كل نقص وقوله ومنك السلام اي الذي يعطى السلامة فيسلم العاجز من المكروه ويخلصه من الشدائد في الدارين ويسترد ذنوب المؤمنين وعبوهم فيسلمون من الحزى يوم القيامة او يسلم على المؤمنين في الجنة لقوله تعالى سلام قولا من رب رحيم وقوله واليك يرجع السلام اشارة الى ان كل من عابها فان ويبقى وجه ربك وقوله وحينا ربنا بالسلام طلب السلامة منه في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال الامام الغزالي رحمه الله هو الذي يسلم ذاته من العيب وصفاته من النقص وانصافه من الشر يعني ليس في فعله شر محض بل في ضمنه خير اعظم منه فالمقضى بالاصالة هو الخير وهو والقدوس من الاسماء الذاتية السلبية الا أن يكون بمعنى المسلم قال الراغب

السلام والسلامة التعرى من الآفات الظاهرة والباطنة قبل وصف الله بالسلام من حيث لا تلحقه العيوب والآفات التي تلحق الخلق انتهى وعبدالسلام هو الذي تجلى له اسم السلام فسلمه من كل نقص وآفة وعيب فكل عبد سلم من النفس والجسد والحسد واردة الشر قلبه وسلم من الآثام والمحظورات جوارحه وسلم من الانتكاس والانعكاس صفاته فهو الذي يأتي الله بقلب سليم وهو السلام من العباد القريب في وصفه من السلام المطلق الحق الذي لا مشوية في صفاته وأعني بالانتكاس في صفاته أن يكون عقله اسير شهوته وعضبه اذ الحق عكسه وهو أن تكون الشهوة والغضب اسيرى العقل و طوعه فاذا انعكس فقد انتكس ولاسلامة حيث يصير الامر مأمورا والملك عبدا ولن بوصف بالسلام والاسلام الامن سلم المسلمون من لسانه ويده وخاصة هذا الاسم صرف المصائب والآلام حتى انه اذا قرئ على مريض مائة واحدى عشرة مرة برى بفضل الله ما لم يحضر اجله او يخفف عنه ﴿المؤمن﴾ اي الموحد نفسه بقوله شهد الله انه لا اله الا هو قاله الزجاج او اواب الامن وهو طمأنينة النفس وزوال الخوف قال ابن عباس رضي الله عنهما هو الذي آمن الناس من ظلمه وآمن من آمن من عذابه وهو من الايمان الذي هو ضد التخويف كما في قوله تعالى وآمنهم من خوف وعنه ايضا انه قال اذا كان يوم القيامة اخرج أهل التوحيد من النار واول من يخرج من وافق اسمه اسم نبي حتى اذا لم يبق فيها من يوافق اسمه اسم نبي قال الله لباقة انتم المسلمون وانا السلام وانتم المؤمنون وانا المؤمن فيخرجهم من النار ببركة هذين الاسمين (قال الكاشفي) ايمن كئندة مؤمنان ازعقوبت نيران يا داعي خلق بايمان وامان يا مصدق رسل باظهار معجزه و برهان . قال الامام الغزالي رحمه الله المؤمن المطلق هو الذي لا يتصور امن وامان الا ويكون مستفادا من جهته وهو الله تعالى وليس يخفى ان الاعمى يخاف أن يناله هلاك من حيث لا يرى فعينه البصيرة تفيد امانا منه والا قطع يخاف آفة لا تندفع الا باليد واليد السليمة امان منها وهكذا جميع الحواس والاطراف ولؤمن خالقها ومصورها ومقومها ولو قدرنا انسانا وحده مظلوما من جهة اعدائه وهو ملقى في مضيق لا تتحرك عليه اعضاءه لضعفه وان تحركت فلا سلاح معه وان كان معه سلاح لم يقاوم اعداءه وحده وان كانت له جنود لم يأمن ان تنكسر جنوده ولا يجرد حصنا يأوي اليه فجاء من عاجل ضعفه فقواه وامده بجنود و اسلحة وبني حولة حصنا فقد افاده امانا و امانا فبا لحري أن يسمى مؤمنا في حقه والمبد ضعيف في اصل فطرته وهو عرضة الامراض والجوع والعطش من باطنه و عرضة الآفات المحرقة والمفرقة والجارحة والكاسرة من ظاهره ولم يؤمنه من هذه المخاوف الا الذي اعد الادوية دافعة لامراضه والاطعمة مزيلة لجوعه والا شربة محيطة لعطشه والاعضاء دافعة عن بدنه والحواس جواسيس منذرة بما يقرب من مهلكاته ثم خوفه الا عظم من هلاك الآخرة ولا يحصنه منها الا كفة التوحيد والله هاديه اليها ومرغبه فيها حيث قال لا اله الا الله حصني فمن دخله أمن من عذابي فلا امن في العالم الا وهو مستفاد من اسباب هو منفرد بخاتمها

(والهداية)



والهداية الى استعمالها وعبد المؤمن هو الذي آمنه الله من العقاب وآمنه الناس على ذواتهم وأموالهم و أعراضهم من المصطلحات فحفظ العبد من هذا الوصف أن يأمن الخلق كلهم جانبه بل يرجو كل خائف الاعتصام به في دفع الهلاك عن نفسه في دينه و دنياه كما قال عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليؤمن جاره بوائقه وفي ترجمة وصايا الفتوحات واكر خواهي كه از هيچكس نترسي هيچ كس را مترسان تا از همه آمن باشي چون همه كس از تو آمن باشند شيخ اكبر قدس سره الاظهر فرموده كه در عنفوان شباب كه هنوز بدین طريق رجوع نكرده بودم در صحبت والده و جمعی در سفر بودم ناگاه دیدم كه كور خرد مرعی ومن برصید ایشان عظیم حریص بودم و كو دكان من پاره دور بودند در نفس من این فكر افتاد كه ایشانرا از نجاتم ودل بران نهادم و خاطررا بر ترك تعرض وابدای ایشان تكین كردم وحصانی كه بروی سوار بودم بجانب ایشان میل میکرد سر او محكم كردم و نیزه بدست من بود چون بدیشان رسیدم و در میانه ایشان در آمدم وقت بود كه سنان نیزه ببضی میرسید و او در چرا كردن خود بود والله هیچ یکی سر برداشت تا من از میان ایشان گذشتم بعد ازان كودكان و غلامان رسیدند و آن جماعات هر وحش از ایشان رمیدند و متفرق شدند و من سبب آن نمی دانستم تا وقتی كه بطریق الله رجوع كردم و مرا در معامله نظر افتاد دانستم كه آن امان كه در نفس من بود در نفوس ایشان سرایت كرد و أحق العباد بأسم المومن من كان سببا لا من الخلق من عذاب الله بالهداية الى طريق الله والارشاد الى سبيل النجاة و هذه حرفة الانبياء والعلماء ولذلك قال عليه السلام انكم تنها فتون في النار تهافت الفرائس وانا آخذ بحجزكم لعلك تقول الخوف من الله على الحقيقة فلا مخوف الا هو فهو الذي خوف عباده و هو الذي خلق اسباب الخوف فكيف ينسب اليه الا من فجوابك ان الخوف منه والامن منه وهو خالق سبب الا من والخوف جميعا وكونه مخوفا لا يمنع كونه مؤمنا كما ان كونه مذلا لم يمنع كونه معزا بل هو المعز والمذل و كونه خافضا لم يمنع كونه رافعا بل هو الرافع والحافض فكذلك هو المؤمن الخفيف لكن المؤمن ورد التوقيف به خاصة دون المخوف وخاصة هذا الاسم وجود التأمين وحصول الصدق والتصديق وقوة الايمان في العموم لذا كره ومن ذلك أن يذكره الحائف ستا وثلاثين مرة فانه يأمن على نفسه وماله ويزاد في ذلك بحسب القوة والضعف ﴿ المهيمن ﴾ قال بعض المشايخ هذا الاسم من اسمائه التي علت بعلو معناها عن مجاري الاشتقاق فلا يعلم تأويله الا الله تعالى وقال بعضهم هو المبالغ في الحفظ والصيانة عن المضار من قولهم هيمن الطائر اذا نشر جناحه على فرخه حماية له وفي الارشاد الرقيب الحافظ لكل شئ وقال الزروقي هو لغة الشاهد ومنه قوله تعالى ومهيما عليه يعني شاهدا طالما وقال بعضهم مفعول من الامن ضد الخوف واصله مؤمن بهمز تين فقلبت الهمزة الثانية باء لكرهه اجتماعهما فصار مؤمن ثم صيرت الاولى هاء كما قالوا في اراق الماء مراقه فيكون في معنى المؤمن ( حكى ) ان ابن

قريبة لما قال في المهيمن انه مصغر من مؤمن والاصل مؤمن فأبدلت الهمزة هاء قبل له  
 هذا يقرب من الكفر فليتنق الله قائله و ذلك لان فيه ترك التعظيم و قال الامام النزالي  
 رحمه الله معنى المهيمن في حق الله انه القائم على خلقه باعمالهم وارزاقهم وآجالهم وانما  
 قيامه عليهم باطلاء واستيلائه وحفظه وكل مشرف على كنه الامر مستول عليه حافظ له  
 فهو مهيمن عليه والاشراف يرجع الى العلم والاستيلاء الى كمال القدرة والحفظ الى الفعل  
 فالجامع بين هذه المعاني اسمه المهيمن ولن يجمع ذلك على الاطلاق والكمال الا الله تعالى  
 و لذلك قيل انه من اسماء الله تعالى في الكتب القديمة وعبدالمهيمن هو الذي شاهد كون  
 الحق رقيباً شهيداً على كل شيء فهو يرقب نفسه وغيره بايقان حق كل ذي حق عليه لكونه  
 مظهر الاسم المهيمن يعني حظ العارف منه أن يراقب قلبه ويحفظ قواه و جوارحه ويأخذ  
 حذره من الشيطان و يقوم بمراقبة عباد الله وحفظهم فمن عرف انه المهيمن خضع تحت  
 جلاله وراقبه في كل احواله واستحى من اطلاعه عليه فقام بمقام المراقبة لديه (حكى)  
 ان ابراهيم بن ادهم رحمه الله كان يصلي قاعداً فجلس ومد رجله فهتف به هاتف هكذا  
 تجالس الملوك وان الحريري كان لا يمد رجله في الخلوة ف قيل له ليس يراك احد فقال  
 حفظ الا دب مع الله احق . يقول الفقير يقرب من هذا ما وقع لي عند الكعبة فاني  
 بعدما طفت بالبيت استندت الى مقام ابراهيم حباله ف قيل لي من قبل الله تعالى ما هذا البعد  
 في عين القرب فعلمت ان ذلك من ترك الادب في مجالسة الله معي فلم ازل الازم باب  
 الكعبة في الصف الاول مدة مجاورتي بمكة وخاصة هذا الاسم الاشراف على البواطن  
 والاسرار ومن قرأه مائة مرة بعد الغسل والصلاة في خلوة يجمع خاطر نال ما أراد ومن  
 نسبه المعنوية علام الغيوب عند التأمل وفي الاربعين الادريسيه يا علام الغيوب فلا يفوت شيء  
 من علمه ولا يؤوده قال السهرودي من داوم عليه قوى حفظه وذهب نسيانه ﴿العزير﴾  
 غالب در حكم يا بنخشندة عزت . قال بعضهم من عز اذا غلب فرجه القدرة المتعالية  
 عن المعارضة والممانعة او من عز عزازة اذا قل فالمراد عديم المثل كقوله تعالى ليس كمثل  
 شيء وقال الامام النزالي رحمه الله العزيز هو الخطير الذي يقل وجود مثله وتشتد الحاجة  
 اليه ويصعب الوصول اليه فنام يجمع هذه المعاني الثلاثة لم يطلق عليه العزيز فكم من  
 شيء يقل وجوده ولكن اذا لم يعظم خطره ولم يكثر نفعه لم يسم عزيزاً وكم من شيء يعظم  
 خطره ويكثر نفعه ولا يوجد نظيره ولكن اذا لم يصعب الوصول اليه لم يسم عزيزاً كالشمس  
 مثلاً فانها لانظير لها والارض كذلك والنفع عظيم في كل واحدة منهما والحاجة شديدة  
 اليهما ولكن لا توصفان بالعزة لانه لا يصعب الوصول الى مشاهما فلا بد من اجتماع المعاني  
 الثلاثة ثم في كل واحد من المعاني الثلاثة كمال ونقصان فالكمال في قلة الوجود أن يرجع  
 الى الواحد اذ لا يقل من الواحد ويكون بحيث يستحيل وجود مثله وليس هذا الا الله تعالى  
 فان الشمس وان كانت واحدة في الوجود فليست واحدة في الامكان فيمكن وجود مثلها  
 والكمال في النفاسة وشدة الحاجة أن يحتاج اليه كل شيء في كل شيء حتى في وجوده وبقائه

(وصفاته)

وصفاته وليس ذلك الكمال الا الله تعالى وعبدالعزيز هو الذي اعزاه الله بتجلى عزته فلا يظلمه شيء من أيدي الخدثان والا كوان وهو يقلب كل شيء قال الغزالي رحمه العزيز من العباد من يحتاج اليه عباد الله في مهام امورهم وهي الحياة الاخرية والسعادة الابدية وذلك مما يقل لاحالة وجوده ويصعب ادراكه وهذه رتبة الانبياء عليهم السلام ويشار لهم في العز من يتفرد بالقرب منهم اي من درجاتهم في عصرهم كالحلفاء وورثتهم من العلماء وعزة كل واحد بقدر علو رتبته عن سهولة النيل والمشاركة وبقدر غناؤه في ارشاد الخلق وقال بعضهم حظ العبد من هذا الاسم ان يعز نفسه فلا يستهينها بالمطامع الدنية ولا يدينها بالسؤال من الناس والافتقار اليهم قبل انما يعرف عزيزا من اعز امر الله بطاعته فاما من استهان باوامره فمن المحال ان يكون متحققا بعزته وقال الشيخ ابوالعباس المرسي رحمه الله والله ما رأيت العز الا في رفع الهمة عن المخلوقين فمن عرف انه العزيز لا يعتقد لمخلوق جلالا دون جلال الله تعالى فالعزيز بين الناس في المنهور من جعله الله ذاقدر ومنزلة بنوع شرف باق اوفان فمنهم من يكون عزيزا بطاعة الله تعالى ومنهم من يكون بالجاه ومنهم من يكون عزيزا بالعلم والمعرفة والكمال ومنهم من يكون بالسلطة والشوكة والمال ثم منهم من يكون عزيزا في الدارين ومنهم من يكون في الدنيا لافي العقب ومنهم من يكون على العكس فكم من ذليل عند الناس عزيز عند الله وكم من عزيز عند الناس ذليل عند الله والعزيز عند المولى هو الاصل والاولى قال في ابيكار الافكار غير رسول الله عليه السلام اسم العزيز لان العزة لله وشعار العبد الذلة والاستكانة وخاصة هذا الاسم وجود الغنى والعز صورة او حقيقة او معنى فمن ذكره اربعين يوما في كل يوم اربعين مرة اعانه الله واعزاه فلم يحوجه الى أحد من خلقه وفي الاربعين الادريسية يا عزيز المنيع الغالب على امره فلا شيء يبادله قال السهر وردي رحمه الله من قرأ سبعة ايام متواليات كل يوم ألفا اهلك خصمه وان ذكره في وجه العسكر سبعين مرة ويثير اليهم يده فانهم ينهزمون ﴿ الجبار ﴾ الذي جبر خلقه على ما اراد اي قهرهم واكرههم عليه او جبر احوالهم اي اصلحها فعلى هذا يكون الجبار من الثلاثي لامن الافعال وجبر بمعنى اجبر لفة تميم وكثير من الحجازيين واستدل بورود الجبار من الثلاثي يقول ان امثلة مبالغة تأتي من المزيد عن الثلاثي فانه من اجبره على كذا اي قهره وقال القراء لم اسمع فعال من افعل الا في جبار ودراك فانهما من اجبر وأدرك قال الراغب اصل الجبر اصلاح الشيء بضرب من القهر وقد يقال في اصلاح المجرى نحو قول علي رضي الله عنه يا جابر كل كبير ومسهل كل عسير والاجبار في الاصل حمل الغير على أن يجبر الامور لكن تعورف في الاكراه المجرى وسمى الذين يدعون ان الله تعالى يكره العباد على المعاصي في تعارف المتكلمين مجبرة وفي قول المتقدمين جبرية والجبار في صفة الانسان يقال لمن يجبر نقيضه بادطاء منزلة من المعالي لا يستحقها وهذا لا يقال الا على طريقة الهم وفي وصف الله لانه الذي يجبر الناس بغاوض نعمه او يقهرهم على ما يريد من مرض وموت وبعث ونحوها وهو لا يقهر الا على ما تقتضى الحكمة أن يقهر عليه فالجبار المطلق هو الذي ينفذ مشيئته

على سبيل الاجبار في كل أحد ولا ينفذ فيه مشيئة احد ( روى ) ان في بعض الكتب  
الالهية عبدي تريد وأريد ولا يكون الا ما أريد فان رضيت بما أريد كفتك ما تريد وان  
لم ترض بما أريد أبقيتك فيما تريد ثم لا يكون الا ما أريد وعبد الجبار هو الذي يجبر كسر  
كل شيء ونقصه لان الحق جبر حاله وجعله يتجلى هذا الاسم جابر الحال كل شيء مستطابا  
عليه ومن علم انه الجبار دق في عينه كل جبار وكان راجعا اليه في كل امر بوصف الافتقار  
بجبر المكسور من اعماله وترك الناقص من آماله فتم له الاسلام والاستسلام وارتفعت همت  
عن الاكوان فيكون جبارا على نفسه جابرا لكسر عبادته وقال بعضهم حفظ العارف من  
هذا الاسم أن يقبل على النفس ويجبر نقائصها باستكمال الفضائل ويحملها على ملازمة  
التقوى والمواظبة على الطاعة ويكسر منها الهوى والشهوات بأنواع الرياضات ويرفع عما  
سوى الحق غير ملتفت الى الخلق فيتجلى بحلى السكينة والوقار بحيث لا يزلزه تعاور الحوادث  
ولا يؤثر فيه تعاقب النوافل بل يقوى على التأثير في الانفس والآفاق بالارشاد والاصلاح  
وقال الامام الغزالي رحمه الله الجبار من العباد من ارتفع عن الاتباع ونال درجة الاستبعا  
وتفرد بعلو رتبته بحيث يجبر الخلق بهيئته وصورته على الاقتداء وبمناجته في سمته وسيرته  
فيفيد الخلق ولا يستفيد ويؤثر ولا يتأثر ويستتبع ولا يتبع ولا يشاهده احد الى وبني  
عن ملاحظة نفسه ويصير مستوفى الهم غير ملتفت الى ذاته ولا يطمع احد في استدراجه  
واستبعاه وانما حظى بهذا الوصف سيد الاولين والآخريين عليه السلام حيث قال لو كان  
موسى بن عمران حيا ما وسعه الاتباعي وانا سيد ولد آدم ولا فخر وخاصة هذا الاسم  
الحفظ من ظلم الجبارة والمعتدين في السفر والاقامة يذكروا بعد قراءة السبعات عشر صباحا  
ومساء احدى وعشرين مرة ذكره الزروقي في شرح الاسماء الحسنى ﴿ المتكبر ﴾ الذي  
تكبر عن كل ما يوجب حاجة او نقصانا او البليغ الكبرياء والعظمة يعني ان صيغة التفعّل  
للتكلف بما لم يكن فاذا قيل تكبر وتسخى دل على انه يرى ويظهر الكبر والسخاء  
وليس بكبير ولا سخي والتكلف بما لم يكن كان مستحيلا في حق الله تعالى حمل على لازمه  
وهو أن يكون ماقام به من الفعل على انه ما يكون واكمله من غير أن يكون هناك تكلف  
واعمال حقيقة ومنه ترحمت على ابراهيم بمعنى رحته كمال الرحمة واتممتها عليه فاذا قيل انه  
تعالى متكبر كان المعنى انه البالغ في الكبر أقصى المراتب ( روى ) عن عبدالله بن عمر  
رضي الله عنهما قال رأيت رسول الله عليه السلام قائما على هذا المنبر يعني منبر رسول الله  
في المدينة وهو يحكي عن ربه تعالى فقال ان الله عز وجل اذا كان يوم القيامة جمع السموات  
والارضين في قبضته تبارك وتعالى ثم قال هكذا وشدد قبضته ثم بسطها ثم يقول انا الله  
انا الرحمن انا الرحيم انا الملك انا القدوس انا السلام انا المؤمن انا المهيمن انا العزيز  
انا الجبار انا المتكبر انا الذي بدأت الدنيا ولم تك شيئا انا الذي اعدتها ابن الملوك ابن الجبارة  
قهار بي منازع وغفار بي ملائ • ديان بي معادل وساطان بي سياء  
باغبر اوضافت شامى بود چنان • بريك دوچوب پاره ز شطرنج نام شاه

(قال)

قال الراغب التكبر يقال على وجهين احدهما أن تكون الافعال الحسنة كثيرة في الحقيقة  
وزائدة على محاسن غيره وعلى هذا وصف الله بالتكبر وهو ممدوح والثاني أن يكون متكلفا  
لذلك متشعبا وذلك في وصف عامة الناس والموصوف به مذموم وفي الحديث (الكبرياء رداً  
والعظمة ازارى فمن نازعني في شيءٍ منهما قصمته) قال بعضهم الفرق بين المتكبر والمستكبر  
ان المتكبر عام لاظهار الكبر الحق كما في اوصاف الحق تعالى ولاظهار الكبر الباطل كما  
في قوله سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق والكبر ظن الانسان انه  
اكبر من غيره والتكبر اظهاره ذلك كما في العوارف والاستكبار اظهار الكبرياء باطلاً كما  
في قوله تعالى في حق ابليس استكبر وغير ذلك كما تجده في موارد استعماله في القرءان  
والحديث وقال في الاسئلة المفحمة مامعنى المتكبر من اسماء الله فان التكبر مذموم في حق  
الخلق والجواب معناه هو المتعظم عما لا يليق به سبحانه وهو من الكبرياء لامن التكبر  
ومعناه المبالغة في العظمة والكبرياء في الله وهو الامتناع عن الاقياد فلماذا كان مذموماً  
في حق الخلق وهو صفة مدح في حق الله تعالى انتهى فان قلت ما تقول في قوله عليه السلام  
حين قال له عمه ابوطالب ما اطوعك ربك يا محمد وأنت باعم لو أطعته أطاعتك قلت هذه  
الاطاعة والاقية للمطيع لا للخارج عن امره فلا ينافي عدم اقياده لغيره فهو المتكبر  
للمتكبر كما انه المطيع للمطيع قال بعضهم المتكبر هو الذي يرى غيره حقيراً بالاضافة الى  
ذاته فينظر الى الغير نظر المالك الى عبده وهو على الاطلاق لا يتصور الا الله تعالى فانه  
المتفرد بالعظمة والكبرياء بالنسبة الى كل شيءٍ من كل وجه ولذلك لا يطلق على غيره تعالى  
الا في معرض الذم لانه يفيد التكلف في اظهار مالا يكون قال عليه السلام تحاجت النار  
والجنة فقالت هذه يدخلني الجبارون المتكبرون وقالت هذه يدخلني الضعفاء والمساكين  
فقال الله لهذه أنت عذابي اعذب بك من اشاء وقال لهذه أنت رحمتي ارحم بك من اشاء  
ولكل واحدة منكما ملؤها ومن عرف علوه تعالى وكبرياءه لازم طريق التواضع  
وسلك سبيل التذلل قيل الفقير في خلقه احسن منه في جديد غيره فلا شيء  
احسن على الخدم من لباس التواضع بحضرة السادة قال بعض الحكماء ما اعز الله  
عبداً بمثل ما يدل على ذل نفسه وما اذله بمثل ما يدل على عز نفسه (حكى) ان  
بعضهم قال رأيت رجلاً في الطواف و بين يديه خادمان يطردان الناس ثم بعد ذلك رأيت  
يشكف على جسر فسأته عن ذلك فقال اني تكبرت في موضع يتواضع فيه الناس  
فوضعني الله في موضع يترفع فيه الناس وعبد المتكبر هو الذي فني تكبره بتذله للحق حتى  
قام كبرياء الله مقام كبره فيتكبر بالحق على ما سواه فلا يتذلل للغير قال الامام الغزالي  
قدس سره المتكبر من العباد هو الزاهد ومعنى زهد العارف أن يتزهد عما يشغل سره عن  
الحق ويتكبر في كل شيءٍ سوى الله تعالى فيكون مستحقراً للدنيا والآخرة مرتفعاً عن  
أن يشغله كلتاها عن الحق وزهد العارف معاملة ومعاوضة فهو انما يشتري بمتاع الدنيا متاع  
الآخرة فيترك الشيء طامعاً في اضعافه آجلاً وانما هو سلم ومبايعة ومن استعبده

شهوته المظم والمنكح فهو حقير وانما المتكبر من يستحق كل شهوة و حظ بتصور أن  
تشاركه فيها البهائم و خاصة هذا الاسم الجلالة ظهور الخير والبركة حتى ان من ذكره  
ليلة دخوله بزوجه عند دخوله عليها و قرأه قبل جماعها عشرا رزق منها ولدا صالحا  
ذكرا وفي الاربعين الادريسية يا جليل المتكبر على كل شئ فالعدل امره والصدق وعده  
قال السهر وردى رحمه الله مداومه بلا فترة يحل قدره ويعز أمره ولا يقدر أحد على  
معارضته بوجه ولا بحال ﴿ سبحان الله عما يشركون ﴾ تنزيه له تعالى عما يشركون به  
تعالى او عن اشراكهم به اثر تعداد صفات لا يمكن أن يشاركه تعالى في شئ منها شئ  
ما اصلا اي سبحوا الله تسبيحا وتزهوه تنزيها عما يشركه الكفار به من المخلوقات قاله  
تعالى اورده لاطهار كمال كبريائه اوللتعجب من انبات الشريك بعد ما طينوا آثار اتصافه  
بجلال الكبرياء وكمال العظمة وفي التأويلات النجمية قوله سبحانه هو الله الذي لا اله الا  
هو الملك الخ يشير الى وحدانية ذاته وفردانية صفاته و تصرفه في الاشياء على مقتضى  
حكيمته الازلية والى نزاهته عن النقائص الامكانية و وصف الامن ~~ب~~العدم المحض بسبب  
التحقق بالوجود المطلق والى حفظ الاشياء في عين شئيته واغرازه اوليائه وقهره واذلاله  
اعدائه والى كمال كبريائه بظهوره في جميع المظاهر و الى نزاهة ذاته عما يشركون معنى  
في ذاته وفي صفاته وفي عرائس البقلى سبحان الله عما يشركون اليه بالتواظر والحواطر  
انتهى ﴿ هو الله الخالق ﴾ اي المقدر للاشياء على مقتضى حكيمته و وفق مشيئته فان اصل  
معنى الخالق التقدير كما يقال خلق النعل اذا قدرها و سواها بمقياس وان شاع في معنى  
الايجاد على تقدير واستواء وسواء كان من مادة كخلق الانسان من نطفة ونحوه او من  
غير مادة كخلق السموات والارض و عبد الخالق هو الذي يقدر الاشياء على وفق مراد  
الحق لتجليه له بوصف الخلق والتقدير فلا يقدر الا بتقديره تعالى وخاصة هذا الاسم  
أن يذكر في جوف الليل ساعة فما فوقها فيتور قلب ذا كره ووجهه وفي الاربعين  
الادريسية خالق من في السموات ومن في الارض وكل اليه معاده قال السهروردي يذكر  
لجمع الضائع والغائب البعيد النية خمسة آلاف مرة ﴿ الباري ﴾ الموجد للاشياء بريئة  
من التفاوت فان البرء الايجاد على وجه يكون الموجد بريئا من التفاوت والنقصان عما  
يقضيه التقدير على الحكمة البالغة والمصلحة الكاملة و عبد الباري هو الذي يبرأ عمله  
من التفاوت والاختلاف فلا يفعل الا ما يناسب حضرة الاسم الباري متعادلا متناسبا بريئا  
من التفاوت كقوله تعالى ماترى في خلق الرحمن من تفاوت وخاصة هذا الاسم أن يذكره  
سبعة ايام متوالية كل يوم مائة مرة للسلامة من الآفات حتى من تعدى التراب عليه في  
القبر وفي الاربعين الادريسية يا باري النفوس بلا مثال خلا من غيره قال السهروردي  
يفتح لدا كره ابواب الفنى والعز والسلامة من الآفات واذا كتب في لوح من قبر وعلق  
على المجنون نفعه وكذلك اصحاب الامراض الصعبة ﴿ المصور ﴾ الموجد لصور الاشياء  
وكيفياتها كما اراد يعنى بمحشدة صورت هر مخلوق . كما يصور الاولاد في الارحام بالشكل

(واللون)

واللون المخصوص فان معنى التصوير تخصيص الخلق بالصور المتميزة والاشكال المتعينة قال الراغب الصورة ما تميز به الاعيان عن غيرها وهي محسوسة كصورة الانسان و معقولة كالنقل وغيره من المعاني وقوله عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته اراد بالصورة ما خص الانسان به من الهيئة المدركة بالبصر وبالبصيرة و بها فضلته على كثير من خلقه و اضافته الى الله على سبيل الملك لا على سبيل البعوضة والتشبيه بل على سبيل التشريف له كقوله بيت الله و ناقة الله و روح الله . يقول الفقير الضمير المجرور في صورته يرجع الى الله لا الى آدم والصورة الالهية عبارة عن الصفات السبع المرتبة وهي الحياة والعلم والارادة والقدرة والسمع والبصر والكلام و آدم مظهر هذه الصفات بالفعل بخلاف سائر الموجودات و اطلاق الصورة على الله تعالى مجاز عند أهل الظاهر اذ لا تستعمل في الحقيقة الا في المحسوسات واما عند أهل الحقيقة فحقيقة لان العالم الكبير بأسره صورة الحضرة الالهية فرقا وتفصيلا و آدم صورته جمعا واجمالا

- |                            |   |                          |
|----------------------------|---|--------------------------|
| اي زمه صورت خوب توبه       | • | صورك الله على صورته      |
| روى تو آينه حق بنى است     | • | در نظر مردم خود بين منه  |
| بلکه حق آينه و تو صورتى    | • | وهم توى را بميان رهمده   |
| صورت از آينه نباشد جدا     | • | انت به متحد فانتبه       |
| هر که سر رشته و حدت نيافت  | • | پيش وى اين نکته بود مشته |
| رشته بکى دان و کره صد هزار | • | کيست کزين نکته کشايد کره |
| هر که چو جامى بکره بند شد  | • | کر بسر رشته رود بازه     |

والحاصل ان الخالق هنا المقدر على الحكمة الملائمة لنظام العالم والبارى الموجد على ذلك التقدير و المصور المبدع لصور الكائنات و اشكال المحدثات بحيث يترتب عليها خواصهم و يتم بها كمالهم و بهذا ظهر وجه الترتيب بينهما و استلزام التصوير البرء والبرء الخلق استلزام الموقوف للموقوف عليه كما قال الامام الغزالي رحمه الله و قدس سره قد يظن ان هذه الاسماء مترادفة و ان الكل يرجع الى الخلق و الاختراع و لا ينبغي أن يكون كذلك بل كل ما يخرج من العدم الى الوجود يفنق الى التقدير اولا و الى الابداع على وفق التقدير ثانيا و الى التصوير بعد الابداع ثانيا و الله تعالى خالق من حيث انه مقدر و بارى من حيث انه مخترع موجد و مصور من حيث انه مرتب صور المخترعات احسن ترتيب و هذا كالبناء مثلا فانه محتاج الى مقدر يقدر مالا بدنه من الخشب واللين و مساحة الارض و عدد الابنية و طولها و عرضها و هذا يتولاه المهندس في رسمه و يصوره ثم يحتاج الى بناء يتولى الاعمال التى عندها تحدث و تحصل اصول الابنية ثم يحتاج الى مزين ينقش ظاهريه و يزين صورته فيتولاه غير البناء هذه هي العادة فى التقدير والبناء والتصوير و ليس كذلك فى افعال الله تعالى بل هو المقدر والموجد والمزين فهو الخالق البارى المصور فقدم ذكر الخالق على البارى لان الارادة والتقدير متقدمة على تأثير القدرة و قدم البارى

على المصور لان ايجاد الذات متقدم على ايجاد الصفات وعن حاطب بن ابي بلتعة رضى الله عنه انه قرأ الباري المصور بفتح الواو ونصب الراء الذى يبرأ المصور اى يميز ما يصوره بتفاوت الهيئات واختلاف الاشكال وعبدالمصور هو الذى لا يتصور ولا يصور الا مطابق الحق ووافق تصويره لان فعله يصدر عن مصوريته تعالى ولذا قال بعضهم حظ العارف من هذه الاسماء ان لا يرى شياً ولا يتصور امراً الا ويتأمل فيما فيه من باهر القدرة وعجائب الصنع فيترقى من المخلوق الى الخالق وينقل من ملاحظة المصنوع الى ملاحظة الصانع حتى يصير بحيث كلما نظر الى شئ وجد الله عنده وخاصة الاسم المصور الامانة على الصنائع العجيبة وظهور الثمار ونحوها حتى ان العاقر اذا ذكرته في كل يوم احدى وعشرين مرة على صوم بعد الغروب وقبل الافطار سبعة ايام زال عقمها وتصور الولد في رحمة باذن الله تعالى ﴿ له الاسماء الحسنى ﴾ لدلالاتها على المعاني الحسنة كما سبق في سورة طه ( قال الكاشفنى ) مر اوراست نامهاى نيكي كه در شرع و عقل پسندیده و مستحسن باشد . والحسنى صيغة تفضيل لانها تأنيث الاحسن كالعليا في تأنيث الاعلى و توصيف الاسماء بها للزيادة المطابقة اذ لا نسبة لاسماءه الى غير الاسماء من اسماء الغير كما لانسبة لذاته المتعالية الى غير الذوات من ذوات الغير واسماء الله تسعة وتسعون على ما جاء في الحديث و نقل صاحب الباب عن الامام الرازى انه قال رأيت في بعض كتب الذكر ان الله تعالى اربعة آلاف اسم الف منها في القرءآن والاخبار الصحيحة والف في التوراة والف في الانجيل والف في الزبور ( روى ) ان من دعا رسول الله عليه السلام اسألك بكل اسم سميت به نفسك او انزلكه في كتابك او علمته احدا من خلقك او استأثرت به في عام الغيب فلعل كونها تسعة وتسعين بالنظر الى الاشهر الاشرف الاجمع وتعدد الاسماء لا يدل على تعدد المسمى لان الواحد يسمى ابا من وجه وجدا من وجه و خلا من وجه وعالما من وجه وذاته متحدة قال عبدالرحمن البسطامى قدس سره في ترويح القلوب اعلم ان من السر المكتوم في الدماء أن تأخذ حروف الاسماء التي تذكر بها مثل قولك الكبير المتعال ولا تأخذ الا الف واللام بل تأخذ كبير متعال وتنظر كم لها من الاعداد بالجمل الكبير فتذكر ذلك العدد في موضع خال من الاصوات بالشرائط المتبعة عند اهل الحلوة لا تزيد على العدد ولا تنقص منه فانه يستجاب لك بالوقت وهو الكبريت الاحمر باذن الله تعالى فان الزيادة على العدد المطلوب اسراف والنقص منه اخلال والعدد في الذكر بالاسماء كاسنان المفتاح لانها زادت ونقصت لا تفتح الباب وقس عليه باب الاجابة فانهم السر ومن الدر . ثم اعلم ان العارفين يلاحظون في الاسماء آلة التعريف واصل الكلمة والملازمة يطرحون منها آلة التعريف لانها زائدة على اصل الكلمة قال العلماء الاسم هو اللفظ الدال على المعنى بالوضع والمسمى هو المعنى الموضع له والتسمية وضع اللفظ له او اطلاقه عليه واطلاق الاسم على الله تعالى توقع في عند البعض بحيث لا يصح اطلاق شئ منه عليه الا بعد ان كان واردا في القرءآن او الحديث الصحيح وقال آخرون كل لفظ دل على معنى

( بلتعة )



يلق بجلال الله وشأنه فهو جازر الاطلاق والافلا ومن أدلة الاولين ان الله عالم بلا مرية  
فيقال له عالم وعليم وعلام لوروده في الشرع ولا يقال له عارف اوفقيه او متيقن الى غير ذلك  
عما يفيد معنى العلم ومن أدلة الآخريين ان الاسماء الله وصفاته مذكورة بالفارسية والتركية  
والهندية وغيرها مع انها لم ترد في القرءان والحديث ولا في الاخبار وان المسلمين اجمعوا  
على جواز اطلاقها ومنها ان الله تعالى قال والله الاسماء الحسنى فادعوه بها والاسم لا يحسن  
الا لدلالته على صفات الكمال ونعوت الجلال فكل اسم دل على هذه المعاني كان اسما  
حسنا وانه لا فائدة في الالفاظ الا رعاية المعاني فاذا كانت المعاني صحيحة كان المنع من اطلاق  
اللفظ المفيد غير لائق غاية ما في الباب أن يكون وضع اسم علما له مستحسنا وذكر ما يؤهم  
معنى غير لائق به تعالى ليس بأدب اما ذكر ما هو دال على معنى حسن ليس فيه ايهام  
معنى مستكر مستفربليس فيه من سوء الأدب شيء ﴿ يسبح له ما في السموات والارض ﴾  
ينطق بتزجها عن جميع القائلين تنزها ظاهرا قال في كشف الاسرار يسبح له جميع  
الاشياء اما بيانا ونطقا واما برهانا وخلقا وقدم الكلام في هذا التسييح مرارا وجمهور  
المحققين على انه تسييح عبارة وهو لا ينافي تسييح الاشارة وكذا الكس وهو العزيز  
الحكيم ﴿ الجامع للكمالات كافة فانها مع تكثرها وتشعبها راجعة الى الكمال في القدرة  
والعلم قال الامام الغزالي رحمه الله الحكيم ذوالحكمة والحكمة عبارة عن معرفة افضل  
الاشياء بأجل العلوم واجل الاشياء هو الله تعالى واجل العلوم هو العلم الازلي الدائم الذي  
لا يتصور زواله فليس يعلم الله حقيقة الا الله ومن عرف جميع الاشياء ولم يعرف الله بقدر  
الطاقة البشرية لم يستحق أن يسمى حكما فمن عرف الله فهو حكيم وان كان ضعيف القوة  
في العلوم الرسمية كليل اللسان قاصر البيان فيها الا ان نسبة حكمة العبد الى حكمة الله  
كنسبة معرفته الى معرفته بذاته وشتان بين المرفعين فشتان بين الحكمتين ولكنه مع بعده عنه هو  
أفنى المعارف واكثرها خيرا ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا وما يذكر الا  
اولوا الالباب وعبد الحكيم هو الذي بصره الله بمواقع الحكمة في الاشياء ووقفه للسداد  
في القول والصواب في العمل وهو يرى خلا في شيء الايسر ولا فسادا الا بصالحه وخاصة  
هذا الاسم دفع الدواهي وفتح باب الحكمة فمن اكثر ذكره صرف الله عنه ما يخشاه من  
الدواهي وفتح له باب الحكمة وانما مدح الله نفسه بهذه الصفات العظام تعليما لعباده المدح  
بصفاته العلى بعد فهم معانيها ومعرفة استحقاقه بذلك طلبا لزيادة قربهم اليه قال ابو الليث في تفسيره  
فان قال قائل قد قال الله فلا تزكوا أنفسكم فالحكمة في ان الله تعالى هي عبادة عن مدح أنفسهم  
ومدح نفسه قبله عن هذا السؤال جوابان احدهما ان العبد وان كان فيه خصال الخير فهو ناقص  
واذا كان ناقصا لا يجوز له أن يمدح نفسه والله تعالى تام الملك والقدرة فيستوجب بهما  
المدح فمدح نفسه ليعلم عباده فيمدحوه والجواب الآخر أن العبد وان كان فيه خصال  
الخير فتلك افضال من الله تعالى ولم يكن ذلك بقوة العبد فلهذا لا يجوز أن يمدح نفسه  
ونظير هذا ان الله تعالى هي عبادة أن يمدحوا على احد بالمعروف وقد من على عباده للمعنى

النبي ذكر في المدح قال بعض الكبار تزكية الانسان لنفسه سم قاتل وهي من باب شهادة  
الغرور لجهله بمقامه عند الله الا أن يرتب على ذلك مصلحة دينية فللانسان ذلك كما قال  
عليه السلام انا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر اى لا افتخر عليكم بالسيادة انما الفخر  
بالعبودية والفخر بالذات لا يكون الا لله وحده واما الفخر في عباده فانما هو للرتب فيقال  
صفة العلم افضل من صفة الجهل ونحو ذلك ولا يخفى ان الرتب نسبية عدية فما افتخر  
من افتخر الا بالعدم ولذلك امر الله نبيه أن يقول انما انا بشر مثلكم فلم يرذاته فضلا  
على غيره ثم ذكر شرف الرتبة بقوله يوحى الى . اعلم ان الاولى لك أن تسكت عن بحثين  
وتنكل العلم فهما الى الله العليم الخبير احدهما ما يكون بين العلماء من ان صفات الله الثابتة  
هل هي موجودات بوجودات مستقلة غير وجوده تعالى اولا بعد الايمان باتصافه تعالى بها  
وكالها ودوامها والثاني ما يكون بين المشايخ من ان الوجود هل هو واحد والله سبحانه  
وتعالى هو ذلك الوجود وسائر الموجودات مظاهر له لا وجود لها بالاستقلال اوله تعالى  
وجود زآند على ذاته واجب لها مقتضية هي اياه ولغيره تعالى من الموجودات وجودات  
اخر غير الوجود الواجب على ما هو البحث الطويل بينهم والى ذلك يرشدك ما قالوا من  
ان ما اتصف الله به فهو واجب لا يتغير اصلا ومالم يتصف به فهو ممتنع لا يكون قطعا  
فاذا اختلف انسان في ذاته وصفاته تعالى فلا جرم ان واحدا منهما اما ينفي الواجب او يثبت  
الممتنع وكلاهما مشكل وان ما اهتم عامه فلا أدب فيه السكوت بعد الايمان بما ظهر من  
القرء آن والحديث واتفاق الصحابة رضى الله عنهم فان المرء لا يسأل الا عن علم لزمه في اقامة  
الطاعة وادامة العبادة لمولاه قال صاحب الشريعة ولا ينظر احد في ذات الله وصفاته المتعالى  
عن القياس والاشياء والاهوام والخطرات وفي الحديث ان هلاك هذه الامة اذا نطقوا  
في ربهم وان ذلك من اشراط الساعة فقد كان عليه السلام ينحى ساجدا لله تعالى متى مسمع  
ما يتعالى عنه رب العزة ولا يجيب السائل عن الله الا بماثل ما جاء به القرء آن في آخر سورة  
الحشر من ذكر افعاله وصفاته ولا يدقق الكلام فيه تدقيقا فان ذلك من الشيطان وضرر  
ذلك وفساده اكثر من نفعه قال بعض الكبار ما في الفرق الاسلامية اسوء حالا من المتكلمين  
لانهم ادعوا معرفة الله بالعقل على حسب ما عطاهم نظرهم القاصر فان الحق متره عن أن  
يدرك او يعلم بأوصاف خلقه عقلا كان او علما روحا كان او سرا فان الله ماجمل الحواس  
الظاهرة والباطنة طريقا الا الى معرفة المحسوسات لا غير والعقل بلا شك منها فلا يدرك  
الحق بها لانه تعالى ليس بمحسوس ولا معلوم معقول وقد تبين لك بهذا خطأ جميع من تكلم  
في الحق وصفاته بما لم يعلمه من الحق ولا من رسله عليه السلام وقال بعض العارفين سبب  
توقف العقول في قبول ما جاء في الكتاب والسنة من آيات الصفات واخبارها حتى يؤول  
ضعفها وعدم ذوقها فلو ذاقوا كاذافة الانبياء وعملوا على ذلك بالايمان كما عملت الطائفة  
لأعظام الكشف ما اجاله العقل من حيث فكره ولم يتوقفوا في نسبة تلك الاوصاف الى  
الحق فاعلم فلاك وعمل به تعرف أن علم القوم هو الفلك المحيط الحاوى على جميع العلوم

(حكى) ان الفاضل محمد الشهر ستاني صاحب كتاب الملل والنحل كان من كبار المتكلمين وفحولهم وكان له بحث كثير في علم الكلام ربما لم يسبق اليه سواء حتى جمع في ذلك الكتاب تلك المباحث القطعية ثم انتهى امره الى المعجز فيه والتجبر في ذاته حتى رجع الى مذهب المجاز فقال عليكم بدين المجاز فانه من أسنى الجوائز وانشد

• لقد طفت في تلك المعاهد كلها • وسيرت طرفي بين تلك العالم \*  
• فلم أرا الا واضعا كف حار • على ذقن او قارما سن نادم \*

ثم قال والوجه أن يعتقد العبد الدين الذي جاء به محمد عليه السلام ودعا اليه واليه اناب ولا يدخل في ذلك شياً من نظر عقله لافي تنزيه ولا في تشبيه بل يؤمن بكل آية جاءت في ذات الله وصفاته على بابها ويكل علمها الى الله الذي وصف ذاته بها هذا هو طريق السلامة والدين الصحيح وعلى ذلك كانت الصحابة والسلف الصالحون رضوا الله عنهم واليه ينسب الراسخون في العلم والعقلاء المحققون عند آخر أمرهم ومن وفقه الله كان عليه وآل نظره اليه ومن بقى على ما أعطاه نظره واجتهاده فليس ذلك بمتبع محمداً عليه السلام فيما جاء به مطلقاً لانه ادخل فيه حاصل نظره وتأويله واتكل على رأيه وعقله وهذه وصيتي اليكم ان أردتم السلامة وعدم المطالبة ومن أراد غير ذلك لم ينج من السؤال وكان على خطر في المال لان القطع بما اراد الله غير قاناً رأينا العقلاء اختلفت أدلتهم في الله فالعزلي يخالف الاشعري وبالعكس وهم يخالفون الحكماء وبالعكس كل طائفة تجهل الاخرى وتكفرها فعلمنا ان سبب ذلك هو اختلاف نظرهم وعدم ثبوتهم على الدليل الصحيح اما كلهم اوبعضهم ورأينا الابياء عليهم السلام لم يختلف منهم انسان في الله قط عز وجل وكل دعوا اليه تعالى على باب واحد وكان اختلافهم في فروع الاحكام بحكم الله تعالى لافي اصولها قط قال الله تعالى سبحانه شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه فقولوا ولا تتفرقوا فيه دليل على اجتماعهم على امر واحد في الاصول لانه الفروع معلومة بوقوع الاختلاف فيها وذلك لا يضر وانما يضر الاختلاف في الاصول اذ لو وقع الاختلاف فيها لما وقع الاتفاق ولكانت الدعوة لانصح لان الاله الذي يدعو اليه هذا غير الاله الذي يدعو ذلك اليه والله تعالى قال والهكم اله واحد وعم الطوائف كلها من آدم عليه السلام بالحطاب وهلم جرا الى يوم القيامة الى هنا من كلامه اوردته حضرة الشيخ صدر الدين قدس سره في رسالته المعمولة وصية للطالبيين وعظة للراغبين • ثم اعلم ان من شرف هذه الاسماء المذكورة في الاخر ما قال ابو هريرة رضي الله عنه سألت حبيبي رسول الله عليه السلام عن اسم الله الأعظم فقال هو في آخر الحشر وفي عين المعاني قال عليه السلام سألت جبريل عن اسم الله الأعظم فقال عليك بأخر الحشر فاكثر قرآته فأعدت عليه فأنا على وعنه عليه السلام من قال حين يصبح ثلاث مرات اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر الحشر وكل الله به سبعين الف ملك يصلون عليه وفي بعض الروايات

يحرسونه حتى يمسي فان مات في ذلك اليوم مات شهيدا ومن قالها حين يمسي كان بشك الميزة رواه معقل بن يسار رضى الله عنه و انما جمع بين استعاذة و قرآنة آخر الحشر والله اعلم لان في الاستعاذة الاشعار بكمال المعجز والعبودية وفي آخر الحشر الاقرار بجلال القدرة والعظمة والربوبية فالاول تخاية عن العجب والثاني تخاية بالايمان الحق وبهما يتحقق منزل قوله تعالى الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فيرتب عليه قوله تعالى الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا الآية كما في تفسير الفاتحة للمولى الفارسي رحمه الله و عن أبي امامة رضى الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ خواتيم الحشر من ليل او نهار قبض من ذلك اليوم او الليلة فقد استوجب الجنة وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحشر لم يبق جنة ولا نار ولا عرش ولا كرسى ولا حجاب ولا السموات السبع والارضون السبع والهوام والطيور والريح والشجر والدواب والجال والشمس والقمر والملائكة الا صلوا عليه فان مات اى من يومه اوليته مات شهيدا كافي كشف الاسرار وقوله مات شهيدا اى يثاب ثواب الشهادة على مرتبة وللشهادة مراتب قدمرت تمت سورة الحشر في او اخر شهر الله رجب المنتظم في سلك شهر سنة خمس عشرة ومائة والف

تفسير سورة الممتحنة مدينة و آياتها ثلاث عشرة

بسم الله الرحمن الرحيم

لعل الممتحنة مأخوذة من قول الله تعالى فيما بعد يا ايها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله اعلم بايمانهن امر الله المؤمنين هناك بالامتحان فهم الممتحنون بكسر الحاء مجازا للمبالغة واضيفت السورة اليها وسميت بسورة الممتحنة مثل سورة الفاتحة قيل ان اضافة السورة الى الفاتحة من قبيل اضافة العام الى الخاص ولا بعد أن تكون من قبيل اضافة المسمى الى اسمه مثل كتاب الكشاف فان الفاتحة من جملة اسماء سورة الفاتحة و قدس على ذلك سورة الممتحنة و يحتمل أن يكون المراد الجماعة الممتحنة اى المأمور بامتحنانها ويؤيده ما روى انه قد تفتح الحاء فيكون المراد النساء المختبره فالاضافة بمعنى اللام التخصيصية اى سورة تذكر فيها النساء الممتحنة مثل سورة البقرة وامثالها ويحتمل أن يكون مصدرا ميميا بمعنى الامتحان على ما هو المشهور من ان المصدر الميمي واسماء المفعول والزمان والمكان فيما زاد على الثلاثى تكون على صيغة واحدة اى سورة الامتحان مثل سورة الاسراء وغيرها يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء ﴿ نزلت في حاطب ابن أبى بلتعة العيسى وحاطب بالحاء المهمة قال في كشف الاسرار ولد في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم واصله من الازد وهو سعى باليمن واعتقه عبيد الله بن حميد بن زهير الذى قتله على رضى الله عنه يوم بدر كافرا وكان حاطب يبيع الطعام ومات بالمدينة وصلى عليه عثمان بن عفان رضى الله عنه وكان من المهاجرين

وشهد بدرا وبينة الرضوان و عمم الله الخطاب في الآية تعميما للنصح والعدو فعول من عدا  
كفر من عفا ولكونه على زنة المصدر اوقع على الجمع اقصاءه على الواحد والمراد هنا  
كفار قريش وذلك انه لما تجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم انزوة الفتح في السنة  
الثامنة من الهجرة كتب حاطب الى اهل مكة ان رسول الله يريدكم فخذوا خذركم فانه  
قد توجه اليكم في جيش كالليل وارسل الكتاب مع سارة مولاة بنى عبدالمطلب اى  
مستقيم واعطاها عشرة دنانير و برده وكانت سارة قدمت من مكة وكانت منية فقال  
لها عليه السلام لما ذا جئت جئت لتعطينى شيئا فتال ما فعلت بعطيتك من شيان  
قريش فقالت مذقتهم بيدر لم يصل الى شىء الا القليل فأعطاها شيئا فرجعت الى مكة  
ومعها كتاب حاطب فنزل جبرائيل عليه السلام بالخبر فبعث رسول الله عليه السلام عليا  
وعسارا وطلحة والزبير والمقداد و ابا مرند وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ موضع  
بين الحرمين وخاخ بالمعجمين يصرف ويمنع فان بها ظعينة وهى المرأة مادامت في اليهودج  
و اذا لم تكن فيه فهى المرأة معها كتاب حاطب الى اهل مكة فخذوه منها فخلوها  
فان ائت فاضربوا عنقها فادر كوهائمة فحدث فسل على رضى الله عنه سيفه فأخرجته  
من عفا صها اى من ضفائرها ( روى ) ان رسول الله عليه السلام امن جميع الناس  
يوم فتح مكة الا اربعة هى اخدمهم فأمر بقتلها فاستحضر رسول الله حاطبا فقال ما حملك  
على هذا فقال يا رسول الله ما كفرت منذ اسلمت ولا غشيتك منذ نهجتك الفس  
ترك النصح والنصح عبارة عن التصديق بنبوة ورسالة والاقبياد لا واسره ونواهيه  
ولكننى كنت امرأ ملتصقا فى قريش اى حليفا ولم اكن من انفسهم و من معك من  
المهاجرين كان له فيهم قرابات يحمون اهلهم وأموالهم وليس فيهم من يحمى اهل فأردت  
أن آخذ عندهم بدا اى اجعل عندهم نعمة و لم افعله كفرا و ارتدادا عن دينى و قد  
علمت ان كتابى لا يفتى عنهم شيئا فصدقه رسول الله وقبل عذره فقال عمر رضى الله عنه  
يا رسول الله دعنى أضرب عنق هذا المنافق فقال يا عمر انه شهد بدرا وما يدريك لعل  
الله اطلع على من شهد بدرا فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ففاضت عينا عمر رضى  
الله عنه وفي القصة اشارة الى جواز هتك ستر الجواسيس وهتك استار المفسدين اذا  
كان فيه مصالحة اوفى ستره مفسدة وان من تعاطى امرا محظورا ثم ادعى له تأويلا محتملا  
قبل منه وان العذر مقبول عند كرام الناس ( روى ) ان حاطبا رضى الله عنه لما سمع  
بايها الذين آمنوا غشى عليه من الفرح بخطاب الايمان لما علم ان الكتاب المذكور  
ما اخرجته عن الايمان لسلامة عقيدته ودل قوله وعدوكم على اخلاصه فان الكافر ليس  
بعدو للمنافق بل للمخلص ﴿ تلتقون اليهم بالموودة ﴾ الود محبة الشئ ومعنى كونه ويستعمل  
فى كل واحد من المعنيين اى توصلون محبتكم بالمكاتبه ونحوها من الاسباب التى تدل  
على الموودة على ان الباء زائدة فى المفعول كما فى قوله تعالى ولا تلتقوا بأيديكم الى التهاككة  
او تلتقون اليهم اخبار النبي عليه السلام بسبب الموودة التى بينكم وبينهم فيكون المفعول

مخدوفاً للعلم به والباء للسبية والجملة حال من فاعل لا تتخذوا اي لا تتخذوا حال كونكم ملقين المودة فان قلت قدنوها عن اتخاذهم اولياء مطلقاً في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء والتقيد بالحال يوم جواز اتخاذهم اولياء اذا انتفى الحال قلت عدم جوازه مطلقاً لما علم من القواعد الشرعية تبين انه لا مفهوم للحال هنا البتة فان قلت كيف قال لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء والعداوة والحجة لكونهما متنافيتين لا يجتمعان في محل واحد والنهي عن الجمع بينهما فرع امكان اجتماعهما قلت انما كان الكفار أعداء للمؤمنين بالنسبة الى معاداتهم لله ورسوله ومع ذلك يجوز أن يتحقق بينهم الموالاة والصدقة بالنسبة الى الامور الدنيوية والاضراض النفسانية فهي اقل عن ذلك يعني فلم يتحقق وحدة النسبة من الوحدات الثمان وحيث لم يكتب بقوله عدوى بل زاد قوله وعدوكم دل على عدم سرورهم وقوتهم فانه يكتب في عداوتهم لهم وترك موالاتهم كونهم أعداء الله سواء كانوا أعداء لهم ام لا ﴿ وقد كفروا بما جاءكم من الحق ﴾ حال من فاعل تلقون والحق هو القرءان او دين الاسلام او الرسول عليه السلام ﴿ يخرجون الرسول واياكم ﴾ حال من فاعل كفروا اي مخرجين الرسول واياكم من مكة والمضارع لاستحضار الصورة ﴿ ان تؤمنوا بالله ربكم ﴾ تعليل للاخراج وفيه تغليب المخاطب على الغائب اي على الرسول والالتفات من التكلم الى الغيبة حيث لم يقل ان تؤمنوا بي للاشعار بما يوجب الايمان من الالهية والربوبية ﴿ ان كنتم خرجتم جهادا في سبيلي وابتغاء مرضاتي ﴾ متعلق بلا تتخذوا كأنه قيل لا تتولوا أعدائي ان كنتم اوليائي وانتصاب جهادا وابتغاء على انهما مفعول لهما لمخرجتم اي ان كنتم خرجتم عن اوطانكم لاجل هذين فلا تتخذوهم اولياء ولا تلقوا اليهم بالمودة والجهاد بالكسر القتال مع العدو كالمجاهدة وفي التعريفات هو الداء الى الدين الحق وفي المفردات الجهاد والمجاهدة استفراغ الوسع في مدافعة العدو وهو جهاد العدو الظاهر وجهاد الشيطان وجهاد النفس ويكون باليد واللسان والمرضاة مصدر كالرضى وفي عطف وابتغاء مرضاتي على جهادا في سبيلي تصريح بما علم التزاما فان الجهاد في سبيل الله انما هو لاعلاء دين الله لا لغرض آخر واستناد الخروج اليهم معللا بالجهاد والابتغاء يدل على ان المراد من اخراج الكفرة كونهم سببا لخروجهم باذيتهم لهم فلا ينافي تلك السبية كون ارادة الجهاد والابتغاء علة ﴿ تسرون اليهم بالمودة ﴾ استئناف وارد على نهج العتاب والتوبيخ كأنهم سألوا ماذا صدر عنا حتى عوتبنا فقيل تلقون اليهم المودة سرا على ان الباء صلة جي بهائناً كيداً تمديداً او الاخبار بسبب المودة ويجوز أن يكون تمديداً الاسرار بالباء لجملة على نقيضه الذي هو الجهر ﴿ وانا اعلم ﴾ حال من فاعل تسرون اي والحال اني اعلم منكم ﴿ بما أخفيتم وما أعلمتم ﴾ من مودة الأعداء والاعتذار وغير ذلك فاذا كان بينهما تساوي العلم فأى فائدة في الاسرار والاعتذار ﴿ ومن ﴾ ومرکه ﴿ يفعله منكم ﴾ اي الاتخاذ المنهى عنه اي ومن يفعل ما نهيت عنه من موالاتهم والاقرب من يفعل الاسرار ﴿ فقد ضل سوا السبيل ﴾ فقد اخطأ طريق الحق والصواب الموصل

الى الفوز بالسعادة الابدية وبالفرسية پس بدرستی که او از راه راست کم شد . وهو من اضافة  
الصفة الى الموصوف وذل متعد وسواء السبيل مفعوله ويجوز أن يجعل قاصرا وينصب  
سواء السبيل على الظرفية قال القرطبي هذا كله معانية لحاطب وهو يدل على فضله ونصيحته  
لرسول الله وصدق ايمانه فان المعاتبة لا تكون الا من حبيب لحبيب كما قيل اذا ذهب العتاب  
فليس ود . ويبقى الود ما بقى العتاب والعتاب اظهار الغضب على احد لشيء مع بقاء المحبة بالترك  
وفي الآية اشارة الى عدواة النفس والهوى والشيطان فانها تبغض عبادة الله وتبغض عباد الله ايضا  
اذالم يكونوا مطيعين لها في افاذ شهواتها وتحصيل مراداتها واصل عدواة النفس أن تقطعها  
من مألوفاتها وتحبسها في محبس المجاهدة وعلامة حب الله بغض عدو الله قال عليه السلام  
أفضل الايمان الحب في الله والبغض في الله قال أبو حفص رحمه الله من احب نفسه فقد اتخذ  
عدو الله وعدوه وليا وان النفس تخالف ما أمرت به وتعرض عن سبيل الرشده وتهلك معها  
ومتبها في اول قدم وجاء في اخبار داود عليه السلام يا داود عاد نفسك فليس لي في المملكة  
منازع غير ها وفي كشف الاسرار بلشكر اندك روم از قيصر بتوان ستد ومجمله اولياي  
روی زمین نفس را از یکی نتوان ستد زیرا نفس را حیل بسیارست احمد حضرويه بلخی  
رحمة الله كويد نفس خود را بانواع رياضات ومجاهدات مقهور کرده بودم روزی نشاط  
غذا کرد عجب داشتم که از نفس نشاط طاعت نيابد کفتم در زیر اين کوبی چه مکر باشد  
مکر در کرسنکی طاقت نمی دارد که پیوسته او را روزه همی فرمايم خواهد در سفر روزه  
بکشاید کفتم ای نفس اگر اين سفر پيش کبرم روزه نکشایم گفت روا دارم کفتم  
مکر از آنست که طاقت نماز شب نمیدارد میخواهد که در سفر بخسبد کفتم در سفر قيام  
شب کم نکتم چنانکه در حضر کفتم روا دارم تفکر کردم که مکر از ان نشاط سفر  
غذا کرده که در حضر باخلق می نیامزد که او را در خلوت وعزالت میدارم مرادش  
آنست که باخلق صحبت کند کفتم ای نفس هر جا که روم درین سفر ترا بخرابه فرو آرم که  
هیچ خلق راه بینی کفتم روا دارم از دست وی عاجز ماندم بالله تعالی زاریدم وتضرع  
کردم تا از مکروی مرا آگاهی داد که در غذا کشتن یکبارگی باشد وبهمه جهان شود که  
احمد حضرويه بنزاهت شهادت بافت کفتم سبحان الله آن خداوندیکه نفسی آفریند بدین  
معیونی که بدنيا منافق باشد وبعد از مرگ مرا بی باشدنه درین جهان حقیقت اسلام خواهدنه  
دران جهان آنکه کفتم ای نفس اماره والله که باین غذا روم تا تودر زیر طاعت زنا  
وبندی پس در حضر آن رياضات ومجاهدات که دران بودم زیادت کردم قوله بما أخفیتم  
ای من دعوی الانانية وما أعلت من العبودية كما هو شأن النفس وقال ابو الحسين الوارق  
رحمة الله بما أخفیتم فی باطنکم من المعصية وما أعلت فی ظاهرکم للخلاق من الطاعة انتهى  
﴿ ان يتفقوكم ﴾ ای بظفروا بکم ویتمکنوا منکم والثقف الحذق فی ادراك الشيء وفعله  
وقفت کذا اذا ادركته بصرك لحذق فی النظر ثم قد تجوزه فاستعمل فی الادراك وان لم يكن  
لله تقانة کافی هذا الموضع ونحوه ﴿ يكونوا لكم اعداء ﴾ ای بظهور وامانی قلوبهم من العداوة

ويرتبوا عليها احكامها ولا ينفكم القساء المودة اليهم ﴿ ويبسطوا ﴾ ويبطلوا  
﴿ اليكم ايديهم وألسنتهم بالسوء ﴾ او بما يسوءكم من القتل والاسر والشم ﴿ وودوا  
لو تكفرون ﴾ اى تمنوا ارتدادكم وكونكم مثلهم كقوله ولن ترضى عنك اليهود  
ولا النصرى حتى تتبع ملتهم فكلمة لو هنا مصدرية وصيغة الماضى للايدان بتحقيق وادانهم  
قبل أن يتفقوهم ايضا فهو معطوف على يبسطوا ﴿ لن تنفكم ارحامكم ﴾ اى قراباتكم  
قال الراغب الرحم رحم المرأة وهى فى الاصل وعاء الولد فى بطن امه ومنه استعير الرحم  
للقراية لكونهم خارجين من رحم واحدة ﴿ ولا اولادكم ﴾ الذين توالون المشركين  
لاجلهم وتتقربون اليهم محاماة عليهم جمع ولد بمعنى المولود يعى الذكر والانى ﴿ يوم القيامة ﴾  
يجلب نفع او دفع ضرر ظرف لقوله لن تنفكم فيوقف عليه ويبدأ بما بعده ﴿ يفصل بينكم ﴾  
استثاف لبيان عدم نفع الارحام والاولاد يومئذ اى يفرق الله بينكم بما اعتراكم من الهول  
الموجب لفرار كل منكم من الآخر حسبما نطق به قوله تعالى يوم يفر المرء من اخيه وامه  
الآية فالكلم ترفضون حق الله لمراعاة حق من يفر منكم غدا وقيل يفرق بين الوالد وولده  
وبين القريب وقريبه فيدخل أهل طاعته الجنة وأهل معصيته النار ﴿ والله بما تعملون بصير ﴾  
فيجازيكم به وهو ابلغ من خير لانه جعله كالمحسوس بحس البصر مع ان المعلوم هذا اكثر  
المبصرات من الكتاب والياتين بمن يحمل الكتاب واعطاء الاجرة للحمل وغيرها  
وفى الآية اشارة الى عدواة النفس وصفاتها للروح واخلاقه فان النفس ظلمانية سفلية كثيفة  
والروح وقواه نورانية علوية لطيفة ولا شك ان بين النور والظلمة تدافعا ولذا تجتهد النفس  
أن تغلب الروح بظلمانياتها حتى يكون الحكم لها فى مملكة الوجود وهو تصرفها باليد  
واما بسط لسانها بالسوء فيمدح الاخلاق الذميمة وذم الاخلاق الحميدة فالقالب كبد فيه  
اشراف واذال كل بطن واحد لان القوى الخيرة والشريرة انما حصلت من ازدواج الروح  
مع القالب فالنفس وصفاتها من الازدال وعلى مشرب قابيل وكنعان ولدى آدم ونوح عليهما  
السلام فليست من الاهل فى الحقيقة والروح وقواه من الاشراف وعلى مشرب هابيل ونحوه  
فهى من الاهل فى الحقيقة ولذا تنقطع هذه النسبة يوم القيامة فيكون الروح فى النعيم والنفس  
فى الجحيم عند تجلى اللطف والجمال والقهر والجلال جملنا الله وايامكم من اهل الكمال والنوال  
﴿ قد كانت لكم ﴾ اى المؤمنون ﴿ اسوة حسنة ﴾ قال الراغب الاسوة والاسوة كالقدوة والقدوة  
هى الحالة التى يكون الانسان عليها فى اتباع غيره ان حسنا وان قبيحا وان سارا وان ضارا  
والاسوة الحسنة وحقيقته اتباع الفاتى بالغ والمعنى خصلة حميدة حقيقة بأن يؤتى ويفتدى  
بها ويتبع آرها قوله اسوة اسم كانت ولكم خبرها وحسنة صفة اسوة مقيدة ان عمت الاسوة  
المحمودة والمذمومة وكاشفة مادحة ان لم تم ﴿ فى ابراهيم والذين معه ﴾ اى من اصحاب  
المؤمنين صفة تامة لاسوة وقولهم لى فى فلان اسوة اى قدوة من باب التجريد لان فلانا  
نفسه هو القدوة ويجوز أن يكون على حذف المضاف اى لى فى سنته وافعاله واقواله وقيل  
المراد الانبياء الذين كانوا فى عصره وقريبا منه قال ابن عطية وهذا القول ارجح لا غير



أن ابراهيم كان له اتباع مؤمنون في مكافحة نمرود وفي البخارى انه قال لسارة حين رحل بها الى الشام مهاجرا بلاد نمرود ما على الارض من يبداهه غيرى وغيرك ﴿ اذ قالوا ﴾ ظرف لخر كان وممول له اولكان نفسها عند من جوز عملها في الظرف وهو الاصح ﴿ لقومهم ﴾ الكفار ﴿ انا بره آه منكم ﴾ جميع ربي كظريف وظرفاء يعنى ما يزارهم ازما ﴿ وما تعبدون من دون الله ﴾ من اصنام اظهروا البرآة اولامن انفسهم مبالغة وثانيا من عملهم الشرك اذ المقصود من البرآة اولا من معبودهم هو البرآة من عبادته ويحتمل أن تكون البرآة منهم أن لا يصاحبوهم ولا يخالطوهم ومن معبودهم أن لا يقربوا منه ولا يانفتوا نحوه ويحتمل أن تكون البرآة منهم بمعنى البرآة من قرابتهم لان الشرك يفصل بين القرابات ويقطع الموالاة وحاصل الآية هلا فعلتم كما فعل ابراهيم حيث تبرأ من أبيه وقومه لكفرهم وكذا المؤمنون ﴿ كفرنا بكم ﴾ اى بدينكم على اضرار المضاف والكفر مجاز عن عدم الاعتداد والجحد والانكار فان الدين الباطل ليس بشئ اذ الدين الحق عندالله هو الاسلام ﴿ وبدا ﴾ بدا الشيء بدوا وبدآه اى ظهر ظهورا بينا والبادية كل مكان يبدو ما يعنى فيه اى يعرض ﴿ بيتا ﴾ ظرف لبدا ﴿ و بينكم العداوة والبغضاء ابدا ﴾ اى هذا ابنا معكم لان تركه والبغض ضد الحب (وقال الكاشفي) وآشكار اشد ميان ما وشهاد شمنى بدل ودشمنى بدست يعنى محاربه ابدا هميشه يعنى ييوسته دشمنى قائم خواهد بود در ميان بدل ودست ﴿ حق ﴾ غاية لبدا ﴿ تؤمنوا بالله وحده ﴾ وتزوكوا ما أنتم عليه من الشرك فتقلب العداوة حينئذ ولاية والبغضاء محبة والمقت مقة والوحشة الفة فالبغض نفور النفس من الشيء الذى ترغب عنه والحب انجذاب النفس الى الشيء الذى ترغب فيه فان قلت ما وجه قوله حق تؤمنوا بالله وحده ولا بد في الايمان من الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر قلت الايمان بالله في حال وحدته يستلزم الايمان بالجميع مع ان المراد الوحدة الالهية ردا للاصنام قال بعض المشايخ اسوة ابراهيم خلة الله والتبرى مما دون الله والتخلق بخلق الله والتأوه والبكاء من شوق الله وقال ابن عطاء رحمه الله الاسوة القدوة بالخليل في الظاهر من الاخلاق الشريفة وهو السخاء وحسن الخلق واتباع ما امر به على الكرب وفي الباطن الاخلاص في جميع الافعال والاقبال عليه في كل الاوقات وطرح الكل في ذات الله تعالى واسوة رسول الله عليه السلام في الظاهر العبادات دون البواطن والاسرار لان اسراره لا يطبقها أحد من الخلق لانه باين الامة بالمكان ليلة المعراج ووقع عليه تجلى الذات

سپدار رسل سرخیل درگاه . سریر افروز ملک لی مع الله

﴿ الاقول ابراهيم لا يبه ﴾ آزر ﴿ لا ستغفرون لك ﴾ يا ابن استثناء من قوله تعالى اسوة حسنة فان استغفاره عليه السلام لا يبه الكافر وان كان جائزا عقلا وشرطا لو قومه قبل تبين انه من اصحاب الجحيم كما نطق به النص لكنه ليس مما ينبى أن يؤتى به اصلا اذ المراد به ما يجب الانتفاء به حتما لو ردد الوعيد على الاعراض عنه بما سبأى من قوله تعالى ومن يتول فان الله هو النفى الحميد فاستتأوه من الاسوة انما يفيد عدم استدعاء الايمان

والمغفرة للكافر المرجو إيمانه وذلك بما لا يرتاب فيه طاقل واما عدم جوازه فلا دلالة للاستثناء عليه قطعا وحمل الأَب على العم يخالف العقل والنقل لان الله تعالى يخرج الحي من الميت والمعبر بالحسب لا بالنسب وعن علي رضي الله عنه شرف المرء بالعلم والأدب لا بالأصل والنسب

هنر بنمای اکر داری نه کوهر . کل از خارست و ابراهیم از آزر

﴿ وما املك لك من الله من شيء ﴾ من تمام القول المستثنى فمحله النصب على انه حال من فاعل لا يستغفرون لك اي استغفر لك وليس في طاقتي الا الاستغفار دون منع العذاب ان لم تؤمن فمورد الاستثناء نفس الاستغفار لا قيده الذي هو في نفسه من خصال الخير لكونه اظهارا للعجز وتقويضا للامر الى الله تعالى وفي هذه الآية دلالة بينه على تفضيل نبيه محمد عليه السلام وذلك انه حين امر بالاعتداء به امر على الاطلاق ولم يستثن فقال وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وحين امر بالاعتداء براهيم استثنى وايضا قال تعالى في سورة الاحزاب لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا فأطلق الاعتداء ولم يقيد بشيء ( قال الصائب ) هلاك حسن خدا داد اوشوم كه سراپا . چو شعر حافظ شیرازی انتخاب ندارد

﴿ ربنا ﴾ الخ من تمام ما نقل عن ابراهيم ومن معه من الاسوة الحسنة ﴿ عليك توكلنا ﴾ اعتمدنا يعني از خلق بریدیم واعتماد کلی بر کرم تو نمودیم ﴿ واليك أنبنا ﴾ رجعنا بالاعتراف بذنوبنا وبالطاعة ﴿ واليك المصير ﴾ اي الرجوع في الآخرة وتقديم الجار والمجرور لقصر التوكل والاناة والمصير على الله تعالى

سوی تو کردیم روی و دل بتو بستیم . زهمه باز آمدم و باتو نشستم

هرچه نه پیوند یار بود بریدیم . هرچه نه پیمان دوست بود کسستم

قلوه بعد لمجاهدة وشق العصا التجاء الى الله تعالى في جميع امورهم لاسيا في مدافعة الكفرة وكفاية شرورهم كما ينطق به قوله تعالى ﴿ ربنا لا نجعلنا فتنة للذين كفروا ﴾ بأن تساطهم علينا فيفتنونا بعذاب لانطقه فالفتنة بمعنى المفعول وربنا بدل من الاول وكذا قوله ربنا فيما بعده وقال بعضهم ربنا لا نجعلنا فتنة للذين كفروا فتقر علينا الرزق وتبسطه عليهم فيظنوا انهم على الحق ونحن على الباطل ﴿ واغفر لنا ﴾ ما فرط منا من الذنوب والا كان سببا لظهور العيوب وباعثا للابتلاء المهروب ﴿ ربنا ﴾ تكرير النداء للمبالغة في التضرع والجوار فيكون لاحقا بما قبله ويجوز أن يكون سابقا لما بعده توسلا الى الثناء بآيات العزة والحكمة والاول اظهر وعابه ميل السجاوندى حيث وضع علامة الوقف الجائر على ربنا وهو في اصطلاحه ما يجوز فيه الوصل والفصل باعتبارين وتلك العلامة الجيم بمسما وهو . ج . ﴿ انك انت العزيز ﴾ الغالب الذي لا يذل من التجأ اليه ولا يحجب رجاء من توكل عليه ﴿ الحكيم ﴾ لا يفعل الا ما فيه حكمة بالغة وقال بعض أهل الإشارة تميز اولياك بالفاء فيك وتحميمهم ببقائك باطائف حكمتك فيكون المراد بالفتنة غلبة ظلمة النفس

(القول الثاني)

والهوى وبالمنفرة الستر بالهوية الاحدية عن الانيات وبالصفات الواحدية عن التبعيات ﴿ لقد كان لكم فيهم ﴾ اي في ابراهيم ومن معه ﴿ اسوة حسنة ﴾ تكرير للمبالغة في الحث على الاتساء به عليه السلام وذلك صدر بالقسم وجعله الطيبي من التعميم بعد التخصيص وفي برهان القرءان كرر لان الاول في القول والثاني في الفعل وفي فتح الرحمن الاولى اسوة في العداوة والثانية في الخوف والخشية وفي كشف الاسرار الاولى متعلقة بالبراءة من الكفار ومن فعلهم والثانية امر بالاتساء بهم لينالوا من ثوابهم مانالوا وينقلبوا الى الآخرة كآقلاهم ﴿ لمن كان يرجو الله ﴾ بالايمان بلفظه ﴿ واليوم الآخر ﴾ بالتصديق بوقوعه وقيل يخاف الله ويخاف عذاب الآخرة لان الرجاء والخوف يتلا زمان والرجاء ظن ينتهي حصول ما فيه مسرة وفي المفردات الرجاء والطمع توقع محبوب عن اماراة مظلونة او مظلومة والخوف توقع مكروه عن اماراة مظلونة او مظلومة وفي بعض التفاسير الرجاء يجي بمعنى توقع الخير وهو الامل وبمعنى توقع الشر وهو الخوف وبمعنى التوقع مطلقا وهو في الاول حقيقة وفي الاخيرين مجاز وفي الثاني من قيل ذكر الشيء وارادة ضده وهو جائز وفي الثالث من قيل ذكر الخاص وارادة العام وهو كثير قوله لمن كان الخ بدل من لكم وقائده الايدان بان من يؤمن بالله واليوم الآخر لا يترك الاقتداء بهم وان تركه من تخيل عدم الايمان بهما كما ينبي عنه قوله تعالى ﴿ ومن يتول فان الله هو النفي الحميد ﴾ فانه عما يوعد بأمثاله الكفرة اي ومن يعرض عن الاقتداء بهم في التبري من الكفار والاهم فان الله هو النفي وحده عن خلقه وعن موالاتهم ونصرتهم لاهل دينه لم يتعبدهم لحاجته اليهم بل هو ولي دينه وناصر حزبه وهو الحميد المستحق للحمد في ذاته ومن صحاح الاحاديث القدسية يا عبادي انكم لن تبلغوا ضري فتضروني ولن تبلغوا نفي فتنفعوني يا عبادي لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم مازاد ذلك في ملكي شيئا يا عبادي لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على افجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئا يا عبادي لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل انسان مسأله ما نقص ذلك من عندي الا كما ينقص المحيط اذا دخل البحر يا عبادي انما هي اعمالكم احصيا لكم ثم اوفيكم اياها فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الانفسه قوله هي ضمير القصة يعني ما جزآه اعمالكم الا محفوظ عندي لاجلكم ثم اؤديها اليكم وافية ثم الحميد فيل بمعنى المفعول وجوز الامام القشيري رحمه الله أن يكون بمعنى الفاعل اي حامد لنفسه وحامد للمؤمنين من عباده قال شارح المشكاة وحظ العبد من اسم الحميد أن يسي لينخرط في سلك المقربين الذين يحمدون الله لذاته لا لغيره قال الشيخ ابوالقاسم رحمه الله حمد الله الذي هو من شكره يجب أن يكون على شهود المنعم لان حقيقة الشكر النية لشهود المنعم عن شهود النعمة ( روى ) ان داود عليه السلام قال في مناجاته كيف اشكر لك وشكري لك نعمة منك على فأوحى الله اليه الآن قد شكرتني وقال بعض اهل الاشارة لقد كان في ابراهيم الخفي ومن معه من قواء الروحانية المجردة

من المواد الحسية والمثالية والعقاية اسوة حسنة وهي البرآة من قومه اى النفس الامارة والهوى المتبع فن تأسى واستمر على ذلك بلغ المطلوب المحبوب ومن اعرض عن ذلك التأسى فان الله غنى عن تأسيه حميد في ذاته وان لم يكن حمده انتهى كلامه ﴿ عسى الله ان يجعل ﴾ شايد أنك خدای تعالی پیدا کند ﴿ بينكم وبين الذين عاديتهم منهم ﴾ اى من اقاربكم المشركين وعسى من الله وعد على مادة الملوك حيث يقولون في بعض الحوائج عسى ولعل فلا يبقى شبهة للمحتاج في تمام ذلك وقال الراغب ذكر الله في القرء ان عسى ولعل تذكرة ليكون الانسان منه على رجاء لاعلى أن يكون هو تعالی راجيا اى كونوا راجين في ذلك والمعادة والعداء با كسى دشمنی كردن ﴿ مودة ﴾ اى بأن يوافقكم في الدين وعدمهم الله بذلك لما رأى منهم من النصلب في الدين والتشدد في معادة آباءهم وابنائهم وسائر اقربائهم ومقاطعتهم اياهم بالكلمة تطيبها لقلوبهم ولقد انجز وعده الكريم حين اباح لهم الفتح فاسلم قومهم كأبي سفيان وسهل بن عمرو وحكيم بن حزام والحارث ابن هشام وغيرهم من صناديد العرب وكانوا اعداء أشد العداوة قم بينهم من التحاب والتصافى ماتم ﴿ والله قدير ﴾ اى مبالغ في القدرة فيقدر على قلب القلوب وتغيير الاحوال وتسهيل اسباب المودة ﴿ والله غفور رحيم ﴾ فيغفر لمن اسلم من المشركين ويرحمهم بقلب معادة قاربهم موالاته وقيل غفور لما فرط منكم في موالاتهم من قبل ولما بقي في قلوبكم من ميل الرحم قال ابن عطاء رحمه الله لا يفيضوا عبادى كل البغض فاني قادر على أن أنقلكم من البغض الى المحبة كنفلى من الحياة الى الموت ومن الموت الى النشور كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نظر الى خالد بن الوليد وعكرمة بن أبي جهل قرأ يخرج الحى من الميت لانهما من خيار الصحابة وابواها اعدى عدو الله ورسوله وكان بعضهم يبغض عكرمة ويسب آباءه لما سلف منه من الاذى حتى ورد النهى عنه بقوله عليه السلام لا تؤذوا الاحياء بسب الاموات فقلب الله ذلك محبة فكانوا اخوانا في الله وفي الحديث (من نظر الى اخيه نظر مودة لم يكن في قلبه احنة لم يطرف حتى يغفر الله له ما تقدم من ذنبه وقال سقراط اثن على ذى المودة خيرا عند من لقيت فان رأس المودة حسن الثناء كما ان رأس المدواة سوء الثناء وعنه لا تكون كاملا حتى يأمنك عدوك فكيف بك اذا لم يأمنك صديقك قال داود عليه السلام اللهم انى اعوذ بك من مال يكون على فتنه و من ولد يكون على ربا و من حليلة تقرب المشيب واعوذ بك من جار ترانى عيناه و ترعانى اذناه ان رأى خيرا دفته وان سمع شرا طاربه ومن بلاغات الزمخشري محك المودة والاخاء حال الشدة دون الرخاء (قال الحافظ) وفا بجوى زكس ورسخن نى شوى • بهرزه طالب سيمرغ و كيمياى باش ﴿ لاينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ﴾ اى على الدين اوفى حق الدين واطفاه نوره ﴿ ولم يخرجوكم من دياركم ﴾ اى لاينهاكم الله عن مبرة هؤلاء فان قوله تعالى ﴿ ان تبروهم ﴾ بدل من الموصول بدل الاشتمال لان بينهم وبين البر ملايسة بتغير الكلمة والجزئية فكان النهى عنه برهم بالقول وحسن المعاشرة والصلة بالمال لا انفسهم وبالفارسية

از آنکه نیکویی کنید با ایشان ﴿ و تقسطوا الیهم ﴾ تفسیر لتبروا و ضمن تقسطوا معنی  
 الاقضاء فعدی تعدیتہ ای تفضوا الیهم بالقسط والعدل ولا تظلموهم و ناهیک بتوصیة اللہ  
 المؤمنین ان یتعاملوا القسط مع المشرکین و تحاموا ظلمهم مرحمة عن حال مسلم یجتزئ  
 علی ظلم اخیه المسلم کما فی الکشاف وقال الراغب القسط النصیب بالعدل کالنصف  
 والنصفة فالعنی عدل کنید و بفرستید قسطی و بهره برای ایشان از طعام و غیر او  
 ﴿ ان الله یحب المقسطین ﴾ ای العادلین فی المعاملات کلها ( روى ) ان قتیلة بنت عبد  
 العزی علی زنة التصغیر قدمت فی المدة التي كانت فیها المصالحة بین رسول الله علیه السلام  
 و بین کفار قریش مشرکة علی بنتها اسماء بنت ابی بکر رضی الله عنها بهدایا فلم تقبلها  
 ولم تأذن لها بالدخول فنزلت فأمرها رسول الله أن تدخلها و تقبل منها و تکرّمها و تحسن  
 الیها و كانت قتیلة زوجة ابی بکر و كان طلقها فی الجاهلیة . و آورده اند که قوم خزاعه  
 ربا حضرت رسول علیه السلام عهد و پیمان بود و هرگز قصد مسلمانان نکردند و دشمنان  
 دین را یاری ندادند حق تعالی در باره ایشان این آیت فرستاد یا مراد زنان و کودکانند  
 که ایشانرا در قتل و اخراج چندان مدخلی نیست . و فی فتح الرحمن نسخها اقلوا  
 المشرکین والا کثر علی انها غیر منسوخة و فی بعض التفاسیر القسوط الجور والعدول  
 عن الحق والقسط بالکسر العدل فالاقساط اما من الاول بمعنی ازالة القسوط فهمزته  
 للسلب کاشکته بمعنی ازلت عنه الشکایة و سلبها فمن ازال الظلم اتصف بالعدل و اما  
 من الثانی بمعنی ان یصیر ذا قسط فهمزته للصرورة مثل اوراق الشجر ای صار ذا ورق  
 و فی الآیة مدح للعدل لان المرء به یصیر محبوبا لله تعالی و من الاحادیث الصحیحة قوله  
 علیه السلام ان المقسطین عند الله علی منار من نور عن یمین الرحمن و کلتا یدیه یمین  
 للذین یدلون فی حکمهم و اهلیم و ماولوا ( قال الحافظ )

شاه را به بود از طاعت صد ساله و زهد . قدر یکساعته عمری که در وداد کند

وقال خطابا لبعض الملوك

جوبیار ملك را آب از سر شمشیرتست

خوش درخت عدل بنشان بیخ بدخواهان بکن

﴿ انما ینهاکم الله عن الذین قاتلوکم فی الدین ﴾ و اطفاء نوره ﴿ و اخرجوکم من دیارکم ﴾  
 و هم عتاة اهل مکة و جبارتهم ﴿ و ظالموا علی اخراجکم ﴾ و هم سائر اهلها .  
 یعنی معاونت کردند و هم پشت شدند با اعادی ﴿ ان تولوهم ﴾ بدل اشتغال من الموصول  
 ای انما ینهاکم عن أن تولوهم و التولی دوستی داشتن با کسی ﴿ و من یتولهم ﴾ و هر که  
 دوست دارد ایشانرا ﴿ فاولئک هم الظالمون ﴾ لوضعهم الولاية فی موضع العداوة و هم  
 الظالمون لانفسهم بتمریضها للعذاب و احساب التولی اکبر و فساد التولی اکثر و لذلك  
 اورد کلمة الحصر تغلیظا و جمع الخبر باعتبار معنی المبتدأ . یکسل زدوستان دغا باز و حبله  
 ساز . یاری طلب که طالب نقش قبا بود . جعلنا الله وایا کم من الذین یطلبون البساقی

لا الفاني . يقول الفقير كان الظاهر من امر المقابلة في الآيتين أن يقال في الأولى ان تولوهم كما في الثانية او يعكس ويقال في الثانية أن تبروهم كما في الأولى او يذ كر كل منهما في كل من الآيتين لكن الدلائل العقلية والشواهد الثقلية دلت على ان موالاته الكافر غير جائزة مقاتلا كان او غيره بخلاف المبرة فانها جائزة لغير المقاتل غير جائزة للمقاتل كالموالاته فحيت اثبت المبرة بشاء على امر ظاهر في باب الصلة نفي الموالاته ضمنا وحيث نفي الموالاته نفي المبرة ضمنا وانما لم تجز المبرة للمقاتل لغاية عداوته ونهاية بغضه ان قيل ان الاحسان الى من اساء من اخلاق الابرار قلنا ان المبرة تقتضى الالفة في الجملة والاحسان بقطع اللسان وبيثام السيف فيكون حائلا بين المجاهد والجهاد الحق وقد امر الله با علماء الدين ﴿ يا أيها الذين آمنوا ﴾ بيان لحكم من يظهر الايمان بعد بيان حكم فريق الكافرين ﴿ اذا جاءكم المؤمنات ﴾ اي بدلالة ظاهر حالهن واقرارهن بلسانهن او المشاركات للإيمان ولا بعد أن تكون التسمية بالمؤمنات لكونهن كذلك في علم الله و ذلك لا يتناقى امتحان غيره تعالى ﴿ مهاجرات ﴾ من بين الكفار حال من المؤمنات ﴿ فامتحنوهن ﴾ فاختبروهن بما تغلب به على ظنكم موافقة قلوبهن للسانهن في الايمان قيل انه من أرادت منهن اضرار زوجها قالت سأهاجر الى محمد عليه السلام فلذلك امر النبي بامتحنهن و كان عليه السلام يقول لتي يمتحنها بالله الذي لا اله الا هو ما خرجت عن بغض زوج اي غير بغض في الله لحب الله بالله ما خرجت رغبة عن ارض الى ارض بالله ما خرجت التماس دنيا بالله ما خرجت عشقا لرجل من المسلمين بالله ما خرجت لحدث احده بالله ما خرجت الا رغبة في الاسلام وحب الله ورسوله فاذا حلفت بالله الذي لا اله الا هو على ذلك اعطى النبي عليه السلام زوجها مهرها وما انفق عليها ولا يردها الى زوجها قال السهيلي نزلت في ام كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط و هي امرأة عبدالرحمن بن عوف و لدت له ابراهيم بن عبدالرحمن و كانت ام كلثوم اخت عثمان بن عفان رضي الله عنه لانه اروي و افادت الآية ان الامتحان في محله حسن نافع ولذا تمتحن المنكوحه ليلة الزفاف وتستو صف الاسلام مع سهولة في السؤال واشارة الى الجواب لانها لو قالت ما أصرف بانت من زوجها خوش بود كر محك تجر به آمد بيمان . تاسيه روى شود دروغش باشد

﴿ الله اعلم بايمانهم ﴾ منكم لانه المطلع على ما في قلوبهن فلا حاجة له الى الامتحان وليس ذلك للبشر فيحتاج اليه والجملة اعتراض ﴿ فان علمتموهن ﴾ بعد الامتحان ﴿ مؤمنات ﴾ العلم الذي يمكنكم تحصيله وهو الظن القالب بالخلف و ظهور الامارات وانما سماه علما ايذاما بأنه جار مجرى العلم في وجوب العلم به ففي علمتموهن استعارة تبعية ﴿ فلا ترجعوهن الى الكفار ﴾ من الرجوع بمعنى الرد لا من الرجوع و لذلك عدى الى المفعول اي لا تردوهن الى ازواجهن الكفرة لقوله تعالى ﴿ لا هن حل لهن و لاهم يحلون لهن ﴾ فانه تعاميل للنهي عن رجعهن اليهم يعني لا تحل مؤمنة لكافر لشرف الايمان ولا نكاح كافر لمسلمة لحث الكفر وبالفارسية نه ايشان يعني زنان حلالند صر كافر انرا و نه

( كافرين )

كافران حلال ميشوند مریں زنا تراجه تباين دارند جدای افکنده میان ایشان .  
 والتكرير اما لتأکید الحرمة والا فیکفی فی الحل من احد الجانبین اولان الاول لبيان  
 زوال النکاح الاول والثانی لبيان امتناع النکاح الجديد ﴿وآتوهم ما انفقوا﴾ هذا هو الحكم  
 الثاني ای و اعطوا ازواجهن مثل ما دفعوا اليهن من المهور و ذلك ای بيان المراد بما  
 انفقوا هو المهور أن صلح الحديبية كان على ان من جاءنا منكم رددناه فجاءت سبيعة بنت  
 الحارث الاسلمية مسلمة والنبي عليه السلام بالحديبية فأقبل زوجها مسافر الخزومي طالبا لها  
 فقال يا محمد اردد على امرأتی فانك قد شرطت أن ترد علينا من اتاك منا فنزلت لبيان ان  
 الشرط انما كان في الرجال دون النساء فاستحافها رسول الله فخلفت فأعطى زوجها ما انفق  
 وهو المهر بالاتفاق وتزوج بها عمر رضى الله عنه و انما رد لرجال دون النساء لضعف النساء  
 عن الدفع عن اضهن و عجزهن عن الصبر على الفتنة وفي الباب ان المخاطب بهذا هو الامام  
 ليؤتى من بيت المال الذي لا ينسعين له مصرف و ان القيمة منهن على شركها مردودة عليهم  
 وان المؤمن يحل له أن ينكح كتابية فان الرجال قوامون على النساء فليس تسلطه عليها كتسلط  
 الكافر على المسلمة و لعل المراد بابتداء ما انفقوا رعاية جانب المؤمنين بالحث على اظهار  
 المروثة و ايثار العزاء و الا فمن المسائل المشهورة ان المرأة تملك تمام المهر بخلوة صحيحة  
 في قطعة من اليوم او الليلة وان لم يقع استمتاع اصلا و ايضا ان في الانفاق تأليف القلوب  
 و اماتها الى جانب الاسلام و أفادت الآية ان اللائق بالولي كأننا من كان أن يحذر تزويج  
 مؤمنة له ولاية عليها بابتداء تفضي بدعته الى الكفر و للحاكم أن يفرق بينه وبينها ان  
 ظهرت منه تلك البدعة الا أن يتوب و يجدد ايمانه و نكاحه سئل الرستغفي عن المناكحة  
 بين اهل السنة و بين اهل الاعتزال فقال لا تجوز كما في مجمع الفتاوى و فس عليه سائر الفرق  
 الضالة التي لم يكن اعتقادهم كاعتقاد اهل السنة و لزمهم بذلك الاعتقاد ا كفارا و تضليل  
 و لهم كثرة في هذه الاعصار جدا قال في بعض التفاسير اخاف أن يكون من تلك  
 المبتدعة بعض المتصوفة من أهل زماننا الذي يدعى ان شيخه قطب الزمان يجب الاقتداء به  
 على كل مسلم حتى ان من لم يكن من جملة مربيه كان كافرا وان مات من لم يمت مؤمنا  
 فيستدل بقوله عليه السلام من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية و يقول المراد بالامام هو القطب  
 و شيخنا هو القطب فمن لم يعرف قطبته و لم يتبعه مات على سوء الحال و جوابه ان المراد بالامام  
 هو الخليفة و السلطان و قرين اصل فيه لقوله عليه السلام الامام من قرين و من عداهم  
 تبع لهم كشريف الكعبة مع آل عثمان فالشريف احدى الذات ولذا لا قوة له و آل  
 عثمان و احدى الذات ولذا صار مظهر سر قوله تعالى هو الذي ايدك بنصره و بالمؤمنين  
 فاعرف الاشارة و ايضا المراد من الامام نبى ذلك الزمان وهو في آخر الزمان رسولنا محمد  
 عليه السلام و لا شك ان من لم يعرفه و لم يصدق مات ميتة جاهلية و لئن سلم ان المراد بالامام  
 هو القطب من طريق الاشارة فلا شك ان للقطبية العظمى شرآئط لا يوجد واحد منها  
 في الكذابين فلا يثبت لهم القطبية اصلا على ان التصديق بالقطب لا يستلزم صحته لان

مبنى هذا الامر على الباطن فالاقطاب لم يهتد اليهم الا اقل الافراد فاظهروا لهم لقطيتهم خارج عن الحكمة ولما قربت القيامة وقع أن يتغير احوال كل طائفة عاما فعاما شهرا فشهرًا اسبوعًا فاسبوعًا يوما فيوما لا يزال هذا التغيير الى انقراض الاخير لانه لا تقوم الساعة الا على الاشرار وفي المرفوع لا يأتيكم زمان الا والذي بعده شر منه حتى تلقوا ربكم ( قال الحافظ )

روزي اكر غمي رسدت تنك دل مباش . روشكر كن مباد كه از بد بتر شود  
وفي الحديث ما من نبي بعثه الله في امة قبل الا كان له من امته حواريون واصحاب يأخذون بسنته ويفقدون بأمره ثم انها تخلف من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون فمن جاهد هم بيده فهو مؤمن ومن جاهدهم بلسانه فهو مؤمن ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمن ليس وراء ذلك من الايمان حبة خردل رواء مسلم وقال عليه السلام يذهب الصالحون الاول فالاول ويبقى حفالة كحفالة الشعير او التمر لا يبالي بهم الله و اول التغيير كان في الامراء ثم في العلماء ثم في الفقراء ففي كل طائفة اهل هدى و اهل هوى فكن من اهل الهدى او المتشبهين بهم فان من تشبه بقوم فهو منهم ومن كثر سواد قوم فهو منهم وفي الحديث من احب قوما على عملهم حشر في زمرةهم و حوسب بحاسبهم وان لم يعمل بعملهم ﴿ ولا جناح عليكم ﴾ هذا هو الحكم الثالث يقال جنحت السفينة اي مالت الى احد جانبيها وسمى الائم المائل بالانسان عن الحق جناحا ثم سمي كل اثم جناحا ﴿ أن تنكحوهن ﴾ اي تنكحوا المهاجرات وتزوجوهن و ان كان لهن ازواج كفار في دار الحرب فان اسلامهن حال بينهن وبين ازواجهن الكفار ﴿ اذا آتيموهن اجورهن ﴾ اذا ظرفية محضة او شرطية جوابها محذوف دل عليه ما تقدمها شرط ايتاء المهر في نكاحهن ايذانا بأن ما أعطى ازواجهن لا يقوم مقام المهر لأن ظاهر النظم يقتضى ايتاء بن ايتاء الى الازواج و ايتاء اليهن على سبيل المهر وفي التيسير التزمتم مهورهن و لم يرد حقيقة الاداء كما في قوله تعالى حتى يعطوا الجزية عن يد أي يلتزموها استدلالا بالآية ابو حنيفة رحمه الله على ان احد الزوجين اذا خرج من دار الحرب مسلما او بذمة و بقي الآخر حربيا وقعت الفرقة ولا يرى العدة على المهاجرة ولا على الذمية المطلقة ولا على المتوفى عنها زوجها ويبيح نكاحها الا أن تكون حاملا لانه تعالى نفى الجناح من كل وجه في نكاحهن بعد ايتاء المهور ولم يقيد بمضى العدة و قال عليها العدة وفي الهداية قول أبي حنيفة فيما اذا كان معتقدهم انه لا عدة واما اذا كانت حاملا فقد قال عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يسقين مائه زرع غيره ﴿ ولا تمسكوا بعصم الكوافر ﴾ هذا هو الحكم الرابع والامساك جنك درزدن . ويعدى بالبلاء والعصم جمع عصمة وهي ما يعتم به من عقد وسبب و الكوافر جمع كافرة و الكوافر طائفتان من النساء طائفة قدمت عن الهجرة وثبتت على الكفر في دار الحرب و طائفة ارتدت عن الهجرة ولحقت بازواجهن الكفار والمعنى لا يكن بينكم وبين المشركات عصمة ولا علة زوجية و قال

( ابن )



ابن عباس رضي الله عنهما من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتد بها من نساءه كما قال بعض اهل التفسير المراد بالعصمة هنا النكاح بمعنى من كانت له زوجة كافرة بمكة او ارتدت ورجعت اليها فلا يعتد بها وبعدها من نساءه لان اختلاف الدارين قطع عصمتها منه فجازله أن يتزوج بأربع سواها واربعة وباختها من غير تريض وعدة وبالفارسية وما يستيد بشكك داشتن زنان كافره وايشانرا بزنان خود مشريد . فيكون اشارة الى حكم اللاتي بقين في دار الكفر وما اسلمن ولا هاجرن بعد اسلام ازواجهن ومجرتهم وعن النخعي هي المسلمة تلحق بدار الحرب فتكفر فيكون قوله ولا تمسكوا بمقابلة قوله اذا جاءكم المؤمنات يعني ان قوله اذا جاءكم الخ اشارة الى حكم اللاتي اسلمن وخرجن من دار الكفر وقوله ولا تمسكوا الخ اشارة الى حكم المسلمات اللاتي ارتدن وخرجن من دار الاسلام الى دار الكفر وعلى التفسيرين زال عقد النكاح بينهن وبين ازواجهن واقطعت عصمتن عنهم باختلاف الدارين فالعصمة هي المنع أريد بها في الآية عقد النكاح الذي هو سبب لمنع ازواجهن ايها عن الاطلاق اي لا تقعدوا بما كان بينكم وبينهن من العقد الكائن قبل حصول اختلاف الدارين والفرقة عند الخفية بنفس الوصول الى دار الاسلام فلا حاجة الى الطلاق بعد وقوع الفرقة وكانت زينب بنت رسول الله عليه الصلاة والسلام امرأة أبي العاص ابن الربيع فلحققت بالأنبي عليه السلام واقام ابو العاص بمكة مشركا ثم أتى المدينة فأسلم فردها عليه رسول الله عليه السلام واذا أسلم الزوجان معا او أسلم زوج الكتابية فهما على نكاحهما بالاتفاق واذا أسلمت المرأة فان كان مدخولا بها فأسلم في عدتها فهي امرأته بالاتفاق وان كانت غير مدخول بها وقعت الفرقة بينهما وكان فسحا عند الثلاثة وقال ابو حنيفة يعرض عليه الاسلام فان أسام فهي امرأته والا فرق القاضى بينهما بآبائه عن الاسلام وتكون هذه الفرقة طلاقا عند أبي حنيفة ومحمد وفسحا عند أبي يوسف ولها المهر ان كانت مدخولا بها والا فلا بالاتفاق واما اذا ارتد احد الزوجين المسلمين فقال ابو حنيفة يملك تقع الفرقة حال الردة بلا تأخير قبل الدخول وبعده وقال الشافعي واحدا ان كانت الردة من احدها قبل الدخول انفسخ النكاح وان كانت بعده وقعت الفرقة على انقضاء العدة فان أسام المرتد منهما في العدة ثبت النكاح والا انفسخ بانقضائها ثم ان كان المرتد الزوجة بعد الدخول فلها المهر وقبلة لاشئ لها وان كان الزوج فلها الكل بعده والنصف قبله بالاتفاق كذا في فتح الرحمن وقال سهل رحمه الله في الآية ولا توافقوا اهل البدع في شئ من آرائهم ﴿ و اسألوا ما أنفقتم ﴾ هذا هو الحكم الخامس اي واسألوا الكفار ايها المؤمنون ما أنفقتم يعني آنچه خرج كرده آيد من مهور نساءكم اللاحقات بالكفار اي اذا ارتدت امرأة احدكم ولحقت بدار الحرب فاسألوا مهرها ممن تزوجها وامل هذا لتطرية قلوب بعض المؤمنين بالمقابلة والمعادلة والا فظاهر حال الكرام الاستغناء عنه ﴿ و ليسألوا ﴾ اي الكفار منكم ﴿ ما أنفقوا ﴾ من مهور أزواجهم المهاجرات اي يسأل كل حربي اسلمت امرأته

وهاجرت اليها بمن تزوجها منا مهرها و بالفارسية چون عصمت زوجه منقطع شد ميان مؤمن و كافر و ميان كافر و مؤمنه پس هريك بايد كه رد كند مهرا كه بصاحبه خود داده اند . و ظاهر قوله و يسألوا يدل على ان الكفار مخاطبون بالاحكام و هو أمر للمؤمنين بالاداء مجازا من فيل اطلاق الملزوم و ارادة اللزوم كما في قوله تعالى وليجدوا فيكم غلظة فانه بمعنى و اغاظوا عليهم ﴿ ذلكم ﴾ الذي ذكر في هذه الآية من الاحكام ﴿ حكم الله ﴾ ما حكم الله به لان يراعى وقوله تعالى ﴿ يحكم بينكم ﴾ كلام مستأنف للتأكيد و الحث على الرعاية والعمل به قال في فتح الرحمن ثم نسخ هذا الحكم بعد ذلك الا قوله لاهن حل لهم ولا هم يحلون لهن ﴿ والله عليم ﴾ بمصالحكم ﴿ حكيم ﴾ يشرع ما تقتضيه الحكمة البالغة قال ابن العربي كان حكم الله هذا مخصوصا بذلك الزمان في تلك النازلة خاصة وقال الزهري ولولا هذه الهدنة والعهد الذي كان بين رسول الله وبين قريش يوم الحديبية لامسك النساء ولم يرد الصداق و كذا كان يصنع عن جاءه من المسلمين قبل العهد روى انه لما نزلت الآية ادى المؤمنون ما مروا به من مهور المهاجرات الى اواجهن المشركين و ابى المشركون ان يؤدوا شيئا من مهور الكوف الى اواجهن المسلمين و قالوا نحن لانعلم لكم عندما شيئا فان كان لنا عندكم شيء فوجهوا به فنزل قوله تعالى ﴿ وان فاتكم ﴾ الفوت بعد الشيء عن الانسان بحيث يتعذر ادراكه و تعديته بالى لتضمنه معنى السبق او الافلات دل عليه قوله فاتوا الذين ذهبوا اواجههم الى الكفار والمعنى سبقكم و انفلت منكم اى خرج و فر منكم فجأة من غير تردد و لا تدبر و بالفارسية و اكر فوت شود از شما اى مؤمنان ﴿ شيء ﴾ من اواجهكم الى الكفار ﴿ اى احد من اواجهكم الى الكفار و دارهم و مهر او بدست شما يابد . و قد قرئ به و ايقاع شيء موقعا للتحقير و الاشباع في التعميم لان التكرار في سياق الشرط تفيد العموم و الشيء لكونه اعم من الاحد اظهر احاطة لاصناف الزوجات اى اى نوع و صنف من النساء كالعربية او العجمية او الحرة او الامة او نحوها او فاتكم شيء من مهور اواجهكم على حذف المضاف ليتطابق الموصوف و صفته و الزوج هنا هى المرأة ( روى ) انها نزلت في ام الحكم بنت ابن سفيان فرت فزوجها ثقي و لم ترتد امرأة من قريش غيرها و اسامت مع قريش حين اسلموا و سياتى غير ذلك ﴿ فعاقبتم ﴾ من العقبة و هى النوبة و المعاقبة المناوبة يقال عاقب الرجل صاحبه في كذا اى جاءه فعل كل واحد منهما يعقب فعل الآخر والمعنى و جاءت عقبتكم و نوبتكم من اداء المهر بان هاجرت امرأة الكافر مسلمة الى المسلمين و لزوم اداء مهرها الى زوجها الكافر بعدما قامت امرأة المسلم الى الكفار و لزوم ان يسأل مهر زوجته المرتدة ممن تزوجها منهم شبه ما حكم به على المسلمين و الكافرين من اداء هؤلاء مهور و نساء اولئك نارة و اداء اولئك مهور نساء هؤلاء اخرى بأمر يتعاقبون فيه كما يتعاقب في الركوب و نحوه اى يتناوب و الافاداء كل واحد من المسلمين و الكفار لا يلزم ان يعقب اداء الآخر لجواز ان يتوجه الاداء لاحد الفريقين مرارا متعددة من غير ان يلزم الفريق الآخر شيء و بالعكس فلا يتعاقبون في الاداء ﴿ فاتوا الذين ذهبوا اواجههم مثل ما اتفقوا ﴾ اى ان المهاجرة

(الى)

التي تزوجتموها ولا تؤتوا زوجها الكافر يعني ان فانت امرأة مسلم الى الكفار ولم يعط  
الكفار مهرها فاذا فانت امرأة كافر الى المسلمين اي هاجرت اليهم وجب على المسلمين  
أن يعطوا المسلم الذي فانت امرأته الى الكفار مثل مهر زوجته الفأنة من مهر هذه المرأة  
المهاجرة ليكون كالمعوض لمهر زوجته الفأنة ولا يجوز لهم أن يعطوا مهر هذه المهاجرة  
زوجها الكافر قيل جميع من لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين ست نسوة ام الحكم  
بنت أبي سفيان كانت تحت عياض بن شداد الفهري وفاطمة بنت امية كانت تحت عمر  
بن الخطاب رضي الله عنه وهي اخت ام سلمة وبروع بنت عقبة كانت تحت شماس بن عثمان وعبد  
بنت عبد العزيز بن نضلة وزوجها عمر بن عبدور وهند بنت أبي جهل كانت تحت هشام  
بن العاص وكنثوم بنت جرول كانت تحت عمر رضي الله عنه واعطاهم رسول الله عليه السلام  
مهور نساءهم من النسيمة كافي الكشاف ﴿ واتقوا الله الذي أنتم به ﴾ لا بغيره من الحب  
والطاعات ﴿ مؤمنون ﴾ فان الايمان به تعالى يقتضى التقوى منه تعالى قال بعضهم حكم ابن  
آيات تباقي عهد باقى بود چون مرتفع كشت اين احكام منسوخ كشت . وفي الآية  
اشارة الى المكافأة ان خيرا فخير وان شرا فشر (حكى) ان اخوين في الجاهلية خرجا  
مسافرين فزلا في ظل شجرة تحت صفاة فلما دنا الرواح خرجت لهما من تحت الصفاة  
حية تحمل ديناراً فألقته اليهما فقالا ان هذا لمن كنز فأقاما عليه ثلاثة ايام كل يوم تخرج  
لهما ديناراً فقال احد همالآخر الى متى تنتظر هذه الحية الأتقلها ونحفر عن هذا الكنز  
فأخذه فهما اخوه وقال ماندرى لعلك تعطب ولا تدرك المال فأنى عليه فأخذ فاسامعه  
ورصد الحية حتى خرجت فضربها ضربة جرحت رأسها ولم تقتلها فبادرت الحية  
فقتله ورجعت الى هجرها فدفعه اخوه واقام حتى اذا كان الغد خرجت الحية معصوبا  
رأسها ايس معها شئ فقال يا هذه انى والله مارضيت بما أصابك ولقد نهيت أخى عن ذلك  
فهل لك أن نجعل الله بيننا لاضريرينى ولا أضربك وترجعين الى ما كنت عليه فقالت الحية  
لا فقال ولم قالت لاني لاني اعلم ان نفسك لا تطيب لى ابداء أنت ترى قبر أخيك  
ونفسى لا تطيب لك وانا اذكر هذه الشجة فظهر من هذه الحكاية سر المكافأة وشرف  
التقوى فانه لو اتقى الله ولم يضع الشر ووضع الخير بل شكر صنيع الحية لآزداد مالا وعمرا

كرم كن نه برخاش وجنك آورى . كه عالم بزيرنگين آورى

جوكارى برآيد باطف وخوشى . چه حاجت بتدى وكردن كشى

نمى ترسى اى كرك ناقص خرد . كه روزى پانكيت برهم درد

﴿ يا ايها لبي ﴾ نداء تشرىف وتعظيم ﴿ اذا جاءك المؤمنات ﴾ چون بيابند بتوزمان مؤمنه  
﴿ بيابنك ﴾ اى مبايعات لك اى قاصدات للمبايعة فهى حال مقدرة نزلت بوالفتح فانه  
عليه السلام لما فرغ من بيعة الرجال شرع في بيعة النساء سميت البيعة لان المبايع يبيع نفسه  
بالجنة فالمبايعة مفاصلة من البيع ومن عادة الناس حين المبايعة أن يضع احد المتبايعين يده  
على يد الآخر لتكون معاملتهم محكمة . بيعة سميت المعاهدة بين المعاهدين مبايعة تشبها لها

بها في الاحكام والابرام فبايعة الامة رسولهم التزام طاعته وبذل الوسع في امتثال او امره واحكامه والمعاونة له ومبايعة ايامهم الوعد بالثواب وتدير امورهم والقيام بمصالحهم في القلبة على اعدائهم الظاهرة والباطنة والشفاعة لهم يوم الحساب ان كانوا ثابتين على تلك المعاهدة قائمين بما هو مقتضى المواعدة كما يقال بايع الرجل السلطان اذا اوجب على نفسه الاطاعة له وبايع السلطان الرعية اذا قبل القيام بمصالحهم واوجب على نفسه حفظ نفوسهم واموالهم من ايدي الظالمين ﴿ على ان لا يشركن بالله شياً ﴾ اي شيئاً من الاشياء او شيئاً من الاشراك والظاهر ان المراد الشرك الاكبر ويجوز التعميم له وللشرك الاصغر الذي هو الرياء فالمعنى على ان لا يتخذن الها غير الله ولا يعملن الا خالصاً لوجهه

صرايى هر كس معبود سازد . صرايى را زان كفتند . شرك

( قال الحافظ )

كوييا باورنمى دارند روز داورى . كين همه قاب ودغل دركار داور ميكنند ﴿ ولا يسرقن ﴾ السرقة اخذ ما ليس له اخذه في خفاء وصار ذلك في الشرع لتناول الشيء من موضع مخصوص ووقدر مخصوص اي لا يأخذن مال احد بغير حق ويكفي في قبح السرقة ان النبي عليه السلام امن السارق ﴿ ولا يزينن ﴾ الزنى وطى المرأة من غير عقد شرعى يقصر واذا مد يصح ان يكون مصدر المفاعلة قال مظهر الدين الزنى في اللغة عبارة عن المجامعة في الفرج على وجه الحرام ويدخل فيه اللواطه واتيان المهائم ثم كلامه قال عليه السلام يقتل الفاعل والمنفعل به وثبت ان علياً رضي الله عنه احرقهما وان ابا بكر رضي الله عنه هدم عليهما حائطاً وذلك بحسب ما رأيا من المصاحبة وقال عليه السلام ملعون من أتى امرأه في دبرها واما الاتيان من دبرها في قبلها فباح قال في اللباب اتفق المسلمون على حرمة الجماع في زمن الحيض واختلفوا في وجوب الكفارة على من جامع فيه فذهب اكثرهم الى انه لا كفارة عليه فيستغفر وذهب قوم الى وجوب الكفارة عليه ثم كلامه وقال عليه السلام من أتى بهيمة فاقتلوه واقتلوها معه قيل لان عباس رضي الله عنهما ما شأن البهيمة قال ما سمعت فيها من رسول الله شيئاً ولكن اكره ان يحل لهما وينتفع بها كذلك ﴿ ولا يقتان اولادهن ﴾ يريد به وأد البنات اي دفنن احياء خوف العار والفقر كما في الجاهلية قال عليه السلام لا تنزع الرحمة الا من شقى ( قال الحافظ )

هيچ رحمی نه برادره برادر دارد . هيچ شوقی نه پدر رابه پسر می بینم دخترانرا همه جنکست وجدل بانادر . پسرانرا همه بدخواه پدر می بینم  
حكى ان هرون الرشيد زوج اخته من جعفر بشرط ان لا يقرب منها فلم يصبر عنها فظهر حماها فدفعها هرون حين غضبا عليهما ويقال ولا يشربن دواء فيسقطن حملهن كما في تفسير ابى الليث وفي نصاب الاحتساب تمنع القابلة من المعالجة لاسقاط الولد بعدما استبان خلقه ونفخ فيه الروح ومدة الاستبانة والنفخ مقدرة بمائة وعشرين يوماً واما قبله فقيل لا بأس به كالعزل وقبل يكبره لان مال الماء الحياة كما اذا اتلف محرم بيضة صيد الحرم ضمن لان مالها

( الجاهلية )

الحياة فاما حكم الصيد بخلاف العزل لان ماء الرجل لا ينفخ فيه الروح الا بعد صنع آخر وهو الالتقاء في الرحم فلا يكون ماله الحياة ولعل اسناد الفعل الى النساء اما باعتبار الرضى به او مباشرة بأمر زوجها ﴿ ولا يأتين بهتان يفتريه بين ايديهن وارجلهن ﴾ الباء للتعديدية والبهتان الكذب الذي يبهت المكذوب عليه اى يدهشه ويجعله متحيرا فيكون اقبح انواع الكذب وهو في الاصل مصدر يقال بهت زيد عمرا بهتا وبهتا وبهتانا اى قال عليه مالم يفعله فزيد باهت وعمر ومبهوت والذي بهت به مبهوت به واذا قالت لزوجها هذا ولدى منك لصبي التقطت فقط بهتته به اى قالت عليه مالم يفعله جعله نفس البهتان ثم وصفه بكونه مفترى مبالغة في وصفه بالكذب والافتراء الاختلاق يقال فرى فلان كذبا اذا خلقه وافتراه اختلقه قوله يفتريه اما في موضع جر على انه صفة لبهتان او نصب على انه حال من فاعل يأتين وقوله بين ايديهن متعلق بمحذوف هو حال من الضمير المنصوب في يفتريه اى يحتاجه مقدرا وجوده بين ايديهن وارجلهن على أن يكون المراد بالبهتان الولد المبهوت به كما ذهب اليه جمهور المفسرين وليس المعنى على نهين عن أن يأتين بولد من الزنى فينسبه الى الأزواج لان ذلك نهى بقوله ولا يزني بل المراد نهين عن أن يلحقن بأزواجهن ولدا التقطت من بعض المواضع وكانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها هو ولدى منك في بطنى الذى بين يدي ووضعت من فرجى الذى هو بين رجلى فكفى عنه بالبهتان المفترى بين يديها ورجلها لان بطنها الذى تحمله فيه بين يديها ونخرجه بين رجلها والمعنى ولا يجئن بصبي ملتقط من غير أزواجهن فانه افتراء وبهتان لهم والبهتان من الكبار التى تتصل بالشرك ﴿ ولا يعصينك في معروف ﴾ اى لا يخالفن امرك فيما تأمرهن به وتنهان عنه على ان المراد من المعروف الامور الحسنة التى عرف حسنها في الدين فيؤمرها والشؤون السيئة التى عرف قبحها فيه فينهى عنها كما قيل كل ماوافق في طاعة الله فعلا او تركا فهو معروف وكما روى عن بعض ا كبار المفسرين من انه هو النهى عن النباحة والدعاء بالويل وتمزيق الثوب وحلق الشعر ونسفه ونشره وخمس الوجه وان تحدث المرأة الرجال الا ذارحم محرم وان تخلو برجل غير محرم وأن تسافر الامع ذى رحم محرم فيكون هذا للتعميم بعد التخصيص ويحتمل أن يكون المراد من المعروف مايقابل المنكر فيكون ما قبله النهى عن المنكر وهذا الامر بالمعروف لتكون الآية جامعة لهما والتقيد بالمعروف مع ان الرسول عليه السلام لا يأمر الا به للتنبيه على انه لا يجوز طاعة مخلوق في معصية الخالق لانه لما شرط ذلك في طاعة النبي عليه السلام فكيف في حق غيره وهو كقوله الا ليطاع باذن الله كما قال في عين المعاني فدل على ان طاعة الولاة لا تجب في المنكر ولم يقل ولا يعصين الله لان من اطاع الرسول فقد اطاع الله ومن عصاه فقد عصى الله وتخصيص الامور المدودة بالذكر في حقهن لكثرة وقوعها فيما بينهن مع اختصاص بعضها بين وجه الترتيب بين هذه المنهيات انه قدم الاقبح على ما هو أدنى قبحا منه ثم كذلك الى آخرها ولذا قدم ما هو الاظهر والاغلب فيما بينهن وقال صاحب اللباب ذكر الله تعالى

في هذه الآية لرسول الله عليه السلام في صفة البيعة خصالاً ستاهن أركان ما نهي عنه في الدين ولم يذكر أركان ما أمر به وهي أيضاً ست الشهادة والصلاة والزكاة والصيام والحج والاعتسال من الجنابة وذلك لأن النهي عنها دائم في كل زمان وكل حال فكان التنية على اشتراط الدائم أهم وأأكد ﴿فبايعهن﴾ جواب لا إذا فهو العامل فيها فإن الفاء لا تكون مانعة وهو أمر من المبايعة أي فبايعهن على ما ذكر وما لم يذكر لوضوح أمره وظهور أصالته في المبايعة من الصلاة والزكاة وسائر أركان الدين وسائر الإسلام أي بايعهن إذا بايعتك بضمان الثواب على الوفاء بهذه الأشياء فإن المبايعة من جهة الرسول هو الوعد بالثواب ومن جهة الآخر التزام طاعته كما سبق وتقييد مبايعتهن بما ذكر من محيئين الخنن على المسارعة إليها مع كمال الرغبة فيها من غير دعوة لهن إليها ﴿واستغفر لهن الله﴾ زيادة على ما في ضمن المبايعة من ضمان الثواب والاستغفار طلب المغفرة للذنوب والستر للعيوب ﴿إن الله غفور رحيم﴾ أي مبالغ في المغفرة والرحمة فيغفر لهن ويرحمهن إذا وقرن بما بايعن عليه تركي فرمود مردمان ميگویند رحمت موقوفست بر ایمان یعنی تابنده ایمان نیارد مستحق رحمت نشود ومن می گویم که ایمان موقوفست بر رحمت یعنی تا بر رحمت خود توفیق نبخشند کمی بدولت ایمان رسد (مصراع) توفیق عزیزترست هر کس ندهند . بقول الفقیر الامر بالاستغفار لهن اشارة الى قبول شفاعته حبيبه عليه السلام في حقهن فهو من رحمة الواسعة وقد عمم هذا الامر في سورة الفتح فاستفاد جميع عباده وامانه الى يوم القيامة من بحر هذا الفضل ما يغنيهم ويروهم وهو الفيض قال الامام الطيبي لعل المبايعة في الغفور باعتبار الكيفية وفي الغفار باعتبار الكمية كما قال بعض الصالحين انه غافر لانه يزيل معصيتك من ديوانك وغفور لانه ينسى الملائكة افعالك السوء وغفار لانه تعالى ينسبك ايضاً ذنبك كما تستحي وحظ العارف منه أن يستر من اخيه ما يجب ان يستر منه ولا يفشي منه الا احسن ما كان فيه ويتجاوز عما يندر عنه ويكافي الذي اليه بالصفح عنه والانعاس عليه نسأل الله سبحانه أن يجمانا متخافين باخلاقه الكريمة ومتصفين بصفاته العظيمة انه هو الغفور الرحيم واختلف في كيفية مبايعته عليه السلام لهن يوم الفتح فروى انه عليه السلام لما فرغ من بيعة الرجال جلس على الصفا وشرع في بيعة النساء ودعا بقدر من ماء فغمس فيه يده ثم غمس ايديهن فجمعت هند بنت عتبة امرأة أبي سفيان متقبلة متكررة خوفاً من رسول الله أن يعرفها لما صنعت به بحمزة رضي الله عنه يوم احد من المثلة فلما قال عليه السلام ابايعكن على أن لا تشركن بالله شيئاً رفعت هند رأسها فقالت والله لقد عبدما الاصنام والملك لتأخذ علينا امراً ما رأيناك اخذته على الرجال تباعج الرجال على الاسلام والجهاد فاما قال عليه السلام ولا يسرقن قالت انه ابا سفيان رجل شحيح واني اصبت من ماله هات اي شيئاً يسيراً فما أدري ايجل لي فقال ابوسفيان ما اصبت فهو لك خلال فضحك عليه السلام وقال انت هند قلت نعم فاعف عما سلف يا أي الله عفا الله عنك فمما عنها فقال ولا يزنيبن فقالت وهل تزني الحرة فقال عمر رضي الله عنه لو كان قاب نساء العرب على قاص

هند ما زنت امرأة قط فقال ولا يقتلن اولادهن فقالت ربيناهم صفارا وقتلهم كبارا فانتم  
وهم اعلم وكان ابنها حنظلة بن أبي سفيان قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استأق وتبسم  
رسول الله فقال ولا يأتين بهتان فقالت والله ان البهتان لامر قبيح وما تأمرنا الا بالرشد  
ومكارم الاخلاق فقال ولا يصيبك في معروف فقالت والله ما جلسنا مجلسنا هذا وفي انفسنا  
أن نصيبك في شيء (وروى) انه عليه السلام بايعهن وبين يديه وايديهن ثوب قطري والقطر بالكسر  
ضرب من البرود يأخذ بطرف منه ويأخذن بالطرف الآخر نوقيا عن مساس ايدي الاجنديات  
(وروى) انه جلس على الصفا معه عمر رضي الله عنه اسفل منه فجعل عليه السلام يشترط عليهن  
البيعة وعمر تصافهن (وروى) ان عمر رضي الله عنه كان يبائع النساء باسمه عليه السلام  
ويبائعهن عنه وهو اسفل منه عند الصفا (وروى) انه عليه السلام كلف امرأة وقفت على  
الصفا فبايعتهن وهي اميمة اخت خديجة رضي الله عنها خالة فاطمة رضي الله عنها والاطهر  
الاشهر ما قالت عائشة رضي الله عنها والله ما اخذ رسول الله على النساء قط الا بما امر الله  
وما مست كف رسول الله كف امرأة قط وكان يقول اذا اخذ عليهن قد بايعتك على كلها  
وكان المؤمنات اذا هاجرن الى رسول الله يمتحنهن بقول الله يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات  
الح فاذا اقررن بذلك من قولهن قال لهن انطلقن فقد بايعتكن . يقول الفقير انما بايع  
عليه السلام الرجال مع مس الايدي دون النساء لان مقام الشارع يقتضي الاحتياط وتعليم  
الامة والا فاذا جاز مصافحة عمر رضي الله عنه لهن كما في بعض الروايات جاز مصافحته  
عليه السلام لهن لانه اعلى حالا من عمر من كل وجه وبالجملة كانت البيعة مع النساء والرجال  
اصرا مشروعا بأمر الله وسنته بفعل رسول الله ومن ذلك كانت عادة مستحسنة بين الفقراء  
الصوفية حين ارادة التوبة تبتنا للايمان وتجديدا لنور الايقان على ما اشبعنا الكلام عليه  
في المبايعة في سورة الفتح وذكرنا كل طرف منها فيها فارجع وفي التأويلات النجمية قوله  
تعالى يا أيها النبي اذا جاءك الح فبخطبتي الروح ويشير الى النفوس المؤمنة الداخلة تحت شريعة  
بي الروح ببايعتك على أن لا يشركن بالله شيئا من حب الدنيا وشهواتها ولذاتها وزينتها وزخارفها  
ولا يسرفن من اخلاق الهوى المتبع وصفاته الرديئة ولا يزنين اي مع الهوى بالاتفاق معه  
والاتباع له ولا يقتلن اولادهن اي لا يمتعن ولا يرددن اولاد الخواطر الروحانية  
والالهامات الربانية ولا يأتين بهتان يفترينه بين ايديهن وارجلهن يعني لا يدعين بما لم يحصل  
لهن من المواهب العلوية من المشاهدات والمعانيات والتجريد والتفريد ولا من العطايا  
السفلية من الزهد والورع والتوكل والتسليم لانهن ما باعن بعد اليها ولا يصيبك في معروف  
ي في كل ما تأمرهن من الاخلاق والا وصاف فبايعهن اي فاقبل مبايعتهن بين يديك  
بالصدق والاخلاص واستغفر لهن الله ما وقع منهن قبل دخولهن في ظل انوارك من المخالفات  
الشرعية والمواقفات الطبيعية ان لله غفور يسترها بالمواقفات الشرعية رحيم رحيم  
بالمخالفة الطبيعية ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما ﴾ دوسى مكيند باكر وهي كه .  
﴿ تتولي هنا بمعنى الموالاتة والموادة ﴾ غضب الله عليهم ﴿ صفة اقوما وكذا قد يتسوا وهم

جنس الكفار لان كلهم منضوب عليهم لارحة لهم من الرحمة الاخروية وقيل اليهود لما روى انها نزلت في بعض فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبوا من ثمارهم وهو قول الاكثرين وقد قال تعالى في حق اليهود وغضب الله عليهم وجعل منهم القردة والخنازير والقوم الرجال وربما دخل النساء فيه على سبيل التبعية لان قوم كل نبي رجال ونساء ﴿ قديسوا من الآخرة ﴾ اليأس انقطاع الطمع يعني نوميد شدند از آخرت . لكفرهم بها وعدم ايقانهم على أن يراد بقوما عامة الكفرة ومن لا يتدأء الغاية او لعلمهم بأنه لاخلاق لهم فيها لعنادهم الرسول المنعوت في التوراة المؤيد بالآيات على أن يراد به اليهود والتقدير من نواب الآخرة يعني انهم اهل الكتاب يؤمنون بالقيامة لكنهم لما اصرروا على الكفر حسدا وعنادا يثسوا من نوابها قال عليه السلام يا معشر اليهود ويلكم اتقوا الله فوالله الذي لا اله الا هو انكم لتعلمون اني رسول الله حقا واني جئتكم بحق فاسلموا ﴿ كما يثس الكفار من اصحاب القبور ﴾ من بيان للكفار أي كاشين منهم اي كما يثس منها الذين ماتوا منهم لانهم وقفوا على حقيقة الحال وشاهدوا حرمانهم من نعمها المقيم وابتلاءهم بعذابها الاليم والمراد وصفهم بكمال اليأس منها قال مقاتل ان الكافر اذا وضع في قبره اتاه ملك شديد الانتهار ثم يسأله من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول لا أدري فيقول الملك أبعدك الله انظر الى منزلتك من النار فيدعو بالويل والثبور ويقول هذا لك فيفتح باب الجنة فيقول هذا لمن آمن بالله فلو كنت آمنت بربك نزلت الجنة فيكون حسرة عليه وينقطع رجاؤه ويعلم انه لاحظ له فيها ويبأس من خير الجنة وقيل من متعلقة بيثس فالعني كما يثسوا من موتاهم أن يبعثوا ويرجعوا الى الدنيا احياء والاظهار في موضع الاضمار الاشعار بعبارة أسهم وهو الكفر والقبور مقر الميت والمقبرة موضع القبور وفي الآية إشارة الى الابدان المريضة المعتلة النجسة الحبيثة المظلمة فان الكفار أسوا من خروج ضيق قبور اخلاقهم السيئة الى سعة فضاء صفاتهم الحسنة وكذا سائرهم من اهل الحجب الكثيفة ومن اصحاب القبور من حاله على عكس هذا كما أشار النبي عليه السلام بقوله كن في الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل وعد نفسك من اصحاب القبور وهم من ماتوا بالاختيار قبل الموت بالاضطرار وذلك بالنفاه التام فكانت اجسادهم لارواحهم كالقبور للموتى نسأل الله الختم بالسيادة بجرمة من له كمال السيادة والدفن في احب البقاع اليه والقدوم بكمال البشري عليه ﴿ والقيام بمزيد الفخر ليه ﴾

خدايا بحق نبي فاطمه . كه بر قول ايمان كنم خاتمه

خداوندگار انظر كن مجو . كه جرم آيد از بندكان در وجود

جو مارا بدنيا تو كردي عزيز . بمقبى همين چشم داريم نيز

تمت سورة الممتحنة في العشر الاخير من شهر رمضان المنتظم في سلك شهر سنة خمس عشرة ومائة والف

(قصير)



تفسير سورة الصف مدنية وقيل مكة وآياها اربع عشرة بلاخلاف

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ سبح لله ﴾ زهه عن كل ما لا يلقى بجانبه العلي العظيم ﴿ ما في السموات ﴾ من العلويات  
 الفاعلة ﴿ وما في الارض ﴾ من السفليات القابلة آفاقا وانفسا اى سبحانه جميع الاشياء من غير  
 فرق بين موجود وموجود كما قال تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده ﴿ وهو العزيز ﴾  
 الغالب الذي لا يكون الا ما يريد ﴿ الحكيم ﴾ الذي لا يفعل الا بالحكمة فلا عزيز ولا حكيم  
 على الاطلاق غيره فلذا يجب تسبيحه قال في كشف الاسرار من اراد يصفوله تسبيحه  
 فليصف عن آثار نفسه قلبه ومن اراد ان يصفوله في الجنة عيشه فليصف عن اوضار الهوى  
 دينه ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ ايمانارسميا ﴿ لم تقولون ما لاتفعلون ﴾ روى ان المسلمين قالوا  
 لو علمنا احب الاعمال الى الله تعالى لبذلنا فيه اموالنا وانفسنا فلما نزل الجهاد كرهوه فنزلت  
 تعبيراً لهم بترك الوفاء ولم مركبة من اللام الجارة وما الاستفهامية قد حذفت ألفها تخفيفاً  
 لكثرة استعمالها كما في عم وفيم ونظائرهما معناها لاي شئ تقولون تفعل ما لاتفعلون  
 من الخير والمعروف على ان مدار التعبير والتوبيخ في الحقيقة عدم فعلهم وانما وجهه الى قولهم  
 تنبها على تضاعف معصيتهم ببيان ان المنكر ايس ترك الخير الموعود فقط بل الوعد به ايضا  
 وقد كانوا يحبونه معروفاً ولوقيل لم لاتفعلون ما تقولون لفهم منه ان المنكر هو ترك الموعود  
 فليس المراد من ما حقيقة الاستنهام لان الاستفهام من الله محال لانه عالم بجميع الاشياء  
 بل المراد الانكار والتوبيخ على ان يقول الانسان من نفسه ما لا يفعله من الخير لانه ان اخبر انه  
 فعل في الماضي والحال ولم يفعله كان كاذباً وان وعد ان يفعله في المستقبل ولا يفعله كان خلفاً  
 وكلاهما مذموم كما قال في الكشف هذا الكلام يتناول الكذب واخلاف الموعد وهذا بخلاف  
 ما اذا وعد فلم يف بعباده لعذر من الاعذار فانه لا اثم عليه وفي عرائس البقلى حذرا لله المرادين  
 ان يظهروا يدعوى المقامات التي لم يباغوا اليها لئلا يقعوا في مقت الله وينقطعوا عن طريق الحق  
 بالدعوى بالباطل وايضا زجرا لا كابر في ترك بعض الحقوق ومن لم يوف بالعهود ولم يأت  
 بالحقوق لم يصل الى الحق والحقيقة وايضا ليس للمبدفعل ولا تدبير لانه اسير في قبضة العزة يجري  
 عليه احكام القدرة وتصاريف المشيئة فمن قال فعلت او آتيت او شهدت فقد نسى مولاه وادعى  
 ما ليس له ومن شهد من نفسه طاعة كان الى العصيان اقرب لان النسيان من العمى وفي التأويلات  
 النجمية يا ايها المؤمنون المقلدون لم تدمون الدنيا بلسان الظاهر وتمدحونها بلسان الباطن شهادة  
 ارتكابكم انواع الشهوات الحيوانية واصناف اللذات الجسدية او تمدحون الجهاد بلسانكم  
 وتذمونه بقلوبكم وذلك يدل على اعراضكم عن الحق واقبالكم على النفس والدنيا وهذا كبر مقتنا  
 عند الله تعالى كما قال ﴿ كبر مقتنا عند الله ان تقولوا ما لاتفعلون ﴾ كبر من باب نعم وبئس فيه  
 ضمير مبهم مفسر بالنكرة بعده وان تقولوا هو المخصوص بالذم والمقت البغض الشديد لمن يراه  
 متعاطياً لقيح يقال مقته فهو مقبت ومقوت وكان يسمى تزوج امرأة الاب نكاح المقت

وعند الله ظرف للفعل بمعنى في علمه وحكمته والكلام بيان لنهاية قبح ما فعلوه اي عظم بفضافي حكمته تعالى هذا القول المجرد فهو أشد عمقوتية ومبغوضية فمن مقتله الله فله النار ومن احبه الله فله الجنة ( قال الكاشفي ) وتزد بعضى علما آيت عامست يعنى هر كه سخطى كويد ونكند درين عتاب داخلست ويا آن علما نيز كه خلق را بعمل خير فرمايند و خود ترك نمايند اين سياست خواهد بود

\* لانه عن خلق وتأتى مثله \* طار عليك اذا فلعت عظيم \*

و اوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام يا ابن مريم عظ نفسك فان اتعظت فعظ الناس والافاستحي منى و حضرت پيغمبر عليه السلام در شب معراج ديد كه لبهائى چنين كسان بمقراض آتشين مى بريندند .

از من بكوى عالم تفسير كوى را • كردر عمل نكوشى نادان مفسر  
بار درخت علم ندانم بجز عمل • باعلم اكر عمل نكنى شاخ بي برى

قيل لبعض الساف حدثنا فسكت ثم قيل له حدثنا فقال لهم اتأمرونى أن أقول ما لا أفعل فاستعجل مقتله قال القرطبي رحمه الله ثلاث آيات منعتنى ان أقص على الناس أتأمرون الناس بالبروتنسون انفسكم وما اريدان اختلفكم الى ما انها كم عنه يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون وقد ورد الوعيد فى حق من يترك الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ايضا اى كما ورد فى حق من يترك العمل بالخوف اذا كان على كل منهما فى درجة متناهية فكيف على من يأمر بالمنكر وينهى عن المعروف واكثر الناس فى هذا الزمان هكذا والياد بالله تعالى قال فى اللباب ان الآية توجب على كل من أئزم نفسه عملا فيه طاعة الله أن يفي به فان من التزم شيئا أئزم شرعا اذا الماتزم امانذر تقرب مبتدا كقوله لله على صلاة او صوم او صدقة ونحوه من التقرب فيلزمه الوفاء اجماعا او نذر مباح وهو ماعلق بشرط رغبة كقوله ان قدم ظمى فعلى صدقة او بشرط رهبة كقوله ان كفانى الله شركذا فعلى صدقة ففيه خلاف فقال مالك وابو حنيفة يلزمه الوفاء به وقال الشافعى فى قول لا يلزم وعموم الآية حجة لنا لاها بمطلقها تناول ذم من قال ما لا يفعله على اى وجه كان من مطلق اى مقيد بشرط ﴿ ان الله يحب الذين يقاتلون ﴾ اعداء الله ﴿ فى سبيله ﴾ فى طريق مرضاه واعلاء دينه اى يرضى عنهم ويثنى عليهم ﴿ صفا ﴾ صف زده در برابر خصم • وهو بيان لما هو مرضى عنده تعالى بعد بيان ما هو محقوت عنده وهذا صريح فى ان ما قاوره عبارة عن الوعد بالقتال وصفا مصدر وقع موقع الفاعل او المفعول ونصبه على الحالية من فاعل يقاتلون اى صافين انفسهم او مصفوفين والصف أن يجعل الشئ على خط مستو كالناس والاشجار ﴿ كما هم بيان مرصوص ﴾ حال من المستكن فى الحال الاولى والبيان الحائط وفى القاموس البناء ضد الهدم بناء شيا وبناء وبنانا وبننة وبناية والبناء المبنى والبيان واحد لاجمع دل عليه تذكير مرصوص وقال بعضهم

( بيان )

بنيان جمع بنيانة على حد نخل ونخلة وهذا النحو من الجمع يصح تأنيثه وتذكيره والرص اتصال بعض البناء بالبعض واستحكامه كما قال في تاج المصادر الرص استوار برأوردن بنا . قال ابن عباس رضي الله عنهما يوضع الحجر على الحجر ثم برص بالحجر صغار ثم يوضع اللبن عليه فيسميه أهل مكة المرصوص والمعنى حال كونهم مشبهين في تراصهم من غير فرجة وخلل بنيان رص بعضه إلى بعض ورصف حتى صار شياً واحداً وقال الراغب بنيان مرصوص أي محكم كأنما بني بالرصاص يعني كويبا ایشان در استحکام بنا اندر نخنه از ارزیر کنایتست از ثبات قدم ایشان در معركة حرب ویکدیگر باز چسبیدن . وهو قول الفراء وتراصوا في الصلاة أي تضابقوا فيها كما قال عليه السلام تراصوا بينكم في الصلاة لا يتخلدكم الشياطين فالرحمة في مثل هذا المقام رحمة فلا بد من سد الخلل او المحاذاة بالمناكب كالبنیان المرصوص ولا ينافيه قول سفيان يبنى أن يكون بين الرجلين في الصف قدر ثلثي ذراع فذاك في غيره كما في المقاصد الحسنة وعن بعضهم فيه دليل على فضل القتال راجلا لان الفرسان لا يصطفون على هذه الصفة كما في الكشاف . يقول الفقير الدليل على فضل الراكب على الراجل ان له سهمين من الغنيمه وانما احت عليه السلام على التراس لان المسامين يومئذ كانوا راجلين غالباً ولم يجدوا راحة ونحوها الا قبلاً قال سعيد ابن جبیر رضي الله عنه هذا تعليم من الله للمؤمنين كيف يكونون عند قتال عدوهم ولذلك قالوا لا يجوز الخروج من الصف الا لحاجة تعرض للانسان او في رسالة يرسله الامام او منفعة تظهر في المقام المنتقل اليه كفرصة تنهز ولا خلاف فيها وفي الخروج عن الصف للمبارزة خلاف لا بأس بذلك ارباباً للعدو وطالباً للشهادة وتحميلاً على القتال وقيل لا يبرز احد لذلك لان فيه رياء او خروجاً الى ما نهى الله عنه وانما تكون المبارزة اذا طلبها الكافر كما كانت في حروب النبي عليه السلام يوم بدر وفي غزوة خيبر قال في فتح الرحمن اما حكم الجهاد فهو فرض كفاية على المستطيع بالاتفاق اذا فعله البعض سقط عن الباقي وعند النفير العام وهو هجوم العدو يصير فرض عين بلا خلاف ففي الآية زجر عن التباطى وحث على التسارع ودلالة على فضيلة الجهاد وروى في الخبر انه لما كان يوم مؤتة بالضم موضع بمشارف الشام قتل فيه جعفر ابن أبي طالب وفيه كانت تعمل السيوف كما في القاموس وكان عبدالله بن رواحة رضي الله عنه احد الامراء الذين امرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ناداهم يا اهل المجلس هذا الذي وعدكم ربكم فقاتل حتى قتل وكان عبدالله بن رواحة الانصاري شاعر رسول الله وكان يقص على اصحاب رسول الله في مسجده على حياته وجلس اليه رسول الله يوماً وقال امرت أن اجلس اليكم و امر ابن رواحة أن يمضي في كلامه كافي كشف الاسرار ثم ان الجهاد اما مع الاعداء الظاهرة كالكفار والمنافقين واما مع الاعداء الباطنة كالنفس والشيطان وقال عليه السلام الجهاد من جاهد نفسه في طاعة الله والمهاجر من هاجر الخطايا والذنوب واعظم الجاهدة في الطاعة الصلاة لان فيها سر الفناء ونشيق على النفس ﴿ واذا قال موسى لقومه ﴾ كلام مستأنف مقرر لما قبله من شناعة ترك القتال واذا منصوب على المفعولية بمضمرة خوطب به النبي

( عليه السلام )

عليه السلام بطريق التلون اي اذ كر لهؤلاء المؤمنين المتقاعدين عن القتال وقت قول موسى لبي اسر آييل حين نديهم الى قتال الجبارة بقوله يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على ادباركم فتقلبوا خاسرين فلم يمشوا بأمره وعصوه أشد عصيان حيث قالوا يا موسى ان فيها قوما جبارين واما ان ندخلها حتى نخرجوا منها فان يخرجوا منها فانا داخلون الى قوله فاذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون واصرروا على ذلك وآذوه عليه السلام كل الاذية كذا في الارشاد . يقول الفقير لاشك ان قتل الاعداء من باب التسييح لانهم الذين قالوا اتخذ الله ولدا و عبدوا معه الاصنام فكان في مقاتلتهم توسيع ساحة التزيه ولذا بدأ الله تعالى في عنوان السورة بالتسييح وأشار بلفظ الحكيم الى ان القتال من باب الحكمة وانه من باب دفع القضاء بالقضاء على ما يرفه اهل الله و بلفظ العزيز الى غلبة المؤمنين المقاتلين ثم انهم كرهوا ذلك كأنهم لم يشقوا بوعد الله بالغلبة ووقعوا من حيث لم يحتسبوا في ورطة نسبة العجز الى الله سبحانه ولذا تقاعدوا عن القتال وبهذا التقاعد حصلت الاذية له عليه السلام لان مخالفة اولى الامر اذية لهم فأشار الحق تعالى بقصة موسى الى ان الرسول حق وان الخروج عن طاعته فسق وان الفاسق مغضوب الله تعالى لان الهداية من باب الرحمة وعدمها من باب السخط والعياذ بالله تعالى من سخطه و غضبه وأليم عذابه و عقابه ﴿ يا قوم ﴾ اي كروه من . فأصله يا قومي ولذا تكسر الميم ولولا تقدير الياء لقليل يا قوم بالضم لانه حينئذ يكون مفردا معرفة فيبنى على الضم وهو نداء بالرفق والشفقة كما هوشأن الانبياء ومن يليهم ﴿ لم تؤذوني ﴾ جرامي رنجانيد مرا . اي بالمخالفة والعصيان فيما امرتكم به والا ذى ما يصل الى الانسان من ضرر اما في نفسه او في جسمه او قبياته دنيا كان او آخرويا قال في القاموس آذى فعل الاذى و صاحبه اذى و اذاة و اذية ولا تقل ايداء انتهى فلفظ الايداء في افواه العوام من الاغلاط وربما تراه في عبارات بعض المصنفين ﴿ وقد تعلمون اني رسول الله اليكم ﴾ حجة حالية مؤكدة لانكار الاذية ونفي سببها وقد لتحقيق العلم لا للتوقع ولا للتقريب ولا للتقيل فانهم قالوا ان قد اذا دخلت على الحال تكون للتحقيق و اذا دخلت على الاستقبال تكون للتقيل و صيغة المضارع للدلالة على استمرار العلم اي والحال انكم تعلمون علما قطبيا مستمرا بمشاهدة ما ظهر بيدي من المعجزات اني مرسل من الله اليكم لا ارشدكم الى خير الدنيا والآخرة ومن قضية عامكم بذلك ان تبالغوا في تعظيمي و تسارعوا الى طاعتي فان تعظيمي تعظيم لله و اطاعتي اطاعة له وفيه تسليية للنبي عليه السلام بأن الاذية قد كانت من الامم السالفة ايضا لا يبايهم والبلاء اذا عم خف وفي الحديث (رحمة الله على اخي موسى لقد اودى باكثر من هذا فصبر) و ذلك انه عليه السلام لما قسم غنائم الطائف قال بعض المنافقين هذه القسمة باعدل فيها وما أريد بها وجهه الله فتغير وجهه الشريف وقال ذلك ﴿ فلما زاغوا ﴾ الزبغ الميل عن الاستقامة والزايغ التمايل اي اصرروا على الزبغ عن الحق الذي جاء به

( موسى )

موسى واستمروا عليه ﴿ ازاغ الله قلوبهم ﴾ اى صرفها عن قبول الحق والميل الى الصواب  
لصرف اختيارهم نحو النى والضلال و قال الراغب في المفردات اى لما فارقوا الاستقامة  
عاملهم بذلك وقال جعفر لما تركوا او امر الخدمة نزع الله من قلوبهم نور الايمان وجعل  
للسيطان اليهم طريقا فآزاعهم عن طريق الحق وادخلهم فى مسالك الباطل وقال الواسطى  
لما زاغوا عن القربة فى العلم ازاغ الله قلوبهم فى الحلقة و قال بعضهم لما زاغوا عن العبادة  
ازاغ الله قلوبهم عن الارادة يقول الفقير لما زاغوا عن رسالة موسى ونبوته ازاغ الله قلوبهم  
عن ولايته و جمعته فهم رأوا موسى على انه موسى لا على انه رسول نبى فحرموا من  
رؤية الحق تعالى ﴿ والله لا يهدى القوم الفاسقين ﴾ اعتراض تذيلى مقرر لمضمون ما قبله  
من الازاعة وموذن بعلية اى لا يهدى القوم الخارجين عن الطاعة و منهاج الحق المصرين  
على النواية هداية موصلة الى البنية لاهداية موصلة الى ما يوصل اليها فانها شاملة لكل  
والمراد جنس الفاسقين وهم داخلون فى حكمهم دخولا اوليا ووصفهم بالفسق نظرا الى  
قوله تعالى فافرق بينا وبين القوم الفاسقين وقوله تعالى فلا تأس على القوم الفاسقين قال  
الامام هذه الآية تدل على عظم اذى الرسول حتى انه يؤدى الى الكفر و زيغ القلوب  
عن الهدى انتهى . وبقية اذى العالمين الآمرين بالمعروف والناهين عن المنكر لان العلماء  
ورثة الانبياء فاذا هم فى حكم اذاهم فكما ان الانبياء والاولياء داعون الى الله تعالى على  
بصيرة فكذلك رسل القلوب فانهم يدعون القوى البشرية والطبيعة من الصفات البشرية  
السفلية الى الاخلاق الروحانية العلوية ومن ظلمة الخلقية الى نور الحقية فمن مال عن الحق  
وقبول الدعوة لعدم الاستعداد الذاتى ضل بالتوجه الى الدنيا والاقبال عليها فأتى بجد الهداية  
الى حضرة الحق سبحانه ﴿ و اذ قال عيسى ابن مريم ﴾ اما معطوف على اذ الاولى  
معمول لعاملها واما معمول لمضمر معطوف على عاملها وابن هنا وفى عزيز ابن الله بآيات  
الالف خطأ لندرة وقوعه بين رب وعبد وذكر واثنى ﴿ يا بنى اسرائيل ﴾ اى فرزندان  
يعقوب . ناداهم بذلك استهالة لقلوبهم الى تصديقه فى قوله ﴿ انا رسول الله اليكم مصدقا  
لما بين يدي من التوراة ﴾ فان تصديقه عليه السلام اياها من اقوى الدواعى الى تصديقتهم  
اياهم اى ارسلت اليكم لتبليغ احكامه التى لا بد منها فى صلاح اموركم الدينية . والديونية  
در حالى كه باور دارنده ام من آنچه را كه پيش منست از كتاب تورات يعنى قبل از من  
نازل شده ومن تصديق کرده ام كه آن از نزد خداست . و قال ابواليث يعنى اقرأ عليكم  
الانجيل موافقا للتوراة فى التوحيد و بعض الشرائع قال القاضى فى تفسيره ولعله لم يقل  
باقوم كما قال موسى لانه لانسب له فيهم اذ النسب الى الآباء والا فريم من بنى اسرائيل  
لان اسرائيل لقب يعقوب ومريم من نسله ثم ان هذا دل على ان تصديق المتقدم من  
الانبياء والكتب من شأنا اهل الصدق ففيه مدح لامة محمد عليه السلام حيث صدقوا الكل  
﴿ ومبشرا ﴾ التبشير مزده دادن ﴿ برسول يأتى من بعدى ﴾ معطوف على مصدقا داغ  
الى تصديقه عليه السلام من حيث ان البشارة به واقعة فى التوراة والعامل فيهما ما فى الرسول

من معنى الارسل لا الجار فانه صلة لرسول والصلاة بمنزل عن تضمن معنى الفعل وعليه  
يدور العمل اي ارسلت اليكم حال كوني مصدقا لما تقدمني من التوراة ومبشرا بمن يأتي من  
بعدي من رسول وكان بين مولده وبين الهجرة ستائة وثلاثون سنة و قال بعضهم بشرهم به  
ليؤمنوا به عند مجيئه اوليكون معجزة لعيسى عند ظهوره والتبشير به تبشير بالقرء ان ايضا  
وتصديق له كالتوراة باسمه احمد اي محمد صلى الله عليه وسلم يريد ان ديني التصديق  
بكتب الله وانبيائه جميعا بمن تقدم وتأخر فذكر اول الكتب المشهورة الذي يحكم به النبيون  
والنبي الذي هو خاتم النبيين و عن اصحاب رسول الله انهم قالوا اخبرنا يا رسول الله عن نفسك  
قال انا دعوة ابراهيم وبشرى عيسى ورأت امي رؤيا حين حملتني انه خرج منها نور اضاء لها  
قصور بصرى في ارض الشام وبصرى كجلى بلد بالشام وكذا بشر كل نبي قومه بنينا محمد  
عليه السلام والله تعالى افرد عيسى عليه السلام بالذكر في هذا الموضع لانه آخر نبي قبل  
نينا فين ان البشارة به عمت جميع الانبياء واحدا بعد واحد حتى انتهت الى عيسى كما في  
كشف الاسرار وقال بعضهم كان بين رفع المسيح ومولد النبي عليه السلام خمائة وخمس  
واربعون سنة تقريبا وعاش المسيح الى ان رفع ثلاثا وثلاثين سنة وبين رفعه والهجرة الشريفة  
خمائة وثمان وتسعون سنة ونزل عليه جبريل عشر مرات وامته النصارى على اختلافهم  
ونزل على نينا عليه السلام اربعة وعشرين مرة وامته امة مرحومة جامعة لجميع الملكات  
الفاضلة قيل قال الحواريون لعيسى يا روح الله هل بعدنا من امة قال نعم امة محمد حكماء علماء  
ابرار اتقياء كانوا من الفقه انبياء يرضون من الله باليسير من الرزق ويرضى الله منهم باليسير  
من العمل واحمد اسم نينا صلى الله عليه وسلم قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر  
في كتاب تلقيح الازهوان سمي من حيث تكرر حمده محمدا و من حيث كونه حامل لواء  
الحمد احمد انتهى قال الراغب احمد اشارة للنبي عليه السلام باسمه تنبها على انه كما وجد اسمه  
احمد يوجد جسمه وهو محمود في اخلاقه وافعاله واقواله وخص لفظ احمد فيما بشر به عيسى  
تنبها انه احمد منه ومن الذين قبله انتهى وبواقفه ما في كشف الاسرار من ان الالف فيه للمبالغة في الحمد  
وله وجهان احد هما انه مبالغة من انفعال اي الانبياء كلهم حامدون لله تعالى وهو اكثر  
حمدا من غيره والثاني انه مبالغة من المفعول اي الانبياء كلهم محمودون لما فيهم من الخصال  
الحميدة وهو اكثر مناقب واجمع للفضائل والمحاسن التي يحمد بها انتهى

زصد هزار محمد كه در جهان آيد . بيكي بمنزلت وفضل مصطفی نرسد

قال ابن الشيخ في حواشيه بمحتمل أن يكون احمد منقولاً من الفعل المضارع وأن يكون  
منقولاً من صفة وهي افعل التفضيل وهو الظاهر وكذا محمد فانه منقول من الصفة ايضا وهو  
في معنى محمود ولكن فيه معنى المبالغة والتكرار فانه محمود في الدنيا بما هدى اليه ونفع به من  
العلم والحكمة ومحمود في الآخرة بالشفاعة وقال الامام السهيلي في كتاب التعريف والاعلام  
احمد اسم علم منقول من صفة لا من فعل وتلك الصفة افعل التي يراد بها التفضيل فعنى احمد  
احمد الحامدين لربه عز وجل وكذلك قال هو في المعنى لانه يفتح عليه في المقام محمود بمحمد

(لم تفتح)

لم تفتح على احد قبله فيحمد ربه بها وكذلك يعقد لواء الحمد واما محمد فنقول من صفة ايضا وهو في معنى محمود ولكن فيه معنى المبالغة والتكرار فمحمد هو الذي حمد مرة بعد مرة كما ان المكرم من اكرم مرة بعد مرة وكذلك الممدوح ونحو ذلك فاسم محمد مطابق لمعناه والله تعالى سماه به قبل أن يسمي به نفسه فهذا علم من اعلام نبوته اذ كان اسمه صادقا عليه فهو محمود في الدنيا بما هدى اليه ونفع به من العلم والحكمة وهو محمود في الآخرة بالشفاعة فقد تكرر معنى الحمد كما يقتضى اللفظ ثم انه لم يكن محمدا حتى كان حمد ربه قباه و شرفه ولذلك تقدم اسم احمد على الاسم الذي هو محمد فذكره عيسى عليه السلام فقل اسمه احمد ذكره موسى عليه السلام حين قال له ربه تلك امة احمد فقال اللهم اجعاني من امة احمد فأحمد ذكره قبل أن يذكره بمحمد لان حمد ربه كان قبل حمد الناس فلما وجد وبث كان محمدا بالفعل وكذلك في الشفاعة يحمد ربه بالمحامد التي يفتحها عليه فيكون احمد الناس لربه ثم يشفع فيحمد على شفاعته فانظر كيف كان ترتب هذا الاسم قبل الاسم الآخر في الذكر وفي الوجود وفي الدنيا وفي الآخرة تلح لك الحكمة الالهية في تخصيصه بهذين الاسمين وانظر كيف انزلت عليه سورة الحمد وخص بها دون سائر الانبياء وخص بلوآء الحمد وخص بالمقام المحمود وانظر كيف شرع له سنة وقرء آنا أن يقول عند اختتام الافعال و انقضاء الامور الحمد لله رب العالمين قال الله تعالى و قضى بينهم بالحق و قبل الحمد لله رب العالمين وقال ايضا و آخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين نبيها لنا على ان الحمد مشروع عند انقضاء الامور و سن عليه السلام الحمد بعد الاكل والشرب وقال عند انقضاء السفر آتون تائبون لربنا حامدون ثم انظر لكونه عليه السلام خاتم الانبياء و مؤذنا بافصال الرسالة و انقطاع الوحي و نذيرا بقرب الساعة و تمام الدنيا مع ان الحمد كما قدمنا مقرون بانقضاء الامور مشروع عندها تجدد معاني اسمه جميعا وما خص به من الحمد والمحامد مشاكل لمعناه مطابقا لصفته وفي ذكره برهان عظيم وعلم واضح على نبوته و تخصيص الله له بكرامته و انه قدم له هذه المقامات قبل وجوده تكريما له و تصديقا لامره عليه السلام انتهى كلام السهيلي . يقول الفقير الذي يلوح بالبال ان تقدم الاسم احمد على الاسم محمد من حيث انه عليه السلام كان اذ ذاك في عالم الارواح متميزا عن الاحد بجم الامكان فدل قلة حروف اسمه على تجرده التام الذي يقتضيه موطن عالم الارواح ثم انه لما تشرف بالظهور في عالم العين الخارج وخلق الله عليه من الحكمة خلعة اخرى زائدة على الخلع التي قبلها ضوعف حروف اسمه الشريف فقبل محمد على ما يقتضيه موطن العين و نشأة الوجود الخارجي ولا نهاية للاسرار والحمد لله تعالى قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في كتاب مواقع النجوم ما انتظم من الوجود شئ بشئ ولا انضاف منه شئ الى شئ الا لمناسبة بينهما ظاهرة او باطنة فالمناسبة موجودة في كل الاشياء حتى بين الاسم والمسمى ولقد أشار أبو يزيد السهيلي وان كان اجنبيا عن اهل هذه الطريقة الى هذا المقام في كتاب المعارف و الاعلام له في اسم النبي عليه السلام محمد واحد وتكلم

على المناسبة التي بين افعال النبي عليه السلام و اخلاقه و بين معاني اسمه محمد و احمد انتهى كلام الشيخ أشار رضي الله عنه الى ما قدمناه من كلام السهيلي و قال بعض الدافين سمي عليه السلام بأحمد لكون حمله اتم و اشتمل من حمد سائر الانبياء و الرسل اذ محامدهم لله انما هي بمقتضى توحيد الصفات و الافعال و حمله عليه السلام انما هو بحسب توحيد الذات المستوعب لتوحيد الصفات و الافعال انتهى . قال في فتح الرحمن لم يسم بأحد أحد غيره و لا دعى به مدعو قبله و كذلك محمد ايضا لم يسم به احد من العرب و لا غيرهم الى ان شاع قيل وجود عليه السلام و ميلاده اي من الكهان و الاحبار ان نبيا يبعث اسمه محمد فسمى قوم قليل من العرب ابناءهم بذلك رجاء أن يكون احدهم هو وهم محمد بن ابيحبة بن الجلاح الاوسي و محمد بن مسلمة الانصاري محمد بن البراء البكري و محمد بن سفيان بن مجاشع و محمد بن حمدان الجعفي و محمد بن خزاعة السلمى فهم ستة لاسباب لهم ثم حمى الله كل من تسمى به ان يدعى النبوة او يدعيها احد له او يظهر عليه سبب يشكك احدا في امره حتى تحققت السماتان له عليه السلام ولم ينازع فيهما انتهى . و اختلف في عدد اسماء النبي عليه السلام فقيل له عليه السلام ألف اسم كما ان الله تعالى ألف اسم و ذلك فانه عليه السلام مظهر تام له تعالى فكما ان اسماء تعالى اسماء له عليه السلام من جهة الجمع فله عليه السلام اسماء آخر من جهة الفرق على ما تقتضيه الحكمة في هذا الموطن فمن اسمائه محمد اي كثير الحمد لان اهل السماء و الارض حمدوه في الدنيا و الآخرة و منها احمد اي اعظم حمدا من غيره لانه حمد الله تعالى بمحامد لم يحمد بها غيره و منها المقفي بتشديد الفاء و كسره لانه أتى عقيب الانبياء و في قفاهم و في التكملة هو الذي قفي على اثر الانبياء اي اتبع آثارهم و منها نبي التوبة لانه كثير الاستغفار و الرجوع الى الله اولان التوبة في امته صارت اسهل الا ترى ان توبة عبدة العجل كانت بقتل النفس اولان توبة امته كانت ابلغ من غيرهم حتى يكون التائب منهم كمن لا ذنب له لا يؤاخذ به في الدنيا و لا في الآخرة و غيرهم يؤاخذ في الدنيا لا في الآخرة و منها نبي الرحمة لانه كان سبب الرحمة وهو الوجود لقوله تعالى لولاك لما خلقت الافلاك و في كتاب البرهان للكرمانى لولاك يا محمد لما خلقت الكائنات خاطب الله النبي عليه السلام بهذا القول انتهى قيل الاولى ان يحترز عن القول بأنه لولا انبياء عليه السلام لان لما خلق الله آدم وان كان هذا شيا يذكره الوفاظ على رؤوس المنابر يرون به تعظيم محمد عليه السلام لان النبي عليه السلام و ان كان عظيم المرتبة عند الله لكن لكل نبي من الانبياء مرتبة و منزلة و خاصية ليست لغيره فيكون كل نبي اصلا لنفسه كما في التامار خانية . يقول الفقير كان عليه السلام نبي الرحمة لانه هو الأمان الاعظم ما عاش و ما دامت سنته باقية على وجه الزمان قال تعالى و ما كان الله ليعذبهم و أنت فيهم و ما كان الله معذبهم وهم يستغفرون قال امير المؤمنين على رضي الله عنه كان في الارض امانان فرجع ارضا و بقي الآخر فاما الذي رفع فهو رسول الله عليه السلام و اما الذي بقي فالاستغفار و قرأ بعد هذه الآية و منها نبي الملحمة اي الحرب لانه بعث بالقتال فان قلت المبعوث بالقتال كيف يكون رحمة



قلت كان امم الانبياء يهلكون في الدنيا اذالم يؤمنوا بهم بعد المعجزات ونبينا عليه السلام بعث  
بالسيف ليرتدعوا به عن الكفر ولا يستأصلوا و في كونه عليه السلام نبى الحرب رحمة  
و منها الماحى و هو الذى يحاqqه به الكفر اوسيات من اتبعه و منها الحاشر و هو الذى  
يحشر الناس على قدمه اى على اثره و يجوز أن يراد بقدمه عهده و زمانه فيكون المعنى  
ان الناس يحشرون في عهده اى في دعوته من غير أن تنسخ ولا تبدل و منها العاقب  
و هو الذى ليس بعده نبى لا مشرطا و لا متابعا اى قد عقب الانبياء فانقطعت النبوة قال  
عليه السلام يا على أنت منى بمنزلة هرون من موسى الا انه لا نبى بعدى اى بالنبوة العرفية  
بخلاف النبوة الحقيقية التى هى الانبياء عن الله فانها باقية الى يوم القيامة الا انه لا يجوز أن يطلق  
على أهلها النبى لايهامه النبوة العرفية الحاصلة بمجى الوحي بواسطة جبرائيل عليه السلام  
و منها الفاتح فان الله فتح به الاسلام و منها الكاف قيل معناه الذى ارسل الى الناس كافة وليس  
هذا بصحيح لان كافة لا يتصرف منه فعل فيكون منه اسم فاعل و انما معناه الذى كف  
الناس عن المعاصى كذا فى التكملة . يقول الفقير هذا اذا كان الكافر مشددا و اما اذا  
كان مخففا فيجوز أن يشار به الى المعنى الاول كما قال تعالى يس ادب سيد البشر و منها  
صاحب الساعة لانه بعث مع الساعة نذير للناس بين يدي عذاب شديد و منها الرؤف والرحيم  
والشاهد والمبشر والسراج المنير و طه و يس والمزمل والمدثر و عبدالله و قثم اى الجامع  
للخير و منها ن . اشارة الى اسم النور والناصر و منها المتوكل والمختار والمحمود والمصطفى  
و اذا اشتقت اسماؤه من صفاته كثرت جدا و منها الخاتم بفتح التاء اى احسن  
الانبياء خلقا و خلقا فكانه جمال الانبياء كالخاتم الذى تجمل به اى لما اتقنت به النبوة  
و كملت كان كالخاتم الذى يختم به الكتاب عند الفراغ منه و اما الخاتم بكسر التاء فمعناه انه  
آخر الانبياء فهو اسم فاعل من ختم و منها راكب الجمل سماه به شعيا النبى عليه السلام فان  
قلت لم خص بركب الجمل وقد كان يركب غيره كالفرس والحمار قلت كان عليه السلام  
من العرب لامن غيرهم كما قال احب العرب لثلاث لاني عربي والقرآن عربي ولسان  
اهل الجنة عربي و الجمل مركب العرب مختص بهم لا ينسب الى غيرهم من الامم  
ولا يضاف لسواهم و منها صاحب الهراوة سماه به سطيح الكاهن والهراوة بالكسر العصا  
فان قلت لم خص بالعصا وقد كان غيره من الانبياء يمسكها قلت العصا كثيرا ما تستعمل فى  
ضرب الابل وتخص بذلك كما قال به كثير فى صفة البعير

• بنوخ ثم يضرب بالهراوى • فلا عرف لديه ولا نكير •

فركوبه الجمل وكونه صاحب هراوة كناية عن كونه عربيا وقيل هى اشارة الى قوله فى  
الحديث فى صفة الحوض اذود الناس عنه بعصاى و منها روح الحق سماه به عيسى عليه السلام  
فى الانجيل و سماه ايضا المنقنا بمعنى محمد ياخود أنك خدای بفرستد اورا بعد از مسيح .  
وفى التكملة هو بالسريانية و منها حياطى بالعبرانية و بر قليطس بالرومية بمعنى محمد وماذ ماذ  
بمضى طيب و فار قليطا . قصورا بمعنى احمد و روى فار قليط بالباء وقيل معناه الذى

يفرق بين الحق والباطل وروى ان معناه بلفظة النصارى ابن الحمد فكانه محمد واحمد (وروى) انه عليه السلام قال اسمى في التوراة احميد لاني احميد امتي عن النار واسمى في الزبور الماسي بحا الله بي عبدة الاوثان واسمى في الانجيل احمود في القرءان محمد لاني محمود في اهل السماء والارض فان قلت قال رسول الله عليه السلام لي خمسة اسماء فذكر محمدا واحمدا والماسي والحاشر والعاقب وقد بلغت اكثر من ذلك قلت تخصيص الوارد لا ينافي ما سواه فقد خص الخمسة اما لعلم السامع بما سواها فكانه قال لي خمسة زائدة على ما تعلم او لفضل فيها كأنه قال لي خمسة اسماء فاضلة معظمة او لشهرتها كأنه قال لي خمسة اسماء مشهورة او لغير ذلك مما يحتمله اللفظ من المعاني وقيل لان الموحى اليه في ذلك الوقت كان هذه الاسماء وقيل كانت هذه الاسماء معروفة عند الامم السالفة ومكتوبة في الكتب المتقدمة وفيه ان اسماء الموجودة في الكتب المتقدمة تزيد على الخمسة كافي التكملة لابن عسكركر ﴿ فلما جاءهم ﴾ اى الرسول المبشربه الذى اسمه احمد كما يدل عليه الآيات اللاحقة واما ارجاعه الى عيسى كما فعله بعض المفسرين فبعيد جدا وكون ضمير الجمع راجعا الى نبي اسرآئيل لا ينافي ما ذكرنا لان نبينا عليه السلام مبعوث الى الناس كافة ﴿ بالبينات ﴾ اى بالمعجزات الظاهرة كالقرءان ونحوه والباء للتعدي ويجوز أن تكون للملابسة ﴿ قالوا هذا ﴾ مشيرين الى ما جاءه اواله عليه السلام ﴿ سحر مبین ﴾ ظاهر سحره بلامرية وتسميته عليه السلام سحرا للمبالغة وبؤيده قرآءة من قرأ هذا ساحر وفي الآية اشارة الى عيسى القلب واسرآئيل الروح وبنيه النفس والهوى وسائر القوى الشريرة فانها متولدة من الروح والقلب منسلخة عن حكم ابيها فدعاها عيسى القلب من الظلمات الطبيعية الى الانوار الروحانية وبشرها بأحمد السر لكونه احمد من عيسى القلب لهو مرتبته عليه فلما جاءها بصور التجليات الصفاتية والاسمائية قالت هذا امر وهمي متخيل لا وجود له ظاهر البطلان وهكذا براهين اهل الحق مع المنكرين ﴿ ومن اظلم ممن افترى على الله الكذب ﴾ وكيست ستمكار تر از ان كس كه دروغ مى سازد بر الله . والفرق بين الكذب والافتراء هو ان الافتراء افتعال الكذب من قول نفسه والكذب قد يكون على وجه التقليد للغير فيه ﴿ وهو ﴾ اى والحال ان ذلك المفتري ﴿ بدعى ﴾ من لسان الرسول ﴿ الى الاسلام ﴾ الذى به سلامة الدارين اى اى الناس اشد ظلما ممن يدعى الاسلام الذى يوصله الى سعادة الدارين فيضع موضع الاجابة الافتراء على الله بقوله لكلامه الذى هو دعاء عباده الى الحق هذا سحر فاللام في الكذب للعهد اى هو اظلم من كل ظالم وان لم يتعرض ظاهر الكلام لتنى المساوى ومن الافتراء على الله الكذب في دعوى النسب والكذب في الرؤيا والكذب في الاخبار عن رسول الله عليه السلام . واعلم ان الداعى في الحقيقة هو الله تعالى كما قال تعالى والله يدعو الى دار السلام بأمره الرسول عليه السلام كما قال ادع الى سبيل ربك و في الحديث عن ربيعة الجرشي ( قال أتى نبي الله عليه السلام فقيل له لنم عينك ولتسمع اذنك وليعقل قلبك ) قال فنامت عيناى وسمعت اذناى وعقل قلبى قال فقيل لى سيد بنى دارا فصنع مأدبة وارسل داعيا

(من)

فمن أجاب الداعي دخل الدار واكل من المأدبة ورضى عنه السيد ومن لم يجيب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المأدبة وسخط عليه السيد قال فآله السيد ومحمد الداعي والدار الاسلام والمأدبة الجنة ودخل في دعوة النبي دعوة ورثته لقوله أدعو الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني ولا بد أن يكون الداعي اميرا او مأمورا وفي المصابيح في كتاب العلم قال عرف بن مالك رضى الله عنه لا يقص الامير او مأمور او مختال رواه أبو داود وابن ماجه قوله او مختال هو المتكبر والمراد به هنا الواعظ الذي ليس بأمر ولا مأمور مأذون من جهة الامير ومن كانت هذه صفته فهو متكبر فضولى طالب للرياسة وقيل هذا الحديث في الخطبة خاصة كما في المفاتيح ﴿ والله لا يهدى القوم الظالمين ﴾ اى لا يرشدهم الى ما فيه فلاحهم لعدم توجههم اليه ﴿ يريدون ليطفئوا نور الله ﴾ الاطفاء الاتحاد وبالفارسية فروكشتن آتش وجراغ . اى يريدون أن يطفئوا دينه او كتابه او حجته النيرة و اللام مزيدة لما فيها من معنى الارادة تأكيدا لها كما زيدت لما فيها من معنى الاضافة تأكيدا لها فى لا أبالك او يريدون الاقترآء ليطفئوا نور الله و قال الراغب في المفردات الفرق ان فى قوله تعالى يريدون أن يطفئوا نورا الله يقصدون اخفاء نورا الله وفى قوله تعالى ليطفئوا يقصدون امرا يتوصلون به الى اطفاء نورا الله ﴿ بانفواهم ﴾ بطمئهم فيه وبالفارسية بدهنهاى خود يعنى بكفتار نابسنديده وسختان بى ادبانه . مثلت حالهم بحال من ينفخ فى نور الشمس ليطفئه ﴿ والله تم نوره ﴾ اى مبلغه الى غاية بنشره فى الآفاق واعلانه جملة حاله من فاعل يريدون او يطفئوا ﴿ ولو كره الكافرون ﴾ انما امرضا لهم و زيادة فى مرض قلوبهم ولو بمعنى ان وجوابه محذوف اى وان كرهوا ذلك فآله يفعله لا محالة ( قال الكاشغرى ) و كراهت ايشارا اثرى نيست در اطفای چراغ صدق و صواب همچون ارادت خفاش كه غير مؤثر است در نابودن آفتار .

شب پرہ خواهد کہ نبود آفتاب . تابيند ديده او سرزو بوم  
دست قدرت هر صباحى شمع مهر . مى فرزند کورى خفاش شوم

( وفى المتنوى )

شمع حق را بف کنى نوای عجوز . هم نوسوزى هم سرت اى کنده بوز  
كى شود دريا زبوز سک نجس . كى شود خورشيد از برف منطس  
هر که بر شمع خدا آرد بفو . شمع كى ميرد بسوزد بوز او  
جون تو خفاشان بسى بيند خواب . کين جهان ماند يقيم از آفتاب  
اى بریده آن لب و حلق و دهان . که کند تف سوي مه يا آسمان  
تف برويش باز گردد بى شكى . تف سوي کردون نيابد مسلکی  
تا قيامت تف بر و بار دزرب . همچون تبت بر روان بو لهب

قال ابن الشبخ اتما نورملا كان من اجل الذم كان استكراه الكفار اياه اى كافر كان

من اصناف الكفرة غاية في كفران النعمة فلذلك اسند كراهة اتمامه الى الكافرين قال  
لفظ الكافر أليق بهذا المقام واما قوله ولو كره المشركون فانه قدورد في مقابلة اظهار  
دين الحق الذي معظم اركانه التوحيد وابطال الشرك وكفار مكة كارهون له من اجل  
انكارهم للتوحيد واصرارهم على الشرك فلما نسب لهذا المقام التعرض لشركهم لكونه العلة  
في كراهتهم الدين الحق قال بعضهم جحدوا ما ظهر لهم من صحة نبوة النبي عليه السلام  
وانكروه بالسنتهم واعرضوا عنه بنفوسهم فقيض الله لقبوله انفسا اوجدها على حكم السعادة  
وقلوبا زينها بأنوار المعرفة واسرارها نورها بالتصديق فبدلوا له المهج والاموال كالصديق  
والفاروق واجابة الصحابة رضى الله عنهم يقول الفقير هكذا احوال ورثة النبي عليه السلام  
في كل زمان فان الله تعالى تجلى لهم بنور الازل و القدم فكرهه المنكرون و أرادوا أن  
يظفروه لكن الله اتم نوره وجعل لاهل تجليه اصحابا واخوانا يذبون عنهم ويتخذون امورهم  
الى ان يأتيهم امر الله تعالى ويقضوا نحهم وفي الآية اشارة الى ان النفس لا بد وأن تسمى  
في ابطال نور القلب واطفائه لان النفس والهوى من المظاهر القهرية الجلالية المنسوبة الى  
اليدين اليسرى والروح والقلب من المظاهر الجمالية اللطيفة المنسوبة الى اليد اليمنى كما جاء في  
الحديث (الرباني) ان الله مسح يده اليمنى على ظهر آدم الايمن فاستخرج منه ذراري  
كالفضة البيضاء وقال هؤلاء للجنة ومسح يده اليسرى على ظهر آدم الايسر فاستخرج منه  
كالحممة السوداء وقال هؤلاء للنار فلا بد للنفس من السمي في اطفاء نور القلب وللقلب ايضا  
من السمي في اطفاء نار النفس ولو كره الكافرون الساترون القلب بالنفس الزارعون  
بذر النفس في ارض القلب ﴿ هو الذي ارسل رسوله ﴾ محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ بالهدى ﴾  
باتقراء آ او بالمعجزة فالهدى بمعنى مابه الاهتداء الى الصراط المستقيم ﴿ ودين الحق ﴾  
والملة الحنيفة التي اختارها لرسوله ولامته وهو من اضافة الموصوف الى صفته مثل عذاب  
الحريق ﴿ ليطهره على الدين كله ﴾ ليجعله ظاهرا اى عاليا وغالبا على جميع الاديان المخالفة  
له ﴿ ولو كره المشركون ﴾ ذلك الاظهار ولقد انجز الله وعده حيث جعله بحيث لم يبق  
دين من الاديان الا وهو مغلوب مقهور بدين الاسلام فليس المراد انه لا يبقى دين آخر  
من الاديان بل العلو والغلبة والاديان خمسة اليهودية والنصرانية والمجوسية والشرك  
والاسلام كما في عين المعاني للسجاوندى وقال السهلبى في كتاب الامالى في بيان فائدة كون  
ابواب النار سبعة وجدنا الاديان كما ذكر في التفسير سبعة واحد للرحمن وستة للشيطان  
فالتى للشيطان اليهودية والنصرانية والصابئية وعبادة الاوثان والمجوسية وائم لاشرع لهم  
ولا يقولون بنبوة وهم الدهرية فكأنهم كلهم على دين واحد اعنى الدهرية وكل من لا يصدق  
رسول فهؤلاء ستة اصناف والاصناف السابعة هو من اهل التوحيد كالحوارج الذين هم  
كلاب النار وجميع اهل البدع المضلة والجبايرة الظلمة والمصريون على الكبار من غير  
توبة ولا استغفار فان فيهم من ينفذ فيه الوعيد ومنهم من يعفو الله عنه فهؤلاء سبعة اصناف  
واحد غير انه لا يحتم عليهم بالخلود فيها فهؤلاء سبعة اصناف ستة من النار والواحد

واحد غير مخلوقهم متزعون يوم القيامة من اهل دين الرحمن ثم يخرجون بالشفاعة فقد وافق عدد الابواب عدد هذه الاصناف وتبينت الحكمة في ذكرها في القرءان لما فيها من التخويف والارهاب فنسأل الله العفو والعافية والمعافاة وفي بعض التفاسير الاشرار هو آيات الشريك لله تعالى في الالوهية سواء كانت بمعنى وجوب الوجود او استحقاق العبادة لكن اكثر المشركين لم يقولوا بالاول لقوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله فقد يطلق ويراد به مطلق الكفر بناء على ان الكفر لا يخلو عن شرك ما يدل عليه قوله تعالى ان الله لا يفر أن يشرك به ويفر مادون ذلك فان من المعلوم في الدين انه تعالى لا يفر كفر غير المشركين المشهورين من اليهود والنصارى فيكون المراد لا يفر أن يكفر به وقد يطلق ويراد به عبدة الاصنام وغيرها فان أريد الاول في قوله ولو كره المشركون يكون ابراده تانيا لوصفهم بوصف قبيح آخر وان أريد الثاني فلعل ايراد الكافرين اولا لما ان اعلم الله نوره يكون ينسخ غير الاسلام والكافرون كلهم يكفرون ذلك وايراد المشركين تانيا لما ان اظهار دين الحق يكون باعلاء كلمة الله واشاعة التوحيد المنبي عن بطلان الآلهة الباطلة وأشد الكارهين لذلك المشركون والله اعلم بكلامه وفي التأويلات النجمية هو الذي ارسل رسول القلب الى امة العالم الاصر الذي هو المملكة الانسية الاجالية المضاهية للعالم الاكبر وهو المملكة الآفاقية التفصيلية بنور الهداية الازلية ودين الحق الثالب على جميع الأديان وهو الملة الحنيفة السهلة السمحاء ولو كره المشركون الذين اشركوا مع الحق غيره وما عرفوا ان الفبر والقبيرية من الموهومات التي اوجدتها قوة الوهم والا ليس في الوجود الا الله وصفاته انتهى ( قال الكمال الحنفي )

له في كل موجود علامات و آثار • دو عالم رزم عشوقست كويك طاشق صادق

( وقال المولى الجامى )

كرتوبى جمله درفضاى وجود • هم خود انصاف ده بكو حق كو  
درمه اوست پش چشم شهود • چيست پندارى هسق من ونو

يقول الفقير هذه الكلمات المنبئة عن وحدة الوجود قد اتفق عليها اهل الشهود قاطبة فالظن لواحد منهم بأن وجودى ظمن لجميعهم وليس الظمن الا من الحجاب الكثيف والجهل العظيم والا فالامر اظهر على البصير ﴿ يا ايها الذين آمنوا هل ادلكم ﴾ آيا دلالت كتم شمارة ﴿ على نجارة ﴾ سياتى بيان معناها ﴿ تحيكم ﴾ ان تكون سببا لانجاء الله اياكم وتخليصه وافادت الصفة المقيدة ان من التجارة ما يكون على عكسها كما أشار اليها قوله تعالى يرجون نجارة لن تبور فان بوار التجارة وكسادها يكون لصاحبها عذابا ألما يجمع المال وحفظه ومنع حقوقه فاه وبال في الآخرة فهي تجارة خاسرة وكذا الاعمال التي لم تكن على وجه الشرع والسنة أو أريد بها غير الله ﴿ من عذاب اليم ﴾ اى مؤلم جسمانى وهو ظاهري وروحانى وهو التحسر والتضجر كأنهم قالوا كيف نعمل او ما فانصنع فقيل

﴿ تَوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ مراد آنست که ثابت باشید بر ایمان که دارید ﴿ وَتَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ ﴾ بما لهای خود که زاد و سلاح مجاهدان خریدید ﴿ وَأَنْفُسِكُمْ ﴾ وبنفسهای خود که متعرض قتل و حرب شوید . قدم الاموال لتقدمها في الجهاد اوللترقى من الاُذنى الى الاُعلى وقال بعضهم قدم ذكر المال لان الانسان ربما يرضن بنفسه ولانه اذا كان له مال فانه يؤخذ به النفس لتغزو وهذا خبر في معنى الامر جى به للايدان بوجوب الامثال فكأنه وقع فأخبر بوقوعه كما تقول غفر الله لهم وبنظر الله لهم جعلت المغفرة لقوة الرجاء كأنها كانت ووجدت وقس عليه نحو سلمكم الله وطاقاكم الله واعاذكم الله وفي الحديث جاهدوا المشركين بأموالكم وأنفسكم وألسنتكم ومعنى الجهاد بالالسة اسماهم ما يكرهونه ويشق عليهم سماعه من هجو وكلام غليظ ونحو ذلك وأخر الجهاد بالالسة لانه اضعف الجهاد وأدناه ويجوز أن يقال ان اللسان احد وأشد تأثيرا من السيف واللسان قال على رضى الله عنه . جراحات اللسان لها الثام . ولا يلتمام ما جرح اللسان فيكون من باب الترقى من الاُذنى الى الاُعلى وكان حسان رضى الله عنه يجلس على المنبر فيهجو قريشا باذن رسول الله عليه السلام ثم ان التجارة التصرف في رأس المال طلبا للربح والتاجر الذى يبيع ويشترى وليس في كلام العرب تاء بعدها جيم غير هذه اللفظة واما تجارة فاصلها وجاه وتجوب وهى قبيلة من حمير فالتاء للمضارعة قال ابن الشيخ جعل ذلك تجارة تشبها له فى الاشتمال على معنى المبادلة والمعاوضة طمعا لنيل الفضل والزيادة فان التجارة هى معاوضة المال بالمال لطمع الربح والايمان والجهاد شباها من حيث ان فيهما بذل النفس والمال طمعا لنيل رضى الله تعالى والنجاة من عذابه ( قال الحافظ )

فداى دوست نكرديم عمر ومال دريغ . كه كار عشق زما اين قدر نمي آيد  
﴿ ذَلِكُمْ ﴾ اى ما ذكر من الايمان والجهاد بقسميه ﴿ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ على الاطلاق او من  
اموالكم وانفسكم ﴿ ان كنتم تعلمون ﴾ اى ان كنتم من اهل العلم فان الجهلة لا يعتمد  
بافعالهم او ان كنتم تعلمون انه خير لكم حينئذ لانكم اذا علمتم ذلك واعتقدتموه احببتم  
الايمان والجهاد فوق ما تحبون أنفسكم وأموالكم فتخلصون وتفلحون فعلى العاقل تبديل  
الفانى بالباقي فانه خير له وجاه رجل بناعة مخطومة وقال هذه فى سبيل الله فقال عليه السلام  
لك بها يوم القيامة سبعمائة ناقة كلها مخطومة . بزركى فرموده كه اصل مراتبه درين  
تجارت اينست كه غير حق را بدهى وحق را بستانى ودر نفعات از ابي عبدالله اليسرى  
قدس سره نقل ميكنند كه يسروى آمد وكفت سبوى روغن داشتم كه سرمايه من بود  
از خانه بيرون مى آوردم بيفتاد و بشكست و سرمايه من ضايع شد كفت اى فرزند سرمايه  
خود آن ساز كه سرمايه پدرتست والله كه پدر ترا هيچ نيست در دنيا و آخرت غير الله  
شيخ الاسلام عبدالله الانصارى قدس سره فرمود كه سود تمام آن بود كه پدرش هم نبودى  
اشارت بمرتبه قناست در باختن سود و سرمايه در بازار شوق لقا  
تا چند ببازار خودى بست شوى . بشتاب كه از جام قناست شوى

ازماید سود دوجهان دست بشوی • سود تو همان به که نهی دست شوی  
 ودخل فی الآیة جهاد اهل البدعة وهم ثقتان وسبعون فرقة ضالة آن کافر خرابی حصن  
 اسلام خواهد این مبتدع ویرانی حصار سنت جوید آن شیطان در تشویش ولایت دل  
 کوشد این هوای نفس زیرو زبری دین تو خواهد حق تعالی ترابر هر یکی ازین دشمنان  
 سلاحی داده تا اورا بدان قهر کنی قتال با کافران بشمشیر سیاست است وبا مبتدعان بتیغ  
 زبان و هجت وبا شیطان بنداومت ذکر حق و تحقیق کلمه وبا هوای نفس بتیر مجاهده  
 و سنان ریاضت اینست بهین اعمال بنده و کزیده طاعات رونده چنانچه رب العزة گفت  
 ذلكم خیر لكم ان کنتم تعلمون وقال بعض الکبار یا ایها الذین آمنوا بالایمان التقليدی  
 هل أدلکم علی تجارة نجیکم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله ای تحقیقا ویقینا استدلالیا  
 وبعد صحة الاستدلال تجاهدون فی سبیل الله بأموالکم و انفسکم لان بذل المال و النفس  
 فی سبیل الله لا یكون الا بعد الیقین • واعلم ان التوحید اما لسانی واما عیانی اما التوحید  
 اللسانی المقترن بالاعتقاد الصحیح فأهله قسمان قسم بقوا فی التقليد الصرف ولم یصلوا الی  
 حد التحقیق فهم عوام المؤمنین وقسم تشبثوا بذیل الحجج والبراهین الثقلیة و العقلیة  
 فهؤلاء وان خرجوا عن حد التقليد الصرف لكنهم لم یصلوا الی نور الكشف و العیان  
 كما وصل اهل الشهود و العرفان واما التوحید العیانی فعلى مراتب المرتبة الاولى توحید  
 الافعال و الثانية توحید الصفات و الثالثة توحید الذات فمن تجلی له الافعال توکل و اعنصم  
 و من تجلی له الصفات رضی و سلم و من وصل الی تجلی الذات ففی فی الذات بالمحو و العدم  
 ﴿ یغفر لکم ذنوبکم ﴾ فی الدنیا و هو جواب الامر المدلول علیه بلفظ الخبر و یجوز أن  
 یكون جوابا لشرط او لاستفهام دل علیه الکلام تقدیره أن تؤمنوا و تجاهدوا او هل  
 قبلون و تفعلون مادلتکم علیه یغفر لکم و جملة جوابا لهل أدلکم بعید لان مجرد الدلالة  
 لا یوجب المغفرة ﴿ ویدخلکم ﴾ فی الآخرة ﴿ جنات ﴾ ای کل واحد منکم جنة و لا بعد  
 من لطفه تعالی أن یدخله جنات بأن یجعلها خاصة له داخلة تحت تصرفه و الجنة فی اللغة البستان  
 الادی فی اشجار متکاثفة مظلة تستر ما تحتها ﴿ نجری من تحتها ﴾ ای من تحت اشجارها بمعنى  
 تحت اغصان اشجارها فی اصولها علی عروقها او من تحت قصورها و غرفها ﴿ الانهار ﴾  
 من اللبن و العسل و الخمر و الماء الصافی ﴿ و مساکن طیبة ﴾ ای ویدخلکم مساکن طیبة  
 و منازل زهنة کائنة ﴿ فی جنات عدن ﴾ ای اقامة و خلود بحيث لا ینخرج منها من دخلها  
 بعارض من العوارض و هذا الظرف صفة مختصة بمساکن و هی جمیع مسکن بمعنى المقام  
 و السكون ثبوت الشئ بعد تحرك و يستعمل فی الاستیطان يقال سکن فلان فی مکان کذا  
 استوطنه و اسم المکان مسکن فن الاول يقال سکنت و من الثانی يقال سکنته قال الراغب اصل  
 الطیب ما یستلذ الحواس و قوله و مساکن طیبة فی جنات عدن ای طاهرة زکیة مستلذة  
 وقال بعضهم طیبها ستمها و دوام امرها و سئل رسول الله علیه و سلم عن هذه المساکن الطیبة  
 فقال قصر من لؤلؤ فی الجنة فی ذلك القصر سبعون دارا من یاقوتة حمراء فی کل دار سبعون

بينا من زمردة خضراء في كل بيت سبعون وصيفا ووصيفة قال فيعطى الله المؤمن من القوة في غداة واحدة ما يأتي على ذلك كله قال في الكبير أراد بالجنات البساتين التي يتناولها الناظر لانه تعالى قال بعده ومساكن طيبة في جنات عدن والمعطوف يجب أن يكون مغايرا للمعطوف عليه فتكون مساكنهم في جنات عدن ومناظرهم الجنات التي هي البساتين ويكون فائدة وصفها بأنها عدن انها تجري مجرى الدار التي يسكنها الانسان واما الجنات الاخر فهي جارية مجرى البساتين التي قد يذهب الانسان اليها لاجل التزه وملاقة الاحباب وفي بعض التفاسير تسمية دارالثواب كلها بالجنات التي هي بمعنى البساتين لاشتمالها على جنات كثيرة مرتبة على مراتب بحسب استحقاقات العالمين من الناقصين والكاملين ولذلك أتى بجنات جمعا منكرات ثم اختلفوا في عدد الجنات المشتملة على جنات متعددة فالمروي عن ابن عباس رضي الله عنهما انها سبع جنة الفردوس وجنة عدن وجنة النعيم ودارالخلد وجنة المأوى ودارالسلام وعليون وفي كل واحدة منها مراتب ودرجات متفاوتة على تفاوت الاعمال والعمال ( وروي ) عنه انها ثمان دارالجلال ودارالقرار ودارالسلام وجنة عدن وجنة المأوى وجنة الخلد وجنة الفردوس وجنة النعيم وقال أبو الليث الجنان اربع كما قال تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان ثم قال ومن دونهما جنتان فذلك جنان اربع احدها من جنة الخلد والثانية جنة الفردوس والثالثة جنة المأوى والرابعة جنة عدن وابوابها ثمانية بالخبر وخازن الجنة يقال له رضوان وقد ألبسه الله الرأفة والرحمة كما ان خازن النار ويقال له مالك قد ألبسه الله الغضب والهية وميل الامام الغزالي رحمه الله الى كون الجنان اربعا فقلل الجنات في الآية باعتبار الافراد لباختبار الاسماء وما استفاد من قتلها بحسب ان الجمع السالم من جموع القلة ليس بمراد فانها في الوجود الانساني اربع جنان فالغالب في الجنة الاولى التمتع بمقتضى الطبيعة من الاكل والشرب والوقاع وفي الثانية التلذذ بمقتضى النفس كالتصرفات وفي الثالثة التلذذ بالاذواق الروحانية كالمعارف الالهية وفي الرابعة التلذذ بالمشاهدات وذلك اعلى اللذات لانها من الخالق وغيرها من المخلوق ان قلت لم تذكر ابواب الجنة في القرءان وانها ثمانية كما ذكرت ابواب النار كما قال تعالى لهاسبعة ابواب قلت ان الله سبحانه انما يذكر من اوصاف الجنة ما فيه تشويق اليها وترغيب فيها وتثنية على عظم نعمها وليس في كونها ثمانية او اكثر من ذلك اوقاف زيادة في معنى نعمها بل لود خلوا من باب واحد ومن ألف باب لكان ذلك سواء في حكم السرور بالدخول ولذلك لم يذكر اسم خازن الجنة اذ لا ترغيب في ان يخبر عن اهل الجنة انهم عند فلان من الملائكة اوفى كرامة فلان وقد قال وسقاهم ربهم شرابا طهورا ولاشك ان من حدث عنه انه عند الملك يسقى اهل الجنة كرامة من ان يقال هو عند خادم من خدام الملك اوفى كرامة ولي من اولياءه مخلاف ذكر ابواب النار وذكر مالك فان فيه زيادة ترهيب قال سهل قدس سره اطيب المساكن ما زال عنهم جميع الاحزان واقر أعينهم بمجاورة فهذا الجوار فوق سائر الجوار وقال بعضهم ومساكن طيبة برؤية الحق تعالى فان المساكن انما تطيب بملاقة الاحباب ورؤية الناس في حال السجود



ووصول الحب الى محبة المحبوب وكذا مساكن القلوب انما تطيب بجلى الحق ولقاء جماله  
 جملنا الله وايكم من اهل الوصول واللقاء والبقاء ﴿ ذلك ﴾ اى ما ذكر من المغفرة وادخال  
 الجنات المذكورة بما ذكر من الاوصاف الجميلة ﴿ الفوز العظيم ﴾ الذى لا فوز وراه قال  
 بعض المفسرين الفوز يكون بمعنى ائجة من المكروه وبمعنى الظفر بالنية والاول يحصل  
 بالمغفرة والثانى بادخال الجنة والتنعم فيها وعظمه باعتبار انه نجاه لآلم بعده وظفر لانقضاء  
 فيه شانا وزمانا ومكانا لانه في غاية الكمال على الدوام في مقام النعم اعلم ان الآية الكريمة  
 أفادت ان التجارة دنيوية واخرية فالدنيا موسم التجارة والعمر مدتها والاعضاء والقوى  
 رأس المال والبدن هو المشتري من وجهه والبائع من وجهه فمن صرف رأس ماله الى المنافع  
 الدنيوية التى تنقطع عند الموت فتجارتها دنيوية كاسدة خاسرة وان كان يحصل علم دنى  
 او كسب عمل صالح فضلا عن غيرهما فاما الاعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى ومن صرفه  
 الى المقاصد الاخرية التى لا تنقطع ابدا فتجارتها رابحة حرة بأن يقال فاستبشروا  
 بيعكم الذى بايتم به وذلك هو الفوز العظيم ولعل المراد من التجارة هنا بذل المال والنفس  
 في سبيل الله وذكر الايمان لكونه اصلا في الاعمال ووسيلة في قبول الآمال وتوصيف التجارة  
 بالانجاء لان النجاة يتوقف عليها الانتفاع فيكون قوله تعالى ينفر لكم بيان سبب الانجاء  
 وقوله وبدخلكم بما يتعلق به بيان المنفعة الحاصلة من التجارة مع ان التجارة الدنيوية تكون  
 سببا للنجاة من الفقر المنقطع والتجارة الاخرية تكون سببا للنجاة من الفقر الغير المنقطع  
 قال عليه السلام نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ يعنى ان نعمتى الصحة  
 والفراغ كرأس المال للمكلف فينبى أن يعامل الله بالايمان به وبرسوله ويجاهد مع النفس لئلا يغبين  
 ويربح في الدنيا والآخرة ويحتمل معاملة الشيطان لئلا يضع رأس ماله مع الربح (قال الحافظ)

كارى كنيم وره خجالت برورد • روزى كه اخت جان بجهان دكر كشم  
 (وقال ايضا)

كوه معرفت اندوز كه ياخود ببرى • كه نصيب دكر انست نصاب زروسم  
 (وقال ايضا)

دلا دلالت خبرت كنم براه نجات • مكن بفسق مباحات وزهدهم مفروش  
 (وقال المولى الجامى)

از كسب معارف شده مشغوف زخارف • درهاى نمين داده وخرمهره خريده  
 (وقال)

جان فدای دوست کن جامی كه هست • كترين كارى درين ره بذل روح  
 ﴿ واخرى ﴾ اى ولكم الى هذه التم العظيمة نعمة اخرى عاجلة فأخرى مبتدا حذف  
 خبره والجملة عطف على ينفر لكم على المعنى ﴿ نحبونها ﴾ وترغبون فيها وفيه تعريض  
 بأنهم يؤثرون العاجل على الآجل وتوبيخ على محبته وهو صفة بعد صفة لذلك المحذوف  
 ﴿ نصر من الله ﴾ بدل اوبيان لتلك النعمة الاخرى يعنى نصر من الله على عدوكم قرين

وغيرهم ﴿ وفتح قريب ﴾ اي عاجل عطف على نصر ( قال الكاشفي ) مراد فتح مكة  
است يفتح روم وفارس ابن عطا فرموده كه نصر توحيد است وفتح نظر بجمال ملك  
مجيد \* وقد بين انواع الفتوح في سورة الفتح فارجع \* اشارت الآية الى ان الايمان  
الاستدلالي يقين وبذل المال والنفس بمقتضاء في طريق الجهاد الاصر وان كان تجارة  
رابحة الا ان اصحابها لم يتخلصوا بعد من الاعراض والاعراض فللسالك الى طريق الجهاد  
الاكبر تجارة أخرى فوق تلك التجارة اربح من الاولى هي نصر من الله بالتأييد الملكوتي  
والكشف النوري وفتح قريب الوصول الى مقام القلب ومطالعة تجليات الصفات وحصول  
مقام الرضى وانما سماه تجارة لان صفاتهم الظلمانية تبدل هناك بصفات الله النورانية وانما  
قال تجونها لان المحبة الحقيقية لا تكون الا بعد الوصول الى مقام القلب ومن دخل مقام المحبة  
بالوصول الى هذا المقام فقد دخل في اول مقامات لحواصل فالمعتبر من المنازل منزل المحبة  
واهل عبيد خلص لا يتوقعون الاجرة بعملهم بخلاف من تنزل عن منزلة المحبة فانهم اجراء  
يعملون للاجرة قال بعض العارفين من عبد الله رجاء للثواب وخوفا من العقاب فمبوده  
في الحقيقة هو الثواب والعقاب والحق واسطة فالعبادة لاجل تنعم النفس في الجنة والحلاص  
من النار معلول ولهذا قال المولى جلال الدين الرومي قدس سره

هشت جنت هفت دوزخ پیش من • هست پیدا همچو بت پیش شمن

( وقال بعضهم )

طاعت ازهر جزا شرك خفيست • يا خدا جو باش ويا عقي طلب  
واعلم ان من جاهد فانما يجاهد لنفسه لانه يتخلص من الحجاب فيصل الى الملك الوهاب  
﴿ وبشر المؤمنين ﴾ عطف على محذوف مثل قل يا ايها الذين آمنوا وبشرهم يا أكمل  
الرسول بأنواع البشارة الدنيوية والاخروية فلهم من الله فضل واحسان في الدارين وكان  
في هذا دلالة على صدق النبي لانه اخبر عما يحصل ويقع في المستقبل من الايام على ما اخبره  
وفي التأويلات النجمية يشير الى تواتر النجم وتواليها وفتح مكة القلب بعد النصر بخراب بلدة  
النفص وبشر المؤمنين المحبين الطالين بالنصر على النفس فتح مكة القلب انتهى وفيه اشارة  
الى ان بلدة النفس انما تخرب بعد التأيد الملكوتي وامداد جنود الروح بان تغلب القوى  
الروحانية على القوى النفسانية كما يغلب اهل الاسلام على اهل الحرب فيخلصون القلعة  
من ايدي الكفار ويزيلون آثار الكفر والشرك بجعل الكنائس مساجد وبيوت  
الاصنام معابد ومساكن الكفار مقار المؤمنين المخلصين والله المعين على الفتح المطلق  
كل حين ﴿ يا ايها الذين آمنوا كونوا انصار الله ﴾ اي انصار دينه جمع نصير كشريف  
واشراف ﴿ كما قال عيسى بن مريم للحواريين ﴾ سياقي بيانهم ﴿ من ﴾ كيستند  
﴿ انصاري الى الله ﴾ قال بعض المفسرين من يحتمل ان يكون استفهاما حقيقة ليعلم  
وجود الانصار و يتدلى به ويحتمل العرض والحث على النصر وفيه دلالة على ان غير الله  
نعالي لا يخلو عن الاحتياج والاستتصار وانه في وقت جائز حين اذا كان في الله والمنى

( من )

من جندي متوجها الى نصره الله كما يقتضيه قوله تعالى ﴿ قال الحواريون نحن انصار الله ﴾ فان قوله عيسى لا يطابق جواب الحواريين بحسب الظاهر فان ظاهر قول عيسى يدل على انه يسأل من ينصره فكيف يطابقه جواب الحواريين بانهم ينصرون الله و ايضا لا وجه لبقاء قول عيسى على ظاهره لان النصره لاتعدي بالى فحمل الانصار على الجند لانهم ينصرون ملكهم ويعينونه في مراده ومراده عليه السلام نصره دين الله فسأل من يتبعه و يبعثه في ذلك المراد و يشاركه فيه فقوله متوجها حال من ياء المتكلم في جندي والى متعلق به لا بالنصره والاضافة الاولى اضافة احد المتشاركين الى الآخر لما بينهما من الاختصاص يعنى الملازمة المصححة للاضافة المجازية لظهور ان الاختصاص الذى تقتضيه الاضافة حقيقة غير متحقق في اضافة انصارى والاضافة الثانية اضافة الفاعل الى المفعول والتشبيه باعتبار المعنى اى كونوا انصار الله كما كان الحواريون انصاره حين قال لهم عيسى من انصارى الى الله او قل لهم كونوا كما قال عيسى للحواريين والحواريون اصفياء و خالصه من الحور وهو الياض الخالص وهم اول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلا قال مقاتل قال الله لعيسى اذا دخلت القرية فانت الهر الذى عليه القصارون فاسألهم النصره فانهم عيسى وقال من انصارى الى الله فقالوا نحن نصرك فصدقوه ونصروه ( و قال الكاشفى ) و في الواقع نصرت كردند دين عيسى رابعه از رفع وى و خاق را بخدا دعوت نمودند . فالحواريون كانوا قصارين و قيل كانوا صيادين قال بعض العلماء انما سماوا حواريين لصفاء عقائدهم عن التردد والتلون اولانهم كانوا يطهرون نفوس الناس بافادتهم الدين والعلم المشار اليه بقوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت و يطهركم تطهيرا وانما قيل كانوا قصارين على التمثيل والتشبيه وانما قيل كانوا صيادين لاصطيادهم نفوس الناس وقودهم الى الحق وقوله عليه السلام الزبير ابن عمى و حوارى وقوله يوم الاحزاب من يأتينى بخبر القوم فقال الزبير اما فقال عليه السلام ان لسكلى حواريا و حوارى الزبير فشبها بهم في النصره و قال بعض المفسرين دل الحديث على ان الحواريين لبسوا بمختصين بعيسى اذ هو في معنى الاصحاب الاصفياء و قال معمر رضى الله عنه كان بحمد الله لنا على السلام حواريون نصره حسب طاقتهم وهم سبعون رجلا وهم الذين بايعوه ليلة العقبة وقال السهيلي كونوا انصار الله فكانوا انصارا وكانوا حواريين والانصار الاوس والحزرج ولم يكن هذا الاسم قبل الاسلام حتى ساهم الله به وكان له عليه السلام حواريون ايضا من قريش مثل الخلفاء الاربعة والزبير و عثمان بن مظعون و حمزة بن عبد المطلب و جعفر بن ابى طالب و نحوهم ﴿ فانت طايفة ﴾ اى جماعة وهى اقل من الفرقة لقوله تعالى فلولا نفر من كل فرقة منهم طايفة ﴿ من بنى اسرائيل ﴾ اى آمنوا بعيسى و اطاعوه فيما امرهم به من نصره الدين ﴿ و كفرت طايفة ﴾ اخرى به و قاتلوه ﴿ فايدنا الذين آمنوا ﴾ اى قويتنا مؤمنى قومه بالحجة او بالسيف وذلك بعد رفع عيسى ﴿ على عدوهم ﴾ اى على الذين كفروا وهو الظاهر فايراد العدو اعلام منه ان الكافرون عدو للمؤمنين

عداوة دينية و قيل لما رفع عيسى عليه السلام تفرق القوم ثلاث فرقة قالوا كان الله فارفع وفرقة قالوا كان ابن الله فرفعه الله اليه وفرقة قالوا كان عبدالله ورسوله فرفعه الله وهم المؤمنون واتبع كل فرقة منهم طائفة من الناس فاقتلوا وظهرت الفرقتان الكافرتان على الفرقة المؤمنة حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرة فذلك قوله تعالى فايدنا الذين آمنوا على عدوهم ﴿فأصبحوا﴾ صاروا ﴿ظاهرين﴾ غالين عالين يقال ظهرت على الحائط علوته وقال قتادة فأصبحوا ظاهرين بالحجة والبرهان كما سبق لأنهم قالوا فيما روى ألسن تعلمون ان عيسى عليه السلام كان ينام والله تعالى لا ينام وانه يأكل ويشرب والله منزّه عن ذلك وفي الآية اشارة الى غلبة القوى الروحانية على القوى النفسانية لان القوى الروحانية مؤمنون متورون بنور الله متحون عما سوى الله تعالى والقوى النفسانية كافرون مظلومون بظلمة الاكوان متلونون بالعلاقات المختلفة ولاشك ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون فنور الاسلام والايمان والتقوى والهدى يزيل ظلمة الشرك والكفر والتعلق والهوى مع ان اهل الايمان وان كانوا اقل من اهل الكفر في الظاهر لكنهم اكثر منهم في الباطن فهم السواد الاعظم والمظاهر الجمالية . واعلم ان الجهاد دائم باق ماض الى يوم القيامة انفسا وآفاقا لان الدنيا مشتملة على اهل الجمال والجلال وكذا الوجود الانساني مادام في هذا الوطن فاذا صار الى الوطن الآخر فاما اهل جمال فقط وهو في الجنة واما اهل جلال فقط وهو في النار والله يحفظنا واياكم

تمت سورة الصف بعون الله تعالى في اواسط ذي الحجة من شهر

سنة خمس عشرة ومائة و الف

تفسير سورة الجمعة احدى عشرة آية مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿يسبح لله ما في السموات وما في الارض﴾ جميعا من حي وجامد تسيديحات مستمرة فما في السموات هي البدائع العلوية وما في الارض هي الكواثر السفلية فللكل نسبة الى الله تعالى بالحياة والتسبيح ﴿الملك﴾ بادشاهي كه ملك او دائمت و بي زوال ﴿القدوس﴾ باك از سمت عيب و صفت اختلال ﴿العزيز﴾ الغالب على كل ما اراد ﴿الحكيم﴾ صاحب الحكمة البديعة البالغة وقد سبق معاني هذه الاسماء في سورة الحشر والجمهور على جر الملك وما بعده على انها صفات لاسم الله عز وجل . يقول الفقير بدأ الله تعالى هذه السورة بالتسبيح لما فيها من ذكر البهنة اذا خلا العالم من المرشد معاف للحكمة ويجب تنزيه الله عنه ولما اشتملت عليه من بيان اذعان اليهود كوثهم انشاء الله واحبائه ولما ختمت به من ذكر ترك الذكر واستماع الخطبة المشتملة على الدعاء والحمد والتسبيح ونحو ذلك وفي التاويلات النجبية يعني بجزء ذاته المقدسة

(ما في سموات)

ما في سموات المفهوم من مفهومات العامة ومفهومات الخاصة ومفهومات اخص الخاصة وما في ارض  
المعلوم من معلومات العامة ومعلومات الخاصة ومعلومات اخص الخاصة وانما أضفنا السموات الى  
المفهوم واضفنا الارض الى المعلوم لفوقية رتبة الفهم على رتبة العلم وذلك قوله ففهمناها سليمان  
وكلا آتينا حكما وعلما. ويدل على ذلك اصابة سليمان بحقيقة المسألة المخصوصة بحسب نور  
الفهم لا بحسب قوة العلم وهو العزيز الذي يعز من يشاء بخلمة نور الفهم الحكيم الذي  
يشرف من يشاء بحكمته بلبسه ضياء العلم ﴿ هو الذي بعث في الاميين ﴾ جمع امي منسوب  
الى امة العرب وهم قسبان فعرب الحجاز من عدنان و ترجع الى اسماعيل عليه السلام  
و عرب اليمن ترجع الى قحطان و كل منهم قبائل كثيرة والمشهور عند اهل التفسير  
ان الامي من لا يكتب ولا يقرأ من كتاب وعند اهل الفقه من لا يعلم شيئا من القرءان  
كأنه بقي على ما تعلمه من امه من الكلام الذي يتعلمه الانسان بالضرورة عند المعاشرة  
والنبي الامي منسوب الى الامة الذين لم يكتبوا لكونه على عادتهم كقولك عامي لكونه  
على عادة العامة و قيل سمي بذلك لانه لم يكتب و لم يقرأ من كتاب و ذلك فضيلة له  
لاستغناءه بحفظه واعتماده على ضمان الله له عنه بقوله سنقرئك فلا تنسى و قيل سمي بذلك  
لنسبته الى ام القرى وفي كشف الاسرار سمي العرب اميين لانهم كانوا على نعت  
امهاتهم مذ كانت بلا خط ولا كتاب نسبوا الى ما ولدوا عليه من امهاتهم لان الخط  
والقرآنة والتعليم دون ما جبل الخلق عليه و من يحسن الكتابة من العرب فانه ايضا  
امي لانه لم يكن لهم في الاصل خط ولا كتابة قيل بدئت الكتابة بالطائف تعلمها ثقف  
و اهل الطائف من اهل الحيرة بكسر الحاء و سكون المثناة من تحت بلد قرب الكوفة  
واهل الحيرة اخذوها من اهل الانبار وهي مدينة قديمة على الفرات بينها وبين بغداد  
عشرة فراسخ و لم يكن في أصحاب رسول الله عليه السلام كاتب الا حنظلة الذي يقال له  
غسيل الملائكة ويسمى حنظلة الكاتب ثم ظهر الخط في الصحابة بعد في معاوية بن سفيان  
وزيد بن ثابت وكانا يكتبان لرسول الله عليه السلام وكان له كتاب ايضا غيرها و اختلفوا في  
رسول الله عليه السلام انه هل تعلم الكتابة باخرة من عمره اولا لعلمائنا فيه و جهان  
و ليس فيه حديث صحيح و لما كان الخط صنعة ذهنية و قوة طبيعية صدرت بالآلة الجسمية  
لم يحتاج اليه من كان القلم الاعلى بخدمة والروح المحفوظ مصحفه ومنظره وعدم كتابته مع علمها  
معجزة باهرة له عليه السلام اذ كان يعلم الكتاب علم الخط و اهل الحرف حرقهم و كان اعلم بكل كال  
اخروي اودنيوي من اهله ومعنى الآية هو الذي بعث في الاميين اي في العرب لان اكثرهم  
لا يكتبون ولا يقرأون من بين الامم فغلب الاكثر و انما قلنا اكثرهم لانه كان فيهم  
من يكتب و يقرأ وان كانوا على قلة ﴿ رسولا ﴾ كأننا ﴿ منهم ﴾ اي من جنسهم ونسبهم  
صريا اميا مثلهم . تارسالت اوازتهم دور باشده . فوجه الامتان مشاكلة حاله لآخوالهم  
و نفي التعلم من الكتب فهم يعلمون نسبة و احواله . و در كتاب شعبا عليه السلام  
مذكور امت كه اني ابث اميا في الاميين و اختم به النبيين ( قال الكاشفي ) و در اميت

( روح البيان - ٣٣ - تاسع )

ان حضرت عليه السلام نكتهاست ايجابسه بيت اختصار ميرود  
 فيضام الكتاب پروردش • لقب امي ازان خدا كردش  
 لوح تعليم ناكرفته پير • همه زاسرار لوح داده خبر  
 برخط اوست انس وجاراسر • كه نخواندست خط ازان چه خطر

و البعث في الاميين لا ينافي عموم دعوته عليه السلام فالتخصيص بالذكر لا مفهوم له ولو سلم  
 فلا يعارض المنطوق مثل قوله تعالى وما أرسلناك الا كافة للناس على انه فرق بين البعث  
 في الاميين و البعث الى الاميين فبطل احتجاج اهل الكتاب بهذه الآية على انه عليه  
 السلام كان رسول الله الى العرب خاصة و ردالله بذلك ما قال اليهود للعرب طعنا فيه نحن  
 اهل الكتاب و انتم اميون لا كتاب لكم ﴿ يتلو عليهم آياته ﴾ اي القرءان مع كونه  
 اميا مثلهم لم يعهد منه قرآءة ولا تعلم و الفرق بين التلاوة و القرآءة ان التلاوة قرآءة  
 القرءان متتابعة كالدراسة و الاوراد المظافة و القرآءة اعم لانها جمع الحروف باللفظ لا اتباعها  
 ﴿ و يزكهم ﴾ صفة اخرى لرسولا معطوفة على يتلو أي يحملهم على ما يصيرون به  
 از كياء من خباثت العقائد و الاعمال و فيه اشارة الى قاعدة التسليك فان المزكي في الحقيقة  
 و ان كان هو الله تعالى كما قال بل الله يزكي من يشاء الا ان الانسان الكامل مظهر  
 الصفات الالهية جميعا و يؤيد هذا المعنى اطلاق نحو قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع  
 الله ﴿ و يعلمهم الكتاب و الحكمة ﴾ قال في الارشاد صفة اخرى لرسولا مرتبة في  
 الوجود على التلاوة و انما وسط بينهما التزكية التي هي عبارة عن تكميل النفس بحسب  
 قوتها العملية و تهذيبها المتفرع على تكميلها بحسب القوة النظرية الحاصلة بالعلم المرتب  
 على التلاوة الا يذان بأن كلا من الامور المرتبة نعمة جديلة على حياها مستوجبة للشكر  
 فلوروى ترتيب الوجود لتبادر الى الفهم كون الكل نعمة واحدة وهو السرفى التعبير عن  
 القرءان تارة بالآيات و اخرى بالكتاب و الحكمة رمزا الى انه باعتبار كل عنوان نعمة  
 على حدة انتهى و قال بعضهم و يعلمهم القرءان و الشريعة و هي ماسرع الله لعباده من  
 الاحكام او لفظه و معناه او القرءان و السنة كما قاله الحسن او الكتاب الخط كما قاله ابن  
 عباس او الخير و الشر كما قاله ابن اسحق و الحكمة الفقه كما قاله مالك او العظة كما قاله  
 الاعمش او كتاب احكام الشريعة و اسرار آداب الطريقة و حاصل معانيه الحكمة و الحكمة  
 و لكن تعليم حقائق القرءان و حكمه مختص بأولى الفهم و هم خواص الاصحاب رضى  
 الله عنهم و خواص التابعين من بعدهم الى قيام الساعة لكن معلم الصحابة عموما و  
 خصوصا هو النبي عليه السلام بلا واسطة و معلم التابعين قرنا بعد قرن هو عليه السلام  
 ايضا لكن بواسطة و رثة امته و كل اهل دينه و ملته ولو لم يكن سوى هذا التعليم معجزة  
 لكفاه قال البوصرى في القصيدة البردية

• كفاك بالعلم في الامى معجزة • في الجاهلية و التأديب في اليم •

اي كفاك العلم الكائن في الامى في وقت الجاهلية و كفاك ايضا تبيينه على الآداب لعلمه

بها في وقت اليم معجزة ﴿ وان كانوا من قبل اني ضلال مبين ﴾ ان ليست شرطية ولا نافية بل هي المخففة و اللام هر الفارقة بينها وبين النافية والمعنى وان الشأن كان الاميون من قبل بعثته و مجيء اني ضلال مبين من الشرك و خبث الجاهلية لا ترى ضلالا اعظم منه و هو بيان لشدة افتقارهم الى من يرشدهم و ازاحة لما عسى يتوهم من تعلمه عليه السلام من الغير فان المبعوث فيهم اذا كانوا في ضلال قبل البعثة زال توهم انه تعلم ذلك من احد منهم قال سعدى المفق والظاهر ان نسبة الكون في الضلال الى الجميع من باب التغليب و الا فقد كان فيهم مهتدون مثل ورقة بن نوفل و زيد بن نقييل و قس بن ساعدة و غيرهم بمن قال رسول الله عليه السلام في كل منهم يبعث امة وحده . يقول الفقير هو اعتراض على معنى الازاحة المذكورة لكنه ليس بشئ فان اهتداء من ذكره من نحو ورقة انما كان في باب التوحيد فقط فقد كانوا في ضلال من الشرائع و الاحكام الا ترى الى قوله تعالى و وجدك ضالا فهدى مع انه عليه السلام لم يصدر منه قبل البعثة شرك ولا غيره من شرب الخمر والزاني واللغو واللغو فكونهم مهتدين من وجه لا بنافي كونهم ضالين من وجه آخر دل على هذا المعنى قوله تعالى يتلو عليهم الخ فان بالتلاوة و تعليم الاحكام والشرائع حصل تزكية النفس والنجاة من الضلال مطلقا فاعرفه ﴿ و آخرين منهم ﴾ جمع آخر بمعنى غير وهو عطف على الاميين اى بعثه في الاميين الذين على عهد و في آخرين من الاميين او على المنصوب في يعلمهم اى يعلمهم ويعلم آخرين منهم وهم الذين جاؤا من العرب فمنهم متعلق بالصفة لا آخرين اى و آخرين كائنين منهم مثلهم في العربية و الامية و ان كان المراد المعجم فمنهم يكون متعلقا بآخرين (قال الكاشفي) اصح اقوال آنتست كه هر كه باسلام در آمده و در مى آيد بعد از وفات آن حضرت عليه السلام همه درين آخرين داخلند . فيكون شاملا لكل من اسلم وعمل صالحا الى يوم القيامة من عربي و عجمي و في الحديث (ان في اصحاب رجال من امتي رجلا ونساء يدخلون الجنة بغير حساب) ثم تلا الآية ﴿ لما يلحقوا بهم ﴾ صفة لا آخرين اى لم يلحقوا بالاميين بعد و لم يكونوا في زمانهم و سيلاقون بهم و يكونون بعدهم عربا و عجميا وذلك لما ان مني لما لا بد ان يكون مستمر النفي الى الحال و ان يكون متوقع الثبوت بخلاف مني لم فانه يحتمل الاتصال نحو و لم اكن بدائك رب شقيا و الانقطاع مثل لم يكن شيا مذكورا و لهذا جاز لم يكن ثم كان و لم يحز لما يكن ثم كان بل يقال لما يكن وقد يكون (روى) سهل بن سعد الساعدي رضيا عنه ان النبي عليه السلام قال رأيتني أسقى غنما سودا ثم اتبعها غنما عفرا اولها يا ايا بكر فقال يا نبي الله اما السود فالعرب و اما العفر فالمعجم تتبعك بعد العرب فقال عليه السلام كذلك اولها الملك يعنى جبرائيل عليه السلام يقال شاة عفراء يعلو بناضها حمرة و يجمع على عفر مثل سوداء و سود وقيل لما يلحقوا بهم في الفضل والمسابقة لان التابعين لا يدركون شيا مع الصاحبة و كذلك المعجم مع العرب و من شرايط الدين معرفة فضل العرب على المعجم و حبهم و رعاية حقوقهم و في الآية دليل على ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم رسول نفسه وبلاغه حجة لاهل زمانه ومن بلغ لقوله تعالى و من يكفر به من الاحزاب فالنار موعده ﴿ وهو العزيز ﴾ المبالغ في العزة والغلبة و لذلك مكن رجلا اميا من ذلك الامر العظيم ﴿ الحكيم ﴾ المبالغ في الحكمة و رعاية المصلحة و لذلك اصطفاه من بين كافة البشر ﴿ ذلك ﴾ الذي امتاز به من بين سائر الافراد و هو أن يكون نبي ابناء عصره و نبي ابناء العصور الفوار ﴿ فضل الله ﴾ و احسانه ﴿ يؤتيه من يشاء ﴾ فضلا و عطية لا تأثير للاسباب فيه فكان الكرم منه صر فلا تمازجه العلل ولا تكسبه الحيل ﴿ والله ذو الفضل العظيم ﴾ الذي يستحق ردونه نعم الدنيا ونعيم الآخرة و في كشف الاسرار والله ذو الفضل العظيم على محمد و ذو الفضل العظيم على الخلق بارسال محمد اليهم و توفيقهم لمبايعته انتهى . يقول الفقير و ايضا والله ذو الفضل العظيم على اهل الاستعداد من امة محمد بارسال و رثة محمد في كل عصر اليهم و توفيقهم للعمل بموجب اشاراتهم و لولا اهل الارشاد و الدلالة لبقى الناس كالعميان لا يدرون اين يذهبون و انما كان هذا الفضل عظيما لان غاية الوصول الى الله العظيم و قال بعض الكبار والله ذو الفضل العظيم اذ جميع الفضائل الاسماوية تحت الاسم الاعظم و هو جامع احدية جميع الاسماء و قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب اهل الدثور بالا جور فقال قولوا سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اكبر و لا حول و لا قوة الا بالله العلي العظيم فقالوها و قالها الا غنياء فقيل انهم شاركونا فقال ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء و في بعض الروايات اذا قال الفقير سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اكبر مخلصا و قال الغني مثل ذلك لم يلحق الغني بالفقير في فضله و تضاعف الثواب و ان أنفق الغني معها عشرة آلاف درهم و كذلك اعمال البر كلها (قال الشيخ سعدى قدس سره)

نقنطار زر بنحش كردن ز كنج . نباشد جو قيراطى از دست رنج

﴿ مثل الذين حملوا التوراة ﴾ اى علموها و كلفوا العمل بها و هم اليهود و مثلهم صفتهم العجيبة ﴿ ثم لم يحملوها ﴾ اى لم يعملوا بما في تضاعيفها من الآيات التى من جملتها الآيات الناطقة بنبوته رسول الله عليه السلام و اقتنعوا بمجرد قراءتها ﴿ كمثل الحمار ﴾ الكاف فيه زائدة كما فى الكواشى و الحمار حيوان معروف يعبر به عن الجاهل كقولهم هو اكفر من الحمير اى اجهل لان الكفر من الجهالة فالتشبيه به لزيادة التحقير و الاهانة و لنهاية التهكم و التوبيخ بالبلادة اذا الحمار يذكر بها و البقر وان كان مشهورا بالبلادة الا انه لا يلائم الحمل

• تعلم يافى فالجهل طار • ولا برضى به الاحمار •

﴿ يحمل اسفارا ﴾ اى كتابا من العلم يتعب بحملها و لا ينتفع بها و يحمل اما حال و العامل فيها معنى المثل اوصفة للحمار اذ ليس المراد معينا فان المعرف بلام العهد الذهبى فى حكم النكرة كما فى قول من قال و لقد امر على اللثيم يسبنى و الاسفار جمع سفر بكسر السين و هو الكتاب كسبر و اشبار قال الراغب السفر الكتاب الذى يسفر عن الحقائق اى يكشف و خص لفظ الاسفار فى الآية تنبيها على ان التوراة وان كانت تكشف عن معانيها اذا قرئت و تحقق ما فيها فالجاهل لا يكاد يستبينها كالحمار الحامل لها و فى القاموس السفر الكتاب الكبير او جزء



من اجزاء التوراة وفي هذا تنبيه من الله على انه ينبغي لمن حمل الكتاب أن يتعلم معانيه ويعلم ما فيه ويعمل به لئلا يلحقه من الذم ما لحق هؤلاء (قال الشيخ سعدى) مراد از نزول قرآن تحصيل سیرت خوبست نه ترتیل سورة مکتوب

- علم چندانکه بیشتر خوانی
- چون عمل درتو نیست نادانی
- نه محقق بود نه دانشمند
- چار پای برو کتابی چند
- آن نهی مغزرا چه علم و خبر
- که برو هیز مست با دفتر

(وقال الكاشفي)

- کفت ایزد یحمل اسفاره
- بار باشد علم کان نبود زهو
- علمهای اهل دل حالشان
- علمهای اهل تن احوالشان
- علم چون بر دل زندیاری بود
- علم چون کل زندیاری بود
- چون بدل خوانی زحق گیری سبق
- چون بکل خوانی سیه سازی ورق

وفي التأويلات النجمية يعنى مثل يهود النفس في حمل توراة العلم والمعرفة بصحة رسالة القلب وعدم اتباع رسومه واحكامه كمثل حمار البدن في حمله اثقال الامتعة النفسية والا قشة الشرفقة والملابس الفاخرة والطبائس الذائعة فكما ان حمار البدن لا يعرفها ولا يعرف شرفها ولا كرامتها كذلك يهود النفس لا تعرف رفعة رسول القلب ولا رتبته ونعم ما يحكى عن بعض الظرفاء انه حضر دعوة لطعام فلم يلتفتوا اليه واجلسوه في مكان نازل ثم انه خرج واستعار ألبسة نفيسة وعاد الى المجلس فلما رآوه على زى الا كابر عظموه واجلسوه فوق الكل فلما حضر الطعام قال ذلك الظريف خطابا لكمه كل والكم لا يدري ما الطعام وما الالذة لكن نظر اهل الصورة مقصور على الظاهر لا يرون الفضل الا بالزخارف والزين فما أبعد هؤلاء عن ادراك المعاني والحائق ﴿ بنس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله ﴾ اى بنس مثلا مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله على أن التمييز محذوف والفاعل المفسر له مستتر والمذكور هو المخصوص بالذم وهم اليهود الذين كفروا بما في التوراة من الآيات الشاهدة بصحة نبوة محمد عليه السلام ﴿ والله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ الواضعين للكذب في موضع التصديق او الظالمين لأنفسهم بتعريضها للمذاب الحالد باختيار الضلالة على الهداية والشقاوة على السعادة والعداوة على العناية كاليهود ونظائرهم وفيه تقييح لهم بتشبيه حالهم بحال الحمار والمشبه بالقيح قيح وقد قال تعالى ان أنكر الاصوات لصوت الحمار فصوت الجاهل والمدعى منكر كصوت الحمار وأضل وانزل فهو ضار محض وفي الحمار نفع لانه يحمل الاثقال ويركبه النساء والرجال وقد قال في حياة الحيوان ان اتخذ خاتم من حافر الحمار الاهلى ولبسه المصروع لم يصرع ثم ان في الحمار شهوة زائدة على شهوات سائر الحيوانات وهى من الصفات الطبيعية البهيمية فمن أبدلها بالعفة نجح وسام من التشبيه المذكور وكفى ترى من العلماء الغير العاملين ان اعينهم تدور على نظر الحرام ومع مالهم من النكاح يتجاوزون الى الزنى لعدم اصلاح قوتهم الشهوية بالشريعة فان الشريعة اقوالهم

لا أعمالهم واحوالهم نسأل الله العصمة بما يوجب المقت والنقمة انه ذو المنة والفضل والنعمة ﴿ قل يا ايها الذين هادوا ﴾ من هاد يهود اذ اتهموا اي تهودوا واليهود جهود شدن ودين جهود داشتن وبالفارسية ايشان كه جهود شديد وازراء راست بكشتيد . فان المهادة المعايلة ولذا قال بعض المفسرين اي مالوا عن الاسلام والحق الى اليهودية وهي من الاديان الباطلة كما سبق قال الراغب اليهود الرجوع برفق وصار في التعارف التوبة قال بعضهم يهود في الاصل من قولهم انا هدنا اليك اي تبنا وكان اسم مدح ثم صار بعد نسخ شريعتهم لازمالهم وان لم يكن فيه معنى المدح كما ان النصارى في الاصل من قولهم نحن انصار الله ثم صار لازمالهم بعد نسخ شريعتهم ثم ان الله تعالى خاطب الكفار في اكثر المواضع بالواسطة ومنها هذه الآية لانهم ادخلوا الواسطة بينهم وبين الله تعالى وهي الاصنام واما المؤمنون فان الله تعالى خاطبهم في اغلب المواضع بلا واسطة مثل يا ايها الذين آمنوا لانهم اسقطوا الوسائط فأسقط الله بينه وبينهم الواسطات ﴿ ان زعمتم ﴾ الزعم هو القول بلا دليل والقول بأن الشيء على صفة كذا قولاً غير مستند الى وثوق نحو زعمتك كريماً وفي القاموس الزعم مثله القول الحق والباطل والكذب ضد واكثر ما يقال فيما يشك فيه انتهى . فبطل ما قال بعضهم من ان الزعم بالضم بمعنى اعتقاد الباطل وبالفتح بمعنى قول الباطل قال الراغب الزعم حكاية قول يكون مظنة للكذب ولهذا جاء في القرءان في كل موضع ذم القائلون به وقيل للمتكفل والرئيس زعيم للاعتقاد في قولهم انه مظنة للكذب ﴿ انكم اولياء الله ﴾ جمع ولي بمعنى الحبيب ﴿ من دون الناس ﴾ صفة اولياء اي من دون الاميين وغيرهم ممن ليس من بني اسرائيل وقال بعضهم من دون المؤمنين من العرب والمعجم يريد بذلك ما كانوا يقولون نحن ابناء الله واحباؤه ويدعون ان الدار الآخرة لهم عند الله خالصة وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا فأمر رسول الله عليه السلام بأن يقول لهم اظهار الكذبهم ان زعمتم ذلك ﴿ فتمنوا الموت ﴾ اي فتمنوا من الله أن يميتكم من دار البلية الى دار الكرامة وقولوا اللهم أمتنا والتمنى تقدير شيء في النفس وتصويره فيها وبالفارسية آرزو خواستن . قال بعضهم الفرق بين التمنى والاشتهاء ان التمنى اعم من الاشتهاء لانه يكون في الممتنع دون الاشتهاء ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه اي ان كنتم صادقين في زعمكم واثقين بأنه حق فتمنوا الموت فان من أثقن انه من اهل الجنة احب أن يتخلص اليها من هذه الدار التي هي قرارة اكدار ولا يصل اليها احد الا بالموت قال البقلي جرب الله المدعين في محبته بالموت وافرز الصادقين من بينهم لما غلب عليهم من شوق الله وحبه الموت فتبين صدق الصادقين ههنا من كذب الكاذبين اذ الصادق يختار اللحوق اليه والكاذب يفر منه قال عليه السلام من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن أبغض لقاء الله أبغض الله لقاءه قال الجنيد قدس سره المحب يكون مشتاقا الى مولاه ووفاته احب اليه من البقاء اذ علم ان فيه الرجوع الى مولاه فهو يتمنى الموت ابدا ﴿ ولا يتمنونه ابدا ﴾ اخبار بما سيكون منهم وابدأ ظرف بمعنى الزمان المتطاوّل

( لا معنى )

لا بمعنى مطلق الزمان والمراد به ماداموا في الدنيا وفي البقرة ولن يتموه لان دعواهم في هذه السورة بالغة قاطعة وهي كون الجنة لهم بصفة الخلوص فبالغ في الرد عليهم بلن وهو ابلغ ألفاظ النبي ودعواهم في الجمعة قاصرة مترددة وهي زعمهم انهم اولياء الله فاقصر على لا كما في برهان القرء ان ﴿ بما قدمت ايديهم ﴾ الباء متعلقة بما يدل عليه النبي اي يابون التمني بسبب ما عملوا من الكفر والمعاصي الموجبة لدخول النار نحو تحريف احكام التوراة وتغيير التمت النبوي وهم يعرفون انهم بعد الموت يعذبون بمثل هذه المعاصي ولما كانت اليد بين جوارح الانسان مناط عامة افاعيله عبر بها تارة عن النفس وأخرى عن القدرة يعني ان الايدي هنا بمعنى الذوات استعملت فيها لزيادة احتياجها اليها فكأنها هي ﴿ والله عليم بالظالمين ﴾ وضع المظهر موضع المضمحل للتسجيل عليهم بالظلم في كل امورهم اي عليهم بهم وبما صدر عنهم من قنون الظلم والمعاصي المفضية الى افانين العذاب وبما سيكون منهم من الاحتراز عما يؤدي الى ذلك فوقع الامر كما ذكر قام يتمن منهم احد موته وفي الحديث ( لا يتمن احدكم الموت اما محسنا فان يمض يزدد خيرا فهو خير له واما مسيئا فلعله ان يستعيب ) اي يسترضى ربه بالتوبة والطاعة وما روى عن بعض ارباب المحبة من التمني فلغاية محبتهم وعدم صبرهم على الاحتراق بالافتراق ولا كلام في المشتاق المغلوب المجذوب كما قال بعضهم خافلان ازمرك مهلت خواستند . عاشقان كفتندني نبي زود بان

فللتمني اوقات واحوال يجوز باعتبار ولا يجوز باآخر اما الحال فكما في الاشتياق الغالب واما الوقت فكما أشار اليه قوله عليه السلام اللهم اني اسألك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين فاذا أردت بعبادك فتنة فاقبضني اليك غير مفتون ( روى ) انه عليه السلام قال في حق اليهود لو تمنوا الموت لنص كل انسان بريقه فمات مكانه وما بقى على وجه الارض يهودي ثم ان الموت هو الفناء عن الارادات النفسانية والاصناف الطبيعية كما قال عليه السلام موتوا قبل ان تموتوا فمن له صدق ارادة وطلب يجب ان يموت عن نفسه ولا يبالي بسقط على الموت ام سقط الموت عليه وان كان ذلك مرا في الظاهر لكنه حلو في الحقيقة وفيه حياة حقيقية وشفاء للمرض القلبي

چه خوش كفت پكرو زدار و فروش . شفا بايدت داروي تلخ نوش

واما من ليس له صدق ارادة وطلب فانه يهرب من المجاهدة مع النفس ويشفق ان يذبح بقره الطبيعية فهو عند الموت الطبيعي يقاسى من المرارات مالا تفي ببيانه العبارات والله الحفيظ ﴿ قل ان الموت الذي تفرون منه ﴾ ولا تجسرون على ان يتموه مخافة ان تؤخذوا بوبال كفركم ﴿ فانه ملاقيكم ﴾ البتة من غير صارف يلويه ولا عاطف يثنيه يعني بكير دشمار او شربت ان مجشيد وفرار سودي ندارده و الفاء لتضمن الاسم معنى الشرط باعتبار الوصف اي باعتبار كون الموصوف بالموصوف في حكم الموصول اي ان فررتم من الموت فانه ملاقيكم كأن الفرار سبب لملاقاه وسرعة لحوقه اذ لا يجد الفار بركة في عمره بل يفر الى جانب الموت فيلاقه الموت ويستقبله وقد قيل اذا ادبر الامر كان العطب في الحيلة ﴿ ثم ﴾ اي بعد الموت الاضطراري الطبيعي ﴿ تردون ﴾

الرد صرف الشيء بذاته او بحالة من احواله يقال رددته فارتد والآية من الرد بالذات مثل قوله تعالى ولورد والمعادوا لما هو اعنه ومن الردالى حالة كان عليها قوله تعالى بردوكم على اديباركم ﴿ الى عالم الغيب والشهادة ﴾ الذى لا تخفى عليه احوالكم اى ترجعون الى حيث لا حاكم ولا مالك سواء وانما وصف ذاته بكونه عالم الغيب والشهادة باعتبار احوالهم الباطنة واعمالهم الظاهرة وقد سبق تمام تفسيره فى سورة الحشر ﴿ فينبئكم ﴾ پس خبرده شمارا ﴿ بما كنتم تعملون ﴾ من الكفر والمعاصى والفواحش الظاهرة والباطنة بأن يجازيكم بها وفى التأويلات النجمية يشير الى الموت الارادى الذى هو ترك الشهوات ودفع المستلذات الذى تجنبون منه لضعف همتمكم الروحانية ووهن نهتمكم الربانية فانه ملاقبكم لا يفارقكم ولكن لا تشعرون به لانهما ككم فى بحر الشهوات الحيوانية واستهلاككم فى تبار مشهياتكم الظلمانية فانكم فى لبس من خلق جديد ولا تزالون فى الحشر والشرك كما قال وجاءهم الموج من كل مكان اى موج الموت فى كل لذة شهية ونعمة نعيمه ثم تردون الى عالم الغيب غيب النيات وغيب الطويات القلبية السرية والشهادة شهادة الطاعات والعبادات فينبئكم اى فيجازيكم بما كنتم تعملون بالية الصالحة القلبية او بالية الفاسدة النفسية انتهى وفيه اشارة الى انه كما لا ينفع الفرار من الموت الطبيعى كذلك لا ينفع الفرار من الموت الارادى لكن ينبغى للعاقل أن يتبه لفتنه فى كل آن ويختار النقاء حيا للبقاء مع الله الملك المنان . اعلم ان الفرار الطبيعى من الموت بمعنى استكراه الطبع وتنفره منه معذور صاحبه لان الخلاص منه عسير جدا الا للمشتاقين الى لقاء الله تعالى (حكى) انه كان ملك من الملوك اراد أن يسير فى الارض فدعا بشباب ليلبسها فلم تعجبه فطلب غيرها حتى لبس ما اعجبه بعد مرات وكذا طلب دابة فلم تعجبه حتى أتى بدواب فركب احسنا فجاء ابليس فنفخ فى منخره فملاه كبرا ثم سار وسارت معه الخيول وهو لا ينظر الى الناس كبرا فجاءه رجل رث الهيئة فسلم فلم يرد عليه السلام فأخذ بلجام دابته فقال ارسل اللجام فقد تعاطيت امرا عظيما قال ان لى اليك حاجة قال اصبر حتى انزل قال لا الا الآن فقهره على لجام دابته قال اذكرها قال هو سر فدنا اليه فساره وقال انا ملك الموت فتعبرون الملك واضطرب لسانه ثم قال دعنى حتى ارجع الى اهلى واقضى حاجتى فأودعهم قال لا والله لا ترى اهلك ومالك ابدا فقبض روحه فخر كانه خشبة ثم مضى فاقى عبدا مؤمنا فى تلك الحال فسلم فرد عليه السلام فقال ان لى اليك حاجة اذكرها فى اذنك فقال هات فساره اناملك الموت فقال مرحبا واهلا بمن طالت غيبته فوالله ما كان فى الارض فائب أحب الى أن اقاء منك فقال ملك الموت اقض حاجتك التى خرجت لها فقال ما لى حاجة اكبر عندى ولا أحب من لقاء الله قال فاختر على اى حالة شئت أن اقض روحك فقال أقدر على ذلك قال نعم انى امرت بذلك قال فدعنى حتى اتوضأ واصلى فاقبض روحي وانا ساجد فقبض روحه وهو ساجد (وفى امثوى)

وز بقايش شادمان ابن كودكان

بس رجال از نقل عالم شادمان

پس او كوش نمايك آب شادمان

چونكه آب خوش نديد آن مرغ كور

واما الفرار العقلي بمعنى استكراهه الموت او بمعنى الانتقال من مكان الى مكان فالاول  
منهما ان كان من الاتهامك في حظوظ الدنيا فذموم وان كان من خوف الموقف فصاحبه  
معذور كما حكى ان سليمان الداراني قدس سره قال قلت لامي أتحيين الموت قالت لا قلت لم قالت  
لاني لو عصيت آدميا ما شتهت لقاءه فكيف احب لقاءه وقد عصيته وقس عليه الاستكراه  
وجاء الاستعداد لما بعد الموت واما الثاني منهما فغير موجه عقلا ونقلا اذا المشاهدة تشهد  
أن لا يخلص من الموت فأينما كان العبد فهو يدرك واما الفرار من بعض الاسباب الظاهرة للموت  
كهبجوم النار المحرقة للدور والسيل المفرط في الكثرة والقوة وحمل العدو الغالب والسباع  
والهوام الى غير ذلك فالظاهر انه معذور فيه بل مأمور واما الفرار من الطاعون فمأرجحه  
العقل والنقل عدم جوازه . اما العقل فما قاله الامام الغزالي رحمه الله من ان سبب الوباء  
في الطب الهوآء المضر واظهر طرق التداوي الفرار من المضر ولا خلاف انه غير منهي عنه  
الا ان الهوآء لا يضر من حيث انه يلاقى ظاهر البدن من حيث دوام الاستنشاق له فانه اذا  
كان فيه عفونة ووصل الى الرئة والقلب وباطن الاحشاء اترقها بطول الاستنشاق فلا يظهر  
الوباء على الظاهر الا بعد طول التأثير في الباطن فالخروج من البلد لا يخلص غالبا من الازر  
الذي استحكمت من قبل ولكنه يتوهم الخلاص فيصير هذا من جنس الموهومات كالرقى  
والطيرة وغيرها وانه لو رخص للاصحاء في الخروج لما بقي في البلد الا المرضى الذين اقدمهم  
الطاعون وانكسرت قلوبهم ولم يبق في البلد من يسقيهم الماء ويطعمهم الطعام وهم يعجزون  
عن مباشرتها بأعضهم فيكون ذلك سببا في اهلاكهم تحقيقا وخلصهم منتظرا كما ان خلاص  
الاصحاء منتظر فلواقموا لم تكن الإقامة قاطعة اهم بالموت ولو خرجوا لم يكن الخروج قاطعا  
بالخلاص وهو قاطع في اهلاك الباقيين والمسلمون كالبنيان يشد بعضهم بعضا والمؤمنون  
كالجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى الى الاشتكاء سائر اعضائه هذا هو الذي يظهر  
عندنا في تعليل الهوى وينعكس هذا فيما اذا لم يقدم بعد على البلد فانه لم يؤثر الهوآء في باطنه  
وليس له حاجة اليهم . واما النقل فقوله تعالى ألم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم  
ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم فانه انكار لخروجهم فرارا منه وتعجيب  
بشأنهم ليعتبر العقلاء بذلك ويتيقنوا أن لا مفر من قضاء الله فالمنهي عنه هو الخروج فرارا  
فان الفرار من القدر لا يفتى شأ وفي الحديث (الفار من الطاعون كالفار من الزحف والصابر فيه له  
اجر شهيد) وفي الحديث يختص الشهداء والتوفون على فراشهم الى ربنا عز وجل في الذين  
يتوفون في الطاعون فيقول الشهداء اخواننا قتلوا كما قتلنا ويقول المتوفون اخواننا ماتوا  
على فراشهم كما متنا فيقول ربنا انظروا الى جراحتهم فان اشبهت جراحتهم جراح المقتولين  
فانهم منهم فاذا جراحتهم قد اشبهت جراحتهم . يقول الفقير دل عليه قوله عليه السلام  
في الطاعون انه وخزاعد آتكم من الجن والوخز طعن ليس بناقد والشيطان له ركض وهمز  
وقت وقع ووخز والجنى اذا وخز العرق من مراق البطن اي مارق منها ولان خرج  
من وخز الغدة وهي التي تخرج في اللحم فيكون وخز الجنى سبب الغدة الخارجة فحصل

التوفيق بين حديث الوخز وبين قوله عليه السلام غدة كغدة البعير تخرج من سراق البطن  
وباقى ما يتعلق بالطاعون سبق في سورة البقرة وقد تكفل بتفاصيله رسالة الشفاء لادواء الوباء  
لابن طاش كبرى فارجع ﴿ يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة ﴾ النداء رفع الصوت  
وظهوره ونداء الصلاة مخصوص في الشرع بالالفاظ المعروفة والمراد بالصلاة صلاة الجمعة  
كما دل عليه يوم الجمعة والمعنى فعل النداء لها اي اذن لها والمعتبر في تعلق الامر الآتي  
هو الاذان الاول في الاصح عندنا لان حصول الاعلام به لا الاذان بين يدي المنبر وقد كان  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذن واحد فكان اذا جلس على المنبر اذن على باب المسجد  
فاذا نزل اقام الصلاة ثم كان ابو بكر وعمر رضي الله عنهما على ذلك حتى اذا كان عثمان  
رضي الله عنه وكثرت الناس وتباعدت المنازل زاد مؤذنا آخر فأمر بالتأذين الاول على  
داره بالسوق يقال لها الزوراء لسمع الناس فاذا جلس على المنبر اذن المؤذن الثاني فاذا  
نزل اقام للصلاة فلم يجب ذلك عليه ﴿ من يوم الجمعة ﴾ بضم الميم وهو الاصل والسكون  
تخفيف منه ومن بيان لاذا وتفسيرها اي لا بمعنى انها لبيان الجنس على ما هو المتبادر فان  
وقت النداء جزء من يوم الجمعة لا يحمل عليه فكيف يكون بياناه بل المقصود انها لبيان  
ان ذلك الوقت في اي يوم من الايام اذ فيه اهم فتجتمع كونها بمعنى في كما ذهب اليه بعضهم  
وكونها للتبويض كما ذهب اليه البعض الآخر وانما سمي جمعة لاجتماع الناس فيه للصلاة  
فهو على هذا اسم اسلامي وقيل اول من سماه جمعة كعب بن لؤي بالهمزة تصغير لاسم  
سماه بها لاجتماع قريش فيه اليه وكانت العرب قبل ذلك تسميه العروبة بمعنى الظهور  
وعروبة وباللام يوم الجمعة كما في القاموس وقان ابن الاثير في النهاية الافصح انه لا يدخلها  
الالف واللام وقيل ان الانصار قالوا قبل الهجرة لليهود يوم يجمعون فيه في كل سبعة ايام  
وللنصارى مثل ذلك فهاموا نجعل لنا يوما نجتمع فيه فذكروا الله ونصلى فقالوا يوم السبت  
اليهود ويوم الاحد للنصارى فاجعلوه يوم العروبة فاجتمعوا الى سعد بن زرارة رضي الله عنه  
بضم الزاي فصلى بهم ركعتين وذكروهم فسموه يوم الجمعة لاجتماعهم فيه وحين اجتمعوا  
ذبح لهم شاة فتعشوا وتغذوا منها لقلوبهم وبقى في اكثر القرى التي يقال فيها الجمعة عادة  
الاطعام بعد الصلاة الى يومنا هذا فأزل الله آية الجمعة فهي اول جمعة في الاسلام واما اول  
جمعة جمعها رسول الله عليه السلام فهي انه لما قدم المدينة مهاجرا نزل قبا على بنى عمرو  
بن عوف يوم الاثنين لاتفق عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الاول حين  
امتد الضحى ومن تلك السنة بعد التاريخ الاسلامي فأقام بها يوم الاثنين  
والثلاثاء والاربعاء والخميس واسبس مسجدهم ثم خرج يوم الجمعة تامدا المدينة  
فأدركته صلاة الجمعة في بنى سالم بن عوف في بطن وادى لهم قد اتخذ القوم في ذلك  
الموضع مسجدا فخطب و صلى الجمعة وهي اول خطبة خطبها بالمدينة و قال فيها ( الحمد لله  
واستعينه واستهديه وأومن به ولا اكفره واطادي من يكفر به و أشهد أن لا اله الا الله  
وحده لا شريك له و أشهد أن محمدا عبده ورسوله ارسله بالهدى ودين الحق والنور

(والموعظة)

والموعظة والحكمة على فترة من الرسل وقلة من العلم وضلالة من الناس واقطاع من الزمان ودنو من الساعة وقرب من الاجل من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعص الله ورسوله فقد غوى وفرط وضل ضللا بعيدا اوصيكم بتقوى الله فان خير ما اوصى به المسلم المسلم ان يحضه على الآخرة وأن يأمره بتقوى الله واحذر ما حذركم الله من نفسه فان تقوى من عمل به ومخافته من ربه عنوان صدق على ما بينه من الآخرة ومن يصلح الذي بينه وبين الله من امره في السر والعلاية لا ينوي به الاوجه الله يكون له ذكرا عاجل امره وذخرا فيما بعد الموت حين يفتر المرء الى ما قدم وما كان مما سوى ذلك يود لو ان بينه وبينه امداء بعيدا ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد هو الذي صدق قوله وانجز وعده ولا خلف لذلك فانه يقول ما يبذل القول لذي وما انا بظلام للعبيد فاتقوا الله في عاجل امركم وآجله في السر والعلاية فانه ما يتق الله يكفر عنه سيئاته ويمظم له اجرا ومن يتق الله فقد فاز فوزا عظيما وان تقوى الله توفى مقته وتوفى عقوبته وتوفى سخطه وان تقوى الله تبيض الوجه وترضى الرب وترفع الدرجة فخذوا بحظكم ولا تفرطوا في جنب الله فقد علمكم في كتابه ونهج لكم سبيله ليعلم الذين صدقوا وليعلم الكاذبين فأحسنوا كما احسن الله اليكم واعدوا اعداءه وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وسماكم المسلمين ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ولا حول ولا قوة الا بالله فاكثروا ذكر الله واعملوا لما بعد الموت فان من يصلح ما بينه وبين الله يكفر الله ما بينه وبين الناس ذلك بان الله يقضى على الناس ويقضون عليه ويملك من الناس ولا يملكون منه الله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم) انتهت الخطبة النبوية ثم ان هذه الآية رد لليهود في طعنهم للعرب وقولهم لنا السبت ولا سبت لكم ﴿ فاسمعوا الى ذكر الله ﴾ قال الراغب السمي المثنى السريع وهو دون المدو اي امشوا واقصدوا الى الخطبة والصلاة لاشتمال كل منهما على ذكر الله وما كان من ذكر رسول الله والثناء عليه وعلى خلفائه الراشدين واتباء المؤمنين والموعظة والتذكير فهو في حكم ذكر الله واما ما عدا ذلك من ذكر الظلمة وألقابهم والثناء عليهم والدعاء لهم وهم احقاء بعكس ذلك فمن ذكر الشيطان وهو من ذكر الله على مراحل كما في الكشاف وبالفارسية رغبت كنيد بدان وسمي نماييد دران . وعن الحسن رحمه الله اما والله ما هو بالسعي على الاقدام ولقد نهوا أن يأتوا الصلاة الا وعليهم السكينة والوقار ولكن بالقلوب والنيات والخشوع والابتكار ولقد ذكر الزمخشري في الابتكاد قولاً وافياً حيث قال وكانت الطرقات في ايام السلف وقت السحر وبعد الفجر مفتحة اي مملوءة بالمكبرين الى الجمعة يمشون بالسرج وفي الحديث اذا كان يوم الجمعة قدمت الملائكة على ابواب المسجد بأيديهم صحف من فضة و اقلام من ذهب يكتبون الاول فالاول على مراتبهم فاذا خرج الامام طويت الصحف واجتمعوا للخطبة والمهجر الى الصلاة كالمهدي بدنة ثم الذي يليه كالمهدي بقرة ثم الذي يليه كالمهدي شاة حتى ذكر الدجاجة والبيضة وفي عبارة السمي اشارة الى النهي عن الثاقل وحث على

الذهاب بصفاء قلب وهمة لا بكسل نفس وغمة وفي الحديث اذا اذن المؤذن اى في الاوقات  
الحمسة ادبر الشيطان وله حصاص وهو بالضم شدة العدو وسرعته و قال حماد بن سلمة  
قلت لعاصم بن ابي النجود ما الحصاص قال اما رأيت الحمار اذا اصر باذنيه اى ضمهما  
الى رأسه ومصع بذنبه اى حركه وضرب به وعدا اى اسرع في المشى فذلك حصاصه  
و فيه اشارة الى ان ترك السعى من فعل الشيطان وهذا بالنسبة الى غير المريض والاعمى  
والعبد والمرأة والمقعد والمسافر فانهم ليسوا بمكلفين فهم غير منادين اى لاسعى من المرضى  
والزمنى والعميان وقد قال تعالى فاسعوا واما النسوان فهن امرن بالقرار في البيوت  
بالنص والعبد والمسافر مشغولان بخدمة المولى والنقل قال النصر آبادى العوام في قضاء  
الحوادث في الجمعات والحواس في السعى الى ذكره لعلمهم بأن المقادير قد جرت فلا زيادة  
ولا نقصان وقال بعضهم الذكر عند المذكور حجاب والسعى الى ذكر الله مقام المرادين  
يطلبون من المذكور محل قربة اليه والدنو منه واما المحقق في المعرفة وقد غلب عليه ذكر  
الله اياه بنعت تجلى نفسه لقلبه ﴿ وذرُوا البيع ﴾ يقال فلان يذر الشيء اى يقذفه لقلة  
اعتداده به ولم يستعمل ماضيه وهو وذر اى اتركوا المعاملة فالبيع مجاز عن المعاملة مطلقا  
كالشراء والاجارة والمضاربة وغيرها ويجوز ابقاء البيع على حقيقته ويباحق به غيره بالدلالة  
وقال بعضهم النهى عن البيع يتضمن النهى عن الشراء لانها متضايقان لا يعقلان الا معا  
فاكتفى بذكر احدهما عن الآخر واراد الامر بترك ما يذهل عن ذكر الله من شواغل  
الدنيا واما خص البيع والشراء من بينها لان يوم الجمعة يوم تجمع فيه الناس من كل  
ناحية فالتقاء وقت الظهيرة يتكاثر البيع والشراء فلما كان ذلك الوقت مظنة الذهول  
عن ذكر الله والمضى الى المسجد قيل لهم بادروا بتجارة الآخرة واركوا تجارة الدنيا  
واسعوا الى ذكر الله الذى لاشئ انفع منه و اربح وذرُوا البيع الذى نفعه يسير و ربحه  
قليل ﴿ ذلكم ﴾ اى السعى الى ذكر الله وترك البيع ﴿ خير لكم ﴾ من مباشرة فان  
نفع الايجير واجل و ابقى ﴿ ان كنتم تعلمون ﴾ الخير والشر الحقيقيين روى انه  
عليه السلام خطب فقال ان الله افترض عليكم الجمعة في يومى هذا وفي مقامى هذا فمن  
تركها في حياتى وبعد مماتى وله امام عادل او جائر من غير عذر فلا بارك الله له ولا جمع  
الله شمله ألا فلا حج له ألا فلا صوم له ومن تاب تاب الله عليه ﴿ فاذا قضيت الصلاة ﴾  
التي نوديتم لها اى ادبت وفرغ منها ﴿ فانتشروا في الارض ﴾ لاقامة مصالحكم والتصرف  
في حوائجكم اى تفرقوا فيها بأن يذهب كل منكم الى موضع فيه حاجة من الحوائج  
المشروعة التي لا بد من تحصيلها للمعيشة فان قلت ماعنى هذا الامر فانه لو لبث في المسجد  
الى الليل يجوز بل هو مستحب فالجواب ان هذا امر الرخصة لا امر العزيمة اى لا جناح  
عليكم في الانتشار بعدما ادبتم حق الصلاة ﴿ واستنوا من فضل الله ﴾ اى اربح يعنى  
اطلبوا لانفسكم واهليكم من الرزق الحلال بأى وجه يتيسر لكم من التجارة وغيرها  
من المكاسب المشروعة دل على هذا المعنى سبب نزول قوله واذا راوا تجارة الخ كاسياتى

(قالوا)



فالامر للاطلاق بعد الحظر اى للاباحة لا للايجاب كقوله و اذا حلتم فاصطادوا و ذكر  
الامام السرخسى ان الامر للايجاب لما روى انه عليه السلام قال طلب الكسب بعد الصلاة  
هو الفريضة بعد الفريضة وتلا قوله تعالى فاذا قضيت الصلاة و قيل انه للندب فمن سمع  
بن جبير اذا انصرفت من الجمعة فساوم بشئ وان لم تشتريه وعن ابن عباس رضى الله عنهما  
لم يؤمروا بطلب شئ من الدنيا انما هو عبادة المرضى وحضور الجنائز وزيادة اخ في الله  
وعن الحسن و سعيد ابن اسيب طلب العلم ( كما قال الكاشفى ) وكفته اند انتشارهم در  
زمين مسجداست جهت رفتن بمجلس علما و مذكران . و قيل صلاة التطوع والظاهر  
ان مثل هذا ارشاد للناس الى ما هو الاولى ولا شك فى اولوية المكاسب الاخرية مع  
ان طلب الكفاف من الحلال عبادة وربما يكون فرضا ان الاضطرار ﴿ واذكروا الله ﴾  
بالجنان واللسان جميعا ﴿ كثيرا ﴾ اى ذكر كثيرا اوزمانا كثيرا ولا تخصوا ذكره تعالى  
بالصلاة . يقول الفقير انما امر تعالى بالذكر الكثير لان الانسان هو العالم الاصغر المقابل  
للعالم الاكبر وكل ما فى العالم الاكبر فانه يذكرك الله تعالى بذكر مخصوص له فوجب على  
اهل العالم الاصغر ان يذكروا الله تعالى بعدد اذكار اهل العالم الاكبر حتى تتقابل  
المرآتان وينطبق الاجال والتفصيل فان قلت فهل فى وسع الانسان ان يذكرك الله تعالى  
بهذه المرتبة من الكثرة قلت نعم اذا كان من مرتبة السر بالشهود التام والحضور الكامل  
كما قال ابو يزيد البسطامى قدس سره الذكرك الكثير ليس بالعدد لكنه بالحضور انتهى  
وقد قيم الله القليل مقام الكثير كما روى ان عثمان رضى الله عنه صعد المنبر فقال الحمد لله  
فاربح عليه فقال ان ابا بكر و عمر رضى الله عنهما كانا يعدان لهذا المقام مقالا وانكم  
الى امام فعال احوج منكم الى امام قوال و سنا نيكم الخطب ثم نزل و منه قال امامنا  
الاعظم ابو حنيفة رحمه الله ان اقتصر الخطيب على مقدار ما يسمى ذكرك الله كقوله الحمد لله  
سبحان الله جاز و ذلك لان الله تعالى سى الخطبة ذكرك له على انا نقول قوله عثمان ان  
ابا بكر و عمر الخ كلام ان كلام فى باب الخطبة لاشتماله على معنى جليل فهو بجماع قول  
صاحبه والشافعى لا بد من كلام يسمى خطبة و هذا مما لا يتنبه له احد والحمد لله على الهامة  
و قال سعيد بن جبير رضى الله عنه الذكرك طاعة الله فمن اطاع الله فقد ذكرك و من لم يطعه  
فليس بذكرك و ان كان كثير التسيب والذكرك بهذا المعنى يتحقق فى جميع الاحوال قال  
تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله والذكرك الذى امر بالسعى اليه  
اولا هو ذكرك خاص لا بجماع التجارة اصلا اذا المراد منه الخطبة والصلاة امر به اولاً  
ثم قال اذا فرغتم منه فلا تتركوا طاعته فى جميع ماتاتونه و تذرونه ﴿ لعلكم تفلحون ﴾  
كى تفوزوا بخير الدارين . الحاصل ذكرك روى موجب جمعيت ظاهرا و باطنا و سبب  
نجات دنيا و آخرت

از ذكر خدا مباش يكدم فافل . كز ذكر بود خير دو عالم حاصل

ذكرك است كه اهل شوق را در همه حال . آسائش جان باشد و آرامش دل

وفي التأويلات النجمية اذا حصلت لكم يا اهل كمال الايمان الذوق العيان صلاة الوصلة  
والجمية والبقاء والبقاء فسيروا في ارض البشرية بالاستمتاع بالشهوات المباحة والاسترواح  
بالروائح الفاتحة والمراتعة في المراتع الارضية وابتغوا من فضل الله من التجارات  
المعنوية الراجعة واذكروا نعم الله عليكم الظاهرة من الفناء من ناسوتيتكم الظلمانية  
والباطنة من البقاء بلاهوتيته النورانية لعلكم تفوزون بهذه النعم الظاهرة والباطنة بارشاد  
الطالبين الصادقين المتوجهين الى الله بالروح الصافي والقاب الوافي قال في الاشياء والنظائر  
اختص يوم الجمعة باحكام لزوم صلاة الجمعة واشتراط الجماعة لها وكونها ثلاثة سوى الامام  
والخطبة لها وكونها قبلها شرط وقرآءة السورة المخصوصة لها وتحريم السفر قبلها بشرطه  
واستئان الغسل لها والطيب وليس الاحسن وتقليم الاظفار وحلق الشعر ولكن بعدها افضل  
والبخور في المسجد والتبكير لها والاشتغال بالعبادة الى خروج الخطيب ولايسن الابراد  
بها ويكره افراده بالصوم وافراد ليلته بالقيام وقرآءة الكهف فيه ونفي كراهة النافلة  
وقت الاستواء على قول أبي يوسف المصحح المعتمد وهو خير ايام الاسبوع ويوم عيد  
وفيه ساعة اجابة وتجتمع فيه الارواح وتزار فيه القبور ويأمن الميت فيه من عذاب القبر  
ومن مات فيه اوفى ليلته امن من فنة القبر وعذابه ولا تسجر فيه جهنم وفيه خلق آدم  
وفيه اخرج من الجنة وفيه تقوم الساعة وفيه يزور اهل الجنة ربهم سبحانه وتعالى انتهى  
واذا وقعت الوقفة بعرفة يوم الجمعة ضوعف الحج سبعين لان حج الوداع كان كذلك  
ذكره في عقد الدرر واللاكي ﴿ واذا رأو ﴾ اي علموا ﴿ تجارة ﴾ هي تجارة دحية  
بن خليفة الكلابي ﴿ او ﴾ سمعوا ﴿ لهوا ﴾ هو مايشغل الانسان عما يعنيه وبهمه يقال  
ألهى عن كذا اذا اشغله عما هو أهم والمراد هنا صوت الطبل ويقال له اللهو الغليظ وكان  
دحية اذا قدم ضرب الطبل ليعلم به ( كما قال الكاشفي ) وكاروان جون رسيدي طبل  
شادي زدندي . كما يرمى اصحاب السفينة في زماننا البنادق وما يقال له بالتركي . طوب .  
او كانوا اذا قبلت العير استقبلوها اي اهلها بالطبول والدفوف والتصفيق وهو المراد باللهو وانفصوا  
اليها ﴿ الفص كسر الشئ وتفريق بين بعضه وبعض كفض ختم الكتاب ومنه استعير  
انفص القوم اي تفرقوا وانتشروا كما في تاج المصادر الانفصاض شكسته شدن ويرا كنده  
شدن . وحد الضمير لان العطف بأولا يثنى معه الضمير وكان المناسب ارجاعه الى احد  
الشئين من غير تعيين الى ان تخصص التجارة برد الكناية اليها لانها المقصودة اولدلالة  
على ان الانفصاض اليها مع الحاجة اليها والانتفاع بها اذا كان مذموما فما ظنك بالانفصاض  
الى اللهو وهو مذموم في نفسه ويجوز أن يكون الترديد للدلالة على ان منهم من انفص  
لمجرد سماع الطبل ورؤيته فاذا كان الطبل من اللهو وان كان غليظا فما ظنك بالتمار ونحوه  
وقد يقال الضمير للرؤية المدلول عليها بقوله رأوا وقرى اليها على ان اولتقسيم ( روي )  
ان دحية بن خليفة الكلابي قدم المدينة تجارة من الشام وكان ذلك قبل اسلامه وكان  
بالمدينة مجاعة وغلاء سمر وكان معه جميع ما يحتاج اليه من بر ودقيق وزيت وغيرها والنبي

( عليه )

عليه السلام يخطب يوم الجمعة فلما علم اهل المسجد ذلك قاموا اليه خشية أن يسبقوا اليه  
يعني تاپيشي كيرند از يكديكر بخريدن طعام . فما بقى معه عليه السلام الاثمانية او احد  
عشر او اثنا عشر او اربعون فيهم ابوبكر وعمر وعثمان وعلى وطلحة والزبير وسعد بن ابى  
وقاص وعبدالرحمن بن عوف وابوعبيدة بن الجراح وسعيد بن زيد وبلال وعبدالله بن  
مسعود وفي رواية عمار بن ياسر بدل عبدالله وذكر مسلم ان جابرا كان فيهم وكان منهم  
ايضا امرأة فقال عليه السلام والذي نفس محمد بيده لو خرجوا جميعا لاضرمت الله عليهم  
الوادى نارا وفي عين المعاني لولا الباقون لزلت عليهم الحجارة ﴿ وتركوك ﴾ حال كونك  
﴿ قائما ﴾ اى على المنبر ( روى ) عن جابر بن عبدالله رضى الله عنه قال كان النبي عليه  
السلام يخطب يوم الجمعة خطبتين قائما يفصل بينهما بجلوس ومن ثمة كانت السنة في الخطبة  
ذلك وفيه اشعار بأن الاحسن في الوعظ على المنبر يوم الجمعة القيام وان جاز القعود لانه  
والخطبة من واد واحد لاشتماله على الحمد والثناء والتسليمة والنصيحة والدعاء قال حضرة  
الشيخ الشهير بافتاده قدس سره ان الخطبة عبارة عن ذكر الله والموعظة للناس وكان عليه  
السلام مستمرا في ذكر الله تعالى ثم لما أراد التنزل لارشاد الناس بالموعظة جلس جلسة  
خفيفة فايت ان ما ذكره الفقهاء من معنى الاستراحة لازم لما ذكرنا وكان عليه السلام  
يكتفى في الاوائل بخطبة واحدة من غير أن يجلس اما لانه لعظم قدره كان يجمع بين  
الوصال والفرقة اولان افعاله كانت على وفق الوحي ومقتضى امر الله فيجوز أن لا يكون  
مأمورا بالجلسة في الاوائل ثم صار على قياس النسخ وايضا وجه عدم جلوسه عليه السلام  
في الخطبة في بعض الاوقات هو انه عليه السلام كان يرشد اهل الملكوت كما يرشد اهل  
الملك فتي كان ارشاده في الملكوت لا ينزل ولا يجلس ومتى كان في الملك بأن لم يكن في مجلس  
الخطبة من هو من اهل الملكوت ينزل ويجلس مجلس الملك فان معاشر الانبياء يكلمون  
الحق على قدر عقولهم ومراتبهم وكان عليه السلام متى أراد الانتقال من ارشاد اهل  
الملك الى ارشاد اهل الملكوت يقول أرحنى يا بلال ومتى أراد التنزل من ارشاد اهل  
الملكوت الى ارشاد اهل الملك يقول لعائشة رضى الله عنها كلمني يا حبر آء . اعلم انه كان  
من فضل الاصحاب رضى الله عنهم وشأنهم أن لا يفعلوا مثل ما ذكر من التفرق من مجلس  
النبي عليه السلام وتركه قائما فذكر بعضهم وهو مقاتل بن حيان ان الخطبة يوم الجمعة  
كانت بعد الصلاة مثل العبد ين فظنوا انهم قد قضا ما كان عليهم وليس في ترك الخطبة شئ  
غفلت الخطبة بعد ذلك فكانت قبل الصلاة وكان لا يخرج واحد لرعاف او احداث بعد  
النهي حتى يستأذن النبي عليه السلام يشير اليه بأصبعه التي تلى الابهام فيأذن له النبي عليه  
السلام يشير اليه بيده قال الامام السهيلي رحمه الله وهذا الحديث الذي من اجله ترخصوا  
لانفسهم في ترك سماع الخطبة وان لم ينقل من وجه ثابت فالظن الجليل بأصحاب رسول الله  
عليه السلام موجب لانه كان صحيحا . يقول الفقير هب انهم ظنوا انهم قد قضا ما كان  
عليهم من فرض الصلاة فكيف يلبق بهم أن يتركوا مجلس النبي عليه السلام ومن شأنهم

أن يستمعوا ولم يتحركوا كأن على رؤسهم الطير ولعل ذلك من قبيل سائر الهفوات التي تضمنت المصالح والحكم الجليلة ولو لم يكن إلا كونه سببا لزلزل هذه الآية التي هي خير من الدنيا وما فيها لكفى وفيها من الارشاد الالهى لعباده مالا يخفى ﴿ قل ما عند الله ﴾ من الثواب يعنى ثواب نماز واستماع خطبه ولزوم مجلس حضرت پيغمبر عليه السلام وما موصولة مخاطبهم الله بواسطة النبي عليه السلام لان الخطاب مشوب بالعتاب ﴿ خير ﴾ بهتر است وسود مندتر ﴿ من الله ﴾ از استماع لهو ﴿ ومن التجارة ﴾ واز نفع تجارت فان نفع ذلك محقق بخلاف ما فيها من النفع المتوهم فنفع الله ليس بمحقق ونفع التجارة ليس بمخلد وما ليس بمخلد فمن قبيل الظن الزائل ومنه يعلم وجه تقديم الله فان للاعدام تقدما على الملكات قال البقلي وفيه تأديب المریدین حيث اشتغلوا عن صحبة المشايخ بخلاواتهم وعباداتهم لطلب الكرامات ولم يعلموا ان ما يجدون في خلواتهم بالاضافة الى ما يجدون في صحبة مشايخهم لهو قال سهل رحمه الله من شغله عن ربه شيء من الدنيا والآخرة فقد اخبر عن خسة طبعه ورذالة همته لان الله فتح له الطريق اليه واذن له في مناجاته فاشتغل بما يغني عما لم يزل ولا يزال وقال بعضهم ما عند الله للعباد والزهاد غدا خير مما نالوه من الدنيا نقدا وما عند الله للعارفين نقدا من واردات القلوب وبوادر الحقيقة خير مما في الدنيا والعقبى ﴿ والله خير الرازقين ﴾ لانه موجد الارزاق فاليه اسعوا ومنه اطلبوا الرزق ( وقال الكاشفي ) وخذاي تعالى بهترين روزى دهند كانت يعنى آتانه وسائط اقبال رزقند وقت باشد که بخيلى کنند وشايد نیز مصلحت وقت ندانند قناست که یکی از خلفای بعد از بهلول را گفت بیاتا روزى هر روز تو مقرر کنم تا وقت متعلق بدان نباشد بهلول جواب داد که چنین میگردم اگر چند عیب نبودى اول آنکه توندانى که مرا چه باید دوم نشناسی که مرا کی باید سوم معلوم نداری که مرا چند باید وحق تعالى کافل رزق منست این همه میداند واز روی حکمت بمن میرساند وديگر شايد که بر من غضب کنی وآن وظیفه از من باز گیری وحق سبحانه وتعالى بکناه از من روزى باز نمیدارد

خدایى که اوساخت از نیست هست • بعضیان در رزق بر کس نیست  
از وخواه روزى که بخشنده اوست • بر آرنده کار هر بنده اوست

وقيل لبعضهم من ابن تأكل فقال من خزانه ملك لا يدخلها اللصوص ولا يأكلها السوس وقال حاتم الاصم قدس سره لامرأته انى أريد السفر فكم اضع لك من النفقة قالت بقدر ما تعلم انى اعيش بعد سفرى فقال وما ندرى كم نعيش قالت فكله الى من يعلم ذلك فلما سافر حاتم دخل النساء عليها يتوجعن لها من كونه سافر وتركها بلا نفقة فقالت انه كان اكالا ولم يكن رزاقا قال بعضهم قوله تعالى خير من الله وقوله خير الرازقين من قبيل الفرض والتقدير اذ لا خيرة في الله ولا رازق غير الله فكان المعنى ان وجد في الله خير فاعند الله اشد خيرة منه وان وجد رازقون غير الله فالله خيرهم واقوامهم قوة اولاهم عطية والرزق هو المنتفع به مباحا كان او محظورا وفي التأويلات النجمية والله خير الرازقين لاحاطته على رزق النفس وهو الطائفة

(والعاقبة)

والمباة بمقتضى العلم الشرعى و رزق القلب وهو المراقبة والمواظبة على الاعمال القلبية من الزهد والورع والتوكل والتسليم والرضى والبسط والقبض والانس والهيبة ورزق الروح بالتجليات والتنزلات والمشاهدات والمعانيات ورزق السر برفع رؤية الغير والغبية ورزق الحفاء بالنفاء فى الله والبقاء به وهو خير رزق فهو خير الرازقين ( وفى المشوى )

- |   |                             |   |                              |
|---|-----------------------------|---|------------------------------|
| • | مرچه از يارت جدا اندازد آن  | • | مشو آرا كه زبان دارد زبان    |
| • | كربود آن سود صد درصد مكبر   | • | بهر زرمكسل زكنجور اى فقير    |
| • | آن شنوكه چند بزبان زجر كرد  | • | كفت اصحاب نبى را كرم وسرد    |
| • | زانكه دربانك دهل درسال تنك  | • | جمعه را كردند باطل بى درنك   |
| • | تا نباید ديكران ارزان خرنند | • | زان سبب صرفه زما ايشان برنند |
| • | ماند پيغمبر بخلوت در نماز   | • | بادوسه درویش ثابت بر نیاز    |
| • | كفت طبل و لهو و بازرگانى    | • | چو نشان بپرید از ربانى       |
| • | قد فضتم نحو قح هائما        | • | ثم خلتيم نيسا قائما          |
| • | بهر كندم تخم باطل كاشتند    | • | وآن رسول حق را بكذا شتند     |
| • | سخت اوخير من لهواست و مال   | • | بين كرا بكذاشتى چشمى بمال    |
| • | خودنشد حرص شمارا اين يقين   | • | كه منم رزاق و خير الرازقين   |
| • | آنكه كندم راز خود روزى دهد  | • | كى توكلهات را ضايع كند       |
| • | ازبى كندم جدا كشتى ازان     | • | كه فرستادست كندم ز آسمان     |

وفى الاحياء يستحب أن يقول بعد صلاة الجمعة اللهم ياغنى يا حميد يا مبدى يا معيد يا رحيم يا ودود أغنى بحلالك عن حرامك وبفضلك عن سواك فيقال من دوام على هذا الدعاء اغناه الله تعالى عن خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب وفى الحديث من قال يوم الجمعة اللهم أغنى بحلالك عن حرامك وبفضلك عن سواك سبعين مرة لم تمر به جمعتان حتى يغنيه الله  
رواه انس بن مالك رضى الله عنه

تمت سورة الجمعة فى ثانى صفر الحير يوم الخميس من سنة ست عشرة ومائة والف

تفسير سورة المنافقين احدى عشرة آية مدينة بلاخلاف

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ اذا ﴾ جون ﴿ جاءك المنافقون ﴾ اى حضروا مجاسك وبالفارسية بتوايند دو رويان • والتناق اظهار الايمان باللسان وكتمان الكفر بالقلب فالمنافق هو الذى يضم الكفر اعتقادا ويظهر الايمان قولاً وفى المفردات التناق الدخول فى الشرع من باب والجروج منه من باب من النافق احدى جحرة البروع والتعلب والضب يكتنهما ويظهر غيرها فاذا اتى من قبل القاصد وهو الذى يدخل منه ضرب النافق رأسه فانفق والتفق هو السرب فى الارض النافذ ﴿ قالوا ﴾ مؤكداً بان واللام للايدان بان شهادتهم هذه صادرة عن ضمير قلوبهم وخلص

روح البيان - ۳۴ - ناسع

اعتقادهم و وفور رغبتهم ونشاطهم والظاهر انه الجواب لاذ لان الآية نظير قوله تعالى  
واذ القوا الذين آمنوا قالوا آمنا و قيل جوابه مقدر مثل أرادوا أك يندعوك وقيل استئناف  
ليان طريق خدعتهم وقيل جوابه قوله فاخذهم ﴿نشهد﴾ الآن او على الاستمرار  
﴿انك لرسول الله﴾ والشهادة قول صادر عن علم حصل بشهادة بصر او بصيرة ﴿ والله  
يعلم انك لرسوله﴾ اعتراض مقرر لمنطوق كلامهم لكونه مطابقا للواقع ولازالة ايهام  
ان قولهم هذا كذب لقوله والله يشهد الخ وفيه تعظيم للتبى عليه السلام وقال ابواليث والله  
يعلم انك لرسوله من غير قولهم وكفى بالله شهيدا محمد رسول الله . اعلم ان كل ما جاء  
في القرءان بعد العلم من لفظة ان فهي بفتح الهمزة لكونها في حكم المفرد الا في موضعين  
احدهما والله يعلم انك لرسوله في هذه السورة والثاني قد يعلم انه ليحزنك الذي يقولون  
في سورة الانعام واما كان كذلك في هذين الموضعين لانه يأتي بعدها لام الخبر فانكسرا اي  
لان اللام لتأكيد معنى الجملة ولاجملة الا في صورة المكسورة وقال بعضهم اذا دخلت لام  
الابتداء على خبرها تكون مكسورة لاقتضاء لام الابتداء الصدارة كما يقال لزيد قائم وتؤخر  
اللام لتلا مجتمع حرفا التأكيد واختير تأخيرها الترجيح ان في التقديم لعاملته فكسرت  
لاجل اللام ﴿ والله يشهد﴾ شهادة حقة ﴿ ان المنافقين لكاذبون﴾ اي انهم والاطهار  
في موضع الاضمار لذمهم والاشعار بعلية الحكم اي لكاذبون فيما ضمنوا مقالهم من انها صادرة  
عن اعتقاد وطمأنينة قلب فان الشهادة وضعت للاخبار الذي طابق فيه اللسان اعتقاد القلب  
واطلاقها على الزور مجاز كاطلاق البيع على الفاسد نظيره قولك لمن يقول انا اقرأ الحمد لله  
رب العالمين كذبت فالتكذيب بالنسبة الى قرآنته لا بالنسبة الى المقرء الذي هو الحمد لله رب العالمين  
ومن هنا يقال ان من استهزأ بالموذن لا يكفر بخلاف من استهزأ بالاذان فانه يكفر قال بعضهم الشهادة  
حجة شرعية تظهر الحق ولا توجه في الاخبار بما علمه بلفظ خاص ولذلك صدق المشهود به  
وكذبهم في الشهادة بقوله والله يعلم الخ دلت الآية على ان العبرة بالقلب والاخلاص وبخلوصة  
يحصل الخلاص وكان عليه السلام يقبل من المنافقين ظاهر الاسلام واما حكم الزنديق  
في الشرع وهو الذي يظهر الاسلام ويسر الكفر فانه يستتاب وقيل توبته عندي ولا يقبل  
عند ابى حنيفة والشافعي رحمهما الله قال سهل رحمه الله اقروا بلسانهم ولم يعترفوا بقلوبهم  
فلذلك ساءم الله منافقين ومن اعترف بقلبه واقربلسانه ولم يعمل باركانه ما فرض الله من غير  
عذر ولا جهل كان كالبليس وسئل حذيفة من المنافق قال الذي يصف الاسلام ولا يعمل به  
وهم اليوم شر منهم لانهم كانوا يؤمنون بكتومونه وهم اليوم يظهرونه وفي الآية اشارة  
الى ان المنافقين الدامنين للدنيا وشهواتها باللسان المقبلين عليها بالقلب وان كانوا يشهدون  
بصحة الرسالة لظهور انوارها عليهم من المعجزات والكرامات لكنهم كاذبون في شهادتهم  
لاعرضهم عنه عليه السلام ومتابعته واقبالهم على الدنيا وشهواتها حقيقة الشهادة اهما تحطلي  
بالتابعة وقس عليه شهادة اهل الدنيا عند ورثة الرسول قال الحسن البصري رحمه الله ان آدم  
لا يفرك قول من يقول المرء مع من احب فانك لا تلحق الا برار الاباعمالهم فان اليهود والنصارى

يجبون انبياءهم وليسوا معهم وهذه اشارة الى ان مجرد ذلك من غير موافقة في بعض الاعمال اوكلها لا ينفذ كما في اجباة العلوم ولذا قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر المره مع من احب في الدنيا بالطاعة والادب الشرعى وفي الآخرة بالمعينة والقرب المشهدى انتهى فاذا كانت المحبة لمجردة بهذه المثابة فاطنك بالنفاق الذى هو هدم الاس والاصل وبناء الفرع فلا اعتداد بدعوى النفاق ولا بعمله وفي التأويلات القاشانية المنافقون هم المذبذبون الذين يجذبهم الاستعداد الاصلى الى نور الايمان والاستعداد العارضى الذى حدث برسوخ الهيئات الطبيعية والمادات الرديئة الى الكفر وانما هم كاذبون في شهادة الرسالة لان حقيقة معنى الرسالة لا يعلمها الا الله والراسخون في العلم الذين يعرفون الله ويعرفون بمعرفة رسول الله فان معرفة الرسول لا يمكن الا بعد معرفة الله وبقدر العلم بالله يعرف الرسول فلا يعلمه حقيقة الا من انسلخ عن عالمه وصار عالما بعالم الله وهم محجوبون عن الله بحجب ذواتهم وصفاتهم وقد اطفأوا نور استعداداتهم بالفواشى البدنية والهيئات الظلمانية فانى يعرفون رسول الله حتى يشهدوا برسالاته انتهى قال الشيخ ابوالعباس معرفة الولي اصعب من معرفة الله فان الله معروف بكماله وجماله وحقى مقى يعرف مخلوقا مثله يا كل كما يأكل ويشرب كما يشرب ﴿ انخذوا ﴾ اى المنافقون ﴿ ايمانهم ﴾ الفاجرة التى من جعلها ما حكى عنهم لان الشهادة تجرى مجرى الحلف فيما يراد به من التوكيد وبه استشهد ابو خنيفة رحمه الله على أن اشهدين واليمين في الحلف مستعار من اليمين التى بمعنى اليد اعتبارا بما يفعله المخالف والمعاهد عنده واليمين بالله المصادقة جائزة وقت الحاجة صدرت من النبي عليه السلام كقوله والله الذى نفس بيده ولكن اذا لم يكن ضرورة قوية يسان اسم الله العزيز عن الابتذال ﴿ جنة ﴾ اى وقاية وترساعها يتوجه اليهم من المؤاخذة بالقتل والسبي او غير ذلك واتخاذها جنة عبارة عن اعدادهم ونهيتهم لها الى وقت الحاجة ليحافوا بها وبتخلصوا من المؤاخذة لاعتنا استعمالها بالفعل فان ذلك متأخر عن المؤاخذة المسبوقه بوقوع الجناية واتخاذ الجنة لا بد أن يكون قبل المؤاخذة وعن سببها ايضا كما يفصح عنه الفاء فى قوله ﴿ فصدوا ﴾ عن سبيل الله ﴿ يقال صد عنه عن الامر صدا اى منه وصرفه وصد عنه صدودا اى اعرض والمعنى فتموا وصرفوا من اراد الدخول فى الاسلام بأنه عليه السلام ليس برسول ومن اراد الاتحاق فى سبيل الله بالنهى عنه كما سبحانه عنهم ولا ريب فى أن هذا الصد منهم متقدم على حلفهم بالفعل واصل الجن سترالشيء عن الحاسة يقال جنة الليل واجنه والجنان القاب لكونه مستورا عن الحاسة والجن والجنة الترس الذى يحج صاحبه والجنة كل بستان ذى شجر يستر بأشجاره الارض ﴿ انهم ساء ما كانوا يعملون ﴾ اى ساء الشيء الذى كانوا يعملونه من النفاق والصد والاعراض عن سبيله تعالى وفى ساء يبقى التعجب وتعميم امرهم عند السامعين ﴿ ذلك ﴾ القول الشاهد بانهم اسوأ الناس اهملالا وبالفارسية ابن حكم حق ببدي اعمال ايشان ﴿ بانهم ﴾ اى بسبب انهم ﴿ آمنوا ﴾ اى نطقوا بكلمة الشهادة كسائر من دخل الاسلام ﴿ ثم كفروا ﴾ اى ظهر كفرهم بما شوهد منهم من شواهد الكفر

ودلائه من قولهم ان كان ما يقوله محمد حقا فنحن حير و قولهم في غزوة تبوك ايطمع هذا الرجل أن يفتح له قصور كسرى و يقصر هيات قم اللتراني او كفروا سرا قم للاستبعاد و يجوز أن يراد بهذه الآية اهل الردة منهم كما في الكشف ﴿ فطبع على قلوبهم ﴾ ختم عليها يعني مهر نهاده شد . حتى تمرنوا على الكفر و اطمأنوا به و صارت بحيث لا يدخلها الايمان جزاء على تفاقهم و معاقبة على سوء افعالهم فليس لهم ان يقولوا ان الله ختم على قلوبنا فكيف نؤمن و الطبع أن يصور الشيء بصورة ما كطبع السكة و طبع الدارم وهو أعم من الختم و اخص من النقش كما في المفردات ﴿ فهم لا يفقهون ﴾ حقيقة الايمان ولا يعرفون حقيقته اصلا كما يعرفه المؤمنون و الفقه لغة الفهم و اصطلاحا علم الشريعة لانه الاصل فيما يكتب بالفهم و الدراية وان كان سائر العلوم ايضا لا ينال الا بالفهم دل الكلام على ان ذكر بعض مساوي العاصي عند احتمال الفائدة لا يعد من الغيبة المنهى عنها بل قد يكون مصلحة مهمة على ما روى عنه عليه السلام اذ كروا الفاجر بما فيه كي يحذره الناس و في المقاصد الحسنة ثلاثة ليست لهم غيبة الامام الجائر و الفاسق المعلن بفسقه و المبتدع الذي يدعو الناس الى بدعته و قال القاشاني ذلك بسبب انهم آمنوا بالله بحسب بقية نور الفطرة و الاستعداد ثم كفروا اي ستروا ذلك النور بحسب الرذائل و صفات نفوسهم فطبع على قلوبهم برسوخ تلك الهيئات و حصول الرين من المكسوبات فحجبوا عن ربهم بالكلية فهم لا يفهمون معنى الرسالة و لا علم التوحيد و الدين ﴿ واذارأيهم ﴾ و چون به بنی منافقاراجون ابن ابی و امثال او . الرؤية بصرية ﴿ تعجبك اجسامهم ﴾ بشكفت آرد ترا اجسام ایشان . لضخامتها و يروك منظرهم لصباحة و جوههم و اصله من العجب و الشيء العجيب هو الذي يعظم في النفس امره لغرابته و التعجب حيرة تعرض للنفس بواسطة ما تعجب منه ﴿ وان يقولوا ﴾ و چون سخن گویند ﴿ تسمع لقولهم ﴾ لفصاحتهم و ذلاقة ألسنتهم و حلاوة كلامهم و اللام صلة و قيل تصنى الى قولهم و كان ابن ابی جسیا صبیحا فصیحا یحضر مجلس رسول الله علیه السلام فی نفر من امثاله و هم رؤساء المدينة و كان علیه السلام و من معه یعجبون بهیا کلهم و یسمعون الى كلامهم و ان الصباحة و حسن المنظر لا یكون الا من صفاء الفطرة فی الاصل و لذا قال علیه السلام اطلبوا الخیر عند حسان الوجوه ای غالبا و کم من رجل قبیح الوجه قضاء للحوائج قال بعضهم

( يدل على معروفه حسن وجهه . و ما زال حسن الوجه احد الشواهد )

و في الحديث اذا بستم الى رجلا فابعثوه حسن الوجه حسن الاسم ثم لما رأى عليه السلام غلبة الرين على قلوب المنافقين و الطفاء نور استعدادهم و ابطال الهيئات الدنية العارضية خواصهم الاصلية ايس منهم و تركهم على حالهم ( و روى ) عن بعض الحكماء انه رأى غلاما حسنا وجهه فاستنطقه لظنه ذكاه فطنته فما وجد عنده معنى فقال ما احسن هذا البيت لو كان فيه ساكن و قال آخر طشتت ذهب فيه خل ﴿ كأنهم خشب مسندة ﴾ في حيز الرقع على انه خير مبتدأ مخذوف اي هم كأنهم او كلام مستأنف لاجل له و الخشب بضمين جمع

( خشب )



خشبة كآ كم وا كة اوجع خشب محرمة كآ سد واسد وهو ماغلظ من العبدان والاسناد  
الامالة ومسندة للتكثير فان التفسير تكثير الاسناد بكثرة المحال اى كآنها أسندت الى  
مواضع والمعنى بالفارسية كوما ايثان جو بهاي خشك شده اند بديوار بازنهاده . شهبوا  
في جلوسهم في مجالس رسول الله مستدين فيها باخشاب منصوبة مسندة الى الحائط في  
كونهم اشباحا خالية عن العلم والخير والانتفاع ولذا اعتبر في الحشبة التسييد لان الحشبة  
اذا انتفع به كان في سقف او جدار او غيرها من مظان الانتفاع فكما ان مثل هذا  
الحشبة لا تقع فيه فكذا هم لا تقع فيهم وكما ان الروح النامية قد زالت عنهم فهم في زوال  
استعداد الحياة الحقيقية والروح الانساني بمنابها . يقول الفقير فيه اشارة الى ان الاستناد  
في مجالس الاكابر اوفى مجالس العام من ترك الأدب ولذا منع الامام مالك رحمه الله  
هرون الرشيد من الاستناد حين سمع منه الموطأ ( حكي ) ان ابراهيم بن ادهم قدس سره  
كان يصلي ليلة فاعى مجلس و مدرجيه فهتف به هائف اهكذا تجالس الملوك و كان  
الحريري لا يمد رجله في الحلوة و يقول حفظ الأدب مع الله احق و هذا من أدب من  
عرف معنى الاسم المهيمن فان من عرف معناه يكون مستحيا من الطلعة تعالى عليه  
ورؤيته وهو المراقبة عند اهل الحقيقة ومعناه علم القلب باطلاع الرب ودلت الآية وكذا  
قوله عليه السلام انه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة على ان  
العبرة في الكمال والنقصان بالاصفرين اللسان والقلب لابلالكبيرين الرأس والجلد فان الله  
تعالى لا ينظر الى الصور والاموال بل الى القلوب والاعمال فرب صورة مصفرة عند الله  
بمثابة الذهب والمؤمن لا يخلو من قلة او علة او ذلة ولا شك ان بالقلة يكثر الهم الذي يذيب  
اللحم والشحم و كذا بالعلة يذوب البدن ويطرأ عليه الذبول وفي الحديث مثل المؤمن مثل  
السنبلة بمحركها الريح فتقوم مرة و تقع اخرى ومثل الكافر مثل الارزة لا تزال قائمة حتى  
تتغير قوله الارزة بفتح الهمزة و برآء مهملة سا كنة ثم زاي شجر يشبه الصنوبر يكون  
بالشأم وبلاد الارمن وقيل هو شجر الصنوبر و الانقار . ازين بر كنده شدن يعنى مثل  
منافق مثل صنوبر است كه بلند و استوار بر زمين تا كه افتادن و از بيخ بر آمدن . وفيه  
اشارة الى ان المؤمن كثير الابتلاء في بدنه وماله غالبا فيكفر عن سيناته والكافر ليس كذلك  
فيأتي بسيناته كاملة يوم القيامة ﴿ يحسبون ﴾ يظنون ﴿ كل صيحة ﴾ كل صوت ارتفع فان  
الصيحة رفع الصوت وفي القاموس الصوت باقصى الطاقة وهو مفعول اول ليحسبون والمفعول  
الثاني قوله ﴿ عليهم ﴾ اى واقعة عليهم ضارة لهم . و مراد از صيحه هر فریادی كه بر آید  
وهر آوازی كه در مدینه بر كشد . وقال بعضهم اذا نادى مناد في المسكر لمصلحة او انفلتت  
دابة او انشدت ضالة او وقعت جلبة بين الناس ظنوه باقاطبهم لجنهم واستقرار الرعب في قلوبهم  
والحائن خائف وقال القاشاني لان الشجاعة انما تكون من اليقين من نور الفطرة و صفاء القلب  
وهم منغمسون في ظلمات صفات النفوس محتجبون باللذات والشهوات كآهل الشكوك  
والارتياب فلذلك غلب عليهم الجبن والخور انتهى وفي هذا زيادة تحقير لهم وتخفيف لقدرهم

كما قيل اذا رأى غير شئ ظنه رجلا وقيل كانوا على وجل من أن ينزل الله فيهم ما يهتك  
استارهم ويبيح دماءهم واموالهم ﴿ هم العدو ﴾ اي هم الكاملون في العداوة الراسخون  
فيها فان اعدى الاعداء العدو المكاسر الذي يكاسرك وتحت ضلوعه داء لا يبرح بل يلزم  
مكانه ولم يقل هم الاعداء لان العدو لكونه بزنة المصادر يقع على الواحد وما فوقه ﴿ فاحذرهم ﴾  
اي فاحذر أن تثق بقولهم ونميل الى كلامهم او فاحذر مما يلتم لاعدائك وتخذيلهم احمالك  
فانهم يفسون شرك للكفار ﴿ قاتلهم الله ﴾ دعاء عليهم وطلب من ذاته تعالى أن يلغهم  
ويخزيهم ويميتهم على الهوان والخذلان كما قال ابن عباس رضي الله عنهما اي لغتهم قال سعدى  
المفتى ولا طلب هناك حقيقة بل عبارة الطلب للدلالة على ان اللعن عليهم مما لا بد منه قال  
الطبي يعني انه من اسلوب التجريد كقراءة ابن عباس رضي الله عنهما في قوله و من كفر  
فامتعه يا قادر و يجوز أن يكون تعليما للمؤمنين بأن يدعوا عليهم بذلك فيه دلالة على ان  
للدعاء على اهل الفساد محلا يحسن فيه فقاتل الله المتدعين الضالين المضلين فانهم شر الحصاء  
واضر الاعداء و ابراده في صورة الاخبار مع انه انشاء معنى للدلالة على وقوعه و معنى  
الانشاء بالفارسية هلاك كناد خدای ايشانرا يا لعنت كناد برايشان . و قال بعضهم اهلكهم  
و هو دعاء يتضمن الاقتضاء والمناذرة وتمنى الشر لهم و يقال هي كلمة ذم و توبيخ بين الناس  
وقد تقول العرب قاتله الله ما شعره فيضعونه موضع التعجب وقيل احالهم محل من قاتله عدو  
قاهر لكل معاند ﴿ انى يؤفكون ﴾ تعجب من حالهم اي كيف يصرفون عن الحق والنور  
الى ما هم عليه من الكفر والضلال والظلمة بعد قيام البرهان من الافك بفتح الهمزة بمعنى  
الصرف عن الشئ لان الافك بالكسر بمعنى الكذب قال في التأويلات النجمية اذا رأيتهم  
من حيث صورهم المشككة تعجبك اجسام اعمالهم المشوبة بالرياء والسمعة الخالية عن ارواح  
النيات الخالصة الصافية وان يقولوا قولا بالحروف والاصوات مجردا عن المعانى المصفاة تصغ  
الى قولهم المكذوب المردود كان صورهم المجردة عن المعنى الخالية صورتها القوة الخيالة  
بصورة الخشب المسندة الى جدار الوهم لا روح فيها ولا معنا يحسبون كل صيحة صاح بها صور  
القهر واقعة عليهم لضعف قلوبهم بمرض النفاق و علة الشقاق هم الكاملون في العداوة الذاتية  
والبغضاء الصفاتية فاحذرهم بالصورة والمعنى قاتلهم الله بالخزي والحرمان والسوء والخذلان  
انى يعدلون عن طريق الدين الصدق ﴿ و اذا قيل لهم ﴾ عند ظهور جنابهم  
بطريق النصيحة . در معالم آورده که بعد از نزول ابن آیتها قوم ابن ابی ویرا گفتند  
این آیتها درباره تونازل شده برو نزدیک رسول خدای تا برای تو آمرزش طلبد آن منافق  
کردن تاب داد و گفت مرا گفتند ایمان آور آوردم تکلیف کردید که زکاة مال بده  
دام همین مانده است که محمد را سجده می باید کرد آیت آمد که . و اذا قيل لهم  
﴿ تعالوا ﴾ اصله تعالیوا فاعل بالقلب والحذف الا ان واحد الماضي تعالی باثبات الاءت  
المقلوبة عن الاء المقلوبة عن الواو الواقعة رابعة و واحد الامر تعالی بحدتها وفتاوتها  
اللام واصل معنى التعالی الارتفاع فاذا امرت منه قلت تعالی وتعالوا تعالوا اسم الامر

في سورة المآضي ومعناه ارتفعوا فيقوله من كان في مكان طال لمن هو اسفل منه ثم كثر واتسع فيه حتى عمم يعني ثم استعمل في كل داع يطلب الحجي في المفرد وغيره لما فيه من حسن الادب اي هلموا واشتوا وبالفارسية بيايد باعتذار . ومن الادب أن لا يقال تعالى فلان ارتعالت يا فلان او أنا او فلان متعال باي معنى أريد لانه مما اشتهر به الله فتعالى الله الملك الحق ﴿ يستغفر لكم رسول الله ﴾ بالجزم جواب الامر اي يدع الله لكم ويطلب منه أن يغفر بلفظه ذنوبكم ويستعجب بكم وهو من اعمال الثاني لان تعالوا يطلب رسول الله مجرورا بالي اي تعالوا الى رسول الله ويستغفر يطلب فاعلا فاعمل الثاني ولذلك رفعه وحذف من الاول اذ التقدير تعالوا اليه ﴿ لو وارؤسهم ﴾ يقال لوى الرجل رأسه اماله والتشديد للتكثير لكثرة الحال وهي الرؤس قال في تاج المصادر التلوية نيك يجانيدن اي عطفوها استكبارا جناحه كسى ازمكروهي روى بتابد وقال القاشاني لضرأوتهم بالامور الظلمانية فلا يالفون النور ولا يشاقون اليه ولا الى الكمالات الانسانية لمسح الصورة الذاتية ﴿ ورأيهم يصدون ﴾ من الصدود بمعنى الاعراض اي يعرضون عن القائل او عن الاستغفار ( وقال الكاشفي ) اعراض مبكند از رفتن بخدمت حضرت پيغمبر صلى الله عليه وسلم . وذلك لانجذابهم الى الجهة السفلية والزخارف الدنيوية فلا ميل في طباعهم الى الجهة العلوية والمعاني الاخروية ( وفي المتنوى )

صورت رفعت بود افلاك را . معنى رفعت روان باك را

صورت رفعت بر ای جسمهاست . جسمها در پیش معنی اسمهاست

﴿ وهم متكبرون ﴾ عن ذلك لغلبة الشيطنة واستيلاء القوة الوهمية واحتجابهم بالانانية وتصور الخيرية وفي الحديث ( اذا رأيت الرجل لجوجا معجبا برأيه فقد تمت خسارته ﴿ سواء عليهم استغفرت لهم ﴾ كما اذا جاؤك معتذرين من جنایاتهم وفي كشف الاسرار كان عليه السلام يستغفر لهم على معنى سؤاله لهم بتوفيق الايمان ومنفرة العصيان وقيل لما قال الله ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم قال عليه السلام لا يزيدن على السبعين فانزل الله سواء الخ وهو اسم بمعنى مسنوخ من مقدم وعابهم متعلق به وما بعده من المعطوف عليه والمعطوف مبتدأ بتأويل المصدر لاخراج الاستفهام عن مقامه فالهمزة في استغفرت للاستفهام ولذا فتحت وقطعت والاصل استغفرت فحذفت همزة الوصل التي هي الف الاستفعال للتخفيف ولعدم اللبس ﴿ ام لم تستغفر لهم ﴾ كما اذا أصروا على قبايحهم واشكبروا عن الاعتذار والاستغفار ﴿ لن يغفر الله لهم ﴾ ابدا لاصرارهم على الفسق ورسوخهم في الكفر وخروجهم عن دين الفطرة القيم ﴿ ان الله لا يهدي القوم الفاسقين ﴾ الكاملين في الفسق الخارجين عن دائرة الاستصلاح المنهكين في الكفر والتفاق او الخارجين عن دائرة المحقين الداخلين في دائرة الباطلين المبطلين وفي الآية اشارة الى عدم استعدادهم لقبول الاستغفار لكثافة طباعهم المظلمة وغلظة جبلتهم الكدرة ولو كان لهم استعداد لقبوله لخرجوا عن عجة الدنيا ومتابعة النفس والهوى الى موافقة

الشرع ومتابعة الرسول والهدى ولما بقوا في ظلمة الشهوات الحيوانية والاخلاق البهيمية والسبعة ( قال الحافظ )

ما شق كنهه يارب محال نظر نكره . اي خواجه درديست وكرهه طيب هست  
ومنه يعلم ان الجذبة من جانب المرشد وان كان لها تأثير عظيم لكن اذا كان جانب المرید  
خاليا عن الارادة لم ينفعه ذلك الا ترى ان استغفار النبي عليه السلام ليس فوقه شيء مع  
انه لم يؤثر في الهداية واصل هذا عدم اصابة رشاش النور في عالم الارواح ومن لم يجعل  
الله نورا فما له من نور ( حكي ) ان شيخا مر مع مرید له خدمه عشرين سنة على قرية  
فيها شيخ فان يضرب الطبل فأشار اليه الشيخ فطرح الطبل وتبعه حتى اذا كانوا على  
ساحل البحر ألقى الشيخ سجاده على البحر وقعد عليها مع الطبال وبقي المرید العتيق  
في الساحل يصيح كيف ذلك فقال الشيخ هكذا قضاء الله تعالى ﴿ هم الذين يقولون ﴾  
اي للانصار وهو استئناف جار مجرى التعليل لفسقهم اولعدم مغفرته تعالى لهم وهو حكاية  
نص كلامهم ﴿ لا تنفقوا ﴾ لانفقوا النفقة التي يتعيش بها ﴿ على من عند رسول الله ﴾  
يعنون فقراء المهاجرين وقولهم رسول الله اما للهزؤ والتهمك اولكونه كاللقب له عليه السلام  
واشهاره به فلو كانوا مقرين برسائه لما صدر عنهم ما صدر ويجوز أن ينطقوا بغيره لكن الله  
تعالى عبر به اكراماله واجلاله ﴿ حتى ينفضوا ﴾ اي يتفرقوا عنه ويرجعوا الى قبائلهم  
وعشارعهم ( وقال الكاشفي ) تامتفرق كردند غلامان بزد خواجهكان روند ويسران  
بدران بيوندند . والانفضاض شكسته شدن وبرا كنده شدن . وانما قالوه لاحتجاجهم  
بأفعالهم عن رؤية فعل الله وبما في ايديهم عما في خزائن الله فيتوهمون الاتفاق منهم لجهلهم  
﴿ والله خزائن السموات والارض ﴾ رد وابطال لما زعموا من ان عدم اتفاقهم يؤدي  
الى انفضاض الفقراء من حوله عليه السلام بيان ان خزائن الارزاق بيد الله خاصة يعطى  
من يشاء ويمنع من يشاء ومن تلك الخزائن المطر واليات قال الراغب قوله تعالى والله  
خزائن السموات والارض اشارة منه الى قدرته تعالى على ما يريد ايجاده او الى الحالة التي  
أشير اليها بقوله عليه السلام فرغ ربكم من الخلق والاجل والرزق والمراد من الفراغ اتمام  
القضاء فهو مذكور بطريق التمثيل يعني اتم قضاء هذه الكليات في علمه السابق والخزائن  
جمع خزانة بالكسر كعصائب وعصابة وهي ما يخزن فيه الاموال النفيسة وتحفظ وكذا  
المخزن بالفتح وقد سبق في قوله تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه ﴿ ولكن المنافقين  
لا يفقهون ﴾ ذلك لجهلهم بالله وبشؤونه ولذلك يقولون من مقالات الكفر ما يقولون  
خواجه بندارد كه روزی اودهد . لاجرم بر این وآن منت نهاد  
زان سبها او بكي شد پس اكر . كم شود هستند اسباب ذكر  
حكم روزی بر سبها می نهاد . بی سبها نیز روزی میدهد  
قال رجل لحاتم الاصم رحمه الله من اين تأكل قال من خزانة ربي فقال الرجل أيلقي عليك  
الحب من السماء فقال لو لم تكن الارض له فيها خزائن لكان يلقى على الحب من السماء فقد

( خاق )

خلق الله في الارض الاسباب ومنها فتح الابواب قال بعض الكبار مراعاة حق ام الولد من الرضاع اولى من مراعاة ام الولادة لان ام الولادة حملته على جهة الامانة فكون فيها وتغذى بدم طمئنا من غير ارادة لها في ذلك فما تغذى الا بما لولم يخرج منها لا اهلكها وامرضها فلجئنا المنة على امه في ذلك واما المرضعة فاما قصدت برضاعه حياته وابقاه ولهذا المعنى الذي اشرنا اليه جعل الله المرضعة لموسى ام ولادته حتى لا يكون لامرأة عليه فضل غير امه فلما كبر وبلغ اقامة الحججة عليه جعله الله كلا على بن اسرائيل امتحاناً له فقلق من تغير الحال عليه وقال يارب اغنى عن بنى اسرائيل فأوحى الله اليه أما ترضى يا موسى أن افرغك لمبادئ واجعل مؤونتك على غيرك فسكت ثم سأل ثانياً فأوحى الله اليه لا يلبق بنى أن يرى في الوجود شيئاً لغير سيده فكل من رزق ربك ولا منة لاحد عليك فسكت ثم سأل ثالثاً فأوحى الله اليه يا موسى اذا كانت هذه شكاسة خلقك على بنى اسرائيل وأنت محتاج اليهم فكيف لو أغنيك عنهم فما سأل بعد ذلك شيئاً فآله تعالى يوصل الرزق على عبده بيد من يشاء من عباده مؤمناً او كافراً وكل ذلك من الحلال الطيب اذا لم يسبق اليه خاطرة او تعرض ما ولامنة لاحد عليه وانما يمن الجاهل وابتلاؤه تعالى لاوليائه بالفقر ليس من عدم قدرته على الاعطاء والاعناء من عدم محبته لهم وكرامتهم عنده بل هو من انعامه عليهم ليكونوا ازهد الناس في الدنيا وأفر اجراً في الآخرة ولذا قال عليه السلام في حق فقراء المهاجرين يسبقون الاغنياء يوم القيامة بأربعين خريفاً وكان عليه السلام يستفتح بصعاليك المهاجرين اى فقراءهم لقدمهم وقبولهم وجاههم عند الله تعالى على ان الاغنياء ان خصوا بوجود الارزاق فالفقراء خصوا بشهود الرزاق وهو خير منه وصاحبه انهم فمن سعد بوجود الرزاق لم يضره ما فاته من وجود الارزاق قال الجنيد قدس سره خزائنه في السموات النيوب وخزائنه في الارض القلوب فما انفصل من النيوب وقع على القلوب وما انفصل من القلوب صار الى النيوب والعبد مرتين بشيئين تقصير الخدمة وارتمكاب الزلة وقال الواسطي قدس سره من طالع الاسباب في الدنيا ولم يعلم ان ذلك يحجبه عن التوفيق فهو جاهل وفي التأويلات النجمية والله خزائن الارزاق السماوية من العلوم والمعارف والحكم والموارف المخزونة لحواصل العباد يرزقهم حيث يشاء والله خزائن الارزاق الارضية من المأكولات والمشروبات والملبوسات والحجول والبنال المخزونة لعوام العباد ينفق عليهم من حيث لا يحتسبون ولكن المنافقين بسبب افساد استعداداتهم وعدم نورانيتهم وغلبة ظلماتهم ما فهمون الاسرار الالهية والاشارات الربانية ﴿ يقولون لئن رجعنا الى المدينة ليخرجننا الاعتراف منها الاذل ﴾ روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين لقي بنى المصطلق وهم بطن من خزاعة على المريسيع مصفر مسروع وهو ماء لهم في ناحية قديد على يوم من الفرغ بالضم موضع من اضخم امراض المدينة وهزمهم وقتل منهم واستاق النبي بغير وخسة آلاف شاة وسي ما تى اهل بيت او اكثر وكانت في السبي جورية بنت الحارث صبيد بنى المصطلق أعتقها النبي عليه السلام وتزوجها وهي ابنة

عشرين سنة ازدحم على الماء جهجاه بن سعيد الغفار رضى الله عنه وهو أجبر لعمر رضى الله عنه بقود فرسه و سنان الجهني المنافق حليف ابن ابي ريس المنافقين و اقتلا فصرخ جهجاه بالمهاجرين و سنان بالانصار فاطان جهجاه جمال بالكسر من فقراء المهاجرين ولطم سنانا فاشتكى الى ابن ابي فقال لجمال و أنت هناك قال ما صحبتنا محمدا الا لتلطم والله ماملنا و مثلهم الا كما قيل سمن كلبك يا كلك اما والله لئن رجعنا من هذا السفر الى المدينة ليخرجن الاخر منها الاذل عنى بالاغز نفسه وبالاذل جانب المؤمنين فاستاد القول المذكور الى المنافقين لرضاهم به ثم قال لقوله ماذا فعلتم يا نفسكم احلتموهم بلادكم وقاستموهم اموالكم أما والله لو امسكنم عن جمال وذويه فضل الطعام لم يركبوا رقابكم ولا وشكوا أن يتحولوا عنكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد فسمع بذلك زيد بن ارقم وهو حدث فقال أنت والله الذليل القليل المنفض في قومك و محمد في عز من الرحمن وقوة من المسلمين فقال ابن ابي اسكت فانما كنت ألب فأخبر زيد رسول الله بما قال ابن ابي فتغير وجه رسول الله فقال عمر رضى الله عنه دعنى يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق فقال اذا ترغم انوفا كثيرة بيثرب يعنى المدينة و لعل تسميته لها بذلك ان كان بعد الهى لبيان الجواز قال عمر رضى الله عنه فان كرهت أن يقتله مهاجرى فأمر به انصاريا فقال اذا تحدث الناس أن محمدا يقتل اصحابه و قال عليه السلام لابن ابي أنت صاحب الكلام الذى بلغنى قال والله الذى أنزل عليك الكتاب ما قلت شيئا من ذلك وان زيدا لكاذب فقال الحاضرون شيخنا وكبيرنا لا تصدق عليه كلام غلام و عسى أن يكون قدوهم فروى ان رسول الله قال له لعلك غضبت عليه قال لا قال فلعلمه اخطأك سمعتك قال لا قال فلعلمه شبه عليك قال لا فلما نزلت هذه الآية لحق رسول الله زيدا من خلفه فعرك اذنه و قال وقت اذنك يا غلام ان الله صدقك و كذب المنافقين و رد الله عليهم مقاتلهم بقوله ﴿ والله العزة و لرسوله و للمؤمنين ﴾ اى والله العزة والقوة و لمن اعزته من رسوله و المؤمنين لا لغيرهم كما ان المذلة والهوان للشيطان و ذويه من المنافقين و الكافرين . وعن بعض الصالحين وكان فى هيئة رثة ألت على الاسلام وهو العز الذى لاذل معه والغنى الذى لا فقر معه و عن الحسن بن على رضى الله عنهما ان رجلا قال له ان الناس يزعمون ان فيك تيبها اى كبرا فقال ليس ذلك بيه ولكنه عزة وتلا هذه الآية وقال بعض الكبار من كان فى الدنيا عبدا محضا كان فى الآخرة ملكا محضا ومن كان فى الدنيا يدعى الملك الشئ ولو من جوارحه تقص من ملكه فى الآخرة بقدر ما ادعاه فى الدنيا فلا اعز فى الآخرة ممن بلغ فى الدنيا غاية الذل فى جناب الحق ولا اذل فى الآخرة ممن بلغ فى الدنيا غاية العزة فى نفسه و لو كان مصفوما فى الأسواق ولا أريد به الدنيا أن يكون من جهة الملوك فيها انما أريد أن يكون صفة فى نفسه العزة و كذا القول فى الذلة وقال الواسطى رحمه الله عزرة الله أن لا يكون شئ الا بعيشته و ارادته و عزة المرسلين انهم آمنون من زوال الايمان و عزة المؤمنين انهم آمنون من دوام العقوبة و قال بعض الحكماء

المظنة والقدرة وعزة الرسول النبوة والشفاعة وعزة المؤمنين التواضع والسخاء والعبودية  
دل عليه قوله عليه السلام أنا سيد ولد آدم ولا فخر اى لا افتخر بالسيادة بل افتخر  
بالعبودية وفيها عزتي اذ لا عزة الا في طاعة الله ولا ذل الا في معصية الله وقال بعضهم عزة الله  
قهره من دونه وعزة رسوله بظهور دينه على سائر الأديان كلها وعزة المؤمنين باستذلالهم  
اليهود والنصارى كما قال و أنتم الاعلون ان كنتم مؤمنين و قيل عزة الله الولاية لقوله  
تعالى هنالك الولاية للحق و عزة رسوله الكفاية لقوله تعالى انا كفيناك المستهزئين  
وعزة المؤمنين الرفعة لقوله تعالى و أنتم الاعلون ان كنتم مؤمنين . يقول الفقير أشار  
تعالى بالترتيب الى ان العزلة بالاصالة والدوام وصار الرسول عليه السلام مظهر الله في  
تلك الصفة ثم صار المؤمنون مظاهره عليه السلام فيها فعزة الرسول بواسطة عزة الله وعزة  
المؤمنين بواسطة عزة الرسول سواء أعا صروه عليه السلام ام أتوا بعده الى ساعة القيام  
وجميع العزلة لان عزة الله له تعالى صفة وعزة الرسول و عزة المؤمنين لله فعلا و منه  
وفضلا كما قال القشيري قدس سره العز الذي للرسول وللمؤمنين هو لله تعالى حلقا وملاكا  
و عزه سبحانه و صفا فاذا العزة كلها لله و هو الجمع بين قوله تعالى من كان يريد العزة  
فله العزة جميعا و قوله والله العزة و لرسوله وللمؤمنين و من أدب من عرف انه تعالى هو  
العزيز أن لا يعتقد لخلق اجلالا و لهذا قال عليه السلام من تواضع لغنى لا جل غناه  
ذهب ثلثا دينه قال أبو على الدقاق رحمه الله انما قال ثلثا دينه لان التواضع يكون بثلاثة  
اشياء بلسانه و بدنه و قلبه فاذا تواضع له بلسانه و بدنه ولم يعتقد له العظمة بقلبه ذهب ثلثا  
دينه فان اعتقدها بقلبه ايضا ذهب كل دينه و لهذا قيل اذا عظم الرب في القاب صغر  
الخلق في العين و متى عرفت أنه معز لم تطلب العز الا منه ولا يكون العز الا في طاعته  
قال ذوالنون قدس سره لو أراد الخلق أن يثبتوا لاحد عزرا فوق ما يثبت يسيير طاعته لم  
يقدروا ولو ارادوا أن يثبتوا لاحد ذلة اكثر مما يثبت البسير من ذلك و مخالفته لم يقدروا  
( حكى ) عن بعضهم انه قال رأيت رجلا في الطواف وبين يديه خدم يطردون الناس ثم  
رأيت بعد ذلك على جسر بغداد يتكفف ويسأل فحدثت النظر اليه لا تعرفه هل هو  
ذلك الرجل اولا فقال لي مالك تطيل النظر الى فقلت انى اشبهك برجل رأيت في الطواف  
من شأنه كذا وكذا فقال انا ذاك انى تكبرت في موضع يتواضع فيه الناس فوضع في  
موضع يترفع فيه الناس ﴿ و لكن المنافقين ولا يعلمون ﴾ من فرط جهاهم و غرورهم  
فيهدون ما يهدون و اهل ختم الآيه الاولى بلا يفقهون والثانية بلا يعلمون للتفنن المعبر  
في البلاغة مع ان في الاول بيان عدم كياستهم وفهمهم وفي الثاني بيان حماقتهم و جهاهم وفي  
برهان القرءان الاول متصل بقوله والله خزائن السموات والارض وفيه غموض يحتاج الى  
فطنة والمنافق لافطنة والثاني متصل بقوله والله العزة و لرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين  
لا يعلمون ان الله عز اولياءه و مذل اعدائه ( روى ) ان عبدالله ابن ابي لما أراد أن يدخل  
بالمدينة اعترضه ابن عبدالله بن عبدالله بن ابي وكان مخلصا وسل سيفه ومنع اياه من الدخول

وقال لمن لم تقر لله ولرسوله بالعز لا ضرر ين عنقك فقال ويحك افاعل أنت قال نعم فلما رأى منه الجدل قال أشهدا ان العزة لله ولرسوله وللمؤمنين فقال عليه السلام لابنه جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين خيرا ولما كان عليه السلام بقرب المدينة هاجت ريح شديدة كادت تدفن الركب فقال عليه السلام مات اليوم منافق عظيم النفاق بالمدينة اى لاجل ذلك عصفت الريح فكان كما قال مات في ذلك اليوم زيد بن رفاعه و كان كهفا للمناققين وكان من عظماء بني قينقاع وكان ممن اسلم ظاهرا والى ذلك أشار الامام السبكي في تأييده بقوله \* وقد عصفت ريح فأخيراها \* موت عظيم في اليهود بطيبة \*

ولما دخلها ابن ابي لم يلبث الا اياما قلائل حتى اشكى و مات واستغفره رسول الله وألبسه قميصه فنزل لن يغفر الله لهم وروى انه مات بعد القفول من خزوة تبوك قال بعض الكبار ما أمر الله عباده بالرفق بالخلق والشفقة الا تأسيا به تعالى فيكونون مع الخلق كما كان الحق معهم فيصحبونهم ويدلونهم على كل ما يؤدى الى سعادتهم وليس بيد العبد الا التبليغ قال تعالى ما على الرسول الا البلاغ فعلى العارف ايضاح هذا الطريق الموصل الى هذا المقام والافصاح عن دسائسه وليس بيده اعطاء هذا المقام فان ذلك خاص بالله تعالى قال تعالى انك لا تهدي من احببت فوظيفة الرسل والورثة من العلماء انما هو التبليغ بالبيان والافصاح لا غير ذلك وجزاؤهم جزاء من أعطى و وهب والدال على الخير كفا على الخير وفي التأويلات النجمية والله العزة اى القوة لله الاسم الاعظم و لرسول القلب المظهر الاتم الاحم ولؤمى القوى الروحانية ولكن منافق النفس والهوى وصفاتها الظلمانية الكدرة لا يعلمون لاسهلا لهم في الظلمة وانغماسهم في الغفلة ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ ايمانا صادقا ﴿ لا تلهكم اموالكم ولا اولادكم عن ذكر الله ﴾ في الصبح اهببت عن لشيء بالكسر الهى لها ولها انا اذا سلوت وتركت ذكره واضربت عنه وفي القاموس لها كدعا سلا وغفل وترك ذكره كتلهى و الهاء اى شغله ولهوت بالشيء بالفتح الهوى اى اذا لعبت به والمعنى لا يشغلكم الاهتمام بتدبير امورها والاعتناء بمصالحها والتمتع بها عن الاشتغال بذكره تعالى من الصلاة و سائر العبادات المذكورة للمعبود ففي ذكر الله مجاز اطاق السبب وأريد السبب قال بعضهم الذ كر بالقلب خوف الله وباللسان قراءة القرآن والتسبيح والتهليل والتمجيد والتكبير وتعلم علم الدين وتعليمه وغيرها وبالابدان الصلاة وسائر الطاعات والمراد منهم عن التلهى بها اى عن ترك ذكر الله بسبب الاشتغال بها وتوجيه النهى اليها للمبالغة بالنجوز بالسبب عن المسبب كقوله تعالى فلا يكن في صدرك حرج وقد ثبت ان المحاذ ابغ وقال بعضهم هو كتابة لان الانتقال من لآلهكم الى معنى قولنا لآلهوا انتقال من اللازم الى الملزوم وقد كان المنافقون بخلاء باموالهم ولذا قالوا لانفقوا على من عند رسول الله ومتعززين بأولادهم وعشارهم مشغولين بهم وباموالهم عن الله وطاعته وتعاون رسوله فهى المؤمنون أن يكونوا مثلهم في ذلك ﴿ ومن يفعل ذلك ﴾ اى التلهى بالدنيا عن الدين والاعتغال بما سواه عنه ولو فى اقل حين ﴿ فاوائك هم الحاسرون ﴾ اى الكاملون فى الحسرة ان حيث باعوا

(المعلم)



المظیم الباقی بالحقیق الفانی ( قال الکاشفی ) مقتضای ایمان آنست که دوستی خدای تعالی غالب بود بر دوستی همه اشیا تا حدی که اگر تمام نوال دنیا و مجموع نعم آخرت بروی عرض کتند بنظر در هیچ کدام ننکرد

جنم دل از نعم دو عالم به بسته ایم . مقصود ما ز دنی و عقبی تویی و بس  
 وفی الحدیث ما طلعت الشمس الا بجنبها ملک کان ینادیان ویسمعان الخلائق غیر الثقلین  
 یا ایها الناس هلموا الی ربکم ما قل و کفی خیر مما کثر والهی وفی الآیة اشارة الی کمل  
 ارباب الایمان الحقیقی الشهودی بقول الله لهم لانثقلکم رؤیة أموال اعمالکم الصالحة من  
 الصلاة والزکاة والحج والصوم ولا اولاد الاحوال الی هی نتیجة الاعمال من المشاهدات  
 والمکاشفات والمواهب الروحانیة والعطایا الربانیة عن ذکر ذاته وصفاته واسماؤه وظهوره  
 فی صورة الاعمال والاحوال ومن یفعل ذلك فانما یشغل بالخلق ویمتجج بالنعمة عن الذم  
 فاولئک هم الخاسرون خسروا رأس مال التجارة وما ربحوا الا الخسران وهو حجاب عن  
 المشهود الحقیقی قال بعضهم فی الآیة بیان ان من لم ینبغ درجة التمکین فی المعرفة لایجوز  
 له الدخول فی الدنیا من الاهل والمال والولد فانها شواغل قلوب الذاکرین عن ذکر الله  
 ومن کان مستقیما فی المعرفة وقرب المذکور فذکره قائم بذکر الله ایاه فیکون محفوظا من  
 الخطرات المذمومة والشاغلات الحاجة واما الضعفاء فلا ینخرجون من بحر هموم الدنیا  
 فاذا باشرت قلوبهم الحظوظ والشهوات لایکون ذکرهم صافیا عن کدورات الخطرات  
 وقل سهل قدس سره لایشغالکم اموالکم ولا اولادکم عن اداء الفرائض فی اول مواعیتها  
 فان من شغله عن ذکر الله وخدمته عرض من عروض الدنیا فهو من الخاسرین ﴿ وانفقوا  
 مما رزقناکم ﴾ ای بعض ما اعطیناکم تفضلا من غیر ان ینکون حصوله من جهتکم ادخار  
 الآخرة یعنی حقوق واجب را اخراج نماید . فالمراد هو الانفاق الواجب نظرا الی  
 ظاهر الامر كما فی الکشاف ولعل التعمیم اولی وانسب بالمقام ﴿ من قبل ان یأتی احدکم  
 الموت ﴾ بأن یشاهد دلائله وبعاین اماراته ومخایله وتقدیم المفعول علی الفاعل للاهتمام بما  
 تقدم والتشویق الی ماناخر ولم یقل من قبل ان یأتیکم الموت فتقولوا اشارة الی ان الموت  
 یأتیهم واحدا بعد واحد حتی یحیط بالکل ﴿ فقول ﴾ عند نیقته بحلوه ﴿ رب ﴾ ای  
 آفرید کار من ﴿ لولا اخرتی ﴾ هلا اءهاتی فلولا للتحضیض وقیل لازآئدة للتأکید  
 ولو للتمنی بمعنى لو اخرتی ﴿ الی اجل قریب ﴾ ای امد قصر وساعة اخری قليلة وقال  
 ابواللیث یسیدی ردت الی الدنیا وابقی زمانا غیر طویل وفی عین المعانی مثل ما اجلت لی  
 فی الدنیا ﴿ فأصدق ﴾ تا تصدق کم وزکاة ادا نماید . وهو یقطع الهمزة لانها للتکلم  
 وهمزة مقطورة وبتشدید الصاد لان اصله اصدق من التصدق فأدغمت التاء فی الصاد  
 وبالصب لاه مضارع منصوب بأن مضمرة بعد الفاء فی جواب التمی فی قوله لولا اخرتی  
 ﴿ واکن من الصالحین ﴾ بالجزم عطفا علی محل فأصدق کانه قبل ان اخرتی اصدق  
 واکن وفیه اشارة الی ان التصدق من اسباب الصلاح والطاعة كما ان ترکه من اسباب

الفساد والفسق والفرق بين التصدق والهدية ان التصدق للمحتاج بطريق الترحم والهدية للحيب لاجل المودة ولذا كان عليه السلام يقبل الهدية لا الصدقة فرضا كانت او فلا وعن ابن عباس رضى الله عنهما من كان له مال يجب فيه الزكاة فلم يزكه او مال يبلغه الى بيت الله فلم يحج يسأل عند الموت الرجعة فقال رجل اتق الله يا ابن عباس انما سألت الكفار الرجعة قال ابن عباس رضى الله عنهما انى اقرأ عليك هذا القرء ان فقال يا أيها الذين آمنوا الى قوله فأصدق واكن من الصالحين فقال الرجل يا ابن عباس وما يوجب الزكاة قال مائتا درهم نصاعدا قال فما يوجب الحج قال الزاد والراحلة فالآية فى المؤمنين واهل القبلة لكن لا تخلو عن تمرىض بالكفار وان تمى الرجوع الى الدنيا لا يختص بالكفار بل كل قاصر مفراط يتمى ذلك قال بعض العلماء فى الآية دلالة على وجوب تعجيل الزكاة لان اتيان الموت محتمل فى كل ساعة وكذا غيرها من الطاعات اذا جاء وقتها لعل الاولى استحبابه فى اغلب الاوقات ولذا اختار بعض المجتهدين اول الوقت عملا بقوله عليه السلام اول الوقت رضوان الله اى لان فيه المسارعة الى رضى الله والاهتمام بالعمل اذ لا يدري المرء ان يدرك آخر الوقت ﴿ وان يؤخر الله نفسا ﴾ اى ولن يمهلها مطيعة وعاصية صغيرة او كبيرة ﴿ اذا جاء اجلها ﴾ اى آخر عمرها او انتهى ان أريد بالاجل الزمان الممتد من اول العمر الى آخره يعنى چون عمر با آخر رسيد جيزى بران نيفزايند وازان كم نكستد ( قال الشيخ سعدى )

كه يك لحظه صورت نه بندد امان . جو پمانه پرشد بدور زمان واستنبط بعضهم عمر النبي عليه السلام من هذه الآية فالسورة رأس ثلاث وستين سورة وعقبها بالتعابن يظهر التعابن فى فقده قال بعضهم الموت على قسمين اضطرارى وهو المشهور فى العموم والعرف وهو الاجل المسمى الذى قيل فيه اذا جاء اجلهم لا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون والموت الآخر موت اختياري وهو موت فى الحياة الدنيا وهو الاجل المقضى فى قوله ثم قضى اجلا ولا يصح للانسان هذا الموت فى حياته الا اذا وحد الله تعالى توحيد الموتى الذين انكشفت لهم الاغطية وان كان ذلك الكشف فى ذلك الوقت لا يعطى سعادة الا لمن كان من العامة علما بذلك فاذا انكشفت الغطاء يرى ما علم عيناه فهو سعيد فصاحب هذا التوحيد ميت لاميت كالمقتول فى سبيل الله نقله الله الى البرزخ لاعن موت فالشهيد مقتول لاميت وكذلك هذا المعنى به لما قتل نفسه فى الجهاد الاكبر الذى هو جهاد النفس رزقه الله تعالى حكم الشهادة فولاة النيابة فى البرزخ فى حياة الدنيا فوته مغنوى وقتله مخالفة نفسه ﴿ والله خير بما تعملون ﴾ فجازيكم عليه ان خيرا فخير وان شرا ففسارءوا فى الخيرات واستعدوا لما هوأت القاضى قضية الايمان غلبة حب الله على محبة كل شىء فلا تكن محبتهم ومحبة الدنيا من شدة التعلق بهم وبالاموال طالبة فى قلوبكم على محبة الله فتحجبون بهم عنه فتصبرون الى النار فتخبرون نور الاستعداد القطر على باصاعته فيما يفتى سريعا وتجردوا عن الاموال بانفاقها وقت الصحة والاحتياج اليها لتكون

فضية في نفسكم وهيئة نورية لها فان الاتفاق انما ينفع اذا كان عن ملكة السخاء وهيئة التجرد في النفس فاما عند حضور الموت فالمال للوارث لاله فلا ينفعه اتفاقه وليس له الا الحسر والندم وتمنى التأخير في الاجل بالجهل فانه لو كان صادقا في دعوى الايمان وموقنا بالآخرة لتيقن ان الموت ضروري وانه مقدر في وقت معين قدره الله فيه بحكمته فلا يمكن تأخره ولتدارك امره قبل حلول المنيه فانه لا يدري المره كيف تكون العاقبة ولذا قيل لا تفر بلباس الالاس فان العاقبة مبهمه

مسكين دل من كرجه فراوان داند . در دانش طاقت فرومى ماند

وفي الحديث ( لان يتصدق المره في حياته بدرهم خير من أن يتصدق بمائة عند موته ) وقال عليه السلام ( الذي يتصدق عند موته اويصدق كالذي يهدى اذ اشبع ) وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رجل يا رسول الله اى الصدقة أعظم أجرا قال ان تتصدق وأنت صبيح شحيح تخشى الفقر وتأمل الغنى ولا تهمل حتى اذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان يعنى اهل نكسنى تا آن زمان كه جان بمحقوق رسد كوي فلان را ابن وفلانرا ابن باشد وخود از ان فلان شود به مرك تو ( روى ) الامام الغزالي رحمه الله عن عبدالله المزني انه قال جمع رجل من بنى اسرائيل مالا كثيرا فلما أشرف على الموت قال لبيه استوني بأصناف أموالى فأنى بشئ كثير من الخيل والابل والدقيق وغيره فلما نظر اليها بكى عليها تحسرا فرأه ملك الموت وهو يبكي فقال ما يبكيك فوالذى خولك ماخولك ما أنا بخارج من منزلك حتى أفرق بين روحك وبدنك قال فالمهله حتى أفرقها قال هيات انقطع عنك المهله فهلا كان ذلك قبل حضور أجلك فقبض روحه قال السلطان ولد قدس سره

بكذار جهان را كه جهان آن تويست . وين دم كه همى زنى بفرمان تويست

كر مال جهان جمع كنى شهاد مشو . ورتكيه بجان كنى جان آن تويست

وفي الآيه اشاره الى اتفاق الوجود المجازى الخلقى بالارادة الروحانية لنيل الوجود الحقيقى من غير أن يأتى الموت الطبيعى بلا ارادة فيموت ميتة جاهلية من غير حياة أبدية لان النفس لم تلم جاهلة غير عارفة ربها ولا شك ان الحياة الطبيعية انما هى فى معرفة الله وهى لا تحصل الا بموت النفس والطبيعة وحياة القلب والروح فمن لم يكن على فائدة من هذا الموت الارادى تمنى الرجوع الى الدنيا عند الموت الطبيعى لتصدق الوجود المجازى بالارادة والرغبة والكون من الصالحين لقبول الوجود الحقيقى وكل من كان مستعدا لبذل الوجود الاضافى لقبول الوجود الاطلاقى وجاء زمانه باستيفائه احكام الشريعة الزهراء واستقصائه آداب الطريقة البيضاء لا يمكن له الوقفة على الحجاب والاحتجاب كما اذا جاء زمان نفع الروح فى الجنين باستكمال المدة يشتمل بنور الروح البتة اللهم الا ان تعرض آفة تمنعه عن ذلك والله خير بما تعملون من بذل الوجود الامكانى ونيل الوجود الواجبي الحقيقى كما قال تعالى اذا وقعت الواقعة ليس لوقعتها كاذبة جعلنا الله واياكم من الباذلين

وجوده والمستفيضين منه تعالى فضله وجوده وأن يحتم لنا بالحير بان يوقفنا للاعراض عن الغير  
تمت سورة المنافقين بعون الله المعين في اوائل شهر ربيع الاول من شهر  
سنة ست عشرة ومائة والف

تمت الجلد التاسع ويلي الجلد العاشر ان شاء الله تعالى اوله سورة التباين

